

فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ

کامل

# فتاویٰ رشیدیہ

محبوب بطرز جدید

از افاضات مبارکہ

سفر مولانا الحاج الحافظ رشید احمد صاحب الکنز

ناشران

مکتبہ رحمانیہ اردو بازار غزنی سٹریٹ لاہور

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## دیباچہ

عالم ربانی حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی قدس اللہ سرہ کی شخصیت علمی و مذہبی حلقوں میں کسی تعارف کی محتاج نہیں ہے آپ کو یوں تو تمام علوم اسلامیہ میں ایک طرح سے منصبِ امامت حاصل تھا لیکن فقہ اور حدیث آپ کی سرشت میں داخل تھے۔ ان علوم کے وہ مشکل مسائل جن کے حل میں علمائے عصر پریشان و سرگرداں رہتے تھے۔ حضرت گنگوہی چٹکی بچاتے حل کر دیا کرتے تھے۔ اور ایسے چھٹکے الفاظ میں کہ کسی کو دم مارنے کی مجال باقی نہ رہتی تھی۔ حضرت مولانا انور شاہ صاحب کشمیری، علامہ شامی کے تبحر علمی کو بے حد سراہتے تھے۔ لیکن آپ نے "فقیہ النفس" کا موزوں ترین خطاب حضرت گنگوہی کو مرحمت فرمایا۔

حضرت گنگوہی نے دینِ مبین کے ہر اس گوشہ کی حفاظت فرمائی جہاں سے رسومِ جاہلیت داخل ہو کر اسلام کی شکل و صورت کو داغدار کر رہی تھیں یہ رسومِ جاہلیت اور رواجِ قبیحہ کچھ تو نادانستگی کے سبب داخل ہو رہے تھے اور کچھ دانستہ طور پر قبول کیے جا رہے تھے۔ حضرت گنگوہی نے ان کے خلاف اپنے فتوؤں کی شکل میں جہاد کیا اور اس سیلِ جہالت کے مقابل زیرِ نظر فتاویٰ کا پیشہ کھڑا کر دیا اس طرح اسلام اور مسلمان اس بیچارے قبیح سے محفوظ و مستون ہو گئے یہ سارا فیضانِ ولی اللہی ہونے کا تھا اس خاندان کی بلہیت خدمتِ اسلامی اور علمی و عملی کمالات کی ایک دنیا معترف ہے اور اس خاندان



نام کتاب \_\_\_\_\_ فتاویٰ رشیدیہ (کامل)  
 مطبع \_\_\_\_\_  
 تعداد \_\_\_\_\_ ایک ہزار  
 ناشر \_\_\_\_\_ طارق مقبول  
 قیمت \_\_\_\_\_ روپے





کا ہر فرد آسمان علم و عمل پر ایک درخشندہ ستارہ بن کر چمکا اور ظلم و جہالت و  
ضلالت میں ڈوبی ہوئی دنیا کو انوار نبوت اور علوم الہی سے منور کر دیا۔ حضرت گنگوہی  
کے یہ فتاویٰ یوں تو اس سے پہلے بھی شائع ہوتے رہے ہیں لیکن ہم نے جدید  
عکسی ایڈیشن کی ترتیب و تہذیب کو فقہی ابواب کے مطابق مرتب کیا ہے  
اور عصر حاضر کی ذہنی اور مزاجی کیفیات کو بھی پیش نظر رکھا ہے ہم نے مجدد مسائل  
کو ان کی نوعیت اور اقسام کے اعتبار سے الگ الگ کتاب اور ابواب کے ماتحت  
ایک جگہ کر دیا ہے اس طرح قاری کو کسی بھی مسئلہ میں اس کا جواب تلاش کرنے  
میں دقت اور پریشانی نہ اٹھانی پڑے گی۔ فہرست مضامین میں متعلقہ مسئلہ  
کی کتاب اور باب پر نظر ڈالیے اور صفحہ متعلقہ کھول کر جواب حاصل کر لیجئے  
اسی طرح پچھلی اشاعت میں محفوظات منشر و متفرق تھے۔ ہم نے انہیں بھی  
ابواب کے انتظام پر ایک جگہ کر دیا ہے۔ ان تمام مسامی اور کوششوں کے  
بیچھے یہ جذبہ کار فرما تھا کہ اس مفید چیز کے افامے کو زیادہ سے زیادہ  
وسیع کر دیا جائے۔ ہماری دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ ہماری اس حقیر سعی کو قبول  
فرمائے۔ آمین

ناشرین

## مسئلہ صاحب فتاویٰ

صاحب فتاویٰ مذاہب اربعہ میں سے کسی پر طعن نہیں کرتے

الحمد لله رب العالمین الرحمن الرحیم مالک یوم الدین والصلوة  
والسلام علی رسولہ الکریم۔ سید الانبیاء والمرسلین وعلیٰ الہدایہ  
الطیبین الطاہرین وعلیٰ مجتہدی ملتہ واتباعہ الی یوم الدین۔

آتا بعد۔ احقر العباد بندہ رشید احمد گنگوہی عفا اللہ تعالیٰ عنہ بخد مت  
ارباب فہم و دیانت عرض کرتا ہے کہ بندہ کا مذہب حسب مسئلہ صاحب فتاویٰ  
دین یہی ہے کہ جس مسئلہ میں صحابہ و مجتہدین علیہم الرحمۃ کا اختلاف ہو تو اس  
میں سے جس جانب کو اپنی تحقیق سے یا تقلید کسی مجتہد اہل حق سے راجح سمجھے اس  
پر عمل درآمد کرے اور دوسری جانب پر بھی کوئی طعن و تشنیع نہ کرے۔ اور  
عند الضرورت اس پر بھی عمل کر لے۔ اسی وجہ سے یہ بندہ عاجز کہ حنفی المذہب  
ہے کسی اہل مذہب پر طعن نہیں کرتا اور نہ اپنے مذہب کی خواہ مخواہ ترجیح  
کے درپے ہوتا ہے مگر عند الضرورت جہاں کچھ رفع فساد یا اصلاح منظور  
ہوتی ہے تو اس مسئلہ میں کچھ لکھ دیتا ہے۔ انتہی۔

جواب مذہب سب حق ہیں، مذہب شافعی پر عند الضرورت عمل کرنا  
کچھ اندیشہ نہیں مگر نفسانیت اور لذت نفسانی سے نہ ہو غریب یا حجتہ شرعیہ  
سے ہوئے کچھ حرج نہیں ہے۔ سب مذاہب کو حق جانے کسی پر طعن نہ  
کرے۔ سب کو اپنا امام جانے۔ فقط

کتبہ الاحقر  
بندہ رشید احمد گنگوہی عفا اللہ تعالیٰ عنہ



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## فہرست مضامین

فتاویٰ رشیدیہ ہر حصہ حصص کامل محبوب

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۵۸	استغفار کی حقیقت	۴۶	باب اخلاق اور تصوف کے مسائل
۵۹	قبروں پر شرح صدر کی اصلیت	"	طریقت اور شریعت کا فرق
"	بیعت کی حقیقت	۴۹	شریعت اور طریقت کا فرق
"	اس قول کا مطلب ہے یہ ان پر کچھ قدم سب	۵۰	پیر، استاد، مرشد کا تصور
"	پیروں کی گردن پر ہے۔	"	شجرہ خاندان صبح و شام پڑھنا
۶۰	اس قول کا مطلب کہ العلم حجاب	"	شیخ کے تصور کا حکم
۵۱	الاکبر۔	۵۱	شیخ یا استاد یا والدین کے تصور کا حکم
۶۱	امیر خسرو کے شعر کا مطلب	"	بدعتی صوفی کی بیعت
"	فتاویٰ الشیخ والرسول کا مطلب	۵۲	فاسق کے ہاتھ پر بیعت کرنا
"	بندہ کا بندہ ہونے کا مطلب	"	عورت کا بیعت لینا
۶۲	مرد بخانا ضروری ہے یا سخت	۵۳	عمل کا چھپانا
"	عورتوں کا رسمی بیعت کرنا	۵۴	ذکر اور طول قرائت
"	صوفی کے لیے زبانی علم کی ضرورت	"	شیخ کے تصور کا حکم
۶۳	کسی سے حسن ظن کا فائدہ	"	استغفار زبانی
"	حال کی تفصیل	۵۵	صوفیہ کرم کے اشغال
"	وہود و توحید کا مسئلہ	"	صوفیہ کے مجاہدات
۶۴	نماز میں وسوسہ	"	

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۷۵	تقلید شخصی کس پر ضروری نہیں	۶۴	وسوسہ پر مواخذہ
۷۶	غیر مقلدوں کی برائی	"	کتاب سے دیکھ کر ذکر مقرر کرنا
"	آئمہ پر طعن	۶۵	حب و شکر
"	غیر مسلک والوں کو برا نہ کہنا	۶۶	اولیاء اللہ کا پچھتم خط ہر دیدار الہی کرنا
۷۷	اہل حدیث کو برا نہ کہنا	۶۷	اپنے یا کسی کے شیخ پر اعتراض
"	وصیت شفاء ولی اللہ صاحب	"	کشف کمال ہے یا نہیں
۷۸	جماعت میں غیر مقلدوں کی شرکت	"	کلمہ کو خلاف طریقہ صوفیہ پڑھنا
۷۹	شاہ اسماعیل شہید کا مسلک	۶۸	پاس القاس
"	ملفوظات	"	ملفوظات
"	عند الضرورت بدعت شافعی پر عمل کرنا	"	بذریعہ خط بیعت کا جواز
"	اصول تقلید شخصی	"	بذریعہ خط اپنے مرشد کی طرف سے بیعت کرنا
۸۳	محرّم سے نکاح پر امام صاحب کا مسلک	"	خاندان حضرت شاہ ولی اللہ کے عقائد
۸۵	اگر کوئی شخص کسی عورت پر دعویٰ کرے کہ	۶۹	تقویۃ الایمان
"	وہ اس کی بیوی ہے اس میں امام صاحب	"	بدعتی پیر کی بیعت فسخ کرنا
"	کا مسلک۔	"	کتاب تقلید و اجتہاد کے مسائل
۸۷	وہ درود کی تحدید پر امام صاحب کا مسلک	۷۰	مطلق تقلید کا ثبوت
"	ایمان کی زیادتی و کمی کے متعلق امام صاحب	"	اجماع اور قیاس کا حجت ہونا
"	کا مسلک۔	۷۱	تقلید شخصی
۸۸	ناف کے نیچے ہاتھ باندھنے کے لیے	"	تقلید شخصی کا وجود
"	امام صاحب کی دلیل۔	۷۵	تقلید شخصی کا ثبوت
"	تجذبات کے لیے نماز میں رفع یدین	"	







صفحہ	مضامین	صفحہ
۱۵۷	مرنے کے بعد کھانا پکانا	۱۲۷
۱۵۹	ایصالِ ثواب میں دن اور کھانے کی خصوصیت	۱۲۸
۱۶۰	میت کے دفن کے بعد مکان پر فاتحہ	۱۲۹
۱۶۱	برادری کا میت کے گھر جا کر رسوم ادا کرنا	۱۳۰
۱۶۲	بلا قیود و رسوم ایصالِ ثواب کرنا	۱۳۱
۱۶۳	اہل میت کو کھانا	۱۳۲
۱۶۴	مرنے کے بعد چالیس دن تک روٹی دینا	۱۳۳
۱۶۵	چندہ کے حافظ کا خود مٹھائی تقسیم کرنا	۱۳۴
۱۶۶	ختم قرآن کے لیے چندہ کر کے شہر بنی منگوانا	۱۳۵
۱۶۷	رجبی کرنا	۱۳۶
۱۶۸	درو و تاج کا حکم	۱۳۷
۱۶۹	شادی اور منقہ کی روٹی	۱۳۸
۱۷۰	صفر کے آخری چار شنبہ کا حکم	۱۳۹
۱۷۱	میت کے لیے پچھتر ہزار بار کلمہ پڑھنا	۱۴۰
۱۷۲	صلوۃ غوثیہ کا حکم	۱۴۱

صفحہ	مضامین	صفحہ
۱۶۳	صلوۃ غوثیہ و ہول معکوس	۱۶۳
۱۶۴	صلوۃ الرغائب وغیرہ کا حکم	۱۶۴
۱۶۵	اتار منج کو نذر اللہ کر کے غربا و اور امراء کو کھانا کھلانا	۱۶۵
۱۶۶	تین برس کے بچہ کی فاتحہ	۱۶۶
۱۶۷	بچہ کن کی رسم ہے	۱۶۷
۱۶۸	بروز ختم مسجد میں روشنی کرنا	۱۶۸
۱۶۹	پیر یا استاد کی برسی کرنا	۱۶۹
۱۷۰	منسبت کے وقت بخاری شریف کا ختم کرنا	۱۷۰
۱۷۱	مرنے کے بعد چالیس شب تبدیل کرنا	۱۷۱
۱۷۲	ملفوظات	۱۷۲
۱۷۳	مجلس مولود، اس میں قیام، حضور کو مجلس میں حاضر کرنا، بوقت ملاقات علماء و صنفاء کے ہاتھ چومنا، قبول اولیاء اللہ سے دعا چاہنے کے مسائل	۱۷۳
۱۷۴	طاعون، وبا وغیرہ امراض کے شیعوں کے وقت دعا یا اذان	۱۷۴
۱۷۵	نفل مکتوب مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی سلمہ اللہ تعالیٰ دبارہ مجلس	۱۷۵
۱۷۶	نقل خط حضرت سیدنا حاجی امجد صاحب رحمۃ اللہ علیہ مہاجر کہ مکرمہ زاد اللہ شرفہا	۱۷۶
۱۷۷	درمشل مجلس میلاد فاتحہ برقع شہادت مولوی نذیر احمد صاحب رامپوری قبور اولیاء اللہ	۱۷۷
۱۷۸	نوشہ مردہ کے ساتھ لے جانا	۱۷۸
۱۷۹	بزرگان اہل سنت کے قدم کو بوسہ دینا اور یا مرشد اللہ کہنا	۱۷۹
۱۸۰	آخری چار شنبہ کی اصل کتاب بیان اور کفر کے مسائل	۱۸۰
۱۸۱	اللہ تعالیٰ کے سوا کسی اور کی نذرنا	۱۸۱
۱۸۲	جھوٹ کہہ کر اللہ تعالیٰ کو گواہ بنانا	۱۸۲
۱۸۳	اللہ تعالیٰ کے نام کے سوا کسی نام کا وظیفہ	۱۸۳
۱۸۴	غیر اللہ کی نداء کب شرک ہوگی	۱۸۴
۱۸۵	غیر اللہ سے پناہ مانگنا	۱۸۵
۱۸۶	موسم شرک اشعار	۱۸۶
۱۸۷	تصدیق قلبی کے باوجود شرک کرنا	۱۸۷
۱۸۸	بغیر مجبور کہنے کے	۱۸۸
۱۸۹	شرک کا حکایت پر اعتقاد	۱۸۹



صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۱۸۵	تعمید میں مومہ خیرک الفاظ لکھنا	۲۰۹	قبر پر جانا اور اس کا بوسہ
۱۸۶	شرک فی التسمیہ کا لکھنا۔	۱۱	نبی بخش وغیرہ نام رکھنا
۱۸۷	یزید کو کافر کہنا	۱۱	کتاب فقہ و حدیث کا انکار
۱۸۸	مولانا اسماعیل کو کافر کہنا۔	۲۱۰	ہنویا انگریزوں کا لباس پہننا
۱۸۸	استیاء کو مؤثر بالذات ماننا	۱۱	بیوہ کا نکاح ثانی غیب سمیٹنا
۱۹۰	علاء کفر بولنا	۲۱۳	پردہ کی تنبیہ نہ کرنے والا مرد
۱۹۲	روافض کا کفر	۱۱	رندہ کی کانچ ولہو لعب
۱۹۵	علاء حق کی ایانت کرنا	۲۱۶	یزید پر لعنت کرنا
۱۱	قرآن شریف کو نظم کرنا	۲۱۸	شاہ اسماعیل شہید کے متعلق رائے
۱۱	زندوں کا مردوں سے مانگنا	۲۱۹	شاہ اسماعیل شہید کے منقرض حالات
۱۹۷	اہل قیور سے مانگنا	۲۲۰	شاہ اسماعیل شہید کے فتویٰ پر رائے
۲۰۰	انبیاء کے علم غیب کا قائل	۲۲۲	کتاب تقویۃ الایمان کے متعلق رائے
۲۰۱	یا رسول اللہ پکارنا	۱۱	تقویۃ الایمان کے بعض جملوں کی تشریح
۱۱	یا رسول اللہ کو صنم وغیرہ کہنا	۲۰۲	تذکیر الاخوان کی عبارت کی تشریح
۲۰۲	یا رسول اللہ کا وظیفہ	۲۲۶	مراقبہ کا حکم
۱۱	علم غیب کا قائل ہونا۔	۲۲۷	رسول کے علم غیب کا معتقد
۲۰۵	سجدہ قبور وغیرہ	۱۱	
۲۰۶	تقریر پرستی	۲۲۸	ملفوظات
۱۱	بزرگوں کے خلاف شرع کلام	۲۰۷	وظیفہ یا شیخ عبدالقادر جیلانی کا وظیفہ
۲۰۷	یا شیخ عبدالقادر جیلانی کا وظیفہ	۲۰۸	طلباء کو وظائف کا پڑھنا۔ پانی
۲۰۸	وظیفہ یا خواجہ سلیمان	۲۰۹	کا بہت پینا اور ماش کی وال اور
۲۰۹	ملوات قبر		

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۲۲۰	دعا کرتے وقت بخت فداں کہنا	۲۲۸	تعلیظ اسٹیوار کا کھانا ذہن کی تیزی کا وظیفہ۔
۲۲۱	کفار کے حقوق	۲۲۹	شبنا اللہ کا پڑھنا
۱۱	بشریت رسول کا مطلب	۲۳۰	حبنا اللہ و نعم الوکیل کا پڑھنا
۱۱	انبیاء کا علم غیب	۲۳۲	استغاثت جو کفر ہے اس کی تصریح
۲۲۳	نبی کو پکارنا	۱۱	استعمال معصیت کی صراحت، عورت کا زینت کے ساتھ نکلنا۔
۱۱	نشد میں صبیحہ خطاب کی تبدیلی	۲۳۳	عیدین کے درمیان نکاح
۲۲۴	یلا عقیقہ غیب نبی کو پکارنا	۲۳۴	کتاب العقائد
۱۱	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا علم غیب۔	۲۳۵	اللہ تعالیٰ کی طرف جھوٹ کی نسبت
۲۲۵	رحمۃ للعالمین	۲۳۶	اللہ کی طرف بالغفل جھوٹ کی نسبت
۱۱	شفاعت کبریٰ	۲۳۷	خدا صبح علماء مکہ مکرمہ زاد اللہ شرف
۱۱	حضور کے والدین کا اسلام	۲۳۸	نقل خط حضرت سیدنا حاجی اندلس
۱۱	مزارات اولیاء سے فیض	۲۳۹	صاحب رحمۃ اللہ علیہ مہاجر مکہ مکرمہ
۲۲۶	اولیاء کی کرامات	۲۴۰	زاد اللہ شرف و مسئلہ مکان کذب برفع
۱۱	اولیاء کی کرامات	۱۱	شبہات مولوی نذیر احمد خان صاحب
۱۱	اولیاء و شہداء کے عذاب قبر کا مسئلہ	۲۴۱	رامپوری۔
۱۱	بڑے پیر کی کرامات	۲۴۲	علم غیب الہی
۲۲۸	بڑے پیر صاحب کا حضور کو کندھا دینا۔	۲۴۳	علم غیب الہی
۱۱	منصور حلاج	۲۴۴	ویدار الہی
۲۲۹	منصور کون عتق	۱۱	لوجہ اللہ صدقہ کا اظہار



صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۲۴۹	مجلس مولود و عرس جس میں خلاف	۲۴۹	شب جمعہ مردوں کی روحوں کا اپنے
۲۵۰	شرح امور نہ ہوں۔	۲۸۳	مکانوں میں آنا۔
۲۵۱	بدون تجدید نعمت حقیقی کے مرد	"	رافضی تبرائی کے جنازہ کی نماز
۲۵۲	فرحت کا اعادہ۔	۲۸۵	بدعتیوں کے جنازہ کی نماز
"	مکہ معظمہ میں مجلس میلاد	"	مردہ کو زمین میں مانت رکھنا
۲۵۸	مجلس میلاد	"	مرے ہوئے بچہ کے پیدا ہونے
۲۵۹	مجلس میلاد کو جائز جاننا	"	پرنام رکھنا۔
"	رسالہ مسائل سے میلاد شریف	۲۸۱	عورت کے انتقال کے بعد اس
۲۵۱	کی اباحت۔	"	کے شوہر کا اس کے جنازہ کو ہاتھ
"	مجلس میلاد میں حضور کا شریف لانا	"	لگانا۔
۲۶۰	مجلس میلاد عرس و عرس و سوم و چہم	"	موت کے بعد میاں بیوی کا ایک
۲۶۱	مجلس میلاد کا کرنا۔	۲۸۲	دوسرے کام نہ دیکھنا۔
"	مجلس میلاد جس میں صحیح روایات	"	قبل دفن میں مردہ کا منہ دیکھنا
۲۶۳	پڑھی جائیں، فتویٰ مولوی احمد رضا	"	جنازہ کے لیے جاؤ نماز نکالنا
"	خان صاحب دربار میلاد شریف۔	۲۸۸	کفن میں سے جاؤ نماز نکالنا
۲۶۵	عرس میں شرکت۔	"	میت کو قبر میں کیسے لٹایا جائے
۲۶۶	ہر سال عرس کرنا	"	قبر میں دفن کرتے وقت پیری کی
"	عرس کا حکم	۲۹۵	لکڑی رکھنا۔
"	کتاب جنازے اور میت اور قریب	"	ولی کی اجازت کے بغیر جنازہ
۲۶۹	کے مسائل کا بیان۔	۲۸۴	کو جانا۔
"	مردوں کو ثواب کس طرح پہنچاتا ہے	"	ملفوظات
۲۷۱	ثواب میت کو کس طرح پہنچے گا۔	"	مردہ کی روح کا شب جمعہ گھر آنا

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۲۴۹	ثواب پہنچنے کا طریقہ	۲۴۹	شب جمعہ مردوں کی روحوں کا اپنے
۲۸۳	ایک قرآن مجید کا ثواب کسی کو کس	۲۸۳	مکانوں میں آنا۔
"	طرح پہنچے گا۔	"	رافضی تبرائی کے جنازہ کی نماز
۲۸۵	لعام المیت میت القلب کا صحیح	۲۸۵	بدعتیوں کے جنازہ کی نماز
"	مطلب و منشاء۔	"	مردہ کو زمین میں مانت رکھنا
"	نعنی کو کھلانے کا ثواب مردہ کو	"	مرے ہوئے بچہ کے پیدا ہونے
"	قبرستان میں قرآن شریف کیسے پڑھے	"	پرنام رکھنا۔
"	قبر پر مردے کو ثواب پہنچانے کے	۲۸۱	عورت کے انتقال کے بعد اس
"	لیے ہاتھ اٹھانا۔	"	کے شوہر کا اس کے جنازہ کو ہاتھ
"	قبر پر قرآن شریف پڑھنا	"	لگانا۔
"	مٹی ہوئی قبروں پر قرآن مجید پڑھنا	"	موت کے بعد میاں بیوی کا ایک
۲۸۲	قبر پر قرآن شریف پڑھنا	۲۸۲	دوسرے کام نہ دیکھنا۔
"	قبروں پر قرآن مجید پڑھنا	"	قبل دفن میں مردہ کا منہ دیکھنا
"	قبر پر خوشبو لگانا پھول رکھنا روشنی	"	جنازہ کے لیے جاؤ نماز نکالنا
"	کرنا۔	۲۸۸	کفن میں سے جاؤ نماز نکالنا
"	میت کے لیے کلام اللہ پڑھنے	"	میت کو قبر میں کیسے لٹایا جائے
"	کی اجرت۔	"	قبر میں دفن کرتے وقت پیری کی
۲۸۳	دفن کے بعد فاتحہ پڑھنا	۲۹۵	لکڑی رکھنا۔
"	مسئلہ تکفین میت	"	ولی کی اجازت کے بغیر جنازہ
"	مومنین کی روحوں کا شب جمعہ اپنے	"	کو جانا۔
"	گھر آنا۔	۲۸۴	ملفوظات
"	مردہ کی روح کا شب جمعہ گھر آنا	"	مردہ کی روح کا شب جمعہ گھر آنا



صفحہ	مضامین	صفحہ
۲۹۶	انکھ دھونے کی وجہ سے اگر پانی انکھ سے بہے۔	۳۰۰
"	شک سے وضو جاتے کا حکم	"
"	جہی ہوئی منی سے وضو اور غسل پر اثر۔	"
۳۰۱	وضو کے بعد رومالی پر پانی چھڑکانا فرض ہے یا واجب۔	"
"	جس کو قطرہ آتا ہو وہ وضو کے بعد رومالی پر پانی چھڑکے یا نہیں۔	"
۳۰۲	وضو اور غسل کے لیے پانی کا وزن نماز جنازہ کے وضو سے فرض نماز کا حکم۔	"
"	نماز جنازہ کے وضو سے نوافل کا حکم۔	"
۲۹۸	نماز جنازہ کے وضو سے نوافل کا حکم۔	"
"	جو وضو یا تیمم نہ کر سکے وہ نماز کیسے پڑھے۔	"
۲۹۹	اس پانی کا بیان جس سے وضو اور غسل جائز ہے۔	۳۰۳
"	کس تالاب کا پانی نجس نہیں ہوتا	"
"	وہ درودہ تالاب بول و براز پڑتے سے نجس نہیں ہوتا۔	۳۰۰
"	وہ درودہ پانی کب نجس ہوگا۔	"
<b>مسائل منثورہ</b>		
"	انجن حمایت الاسلام لاہور کی کتاب کا مرکز۔	"
"	تقویۃ الایمان و صراط مستقیم محمد بن عبد الوہاب نجدی کا مذہب وہابی کا عقیدہ	"
"	حبیب حسن واعظ سہارنپوری حضرت معاویہ کا زید کو خطیفہ بنانا حضرت معاویہ کا وعدہ حسین سے کیا مگر حافظ قرآن تھا۔	"
<b>کتاب طہارت کے مسائل</b>		
"	غسل و وضو کا بیان منی کے مسائل	"
"	سر کے مسح کرنے کا بیان استنجے کا کیا ہوا پانی وضو کا پانی اگر لوٹے میں گر جائے	"

صفحہ	مضامین	صفحہ
۳۰۴	کنوئیں کے احکام و مسائل	۳۰۵
"	کنوئیں سے زندہ مرغی بچنے کا حکم	"
"	من ٹوٹے کنوئیں کے گڑھوں میں کنوئیں کے پانی پیسے کے بعد کا حکم۔	"
۳۰۹	کنوئیں میں اگر جو تگر جائے تو اس کا حکم	"
"	من ٹوٹے کنوئیں کے گڑھوں سے کتے پانی پی لیں تو اس کا حکم۔	"
<b>ملفوظات</b>		
۳۱۰	کنوئیں میں نجاست معلوم ہو تو کب سے اس کی نجاست کا حکم لگایا جائے گا۔	"
"	نجاستوں اور اس کو پاک کرنے کے مسائل۔	"
۳۰۶	منہ کی رال کا حکم	"
"	کھدیان کے عقد کا حکم	"
"	گوبری کا حکم	"
۳۰۷	شراب اگر سر کر بن جائے تو اس کا حکم۔	"
۳۱۲	مردہ جانور کی اون کے متعلق حکم	"
۳۱۳	تلی چوبے کو سے وغیرہ کے جھوٹے کا حکم۔	"
۳۱۴	کولہو کے رس کا حکم	"
<b>کتاب طہارت کے مسائل</b>		
۳۰۸	منی کا حکم	"
"	ناسور کے پانی کا حکم	"
"	سرخ پڑیا کا حکم	"
۳۰۹	پڑیا کا حکم	"
"	پڑیا کے نجاست کی وجہ	"
"	پڑیا میں رنگا ہوا کپڑا کیسے پاک ہوگا۔	"
"	پڑیا میں رنگے ہوئے کپڑے کو پاک کرنے کا دوسرا طریقہ۔	"
۳۱۰	منی کا برتن کس طرح پاک کیا جائے	"
<b>ملفوظات</b>		
"	پڑیہ کے رنگ میں رنگے ہوئے کپڑے کو پہن کر نماز پڑھنے سے اعادہ نماز لازمی نہیں۔	"
"	پڑیہ کے رنگ کی حقیقت	"
۳۱۱	پڑیہ میں شراب پڑنے سے پڑیہ کا حکم۔	"
۳۱۲	پڑیہ میں کون سی شراب پڑتی ہے۔	"
۳۱۳	پڑیہ میں شراب پڑتی ہے یا نہیں۔	"
۳۱۴	کتاب طہارت کے مسائل	"



صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۳۲۰	وقت مقرر کر لینے کا حکم فجر کی ستیئیں قبل طلوع آفتاب ادا کرنا۔	۳۱۴	نماز کے وقتوں کا بیان آفتاب کے طلوع و استواء وغرب کے وقت سجدہ تلاوت اور نماز جنازہ کا حکم۔
۳۲۱	ملفوظات	۳۱۵	نماز جمعہ کس مسجد میں پڑھی جائے جلد ہو کہ دیر سے ہو۔ جمعہ اور ظہر کی نماز کے اوقات میں فرق۔ صبح کا صحیح وقت ظہر کا صحیح وقت ظہر کا وقت ایک مثل تک رہنے سے امام ابو حنیفہ نے رجوع کیا یا نہیں۔ عصر و ظہر کے اوقات کے جمع حدود۔
۳۲۲	ظہر کا وقت کب کمال ہے کب ناقص؟ عصر کا صحیح وقت	۳۱۸	نماز جمعہ کا صحیح وقت نماز عصر کا صحیح وقت دو نمازوں کو ایک وقت میں جمع کرنے کا مسئلہ۔ نماز جمعہ کا گھنٹوں سے وقت نوازل کا صحیح گھنٹوں سے مغرب کا انتہائی وقت صحیح جماعت کے لیے گھنٹوں سے
۳۲۳	اذان اور اقامت کا بیان مؤذن کیسا ہو اذان اور جماعت میں کتنا فرق ہونا چاہیے۔ اذان کے وقت اور اذان دینے کے درمیان وقفہ میں دنیا کی بات خطبہ کی اذان کا جواب اور اس کے بعد کی دعا۔ فجر کی اذان میں الصلوٰۃ خیر من النوم کا جواب۔	۳۱۹	۳۲۰

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۳۳۱	تک اٹھائے رکھے۔ تہجد میں انگلی سے اشارہ کرنا کیسا ہے۔ قعدہ اخیرہ کی فرضیت کس قدر ہے نواقل میں محبت رسول کی بنا پر رفع یدین کرنا۔	۳۲۳	اذان کے بعد دوبارہ نمازیوں کو بلانا۔
۳۳۲	نماز جنازہ میں سورہ فاتحہ کا پڑھنا جمعہ کی ستیئیں کتنی ہیں۔ اعتکاف کتنے دن کا ہے۔	۳۲۴	نماز کی کیفیت کا بیان نمازی کا دوسرے نمازی کے قدموں کے درمیان کا فاصلہ۔ ایک نمازی کا دوسرے نمازی کے قدموں کے درمیان کا فاصلہ۔ جو لوگ بیت اللہ سے دور ہیں وہ قبلہ کسے قرار دیں۔
۳۳۵	قرأت اور تجوید کا بیان علم تجوید کا سیکھنا کیسا ہے قرآن مجید کس لہجہ میں پڑھیں۔ عیدین و جمعہ کی نماز میں مخصوص سورتنیں پڑھنا۔ تہجد میں قرأت کیسے پڑھیں بسم اللہ کو تمام قرآن مجید میں کہاں پڑھے۔ ہر سورۃ کے شروع میں بسم اللہ کا پڑھنا۔ نماز میں بسم اللہ الرحمن الرحیم کا پڑھنا دل میں قرأت ادا کرنا۔	۳۲۵	نماز میں ہاتھ نہات کے اوپر باندھیں کر نیچے۔ نماز میں ہاتھ کہاں باندھیں۔ امام کے پیچھے الحمد پڑھنے والے اور آمین بالظہر کہنے والے کا مسئلہ۔ مقتدی کا سورہ فاتحہ پڑھنا مسئلہ رفع یدین مسئلہ آمین بالظہر توہم میں ہاتھ باندھنا تہجد پڑھنے وقت انگلی سے اشارہ کیسے کیا جائے۔ تہجد کے وقت انگلی کب سے کب
۳۳۸		۳۲۶	



صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۳۵۶	نمازی کے سامنے قرآن مجید کا ہونا	۳۳۸	حرف صناداد کرنے کا طریقہ
"	نماز کی نیت توڑنا۔	۳۳۹	حرف صناداد کرنے کا طریقہ
"	جلسہ اور قومہ کی دعائیں	۳۴۰	قرآن مجید کے مختلف اوقات کا مسئلہ
۳۵۷	بلا عمامہ کے نماز پڑھنا۔	"	علامات ط اور لا پر ٹھہرے یا نہ
"	بلا عمامہ کے نماز کا حکم	۳۵۰	ٹھہرے۔
"	بلا عمامہ کے نماز پڑھنا	"	کسی مقتدی کو جماعت میں شریک
"	بغیر عمامہ کے نماز پڑھانے والے	"	نہ ہونے پر امام کا قرأت مختصر کرنا۔
"	سے جنگ کرنا۔	"	غفلت
۳۵۸	عمامہ والی نماز کا ثواب	"	آیت پر لا ہونو ٹھہرنا نہ چاہیے
"	بحالت نماز نمازی کے پیر کے	"	باب کن امور سے نماز میں کراہت آتی
"	نیچے کمر ادب جانا۔	"	ہے اور کن سے نہیں۔
۳۵۹	امام زمین پر اور مقتدی جانماز پر	"	نمازی کے آگے جوتیوں کا رکنا
"	اگر مقتدی قالین پر اور امام بغیر	۳۵۱	آمین بالجہر نماز میں حرام ہے یا بدعت
"	قرش کے ہو تو اس کا مسئلہ۔	"	آمین بالجہر سے نماز میں فساد ہو گیا ہے
"	امام کے مصیبت پر رومال ڈالنا۔	"	یا نہیں۔
"	مسجد کے باہر کے دروں میں امام	۳۵۵	نماز میں کمر سے نماز پڑھنا۔
۳۶۰	کا کھڑا ہونا۔	"	نماز میں آنکھیں بند کرنا
"	امام کا خفی امور کو سنی کی سہی آواز	"	نماز سے پہلے نماز میں سورتیں پڑھنے
"	سے ادا کرنا۔	"	کا تعین کر لیتا۔
"	کن امور سے نماز فاسد ہوتی ہے	۳۵۶	دھوبی کے یہاں بدلے ہوئے کپڑے
"	اور کن سے نہیں۔	"	سے نماز۔
"	نماز میں کوئی ایسا کلمہ چھیوٹ جانا	"	شرح استر کے کپڑے سے نماز

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۳۶۵	والدین کے نافرمان کی امامت	"	جس سے مطلب میں کوئی نحو ابی نہ
۳۶۶	عالم تارک جماعت کی امامت	۳۶۰	پڑھے۔
"	بغیر تقلید کی امامت	۳۶۱	صناد کو وال کے مشابہ پڑھنا
"	رندہ یوں کے سامنے جانے والے	۳۶۲	بغیر علم کے نماز نہ ہونے کا مطلب
"	کی امامت۔	۳۶۲	امام کو القمہ دینا۔
۳۶۷	رسوم و عرس وغیرہ کا اچھا جاننے	"	نماز میں وضو ٹوٹ جانے کا بیان
"	والا اور برابر جاننے والا اور برابر جان	"	جمعہ کے دن اگر کوئی شخص پہلی
"	کر کرنے والا دونوں کی امامت۔	"	صف میں ہو اور اس کا وضو ٹوٹ
"	انعت کو غلط پڑھنے والے کی امامت	"	جائے تو اس کا حکم۔
"	گناہ کبیرہ کے مرتکب کی امامت	۳۶۳	قطرہ آنے سے نماز کا ٹوٹ جانا
۳۶۸	مراہق کی امامت۔	"	نماز میں امام کا وضو ٹوٹ جائے تو
"	جامع مسجد کا امام بدعتی و فاسق ہو	"	کیا کرے۔
"	تو کیا کیا جائے۔	"	باب فوت شدہ نمازوں کی فضا
"	بدعتی کی امامت	"	پڑھنے کا بیان۔
"	رسول اللہ کو غیب دان جاننے	"	فضا نمازیں کیسے ادا کی جائیں
"	والے کی امامت۔	۳۶۴	قصا نمازوں کے پڑھنے کا طریقہ
"	مشرک بدعتی فاسق کی امامت	"	قصا نماز کی جماعت۔
۳۶۹	بدعتی کی امامت کا حکم	۳۶۵	باب امامت اور جماعت کا بیان
"	بدعتیہ شخص کی امامت	"	عالم و قاری میں جماعت کے لیے
"	دائی کے شوہر کی امامت	"	کون افضل ہے۔
"	بدعتی کے پیچھے جمعہ پڑھنا	"	قاری اور عالم میں امامت کا کون
"	امام کا جماعت شروع کرنے میں کسی	"	اہل ہے۔



صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۳۷۱	فجر کی سنتیں فرض کے بعد پڑھنے کا انتظار کرنا۔	۳۸۰	امامت تراویح یا فرائض کے لیے عمر کا تعین۔
۳۷۶	کسی شخص کی یہ خواہش کہ امام اس کی وجہ سے جماعت میں تاخیر کرے۔	۳۸۱	یدعتی کے پچھے جو جمعہ پڑھا جائے اس کا اعادہ کیوں نہ کیا جائے۔
۳۷۲	امام یا واعظ کا اپنی اجازت کے بغیر امامت یا وعظ نہ کرنے دینا۔	۳۸۱	دارہی منڈانے والے کی امامت جس شخص کے یہاں پردہ شرعی نہ ہو اس کی امامت۔
۳۷۷	قبرستان میں نماز باجماعت ہوتو سترہ کس کے لیے ضروری ہے۔	۳۸۲	قائل کی امامت
۳۷۸	نوافل کی جماعت کا مسئلہ۔	۳۸۲	طغولیات
۳۷۹	جماعت ثانیہ کا حکم۔	۳۸۳	الایات مناکب والمقدم کا مطلب
۳۸۰	جماعت ثانیہ کا حکم۔	۳۸۳	یا آئندہ رسوم کفار کی امامت
۳۸۱	جماعت ثانیہ کا حکم۔	۳۸۳	جماعت ثانیہ کا حکم
۳۸۲	جماعت ثانیہ کا حکم۔	۳۸۳	طبع دنیا رکھنے والے کی امامت
۳۸۳	جماعت ثانیہ کا حکم۔	۳۸۳	سنتوں اور نقلوں کا بیان
۳۸۴	جماعت ثانیہ کا حکم۔	۳۸۳	فجر کی سنتیں قبل طلوع آفتاب پڑھنا
۳۸۵	جماعت ثانیہ کا حکم۔	۳۸۳	فجر کی سنتیں بعد طلوع آفتاب پڑھنا
۳۸۶	جماعت ثانیہ کا حکم۔	۳۸۳	سنتوں اور نقلوں کا بیان
۳۸۷	جماعت ثانیہ کا حکم۔	۳۸۳	فجر کی سنتیں قبل طلوع آفتاب پڑھنا
۳۸۸	جماعت ثانیہ کا حکم۔	۳۸۳	فجر کی سنتیں بعد طلوع آفتاب پڑھنا
۳۸۹	جماعت ثانیہ کا حکم۔	۳۸۳	سنتوں اور نقلوں کا بیان
۳۹۰	جماعت ثانیہ کا حکم۔	۳۸۳	فجر کی سنتیں قبل طلوع آفتاب پڑھنا
۳۹۱	جماعت ثانیہ کا حکم۔	۳۸۳	فجر کی سنتیں بعد طلوع آفتاب پڑھنا
۳۹۲	جماعت ثانیہ کا حکم۔	۳۸۳	سنتوں اور نقلوں کا بیان
۳۹۳	جماعت ثانیہ کا حکم۔	۳۸۳	فجر کی سنتیں قبل طلوع آفتاب پڑھنا
۳۹۴	جماعت ثانیہ کا حکم۔	۳۸۳	فجر کی سنتیں بعد طلوع آفتاب پڑھنا
۳۹۵	جماعت ثانیہ کا حکم۔	۳۸۳	سنتوں اور نقلوں کا بیان
۳۹۶	جماعت ثانیہ کا حکم۔	۳۸۳	فجر کی سنتیں قبل طلوع آفتاب پڑھنا
۳۹۷	جماعت ثانیہ کا حکم۔	۳۸۳	فجر کی سنتیں بعد طلوع آفتاب پڑھنا
۳۹۸	جماعت ثانیہ کا حکم۔	۳۸۳	سنتوں اور نقلوں کا بیان
۳۹۹	جماعت ثانیہ کا حکم۔	۳۸۳	فجر کی سنتیں قبل طلوع آفتاب پڑھنا
۴۰۰	جماعت ثانیہ کا حکم۔	۳۸۳	فجر کی سنتیں بعد طلوع آفتاب پڑھنا

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۳۸۳	ظہر و مغرب کی نوافل کا ثبوت	۳۸۰	امامت تراویح یا فرائض کے لیے عمر کا تعین۔
۳۸۴	جماعت کے بعد کی رکعات	۳۸۱	یدعتی کے پچھے جو جمعہ پڑھا جائے اس کا اعادہ کیوں نہ کیا جائے۔
۳۸۵	سنتوں کے بعد قضاء و عمری پڑھنا	۳۸۱	دارہی منڈانے والے کی امامت جس شخص کے یہاں پردہ شرعی نہ ہو اس کی امامت۔
۳۸۶	عشاء کے بعد کی نفل کس طرح پڑھے	۳۸۲	قائل کی امامت
۳۸۷	وتر کے بعد کی نوافل کس طرح پڑھے	۳۸۲	طغولیات
۳۸۸	تہجد کی رکعات۔	۳۸۳	الایات مناکب والمقدم کا مطلب
۳۸۹	ملفوظات	۳۸۳	یا آئندہ رسوم کفار کی امامت
۳۹۰	تہجد کا کوئی خاص طریقہ نہیں	۳۸۳	جماعت ثانیہ کا حکم
۳۹۱	بعد وتر نفل کھڑے ہو کر پڑھنا	۳۸۳	طبع دنیا رکھنے والے کی امامت
۳۹۲	تراویح کا بیان	۳۸۳	سنتوں اور نقلوں کا بیان
۳۹۳	تراویح کے رکعات کی تعداد	۳۸۳	فجر کی سنتیں قبل طلوع آفتاب پڑھنا
۳۹۴	پر مفصل بحث۔	۳۸۳	فجر کی سنتیں بعد طلوع آفتاب پڑھنا
۳۹۵	جو نماز تراویح کی آٹھ رکعت پڑھے	۳۸۳	سنتوں اور نقلوں کا بیان
۳۹۶	حفاظ کو تراویح میں قرآن مجید سننے کا معاوضہ دینے کے مسائل۔	۳۸۳	فجر کی سنتیں قبل طلوع آفتاب پڑھنا
۳۹۷	تراویح میں قرآن مجید سننے والے کی اجرت۔	۳۸۳	فجر کی سنتیں بعد طلوع آفتاب پڑھنا
۳۹۸	چار چار رکعت پڑھنے کا مسئلہ	۳۸۳	سنتوں اور نقلوں کا بیان
۳۹۹	نماز تراویح میں قرآن مجید کا سننا کیسا ہے۔	۳۸۳	فجر کی سنتیں قبل طلوع آفتاب پڑھنا
۴۰۰	تراویح میں قرآن مجید سننا	۳۸۳	فجر کی سنتیں بعد طلوع آفتاب پڑھنا
۴۰۱	شبینہ کا مسئلہ۔	۳۸۳	سنتوں اور نقلوں کا بیان
۴۰۲	شبینہ کا مسئلہ۔	۳۸۳	فجر کی سنتیں قبل طلوع آفتاب پڑھنا
۴۰۳	شبینہ کا مسئلہ۔	۳۸۳	فجر کی سنتیں بعد طلوع آفتاب پڑھنا
۴۰۴	شبینہ کا مسئلہ۔	۳۸۳	سنتوں اور نقلوں کا بیان
۴۰۵	شبینہ کا مسئلہ۔	۳۸۳	فجر کی سنتیں قبل طلوع آفتاب پڑھنا
۴۰۶	شبینہ کا مسئلہ۔	۳۸۳	فجر کی سنتیں بعد طلوع آفتاب پڑھنا
۴۰۷	شبینہ کا مسئلہ۔	۳۸۳	سنتوں اور نقلوں کا بیان
۴۰۸	شبینہ کا مسئلہ۔	۳۸۳	فجر کی سنتیں قبل طلوع آفتاب پڑھنا
۴۰۹	شبینہ کا مسئلہ۔	۳۸۳	فجر کی سنتیں بعد طلوع آفتاب پڑھنا
۴۱۰	شبینہ کا مسئلہ۔	۳۸۳	سنتوں اور نقلوں کا بیان



صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۴۱۴	افاد انہم۔	۴۱۴	مطلوبات
۴۱۸	شہر اور دیہات میں احتیاطاً نظر پڑھنے کا حکم۔	"	ایک مسجد میں کئی تراویح پڑھنے کے بعد۔
"	احتیاطاً نظر کا مسئلہ	"	دوسری مسجد میں تراویح میں شریک ہونا۔
۴۵۳	احکام قطر و تکیرات تشریح کیا بیان کرے۔	"	تراویح میں سورہ اخلاص کی تکرار
"	عید الفطر کی تکیرات کا جہر پڑھنا	۳۱۵	بھول کے سجدوں کا بیان
۴۵۴	خطبہ عیدین و جمعہ ایک شخص پڑھے نماز دوسرا شخص پڑھاٹے۔	"	سنن و نوافل میں تعدد اولی کا چھوڑنا۔
"	خطبہ میں اشعار کا پڑھنا	۴۱۸	قوم و جلسہ کی دعاؤں کا حکم۔
۴۵۵	خطبہ میں عربی عبارت کا ترجمہ کرنا	"	وتر کا بیان
۴۵۶	غیر عربی عبارت میں خطبہ کا پڑھنا	"	فرص پڑھانے والے کے سوا وتر کوئی اور پڑھا سکتا ہے یا نہیں
"	موقوف	"	جس کو فرض کی جماعت نہ ملے وہ وتر کیسے پڑھے۔
"	جمعہ کا ثواب کس مسجد میں زیادہ ہوگا۔	"	جمعہ و عیدین کا بیان
"	جنازہ کی نماز کا بیان	"	جمعہ کہاں اولی ہوگا
"	مسجد میں نماز جنازہ پڑھنا	"	قریہ میں جمعہ و عیدین کا ہونا
۴۵۸	بوجہ عذر نماز جنازہ مسجد میں پڑھنا	"	دیہات میں جمعہ پڑھنا
"	نماز جنازہ کے نمازی مسجد میں	"	قریہ میں جمعہ پڑھے یا نظر
"	ہوں اور جنازہ خارج مسجد۔	"	احتیاطاً نظر کا مسئلہ
"	قبرستان میں نماز جنازہ	"	جواب دوم از علماء دہلی و مت
"	نماز جنازہ مسکوتوں سے پڑھنا	"	

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
"	یا بعد۔	۴۵۹	نماز جنازہ جوتے کے ساتھ پڑھنا
"	پور اور ظالم کے ہاتھ سے مارے جانے والے کی شہادت۔	"	جنازہ کی نماز میں سورہ فاتحہ کا پڑھنا۔
۴۶۴	حضرت حسینؑ کی شہادت	"	نماز جنازہ میں سورہ فاتحہ کا پڑھنا
۴۶۵	کتاب زکوٰۃ کے مسائل کا بیان	"	کئی جنازوں کی نماز ایک ساتھ اور محبتوں کی نماز جنازہ۔
"	نوٹ پر زکوٰۃ کا حکم	"	سجدہ تلاوت کا بیان
"	مال نصاب سے کوئی چیز تحریر لینا	"	سجدہ تلاوت کے لیے تکیہ کا مسئلہ۔
۴۶۶	زکوٰۃ اپنے مخصوص مسمین کو دینا	۴۶۲	بیمار کی نماز کا مسئلہ
"	دوسرے شہر میں زکوٰۃ ادا کرنا	"	بیٹھ کر نماز پڑھنا
"	زکوٰۃ کی رقم سے کوئی چیز خرید کر دینا۔	"	مسافر کے احکام کا بیان
"	مدیون کے قرضہ کو زکوٰۃ میں محسوب کرنا۔	"	مسافر ام مقتدی مقیم کی نعمتوں کا مسئلہ۔
۴۶۷	موقوف	"	مسافر میں سنت و نفل پڑھنا
"	زکوٰۃ میں غلہ دینا اور اسقاط حمل کا بیان۔	"	فرسخ اور میل کی صحیح حد
"	عشر و صدقہ و زکوٰۃ کن کن کو دیا جائے اس کا بیان۔	۴۶۳	صحیح مسافت سفر
"	جو زمیندار صاحب نصاب نہ ہو اور عشر دیتا ہو۔ اس کو عشر لینا جائز ہے یا نہیں۔	"	موقوف
"	کیا میاں بیوی ایک دوسرے کو زکوٰۃ دے سکتے ہیں۔	"	اگر اسٹیشن شہر میں داخل نہیں ہے تو قصر کرے۔
۴۶۷		"	شہید کا بیان



صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۴۷۱	درستہ داروں کو زکوٰۃ دینے کا مسئلہ	۴۷۲	فطر نکالے۔
"	درستہ داروں کو زکوٰۃ دینا افضل ہے	"	صاحب نصاب شخص کو کن کن کا
"	مگر غیر درستہ داروں کو۔	"	فطر ادا کرنا لازم ہے۔
"	زکوٰۃ کے دو پیسے کتب خرید کر	"	قربانی و صدقہ فطر واجب ہونے
"	تقسیم کرنا۔	۴۷۸	کا نصاب۔
"	زکوٰۃ کی رقم تعمیر مسجد میں لگانے	"	عید الفطر کے صدقہ کے لیے
"	کے لیے حیلہ شرعی	۴۷۲	ہندوستانی وزن۔
"	دفا ہی انجمن کا چندہ زکوٰۃ سے لینا	"	صاع اور مد ہندوستانی وزن
"	زکوٰۃ و صدقات کی ادائیگی کے لیے	"	سے کتنے کے ہیں۔
"	کسی کو وکیل بنانا۔	"	ملفوظ
"	صدقہ کے زیادہ مستحق ہم وطن ہیں	"	وطن بنانے کا طریقہ اور مد بنانے
"	کہ عرب۔	۴۷۹	کا طریقہ۔
"	حجاز بلوچے میں زکوٰۃ کی رقم دینا۔	۴۷۳	عشر و خراج کے احکام کا بیان
"	زکوٰۃ کا روپیہ مسجد میں لگانا۔	"	بیانی میں عشر کا مسئلہ۔
"	زکوٰۃ کی رقم سید کو دینا۔	۴۷۰	عشری زمین کی شناخت کا طریقہ
"	ملفوظ	"	عشر مال گذاری ادا کرنے کے بعد
"	زکوٰۃ دینا۔	"	دیا جائے یا پہلے۔
"	صدقہ فطر کا بیان	"	ہندوستان اراغیات عشری ہیں کہ
"	صدقہ فطر صاحب نصاب شخص	"	خراجی۔
"	کن کن کا ادا کرے۔	۴۷۴	سرکاری جمع اور معافی شدہ زمین
"	صاحب نصاب کن کن کا صدقہ	"	کے متعلق عشر کا مسئلہ۔
"		"	اسم کا عشر کس طرح ادا کیا جائے۔

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۴۸۰	نقد کرایہ کی زمین پر عشر۔	۴۷۴	نقد کرایہ کی زمین پر عشر۔
"	تھانہ گزشتہ کی واجب الادا زکوٰۃ	"	تھانہ گزشتہ کی واجب الادا زکوٰۃ
"	و عشر کا مسئلہ۔	"	و عشر کا مسئلہ۔
۴۸۱	جس باغ کو پانی نہ دیا جاتا ہو اس	"	جس باغ کو پانی نہ دیا جاتا ہو اس
"	کا حکم۔	"	کا حکم۔
"	مواعینات مال گذاری کا مسئلہ	۴۷۵	مواعینات مال گذاری کا مسئلہ
"	ملفوظ	"	ملفوظ
۴۸۲	بیلنڈ اور پوٹے کے مسائل	"	بیلنڈ اور پوٹے کے مسائل
"	کتاب روزے کے مسائل کا بیان	"	کتاب روزے کے مسائل کا بیان
۴۸۳	بچے کب سے روزہ رکھیں	۴۷۶	بچے کب سے روزہ رکھیں
"	چاند کی خبر خط کے ذریعہ	"	چاند کی خبر خط کے ذریعہ
"	ہزارہی روزہ رجب کا	"	ہزارہی روزہ رجب کا
"	روزہ کی قضا اور کفارہ کا	"	روزہ کی قضا اور کفارہ کا
"	بیان	"	بیان
"	کفارہ کی ادائیگی میں دیر کرنا	"	کفارہ کی ادائیگی میں دیر کرنا
"	کئی رمضان کے کئی روزوں کا	"	کئی رمضان کے کئی روزوں کا
"	کفارہ۔	۴۷۷	کفارہ۔
"	کئی روزے توڑنے کے کفارے	"	کئی روزے توڑنے کے کفارے
۴۸۴	کتنے ہوں گے۔	"	کتنے ہوں گے۔
"	عید کی خبر دوسری جگہ سے آنے	"	عید کی خبر دوسری جگہ سے آنے
"	پر روزہ رکھنے والے کیا کریں۔	"	پر روزہ رکھنے والے کیا کریں۔
"	ملفوظات	"	ملفوظات
"	غیر رمضان کا روزہ توڑنا	۴۷۸	غیر رمضان کا روزہ توڑنا
"		"	



صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۴۹۰	مدیرہ سنوڑہ کی زیارت کا حکم	۴۸۵	روزہ کس بات سے فاسد ہوتا ہے اور کن باتوں سے نہیں
۴۹۱	کتاب نکاح کے مسائل	"	یواسیر کے مسوں کو دبانے کا وقت
"	بذریعہ خط ڈاک نکاح کا مسئلہ	"	پراثر۔
"	نامرد سے نکاح	"	منجن سے روزہ پراثر
"	نکاح کا صحیح طریقہ	۴۸۷	ملفوظ
۴۹۲	نکاح کا غلط طریقہ	"	اگر اس قدر کھانا کھائے کہ بعد طلوع
۴۹۳	زوجہ کی بھانجی سے نکاح کا مسئلہ	"	آفتاب کے ڈکاریں آئیں اور پانی
"	نکاح کے وقت کسی دوسری عورت سے نکاح نہ کرنے کی شرط۔	"	بھی آئے تو روزہ پراثر ہوگا۔
"	ایک ماہ بعد طلاق مینہ کی نیت سے نکاح۔	"	اعتکاف کا بیان
۴۹۴	ایک ماہ کے بعد طلاق کی خبر ملے سے نکاح کرنا۔	"	اعتکاف مسنون کی مدت
"	مرد کو چار نکاح کی اجازت کی وجہ سے نکاح کرنا۔	"	مستکف کا علاج کرنا
۴۹۵	سستی عورت کا راضی سے نکاح کرنے کا مسئلہ۔	"	مستکف حقہ کہاں پٹے
"	فاسق سے نکاح کرنا	"	مستکف کن وجوہ کی بنا پر مسجد سے نکل سکتا ہے۔
۴۹۷	غیر کی بیوی سے نکاح کر لینا	"	اعتکاف فاسد ہو جائے تو کیا کرے
"	بے نماز بیوی کے نکاح میں شہادت	"	ملفوظ
"	فاسق کا نکاح فسق سے فسخ ہونے کا مسئلہ۔	۴۸۹	اعتکاف مسنون اگر فاسد ہو جائے
۴۹۸	عرس میں جانے والوں کے نکاح	"	کتاب حج کا بیان
"		"	رشتہ کے روپیہ سے حج کرنا
		"	حج بدل کا مسئلہ
		"	عالم کا ہجرت کرنا

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۴۹۸	کا مسئلہ۔	"	عدالت کا بیان
"	عدالت کا صحیح طریقہ	"	عدالت والی عورت کا باپ کی عیادت کو جانا۔
۴۹۹	لڑکی کا قبل بلوغ نکاح ہونے پر بعد بلوغ رضا مندرہ کو پھر انکار کرنا۔	"	عدالت والی عورت کا طالع روزہ
"	لڑکی شہیدہ کس کو کہتے ہیں۔	"	مقام سے نکلنا۔
۵۰۰	رضاعت کا بیان	"	بچوں کی پرورش کا بیان
"	رضاعی بھتیجی سے نکاح	"	بچوں کی پرورش کا حق کن کن کو حاصل ہے۔
"	رضاعی بہن کب سمجھی جائے گی	۵۰۱	اولیاء اور کفو کا بیان
"	مدت رضاعت	"	ماں کی ولایت نکاح
۵۰۲	کتاب طلاق کے مسائل	"	بچاکی ولایت نکاح
"	ایک مجلس میں تین طلاق کا حکم	"	دادا کی ولایت نکاح
"	تین طلاق بیک وقت دینا	۵۰۴	غیر کفو میں نکاح ہونے کا مسئلہ
"	طلاق کے گواہوں کا نہ ہونا	"	وہ عورتیں جن سے نکاح حرام ہے ان کا بیان۔
"	ثبوت طلاق کا مضاب شہادت	"	اگر لڑکا اپنے باپ پر اپنی بیوی سے زنا کی تہمت لگائے۔
"	طلاق کے لیے گواہوں کی ضرورت	"	اگر عورت اپنے خسر پر زنا کے ارادہ کی تہمت لگائے۔
۵۰۵	طلاق کے بعد میاں بیوی کا راضی ہو جانا۔	"	اگر شوہر کا بیوی کو ماں بہن کہنا اور شوہر کا بیوی کو باپ بھائی کہنا۔
"	بیوی کو ماں کہنا	"	بیوی کو گھر سے نکل جانے کا حکم
"	شوہر کا بیوی کو ماں بہن کہنا اور شوہر کا بیوی کو باپ بھائی کہنا۔	"	اگر کسی عورت کا شوہر لاپتہ ہو جائے



صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۵۱۸	کتاب خرید و فروخت کے مسائل	۵۱۸	قیمت معلوم کیے بغیر دوا لے جانا اور
"	غلط کی تجارت کا حکم۔	۵۲۲	بروقت حساب ادا کر دینا۔
"	چڑھا لے کے جانور	"	اگر مشتری چیز پر قبضہ نہ کرے
۵۱۹	نوٹ کی خرید و فروخت	"	لیکن نہ قیمت دے نہ بیع فسخ کرے۔
"	مندرا اور بقر کا چڑھا دیا خریدنا	"	چیز دوسری جگہ سے لاکر نفع لے کر
"	چڑھا لے کے جانور کا بیچنا	۵۲۵	فروخت کر دینا۔
۵۲۰	تنبہ کو خوردنی و نوشیدنی کی تجارت	"	قبر کی زمین خریدنے کے بعد کس
"	بدعتیوں کی کتابوں کی تجارت	"	کی ملک ہوگی۔
"	مردار جانور کی ہڈی کی تجارت	"	بیعہ کا مسئلہ۔
"	شریت خشناش کا بیچنا	۵۲۶	موقوفہ
"	زمین مزروعہ مشتری کو شرکاء میں اپنی	"	جو شخص اپنا حلال مال اس کو بیچے
"	ملک فروخت کرنا۔	"	جس کے پاس حرام روپیہ ہے۔
۵۲۱	حشرات الارض فروخت کرنا۔	"	بیع فاسد کا بیان
"	بغیر قبضہ کے جائیداد فروخت کرنا	"	ایکھ بونے کے وقت اس کی
"	تصویر دار برتن کی فروخت	"	خریداری۔
۵۲۲	ام باقرہ کی تعمیر کے لیے سامان بیچنا	"	راب کے موسم کے پہلے کسی موضع
"	حرام مال والے کے ہاتھ کوئی چیز بیچنا	۵۲۷	کے نرخ سے کم مقرر کرنا۔
"	حرام کمانی والوں کو کوئی چیز بیچنا	"	پھول پھل کی تیاری سے پہلے نرخ
۵۲۳	نقد میں کم ادھار میں زیادہ قیمت لینا	"	مقرر کرنا۔
"	ادھار چیز کو زیادہ قیمت پر دینا۔	۵۲۸	کتب کا حق تالیف مہر یا بیع
"	غریب کو کم قیمت میں اور امیر کو زیادہ	۵۲۹	کرنا
"	قیمت میں دینا۔		

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۵۲۳	منی آرڈر کا محصول ادا کرنا۔	۵۲۹	کسی کے مال سے خرید کردہ چیز
"	منی آرڈر کے جواز کے لیے حید	"	کی بیع کا حکم۔
"	شرعی۔	"	بازار میں غموٹا ملنے والی چیز کے
"	منی آرڈر کی بجائے رقم بھیجنے کا	"	نمونہ پر نرخ مقرر کرنا۔
"	دوسرا طریقہ۔	۵۳۰	بیع میں کون سی چیز داخل ہوتی
۵۳۲	منی آرڈر اور ہنڈی کا فرق	"	ہے اور کون سی نہیں
"	ہنڈی کے عدم جواز کی وجہ	"	عام سڑک میں سے کچھ حصہ میں مکان
۵۳۵	بنک میں روپیہ رکھنے کا مسئلہ	"	یا مسجد بنانا۔
"	سود نہ لیتے ہوئے بنک میں	۵۳۱	سڑک کا ایک کونہ مکان میں داخل
"	روپیہ رکھنا۔	"	کرنا۔
"	بنک کے سود کا صحیح مصرف	۵۳۲	سڑک میں سے کچھ حصہ مکان۔
"	ہندوستان دارالحرب ہے	"	یہ لینا۔
۵۳۶	یا نہیں۔	"	موقوفات
"	کل کی بنی ہوئی چیزیں کس عدد	"	شارع عام میں سے کچھ حصہ اپنے
"	میں ہیں۔	"	مکان میں شامل کر لینا۔
۵۳۷	کوڑیاں اور پیسے جڑے روپیہ	"	مکان خریدنے کے بعد مکان میں
"	ہیں یا نہیں۔	"	سے روپیہ نکالنا۔
"	کافر کو سود دینا	"	سود کے مسائل
۵۳۸	اصلی علت سود	"	منی آرڈر سے روپیہ بھیجنا۔
"	آٹے میں ملاوٹ ہو تو کیا کیا جائے	۵۳۳	منی آرڈر میں روپوں کے ساتھ پیسے
۵۳۹	بدھتی کا بیان	"	بھیج دیں تو جائز ہو گا یا نہیں۔
"	کوڑیوں اور پیسوں میں بدھتی جائز	"	کفار سے سود لینا۔



صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۵۳۹	قرآن شریف کے ختم پر نذرانہ لینا	۵۴۲	سہ ماہ یا نہیں۔
۵۴۳	قرآن شریف کے ختم کا ہدیہ لینا	۵۴۳	چیزوں سے الٹ پھیر کرتے
"	تعلیم دین کی اجرت	"	کی بیع کا بیان۔
۵۴۴	وعظ کرنے کے لیے نذرانہ لینا	۵۴۴	سونار کا نیارہ چاندی سونے کا
"	دلالت کی اجرت لینا۔	"	کیسے خریداجاتے۔
"	ہاتھ کو سیراب کرنے کی اجرت	"	روپیہ کو خوردہ سے بدلنا۔
۵۴۵	سواری کو کرایہ پر دینا	۵۴۵	کلا جتوں کی خرید و فروخت
۵۴۶	درخت کو کرایہ پر دینا	"	مفلوظ
"	غیر مسلم کے پاس ملازمت	"	جام نماز ووری وغیرہ سرکار پر قید
۵۴۷	سود کھانے والے کے پاس	"	سے ہونا۔ اور ملازمین جو قہراً
"	ملازمت۔	"	بنوائیں اس کو خریدنا اور اس پر نذرانہ
"	رہن شدہ چیز کا کرایہ لینا	"	پڑھنا۔
"	مکان کو رہن رکھ کر مالک کی	"	بیع صرف زبان سے ایجاب و قبول
"	اجازت سے کرایہ پر لینا۔	"	سے ہونا اور بیع میں قبضہ شرط نہ
"	مکان کو جائز کاموں کے لیے	"	ہونا۔ اور بیہ کا بغیر قبضہ کے
"	کرایہ پر دینا۔	"	معتقد نہ ہونے کے متفرق مسائل
۵۴۸	تاجائز اشیاء بیچنے والوں کو	۵۴۸	کتاب دعویٰ کے مسائل۔
"	دکان کو کرایہ پر دینا۔	"	مہر کا دعویٰ ششہ
"	زمین کو کرایہ پر دینا	"	کسی کا سکوت اس کے قبول
"	کھیت کی عملداری کرنا	"	کرنے کی دلیل ہے یا نہیں۔
۵۴۹	فرائض پورے ادا نہ کر کے	۵۴۹	کتاب اجرت کے مسائل
"	تختوا لینا۔	"	کلام اللہ کے ختم کا ہدیہ

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۵۵۳	والے کو ادا مئے خراج کا دفتر دار بنانا۔	۵۴۵	اجرت میں فاسد شرط نہ کرنی
۵۵۴	مکان رہن لے کر رہنا یا کرایہ سے دینا۔	"	چاہیے۔
۵۵۵	کتاب بخشش کے مسائل۔	"	کسی کو مال دے کر مقررہ قیمت سے
"	تمسک و بیہ کا فرق۔ راہ کے	۵۵۰	کم و زیادہ لینے کی اجازت دینا۔
"	معنی خبر۔	"	ملازمین کا ایام رخصت کی تختوا
"	فاسق پر بعد تحری کے عمل بوجہ	"	بلا مالک کی اجازت کے لینا۔
"	کثرت و توازن خطوط و رجسٹری	"	مفلوظ
"	علیہ ظن پر عمل۔	"	قرآن شریف پڑھانے کی اجرت
"	قرض کے مسائل	"	رمضان شریف میں تراویح میں قرآن
"	اس شرط پر روپیہ قرض لینا کہ منافع	"	مجید سنانے کی اجرت۔
"	فی روپیہ دے گا۔	"	ختم قرآن میں شیرینی مسجد کے
۵۵۶	کوشش کے باوجود قرض نہ ادا	۵۵۱	مال سے دینا۔
"	کر سکتا۔	"	فیصلہ اور حکم حاصل کرنے
۵۵۲	ادھار ایک قسم کی جنس لے کر	"	کے مسائل۔
"	دوسری قسم کی جنس دینا۔	"	حکم کے حکم سے کب پھر سکتے ہیں
"	ایک جنس قرض لے کر دوسری جنس	۵۵۲	کتاب رہن کے مسائل
"	فصل پر واکر نے کا وعدہ۔	"	رہن شدہ چیز سے نفع اٹھانا
"	ایک قسم کی جنس کے بدلے دوسری	"	رہن شدہ چیز سے نفع اٹھانا
"	قسم کی جنس کے وعدہ پر ادھار لینا	"	مکان رہن رکھ کر اس میں رہنا
۵۵۴	بھوٹے کا بیان	۵۵۳	مسکونہ مکان کو رہن دھلی لینے
"		"	کا مطلب۔
"		"	چیز رہن رکھنے وقت رہن رکھانے



صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۵۶۱	حکام کو جو دیا جانا ہے اس کا حکم	۵۵۷	اپنی حقیقت کا مقدمہ فروخت کرنا۔
۵۶۲	کتاب امانت کے مسائل	"	لاٹری ڈالنا۔
"	رقم امانت کی تبدیلی	۵۵۸	رشوت کا بیان
"	امانت کو اپنے ذاتی نفع میں ملا کر دوسری رقم دینا۔	"	حوالدار کا گناہوں سے دودھ یا گنے لگانا۔
"	کسی کے پاس رقم امانت جمع کرنا	"	مقررہ تنخواہ کے علاوہ ملازمین
"	کسی کو دلانے کا صحیح طریقہ۔	"	سرکار کا نڈا لینا۔
۵۶۳	کتاب گری پٹری چیز کے مسائل	۵۵۹	ملازمین پولیس کا عام لوگوں سے مانگنا
"	مسجد میں گری ہوئی رقم خادم کھانے	"	بادشاہ نواب۔ پیر، ولی کو نذر دینا
"	تو کس طرح ادا کرے۔	"	اہل عمل ملازمین محکمہ کو خوشی سے دینا
"	کوئی شخص دوکان پر کوئی چیز بیول	۵۶۰	قلم سے پھینکے کے لیے رشوت دینا
"	جائے تو کیا کرے۔	"	کسی کام کی کوشش کا عزم۔
۵۶۴	کتاب کسی کو مجبور کرانے کے مسائل	"	زمینداروں کا قصاب سے گوشت
"	حرام کھانے اور کفر کے کام کرے	"	مست لینا۔
"	بد کسی کو مجبور کرنا۔	۵۶۱	ملفوظات
"	زبردستی چھیننے کے مسائل	"	چس چیز کا لینا دینا پہلے سے معروف
"	دیا سے بھلی پکڑنے والوں سے	"	نہ ہوا اس کا بعد ملازمت لینا دینا۔
"	دربار کے مالک کا بھلیا لینا۔	"	اسٹنٹ صاحب کو جو شیرینی کی
"	حاکم کا کسی چیز کو کسی سے زبردستی	"	چاہے۔ گیا۔ ہو اس کی شیرینی قبضہ نہ
"	لے کر کسی کو بخش دینا۔	"	شلیہ و محرم کا طعام۔ رعایا سے مکان
۵۶۵	کتاب وقف کے مسائل	"	گراہ پر لینا دینا۔
"	واقف کی اجازت کے بغیر موقوف	"	

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۵۶۵	شعے میں تصرف	۵۶۵	مسجد کا چندہ اور روپیہ میں ملانا
"	وقف کے بعد بیع	"	مسجد کے چندے سے مسجد کے
۵۶۶	مسجد کی موقوفہ زمین پر مکان بنانا	۵۶۶	لیے زمین خریدنا۔
"	واقف کی اجازت کے بغیر ایک	"	مساجد کے احکام کا بیان
"	مسجد کا مال دوسری مسجد میں صرف	"	مسلمان بھنگی کا مال مساجد میں لگانا
"	کرنا۔	"	شیعہ کی بنوائی ہوئی مسجد
"	مٹولی کی اجازت کے بغیر مسجد کی	"	نہ مسجد کے لیے کافر سے چندہ
۵۶۷	آمدنی صرف کرنا۔	"	وصول کرنا۔
"	مسجد کا مال اپنے مال میں ملا لینا	"	کافر کی بنوائی ہوئی مسجد
"	مسجد کے بورے اور تیل کا بیچنا	"	طوائف کی بنوائی ہوئی مسجد
"	مسجد کا مال اپنے ذاتی استعمال	"	مسجد کے لیے کافر کا چندہ
"	میں ملانا۔	۵۶۸	مراٹی و طوائف کی بنوائی ہوئی مسجد
"	مدرسہ کے چندہ کا شرح	"	مسجد و مدرسہ میں کافر کا روپیہ لگانا
"	قبرستان میں مسجد بنانا	"	مسجد میں کافر کا روپیہ لگانا۔
"	قبرستان کی زمین کا حکم	"	کافر کی بنوائی ہوئی مسجد
"	رقم چندہ محصل چندہ یا مہتمم کے	۵۶۹	رمضان شریف میں مساجد میں زیادہ
"	ذاتی اخراجات میں صرف کرنا	"	روشنی کرنا۔
"	مسجد کا نیل	"	مسجد میں رمضان میں ضرورت سے
"	مسجد کی خراب اشیا کا مسئلہ	"	زیادہ روشنی۔
"	ملفوظات	"	مسجد میں ضرورت سے زیادہ روشنی
"	کسی مسجد کا چندہ دوسری مسجد میں	۵۷۰	مساجد میں مٹی کا نیل دیا سلائی جلانا
"	صرف کرنا۔	"	مسجد میں دیا سلائی جلانا۔



صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۵۸۰	مسجد میں راستہ داخل کرنا	۵۸۴	مسجد میں مٹی کا تیل جلانا
"	مسجد کے لیے جہراً جگہ لینا	۵۸۵	مسجد میں زیب و زینت کرنا
"	مسجد کی حفاظت کے لیے جہاد	"	مسجد کے اس گوشہ کی تعمیر جو
۵۸۱	مسجد میں زیادتی کے لیے تغیر	۵۸۶	خارج از مسجد ہو۔
"	مسجد کا ثواب اندر دیا ہر	"	محلی مسجد میں قبور قدیم پر مسجد کے
"	مسجد کے اندر وضو کرنا	"	لیے حوض بنوانا۔
"	مسجد کی رقم سے کھنڈہ وغیرہ	"	سود کے مال سے مسجد کا بنانا
"	خریدنا۔	"	مسجد میں خرید و فروخت کرنا
"	جنگل میں عید گاہ بنانا	"	مسجد کو فروخت کرنا
"	مسجد میں ختم قرآن کی رات ضرورت	"	حرام مال سے بنائے ہوئے
۵۸۲	سے زیادہ روشنی کرنا۔	۵۸۷	مکان میں نماز۔
"	مسجد میں دیا سلائی جلانا	"	حرام مال سے مسجد کا غسل خانہ بنوانا
"	مسجد میں چارپائی پکھانا	"	طوائف کی بھوائی بیوی مسجد کی تعظیم
"	نذر اور قسم کا بیان	۵۸۸	مسجد کا روپیہ کنویں کی مرمت
"	نذر کا پورا کرنا کب واجب ہے	"	میں لگانا۔
"	نذر اللہ کا کھانا کون کھا سکتا	"	مسجد کے پھلدار درختوں کا مسئلہ
"	ہے۔	"	مسجد کا بچا ہوا تیل
"	نذر کا کھانا نذر کرنے والا کھا	"	مسجد کا حجرہ بنوانے کی جہت
۵۸۳	سکتا ہے۔	"	مسجد کی زمین میں حجرہ بنانا
"	نذر کا روپیہ اتنیاریا اعزہ کو	۵۸۹	مسجد کی انفرادہ زمین کا مسئلہ
"	کھانے کا حکم مسجد میں کھانا پھینکا	"	مسجد میں چارپائی پکھانا
۵۸۴	کسی کے نام پر غایا بکرا ذبح کرنا۔	"	مسجد میں ذکر بھری

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۵۸۴	ناجائز اشیاء ذبح کرنا	۵۸۵	نذر اللہ کرنا
"	اللہ کے سوا کسی کی نذر کرنا	"	ملفوظات
۵۸۹	پرگوشت کی تقسیم کیسے ہو۔	۵۸۵	اگر کسی نے نذر کی تو اس کے پورا
"	میت کی طرف سے قربانی کرنا اور	"	کرنے کے لیے اس پر جبر۔
۵۹۰	اس کا گوشت کھانا۔	"	کتاب شکار اور ذبح کے مسائل
"	قربانی کی کھال کے دام مسجد میں	۵۸۶	دبیانی جانور اور بلاؤ کے اندر سے
"	صرف کرنا یا مؤذن کو دینا۔	"	جھینگوں کا کھانا
"	قربانی کی کھال ہتھم مدرسہ کو دینا	"	خزگوشت کا حکم
۵۹۱	عقیقہ میاں ہونے کا مطلب	"	بگلیے کا حکم
۵۹۲	کتاب جواز و حرمت کے مسائل	"	ادھیرٹی کا کھانا
"	اولیاء اللہ کے مزارات پر جانا	"	ادھیرٹی یعنی آنت یا جگری کھانا
"	بزرگوں کے مزارات پر جانا۔	"	ادھیرٹی اور کھیری کا کھانا
۵۹۳	میلوں اور بازاروں میں عطا کھانا	"	حلال جانور کی حرام اشیاء
"	اولیاء اللہ کی قبروں کی زیارت	"	ملفوظات
"	کو جانا۔	"	یوم کی حلت
"	مسلمانوں کے میلوں میں سوداگری	"	ہندو اور کافر کے گھر کی شئی کی
"	کے لیے جانا۔	"	حلت و حرمت اور ذبیحہ کے
"	ملازمین سرکار کا بغرض انتظام کھانا	۵۸۸	منعلق اس کا قول۔
"	کے میلوں میں جانا۔	"	کتاب قربانی اور عقیقہ کے مسائل
"	کھانا کے میلوں میں بغرض تجارت	۵۸۹	قربانی کب واجب ہوتی ہے۔
"	جانا۔	"	قربانی کا جانور کس عمر کا ہو۔
۵۹۴	میلوں اور عرسوں میں تجارت	"	کے لیے جانا۔



صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۵۹۴	مغرب کے بعد سو جانا۔	۵۹۴	نفع لینے کی شرعی حد
"	ام مسجد کا مغرب کے بعد سو جانا	"	نفع لینے کی شریعت میں مفرطہ
۶۰۰	مغرب کے بعد اور عشاء سے پہلے سو جانا۔	"	ولائی کا مسئلہ
"	ادب و نیکان بنانے کی حد	"	کیش کا مسئلہ
"	انسان کے اجزاء کا استعمال کرنا	۵۹۵	ولائی کب طے کرنی چاہیے۔
"	ضرورت کے لیے غلہ روکنا	"	مستحبہ چیز کا خریدنا
۶۰۱	کسی مقام کو شریف کہنا	"	حکیم کا عطار سے حصہ لینا
۵۹۶	مالک کی اجازت کے بغیر کسی چیز کا استعمال کرنا۔	"	خلیب کا نذرانہ
"	پیش کے بلا قلعی برتن میں کھانا۔	"	بے بیاہی عورت کا حمل کرنا
"	برہمنی برتنوں میں کھانا۔	"	کسی شمس کی تقسیم کے لیے کھڑا ہونا
۶۰۲	حقہ پینا	"	پاؤ چومنا۔
"	حقہ پینے والے کا درود شریف	"	کسی مسلمان کی عزت بچانے پر جھوٹ بولنا۔
"	تبا کو کھانا، سوکھنا یا حقہ پینا	"	اپنا حق ثابت کرنے کے لیے جھوٹ کہنا یا کسی سے کہلوانا۔
"	حقہ نوش کا درود شریف	"	برادری کے قوانین کا مسئلہ
"	پان میں تبا کو کھانا اور حقہ پینا	۵۹۸	ناسق کی تعریف کرنا
"	نبرداری کے حقوق تلف کرنا۔	۵۹۹	کافر و ناسق کی تعریف کرنا
۶۰۳	حکام دربار و جنگل کا اشیاء جنگل و دریا پر محصول لگانا۔	"	ناسق فاجر کی غیبت
"	پولیس کا بارش یہاری کو لوٹنا	"	مردوں کو ہنڈولے میں جھولنا۔
"	بیل میں بلا اجازت سنا زیادہ لے جانا	"	قرآن یا قل ہو اللہ احد یا تبت وغیرہ نام رکھنا۔

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۶۰۳	مقدمہ میں سچی گواہی کو چھپانا۔	۶۰۳	عیدین میں بانسری تاشہ یا جا وغیرہ بجانا۔
۶۰۴	بزرگوں کو تہذیب و کعبہ وغیرہ لکھنا	"	سندوں کے تہوار میں خوشی کے گیت گانا۔
"	دعویٰ کو پورا نہ کرنا۔	"	آواز بلند کر چند لوگوں کا مناجات پڑھنا۔
"	خط میں القاب فہرہ و کعبہ کا لکھنا	۶۰۵	دعویٰ کے بعد واعظ سے مصافحہ
"	معافی طلب کرنے والے کو معاف نہ کرنا۔	"	شادی میں نکاح کے وقت کھجور لٹانا۔
"	دعویٰ کے بعد واعظ سے مصافحہ	"	نکاح کے وقت کھجور لٹانا
"	شادی میں نکاح کے وقت کھجور لٹانا۔	"	رسم لبم اللہ کا مسئلہ
۶۰۵	نکاح کے وقت کھجور لٹانا	"	بچوں کی سالگرہ منانا
"	رسم لبم اللہ کا مسئلہ	"	دوم کے گھر کا کھانا
"	بچوں کی سالگرہ منانا	"	طلبہ کے ساتھ کھانے میں شریک ہونا
"	دوم کے گھر کا کھانا	"	شادی سے پہلے کا کھانا کھانا
"	طلبہ کے ساتھ کھانے میں شریک ہونا	"	گانے والے کی دعوت
"	شادی سے پہلے کا کھانا کھانا	۶۰۴	نعت یا حمد کے اشعار بلند آواز سے پڑھنا۔
۶۰۶	گانے والے کی دعوت	"	بغیر باجے کے راگ وغیرہ سننا۔
"	نعت یا حمد کے اشعار بلند آواز سے پڑھنا۔	"	راگ کے مسئلے۔
"	بغیر باجے کے راگ وغیرہ سننا۔	"	چنگ و ریاب و ساز کا مسئلہ
"	راگ کے مسئلے۔	۶۰۸	دوسنیوں کو بیاہ میں گوانا
"	چنگ و ریاب و ساز کا مسئلہ	"	
۶۰۸	دوسنیوں کو بیاہ میں گوانا	"	
"		"	
۶۱۳		"	



صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۶۲۱	مردوں کو سرخ رنگ کا کپڑا پہننا	۶۱۳	انگریزی پڑھنا پڑھانا۔
۶۲۲	دولہا کو گوتہ لپکا لگا ہوا کپڑا پہننا	"	کفار کو سلام کرنا۔
"	مرد کا گوتے کناری لگا ہوا کپڑا پہننا۔	"	آبیہ سماج کا کچرہ سنتنا
"	"	"	انگریزی ادویہ
"	سرخ رنگ ٹول یا پڑیہ کا حکم	۶۱۴	بسکٹ نان پاؤ کا مسئلہ
۶۲۳	عالم کا سرخ کپڑے پہننا	"	ہندوؤں کا ہدیہ قبول کرنا
"	مردوں کو سرخ رنگ کا کپڑا استعمال کرنا۔	"	ہندوؤں کی شادی میں جانا
"	"	"	دلائی قند اور ترو خشک مٹھائی کا حکم۔
"	بنیر کشم کا رنگ ہوا کپڑا مردوں کو پہننا۔	"	ہندوؤں کے سیاہ کاپانی پینا
۶۲۴	"	"	حضرت حسینؑ کی مجلس غم ستانا
"	مردوں کو رنگین کپڑے پہننا	۶۱۵	راقصیوں سے مراسم رکھنا
"	سوائے زعفران کے زرد رنگ کا کپڑا مردوں کو پہننا وغیرہ۔	"	حسینؑ کی تصویر گھر میں رکھنا
"	مردوں کو ٹول رنگ کا کپڑا استعمال کرنا۔	"	حسینؑ روضہ کا غم کرنا۔
"	"	۶۱۶	تعزیر داری
"	ٹول اور پڑیہ کا رنگ مردوں کو استعمال کرنا۔	"	مرثیوں کی کتابوں کا جھانا
۶۲۵	مردوں کو نئے انداز کا رنگ ملا کر استعمال کرنا۔	"	شیعہ کا ہدیہ قبول کرنا
"	"	"	نالداری آدمی کا سوالی کرنا
"	گیرو میں رنگے ہوئے کپڑے پہننا	۶۱۹	سوال مذکورہ پر مولوی احمد رضا علی صاحب کا علیحدہ جواب۔
"	مردوں کو چاندی کی لیس کا پہننا	۶۲۰	گھوڑا سوار سائل کا سوال کرنا
"	تڑکی ٹوپی کا پہننا۔	۶۲۱	سواری کرنا کس کو جائز ہے۔

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۶۲۶	گول ٹوپی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جتہ کی مقدار۔	۶۲۶	منڈانا۔
"	کرتہ کی گھنٹی یا بٹن کھلا رکھنا	"	گردن کے بال منڈوانا
"	مردوں کو چاندی کے بوتام چاندی کے بٹن کا مسئلہ	"	گردن کے بال منڈوانا
"	چاندی سونے کے بٹن کا استعمال کرنا۔	"	صرف گردن کے بال منڈوانے کا کلوں کا مسئلہ۔
۶۲۷	چاندی کے بٹن	"	قیبچی سے زیر تاف کے بال لینا
"	لکڑی کی کھڑاؤں کا پہننا	"	خط بنوانا
"	کھڑاؤں کا مسئلہ	۶۲۸	سیلہ اور سیٹ کے بال منڈوانا
"	کر میں سوت یا ندھنا	"	عورتوں کا قبروں پر جانا
"	مردوں کو مہندی لگانا	"	شرعی پردہ
"	بالوں کو سیاہ کرنا	"	بلا قصہ غیر محرم کا دیکھنا
"	اچکن واگہ کھا پہننا	"	عورتوں کو پیر کے سامنے آنا
"	اچکن انگریز کے کا حکم	"	ہندوستان کی کافرا کا حکم
"	ڈاڑھی کے بالوں کا کتر وانا	۶۲۹	عورتوں کا ناک کاٹ ہچدوانا
"	ڈاڑھی کی شرعی مقدار	"	عورتوں کو تعزیت کے لیے جانا
"	ننگے سر ننگے پاؤں رہنا	"	عورتوں کو اونچی ایڑی کا مردانی جوتا پہننا۔
"	بوجہ گرمی سر میں پان کھوانا	"	کاپڑ کی چوڑیاں عورتوں کو پہننا
"	سر میں پان بنوانا	"	نامحرم مرد جس جگہ نہ ہو وہاں عورت کو باجہ والا زلیور پہننا۔
"	بیماری کے عند سے بیچ سے سر	"	عورتوں کو پینٹن تانبہ کا زلیور پہننا
"	"	"	عورتوں کو چاندی سونے کے



صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۶۳۵	علاوہ زیورات کا پہننا۔	۶۳۵	سے صراحت ہو۔
"	زیور کے لیے کلمہ کا روپیہ نہ دانا	"	جو ظروف سب زن و مرد کو
"	عورتوں کو کپڑے کی چوڑیاں پہننا	۶۳۷	حرام میں ان کا بنانا۔
"	چیتے وغیرہ جانوروں کی کھالوں	۶۳۸	سیاہ معصاب مرد کے لیے اور عورتوں
"	کا مسئلہ۔	"	کو نماز میں پشت یا اور پشت دست
"	نعلی کا شکار کرنے میں گھینا کو کا	"	کا ڈھکنے۔
"	میں لانا۔	"	نقد اور کو غلہ تقسیم کرنا
"	کھیتی کی حفاظت کے لیے کتا پالنا	۶۳۹	سارے سر پر بال ہوں اور مرض
"	دوا میں بکری جانور کا استعمال کرنا	"	ہو تو ان کا منہ دانا۔ مسلمان کا ذبح
"	قاصی کو عیدین میں ہاتھی پر سوار کرنا	۶۳۹	اگر تحقیق ہو تو اس کا کھانا اور
"	چتر پیدا کرنے کا طریقہ	"	ڈاڑھی کتنی کٹوانے۔
"	استعمال کرنا۔	"	حرام مال سے بنے ہوئے مکان
"	گھوڑوں کو خستی کرنا۔ ہیں کو	"	میں رہنا۔ اور کافر کا غائبانہ گوشت
"	خستی کرنا۔	"	جو بچے اس کا لینا۔
"	جوں کو گرم پانی یا دھوپ میں	"	عورتوں کو ہر قسم کی چوڑیاں پہننا
"	مارنا۔	"	اور عدت میں عورتوں کو نہایت کا
"	حلال کو اکھانا	"	نہ کرنا اور جس کی آمدنی نو روپیہ
"	بھڑوں کو جلانا	"	حلال ہو دس روپیہ حرام یا برعکس
"	ملفوظات	"	یا مسادی اس کا ہدیہ یا ضیافت
"	چاٹکیوری کی طرح	"	قبول کرنا۔
"	دوق و شوق پیدا ہونے کا وظیفہ	"	تو ہے اور پنپن کی انگلی مرد و عورت
"	اور جس شے کی ماں یا پ کی طرف	"	دونوں کے لیے۔

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۶۴۹	ذکر جہری کا ثبوت	۶۳۹	پیرنا محرم اور عورت بہت بڑھیا
۶۵۰	ذکر جہری	"	نہ ہو تو اس کو پیر کے سامنے آنا
"	ذکر جہری	"	ہاتھ سے مس کرنا۔
۶۵۱	ذکر جہری میں ضرب کا طریقہ	۶۴۰	یا ہزاراد سے بات کرنا۔
"	ذکر کے وقت تصور	"	نہیقہ اور نمک کا فرق
"	ذکر جہری افضل ہے یا خفی	"	تاخن کاٹنے کہ کٹوانے۔ جو ہڑے
"	جبین و نفاس کی حالت میں ذکر کرنا	"	چھاپ کے گھر کی روٹی۔
۶۵۲	بغیر وضو کے ذکر کرنے کا مسئلہ	"	نہج بنانا۔ محض کرنا
"	جن درودوں کا ذکر احادیث میں	"	جس کا گھڑی کا چاندی سونے کا
"	نہیں آیا ہے۔	"	کیس ہو یا چاندی سونا اس پر غالب
"	تراویح میں قرآن مجید کا اجرت	۶۴۱	ہو اس کا استعمال۔
"	پر سننا۔	"	کتاب وراثت کے مسائل
۶۵۳	قرآن مجید کے اوراق کی تعظیم کا	"	یونوں کا حصہ
"	طریقہ۔	"	و صبت کے مسائل
"	قرآن کو تعویذ بنانا۔	۶۴۷	بیوی بھائی لڑکی کے حصے
"	قرآن مجید کے گرانے کا صدقہ	۶۴۸	لا ولدیت کا وارث
"	بغیر وضو کے کلام اللہ کو چھونا	"	ملفوظ
۶۵۴	حالت جنابت میں قرآن مجید کا	"	نہج کی تقسیم۔
"	چھونا۔	۶۴۹	کتاب ذکر و دعاء آداب قرآن و
"	قرآن مجید کی تعظیم کے لیے کھڑا ہونا	"	تعویذ کے مسائل۔
"	چور معلوم کرنے کے لیے سورہ یسین	"	ذکر جہری
"	شریف پڑھ کر لوٹا پھرانا۔	"	ذکر جہری کی حقیقت



صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۶۵۵	خفیہ نکاح کرنے کے بعد بیوی سے احکام شرع کی تعمیل کرانا۔	۶۵۵	نماز فجر کے بعد تلاوت و ذکر کرنا وضو کی دعائیں۔
۶۵۸	زنا حقوق اللہ میں سے ہے کہ حقوق العباد میں مہر بخشوانے کا طریقہ۔	۶۵۶	ہیمنہ کے لیے دعا عہد نامہ کا پڑھنا ادائے قرض کی دعا
۶۵۹	معدہ کی مسجد کی بجائے جامع مسجد کو جانا۔	۶۵۷	دعا کے بعد منہ پر ہاتھ پھیرنا فرض نماز کے بعد دعا بلند آواز سے پڑھنا۔
۶۶۰	والدین کے احکام کی تعمیل کے حدود۔	۶۵۸	ملفوظات خط کے ذریعہ بیعت تقویٰ پر عمل پیرا یا باسط یا مفتی دعا و ضرب الجہر کے اوقات۔
۶۶۱	مساہرہ کے حقوق جامع کیا کیا ہیں	۶۵۹	حقوق کے مسائل
۶۶۲	میت کے حقوق کی ادائیگی بزرگان دین سے حق تلفی کا مواخذہ۔	۶۶۰	حقوق العباد میں روزہ دلایا جائے گا یا نہیں کس قدر مقبول نمازیں کتنے قریب میں دلائی جائیں گی۔
۶۶۳	دستوری کے احکام ملفوظ نمازی کے نیچے سے بوریہ کھینچنا کتاب آداب اور معاشرت کے احکام۔	۶۶۱	والدین کے حکم پر بیوی کو طلاق دینا۔
۶۶۴	کھانے کے پہلے اور بعد میں یا نقد کا دھونا۔	۶۶۲	والدین کے خلاف شرع احکام والدین اور مرشد میں اگر اختلاف ہو جائے۔
۶۶۵	سونے کے بعد اٹھ کر ہاتھ دھونا۔	۶۶۳	

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۶۶۶	احسان کر کے ظاہر کرنا زوجہ کو کب تک نماز کی نصیحت کرے۔	۶۶۲	سونے کے بعد اٹھ کر ہاتھوں کا دھونا۔
۶۶۷	ملفوظات اندیشہ ضعیف ہو تو غذا تیز و قوی کھانا۔	۶۶۳	بغیر طب پڑھنے کے اپنا اور دوسروں کا علاج۔
۶۶۸	سنت و فرض فجر کے درمیان تقویٰ دیر سو جانا۔	۶۶۴	بغیر سند کے علاج کرنا طبیب کی صفات بدعتیوں اور مشرکوں سے تعلقات رکھنا بدعتی نمازیوں کی امام کی خاطر تواضع کرنا۔









ہونا تو کیا معنی بلکہ بہت سے عالم تو صوفیوں کی روایت بھی نہیں لیتے۔ مثلاً اگر کسی فقط عالم سے پوچھا جائے کہ اہل نسبت کو قبر اولیاء پر مراقب ہونا کیسا ہے اور دل میں مرشد کا خیال بمانا اور اس کا تصور کرنا جائز ہے یا نہیں تو وہ عالم صاحب بے محابا یہ فرمائیں گے کہ شرک ہے کفر ہے گور پرستی اور تصور پرستی ہے اور ہرگز یہ خیال نہ فرمائیں گے کہ پہلے صوفی ہی اس کو رکن اعظم فرما چکے ہیں ہم صرف حرام ہی پر اکتفا کر لیں شرک اور کفر تباہی میں تو بہت سے آدمی مرتکب کفر ہو جائیں گے تو اب ایسے علماء کو بھی کیا صوفی جانیں نہیں نہیں بلکہ اس کا جواب یہ ہے کہ بھائی شریعت اور چیز ہے۔ اور طریقت اور چیز ہے یہ حضرات جو فرماتے ہیں۔ ان کا بھی فرمانا بجا ہے جو شخص واقف طریقت نہ ہو اہل نسبت نہ ہو واقعی وہ یہی کہے گا کہ چشت پرستی ہے اور تصور پرستی جو اہل مذاق ہو تو اس کو بیشک ان باتوں سے فیض ہوتا ہے۔ چنانچہ صوفیہ چشت کی بہت کتابیں ان مقدمات سے مملو ہیں۔ اکثر صوفیا فرماتے ہیں کہ علم حجاب اکبر ہے۔ پھر شریعت اور طریقت کو ایک چیز کیسے جانیں گے۔ حضرت مولانا محمد وسایا دینا حاجی محمد امداد اللہ صاحب سلمہ اپنے کلمات پند و نصیحت میں فرماتے ہیں کہ بعد ازلے فرانس و اوجیات و سنن شغل بہ باطن گذار بر زیادتی اور ادونوافل نہ پردازد بلکہ شغل باطنی فرائض دائمی بداند اگر کسی فقط عالم سے کہ جو صوفی نہ ہو یہ مسئلہ دریافت کیا جائے تو بیشک وہ کہہ دے گا کہ نماز اعتقاد العباد ہے ہر وقت اسی میں رہنا چاہیے نوافل سے قریب ہوتا ہے اور شغل باطن چیز ہی کیا ہے صرف صوفیوں کی باتیں ہیں تو اب ہم اُسے سوائے اس کے اور کیا کہیں کہ بھائی عالم صاحب اس راہ سے واقف نہیں۔ شغل ایسی چیز ہے کہ بعض اوقات میں جمیع عبادت سے بہتر ہے اور جو نہ جانے اس کا کہنا خلاف ہے اب میں یہ چاہتا ہوں کہ شریعت اور طریقت کے ایک ہونے کی کیا دلیل ہے اور فی الحقیقت یہ ایک ہی چیز ہے یا دو اور اس میں صوفیہ کیا فرماتے ہیں۔

جواب :- اس سوال کو بے فائدہ اس قدر طویل لکھا۔ خلاصہ جواب یہ ہے کہ علم

شریعت و علم طریقت ایک ہی ہے۔ جب آدمی کو حکم شریعت معلوم ہوا علم شریعت حاصل ہوا۔ اور جب کتبہ اس حکم کی معلوم ہوئی وہ علم طریقت ہوا اور عمل بقدر ادائے فرض و واجب کے بتکلف نفس سے کرنا عمل بشریعت کہلاتا ہے اور جب اخلاص و حب حق تعالیٰ دل میں ساری ہو گئی۔ اس کو عمل بطریقت کہتے ہیں جب تک کشاکش علم و عمل کی ہے شریعت ہے جب طمانیت ہو گئی وہ طریقت ہے ابتداء اور انتہا کا فرق ہے جس نے اصل شے کے واحد ہونے کو خیال کیا ایک کہا اور یہ بھی درست ہے جس نے اول آخر کا تفرقہ کیا دو کہہ دیا یہ بھی صحیح ہے مطلب دونوں کا واحد ہے اور ائمہ مجتہدین بھی صاحب طریقت تھے مگر اس فن کی تحقیق میں مصروف نہ ہوئے کہ ظاہر شریعت فرض تھا اس کا شرح کرنا زیادہ ضرور جاننا اگرچہ طریقت سے خوب ماہر تھے کہ طریقت احادیث سے ہی ثابت و مستنبط ہے اور اکثر ائمہ طریقت عالم تھے۔ مگر وہ ظاہر شرع کی تحقیق میں مصروف نہ ہوئے کہ ایک جماعت علماء کی اس میں تھی وہ کافی تھی انہوں نے باطنی شرع کی تحقیقات لکھی۔ ہر ہر فن کو ایک ایک جماعت نے لیا۔ اور بعض اولیاء جو قدر ضرورت علم رکھتے تھے۔ وہ ماہر و عالم و فائق طریقت کے تھے۔ مگر دونوں امر کو تحریر نہیں کیا۔ بہر حال بعض علماء دونوں علم کے محقق و متبحر تھے اور بعض ایک کے اور بعض دونوں میں دوسرے سے کم تھے اس کے تفاوت سے سمجھ لینا چاہیے مگر ضروری علم شرع سے سب واقف تھے کہ بجز امتثال حکم شرع کے عمل مقبول نہیں ہوتا اور بدون قبول عمل کے ولایت نہیں ملتی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

### شریعت اور طریقت کا فرق

سوال :- شریعت اور طریقت دو ہیں یا ایک۔ اگر دو ہیں تو کس صورت سے اور اگر دونوں ایک ہیں تو کیسے اور طریقت کا موجد کون ہے۔

جواب :- یہ دونوں ایک ہیں ظاہر سے عمل کرنا شرع ہے اور جب قلب میں حکم شرع کا داخل ہو کہ طبعاً عمل شرع پر ہونے لگے وہ طریقت ہے دونوں کا علم



قرآن و حدیث سے ہے اپنی درجہ شرع ہے اس کا ہی اعلیٰ درجہ طریقت کہلاتی ہے  
پیر استاد مرشد کا تصور

سوال :- تصور کرنا پیر کا یا استاد یا مرشد وغیرہ کا جائز ہے یا نہیں۔  
جواب :- کسی کا تصور کرنا بطور خیال کے کچھ حرج نہیں مگر رابطہ جو مشائخ میں مروج  
ہے کہ اس کو مشائخ نے کسی علاج کے واسطے تجویز کیا تھا اگر اسی حد پر بزرگوں نے  
تجویز کیا تھا تو چنداں دشواری نہیں گو ترک اس کا بھی اولیٰ ہے کہ مختلف فیہ بین العلماء  
ہے اور ایسا ضروری بھی نہیں کہ بدوں اس کے کام نہ چل سکے۔ اور اس حد سے  
بڑھ جائے تو البتہ ناجائز ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔ رشید احمد گنگوہی عفی عنہ  
الجواب صحیح محمد یعقوب نانوتوی

محمد یعقوب

### شجرہ خاندان صبح و شام پڑھنا

سوال :- اگر آدمی شجرہ خاندان کا ہر صبح و شام پڑھتے ہیں یہ کیسا ہے۔  
جواب :- شجرہ پڑھنا درست ہے کیونکہ اس میں توسل اولیاء کے حق تعالیٰ سے دعا  
کرتے ہیں اس کا کوئی حرج نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

### شیخ کے تصور کا حکم

سوال :- تصور شیخ کو جو صوفیہ پشت کا معمول ہے اور اقوال حضرت شاہ ولی اللہ  
صاحب اور حضرت مجدد صاحب اس کے مؤید ہیں اور مولوی اسماعیل صاحب ہلوی اور  
کو حرام اور کفر و شرک بتاتے ہیں۔ آپ کے نزدیک نفس تصور شیخ جائز ہے یا حرام  
اور کفر و شرک۔

جواب :- نفس تصور جائز ہے اگر کوئی امر ممنوع اس کے ساتھ نہ ہو جیسا کہ تمام اشیاء  
کا آدمی خیال و تصور کرنا ہے جب اس کے ساتھ تعظیم اس شکل کا کرنا اور متصرف یا

مرید میں جاتا مفہوم ہوا تو موجب شرک کا ہو گیا لہذا قادیان اس کی تجویز کرتے تھے  
کہ اس میں غلط معصیت کا نہ تھا اور متاخرین نے اس کو حرام کہا تو یہ حکم کا اختلاف  
اہل لہانہ کے ہوا ہے۔

### شیخ یا استاد یا والدین کے تصور کا حکم

سوال :- تصور کرنا پیر یا استاد یا والدین وغیرہ کا جائز ہے یا ناجائز۔  
جواب :- کسی کا تصور کرنا بطور خیال کے کچھ حرج نہیں مگر رابطہ جو مشائخ میں مروج  
ہے کہ اس کو مشائخ نے کسی علاج کے واسطے تجویز کیا تھا اگر اسی حد پر رہے کہ  
جس حد پر بزرگوں نے تجویز کیا تھا تو چنداں دشواری نہیں گو ترک اس کا بھی اولیٰ  
ہے کہ مختلف فیہ بین العلماء ہے اور ایسا بھی نہیں کہ بدوں اس کے کام نہ چل  
سکے اور جو اس حد سے بڑھ جائے تو البتہ ناجائز ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

### بدعتی صوفی کی بیعت

سوال :- اگر کوئی صوفی بعض کام خلاف شریعت کرتا ہو مثلاً مولود شریف موعظ  
وعرس بلاراگ و فاطمہ بر آب و طعام دست برداشتہ و نماز معکوس و مراقبہ برقبوہ  
بسورۃ الم نشرح و پارچہ رنگین اور کوئی بات کفر و شرک کی کرتا ہو تو فرمائیے کہ ایسے  
صوفی سے مرید ہونا اور اس کی صحبت میں بیٹھنا جائز ہے یا نہیں اور ایسے صوفی کو  
بوجہ اپنے مجاہدہ اور تہجد گزاری کے اور حب الہی کے محنت شاقہ کے کچھ کمال  
بھی حاصل ہو سکتا ہے یا نہیں۔

جواب :- جو صوفی ہوا اور خلاف شرع کام کرے وہ قابل بیعت کے نہیں اور  
نزدہ صاحب طریقت ہے بلکہ شیطان ہے، شعر ہے

خلافت پیمبر کسے رہ گزید کہ ہرگز بمنزل نخواہد رسید  
سعدی لکھ گئے ہیں جس قدر امداد آپ نے لکھے ہیں۔ کوئی جائز ہے کوئی ناجائز



مثلاً پارچہ رنگین میں کوئی گناہ نہیں یا قبر پر بیٹھ کر سر جھکا کر کچھ پڑھے یہ گناہ نہیں اور خلاف شرع کو کوئی کمال ہوئے تو کچھ عجب نہیں کفار جو گویوں کو بھی ہو جاتا ہے مگر وہ کمال کہ مقبولیت عند اللہ تعالیٰ ہو حاصل نہیں ہو سکتا۔

### فاسق کے ہاتھ پر بیعت کرنا

سوال :- زید کو جناب مولانا و مرشدنا حاجی امداد اللہ صاحب مدظلہ نے ایک دستار کم معظم سے بایں غرض ارسال کیا ہو کہ زید کو اجازت ہے کہ مرید کیا کرے اور سابق میں زید کا حال جناب موصوف نے بخوبی دیکھا ہوا اور اب زید تارک الجماعت ہے تو ایسے مرشد تارک الجماعت کی تقلید مریدان کو کرنی چاہیے یا نہیں اور مرید کرے یا نہ کرے۔ جواب :- زید نے اگرچہ اجازت اخذ بیعت شیخ سے حاصل کی مگر چونکہ تارک الجماعت فاسق ہے ہرگز ہرگز اس سے بیعت نہ کرنا چاہیے کہ وہ لائق شیخی نہیں ہے اگرچہ اول صالح تھا اب فاسق ہے اور لائق شیخی نہیں رہا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

### عورت کا بیعت لینا

سوال :- مسئلہ عورت نیک خصلت یا بند شریعت و اتق طریقت اپنے ہاتھ پر عورتوں کو اور مردوں کو بیعت کرنا شروع کر دے تو انہ روئے تصوف و شریعت کے درست ہے یا منع فقط۔

جواب :- اخذ بیعت اہل تصوف کے نزدیک عورت کو درست نہیں مگر ہاں کسی کو تشفی و طیفہ تبادینا جائز ہے۔ چنانچہ شیخ عبد القادر گیلانی قدس سرہ اپنے مکتوبات میں لکھتے ہیں در آخر مکتوب شصت و ششم بجانب ابو بکر اسلام خاتون در بیان عدم جواز خلافت مرزبان را ہر چند بکمال مردان رسد آں خواہد رہد بہمت میان مردان حق تعالیٰ قدم زدہ است لائق است کہ چشمہ پیران فرستادہ نہ شد و لباس خرقہ مشائخ سوا لست کردہ نہ شد و مجاہد گردانیدہ نہ شد۔ اما باید کہ چون صادق از

عورت مرد التماس ارادت کند عورات بحضور و غیبت و مردان را بغیبت کلام داد منے بوکالت پیر خود دہد و شجرہ پیر خود نو لیا بندہ بدہد و مرید پیر خود گردن دواں دولت داد و ملتے عظیم داند۔ عاقبت محمود باد۔ انتہی کلام، فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

### عمل کا چھپانا

سوال :- بندہ گرمی میں پہلے کوٹھے پر رہتا تھا وہاں ذکر بھی کرتا تھا بعض شخص میری آواز سن کر اٹھتے تھے اب نیچے مکان میں سوتا ہوں تو آواز دور نہیں جاتی یہ صاحب فقہ سے لوگوں نے کہا کہ تم ذکر نہیں کرتے ہو یہ طبیعت نہیں چاہتی کہ ان سے ایسا کہا جائے نہ انکار کیا جائے تاکہ جھوٹ بھی نہ ہو اور اقرار بھی نہ ہو بلکہ یہی ہوتا ہے کہ کہتا ہوں کہ اب اوپر نہیں سوتا انکار کو طبیعت نہیں چاہتی یا وجود یکہ اظہار میں ریا و وغیرہ کو دخل ہوتا ہے۔ اب عرض ہے کہ ایسی صورت میں گناہ تو نہیں ہے یا جہر ترک کر دوں۔

جواب :- اپنے ذکر کے اخفاء اظہار میں آپ مختار ہیں اگر نیت اچھی ہو تو مضائقہ نہیں ہے مگر حتی الوسع اپنے عمل کا اختیار مناسب ہے کیونکہ مال کار ریا و کا اندیشہ ہو جاتا ہے۔ فقط والسلام

لے آخر خط ۶۶ میں لکھتے ہیں بجانب بوجہ اسلام خاتون عورتوں کو خلافت جائز نہ ہونے کے بارے میں ہر چند کہ مردوں کے کمال تک پہنچ جائیں وہ بہن حق تعالیٰ کے مردوں کی ہمت کے درمیان قدم رکھی ہے لائق ہے کہ پیروں کا چشمہ نہ بھیجا جائے اور مشائخ کا خرقہ حوالہ نہ کیا جائے اور ان کو بیعت کا مجاز نہ کیا جائے لیکن یہ ضرور چاہیے کہ اگر کوئی صادق عورت سے مرد ارادت کا احساس کرے، تو عورتوں کو جائز و غیر میں اور مردوں کو غیاب میں ٹوپی اور دامن اپنے پیر کی وکالت سے دے اور اپنے پیر کا شجرہ کھوا کر دے دے اور اپنے پیر کا مرید بنائے اور اس دولت کو بڑی دولت سمجھے۔ آخرت محمود۔ ختم ہوا آپ کا کلام۔



## ذکر اور طول قرائت

سوال :- ذکر نفی اثبات و پاس نفاس سے طول قرائت نماز تنہد کا زیادہ ثواب ہے یا ذکر کا۔

جواب :- ذکر نفی اثبات و پاس نفاس سے طول قرائت کا زیادہ ثواب ہے۔

## شیخ کے تصور کا حکم

سوال :- تصور شیخ و شغل برزخ ہو برائے جمعیت خاطر و دفع خطرات مشائخ زمانہ کرتے ہیں اور اس کو رکن طریقت و واجبات سے جانتے ہیں کہ بدوں اس کے حصول فیوض و برکات محال ہیں۔ لہذا ایسی صورت میں یہ شغل کرنا کیسا ہے اور قرون ثلاثہ مشہور ہمایا لجنہ میں کسی صحابی ذنا بعین و آئمہ دین رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سے ثابت ہے یا نہیں کیونکہ جب ایسا ضروری ہو تو صحابہ کس طرح اس فعل سے محروم رہے ہوں گے اور جو زمانہ خیر القرون میں اس کا وجود نہ تھا تو پھر کس طرح ایسا ضروری مذکور سوال ہو سکتا ہے گو عقیدہ شرک تک نہ پہنچا ہو۔

جواب :- اس شغل میں متاخرین صوفیہ نے غلو کیا اور شرک تک نوبت پہنچی لہذا متاخرین علماء نے اس کو منع فرمایا اور اب علمائے متاخرین کے قول پر عمل کرنا چاہیے اس شغل کی کچھ ضرورت نہیں اور نہ صحابہ میں اس شغل کا کچھ اثر تھا فقط واللہ تعالیٰ اعلم

## استغفار زبانی

سوال :- زبان سے کہے استغفر اللہ ربی اور توبہ وغیرہ کا دل میں کوئی اثر نہ ہو تو یہ استغفار کچھ کفارہ گناہ ہوگا یا نہیں۔

جواب :- استغفار زبانی میں ذکر زبان کا تو ہر حال حاصل ہے خالی ثواب سے نہیں۔

## صوفیہ کرام کے اشغال

سوال :- صوفیہ کرام کے یہاں جو اکثر اشغال اور ازکار مثل وگ کیماس کا پکڑنا اور ذکر اور حلقہ برقیہ اور مجلس دم وغیرہ جو قرون ثلاثہ سے ثابت نہیں بدعت ہے یا نہیں۔  
جواب :- اشغال صوفیہ بطور معاملہ کے ہیں سب کی اصل قصوں سے ثابت ہے جیسا اصل علاج ثابت ہے مگر شریعت بنفستہ حدیث صریح سے ثابت نہیں ایسا ہی سب اذکار کی اصل ہیئت ثابت ہے جیسا توپ بندوق کی اصل ثابت ہے اگرچہ اس وقت میں نہ تھی سو یہ بدعت نہیں ہاں ان ہیئیات کو سنت ضروری جاننا بدعت ہے۔ اور اس کو بھی علماء نے بدعت لکھا ہے۔

## صوفیہ کے مجاہدات

سوال :- بعض حضرات صوفیہ و بزرگان دین کے احوال جو سننے جاتے ہیں و العلم عند اللہ کہ وہ اپنے نفس پر تکالیف شاقہ و شوار میں مشغول ہوتے ہیں۔ مثلاً طائ زنجیریں پہننا۔ خستی کہ ڈالنا، جنگلوں میں نکل جانا، سستی میں پڑنا، ترک لباس، ترک طبیقات علم وغیرہ وغیرہ امور کو گویا اپنے اوپر حرام کر لینا کہ جو حسب شرع شریف سنن اور مستحسن یا مباح ہیں اور مصائب و سختی میں پڑنا ممنوع کیونکہ آیت لا یكلف اللہ نفساً الا وسعہا اور قول ان الدین یسر ولا کے خلاف ہے البتہ یہ رہبانیت یہود و نصاریٰ میں تھی سو اللہ تعالیٰ نے اس کی مذمت فرمائی قال اللہ تعالیٰ و رہبانیت اب بدعوہا ما کتبناہا علیہم الا یہ۔ اور ابوداؤد میں ہے کہ۔

لہ دین آسان ہے۔

لہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا یہ وہ رہبانیت تھی جو انہوں نے خود ایجاد کر لی تھی اللہ تعالیٰ نے ان پر فرض نہیں فرمایا تھا۔



رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لا تشدوا علی انفسکم فیلشد اللہ علیکم فان قومًا شدوا علی انفسہم فیلشد اللہ علیہم وتلدت بقایا ہون فی الصوامع والدیار و رہبانیتہ نابتدعوہا ما کتبنا علیہم۔ جب کہ ایسے امور بدعت اور ممنوع ٹھہرے تو ان کے باعث کمال تو کیا بلکہ زوال ہوگا بعض کو سنا ہے کہ بارہ برس چاہ میں لٹکے رہے اور دریا میں چھ ماہ سرما میں اور چھ ماہ گرما میں دھوپ میں پڑے ہے ان امور سے سمجھ میں نہیں آتا کہ نماز وغیرہ حوائج دین و دنیا کس طرح ادا ہونے ہوں گے کیونکہ یہ احوال بزرگان اہل دین کے لوگ بیان کرتے ہیں اور عوام جہاں صوفیوں کا کیا ذکر اور کیا پوچھنا لہذا عرفین یہ ہے کہ اسلام کی درویشی تو محض اتباع سنت و اتباع شریعت پر موقوف ہے۔ خلاف اس کے ہرگز نہیں ہو سکتی اگرچہ کیسا ہی کمال حاصل کرے مگر معتبر نہیں پھر یہ امور تو سنت اور مجاہدہ کے رویہ کے خلاف ہیں چہ جائیکہ ان کو کمال مانا جانا جائے ان امور کو اولیاء کی طرف نسبت کرنا اور کمال معتبر جانا چاہیے یا خلاف قرآن و حدیث جان کر ان کو رد کرے۔

جو اب بزرگان دین نے جو مجاہدات کئے ہیں کوئی ایسا امر نہیں کیا جس سے کوئی بدعت شرع کے ان پر ظن کر سکے کیونکہ حق تعالیٰ فرماتا ہے وجاہدوا فی اللہ حق جہاد نہ اور مخالفت نفس و شیطان کی کرنا خود جہاد الکر ہے۔ نفس سے یہ بات ثابت ہے پس تہذیب نفس کے واسطے لہذا مذمبات لباس و راحت وغیرہ کو انہوں نے ترک کیا تھا تا کہ نفس ان کا تقاضائے معصیت سے باز رہے اور نفس آثارہ ان کا مظہر ہو جاوے، خود قرآن علم علیہ السلام نے بعض اوقات مرغوب شے

سے اپنے نفسوں پر تشدد نہ کر دیا اور اللہ تعالیٰ بھی تم پر تشدد فرمائے گا کیونکہ ایک قوم نے اپنے آپ پر تشدد کیا تھا تو اللہ تعالیٰ نے بھی ان پر تشدد فرمایا یہ انہیں کا بقایا ہے مگر جوں اور کلیوں میں وہ رہبانیت جو انہوں نے خود اختراع کر لی ہم نے ان پر فرض نہیں کیا۔  
اللہ اور اللہ تعالیٰ کی راہ میں کوشش کرنے کے طریقہ سے کوشش کرو۔

کو ترک کر دیا جائے صحابہ نے بھی اور حکم اذہبتم طبباتکم فی حیاتکم الدنیا۔ لہذا ان کو نہیں کھایا اور خود زینت مکان کرنے سے حضرت فاطمہؓ پر رنج ظاہر کیا تو اشارة ثابث فرما دیا کہ اگر مباحات کو تہذیب نفس کے واسطے چھوڑ دیں درست ہے اور آپ علیہ الصلوٰۃ کا فقرا اختیار ہی مختار اضطرابی تو اس سے ان مباحات کے ترک کرنے سے اجازت نکلتی ہے۔ اور بزرگوں نے ترک مباحات لہذا ان کا کیا ہے نہ یہ کہ تحريم اپنے نفس پر کر لی ہو۔ مریض اگر بسبب مرض کے کوئی شے ترک کرے اور تمام عمر بیماری کی وجہ سے اس کو نہ کھائے تو کچھ ملامت شرع کی نہیں اور نہ وہ مجرم ہو بلکہ ایسا ہی بزرگوں نے طبقات کو ترک کیا ہے۔ بوجہ معالجہ یا طبی اخلاق بد نفس کے نہ بوجہ تحريم کے اور خضی ہونا اور دریا میں پڑا رہنا تبرک صلوٰۃ وغیرہ یہ بزرگوں سے نہیں صادر ہوا۔ کسی احمق نے بزرگوں پر تہمت لگائی ہے۔ ہاں اگر چاہ میں لٹکے اور دریا میں کسی وقت سرائے نفس کے واسطے گرے تو نماز فرائض و اوراد کو بوجہ حسن ادا کر کے یہ کام کیا ہوگا ورنہ تمام مشاق صلاح و تکمیل صلوٰۃ و صوم کے واسطے کرتے تھے۔ اس کو کیسے ترک کرتے یہ غلط تہمت ہے اور ترک نکاح کرنا اکثر بزرگوں سے ہوا بوجہ اپنی شہوت پر اعتماد کر کے کہ معصیت سرزد نہ ہو مگر اور فراخ خاطر کی وجہ سے عبادت میں اندمال حرام سے بچنے کو نفقہ حلال کا پیدا کرنے میں زوجہ کے واسطے دشواری جانتے تھے اور اپنے نفس پر گھاس حلال پر قانع ہوتے تھے تو ان دجہ سے ترک نکاح مایوس نہیں بلکہ بعض اوقات واجب ہو جاتا ہے کہ نکاح نہ کرے پس یہ ظن شرعاً بالکل غلط فہمی و ناواقفیت دین کے قواعد سے ہے۔ بہر حال ان کا مجاہدہ باشارہ خصوص ہے اور اس مجاہدہ کے سبب ان کو قوت روحانی اور تہذیب اخلاق و نفس حاصل ہوتی تھی۔ لہذا یہ ان کے حق میں عبادت مختار اور ترک مباح پر کوئی گناہ و عتاب نہیں ہوتا۔ البتہ مباح کو حرام کرنا بدعت و مخالفت ہے

لہ تم نے اپنے لہذا ان کو اپنی زندگی دنیا میں ختم کر دیا۔



سوان سے یہ امر ہرگز سرزد نہیں ہوا۔ ترک مباحات بطور معالجہ امر امن نفس کے ہوا ہے پس ان اکابر کے جملہ افعال عین کمال تھے اور عین موافقت حکم شرع کے ہے۔

کار پا کاں لا قیاس از خود دیگر  
گر چہ ماند در نوشتن شیر و شیر  
فقط واللہ تعالیٰ اعلم

### استغفار کی حقیقت

سوال :- شرح شریف میں فضائل استغفار کے بہت آئے ہیں اور قرآن شریف اور احادیث شریف میں جا بجا اس کی تاکید و ترغیب ہے اب دریافت طلب یہ بات ہے کہ مراد استغفار سے کیا ہے یا توبہ مراد ہے اور توبہ استغفار ایک ہی چیز ہے یا غیر اور جو لوگ گناہوں سے توبہ نہیں کرتے اور کیا توبہ صغائر میں مبتلا ہیں وہ اگر استغفار کریں تو کس طور سے کریں۔ اور کس نیت سے کریں اور ان کو فوائد اور فضائل استغفار کے کیسے حاصل ہوں یا بغیر توبہ کے استغفار صحیح نہیں اور فضائل و نتائج اس کے بغیر توبہ کے حاصل نہیں ہوتے اور استغفار فقط ندامت معاصی بغیر توبہ کے حاصل کئے کافی ہوگی یا نہیں اور استغفار کفار کی قرآن شریف میں وارد ہے جیسا کہ فرمایا ہے وما کان اللہ معذہم وہو یستغفرون آیا توبہ کفر سے مراد ہے یا کچھ اور مراد ہے فقط

جواب :- توبہ استغفار ایک شے ہے اللہم اغفر لی کہیں استغفار اللہ کہیں۔ الہی میری سب گناہوں سے توبہ ہے کہیں یا جس عبارت سے چاہیں فقط دل میں نام ہوتا ہی استغفار ہے۔ اگرچہ زبان سے نہ کچھ کہے وہ لوگ کفار عقرانگ کہا کرتے تھے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان کو عذاب دینے والا نہیں جب کہ وہ مغفرت طلب کرتے ہیں۔

### قیروں پر شرح صدر کی اصلیت

سوال :- بعض بعض صوفی قیور اولیا و پرچم بندہ کے بیٹھتے ہیں اور سوتہ الم نشرح پڑھتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ہمارا سینہ کھلتا ہے اور ہم کو بزرگوں سے فیض ہوتا ہے اس بات کی کچھ اصل بھی ہے یا نہیں۔

جواب :- اس کی بھی اصل ہے اس میں کوئی حرج نہیں اگر یہ نیت خیر ہے فقط واللہ اعلم

### بیعت کی حقیقت

سوال :- بیعت ہونے سے یعنی کسی پیر کے مرید ہونے سے مراد اصلی کیا ہے اور بغیر بونے واصل الی اللہ ہونا ممکن ہے یا نہیں۔

جواب :- مراد بیعت سے تحصیل اخلاص اور نور اسلام کا تجلیہ ہے اور یہ بدون شیخ کے بھی حاصل ہو جاتا ہے۔ اگرچہ اکثر یہی ہے کہ کسی کے توسل کی ضرورت ہے

اس قول کا مطلب پیران پیر کا قدم سب پیروں کی گردن پر ہے

سوال :- بعض بعض صوفیوں کا یہ قول ہے کہ جس کا کوئی پیر نہیں اس کا پیر شیطان ہے اور پیران پیر صاحب کا قدم سب پیروں کی گردن پر ہے اور جب تک بندہ کا بندہ نہ ہو جائے تب تک خدا نہیں ملتا تو اب یہ فرمایئے کہ ان باتوں کا پتہ کہیں طریقت اور تصوف میں بھی ہے یا نہیں۔

جواب :- اس قول کے یہ معنی ہیں کہ جس کا کوئی راہ بتانے والا نہیں وہ شیطان کی کند میں ہے۔ قرآن حدیث، استاد، باپ کوئی دین نہ سکھاوے گا تو خود شیطان کی تقلید کرے گا سو یہ بات درست ہے پیر سے مراد پیر مروج نہیں باقی پیران پیر کا قدم ہونا سب کی گردن پر مراد ان کی بزرگی اور بڑائی ہے اس میں کیا حرج ہے جو ان سے بڑے ہیں ان کا قدم حضرت پیران پیر کی گردن پر ہے اور بندہ کا بندہ ہونے کے یہ



معنی میں کہ کسی خدا نے تعالیٰ کے مقبول کا مطیع ہو کر عمل کرے یہ بھی درست ہے مگر لفظ الیسا بولنا اچھا نہیں جو موہم بُرے معنی کا ہو مگر اصل مراد درست ہے۔

### اس قول کا مطلب کہ

سوال :- العلم الحجاب الاکبر اس کے کیا معنی ہیں۔ سالک کی جس وقت علم کی جانب توجہ ہوگی وہ اس راہ سے محروم رہ جائے گا۔ علم کو کیا اس وجہ سے حجاب کہا ہے اگر علم بھی اس وجہ سے حجاب ہو گیا تو نماز اور روزہ اور زکوٰۃ اور حج اور اطاعت والدین کے سوائے یاد الہی حجاب ہو جانا چاہئیں۔ اور یہاں صرف علم کی ہی نسبت قریباً ہے۔ اور اگر یہ وجہ ہے کہ علم پڑھنے سے وہ عالموں میں باعث اختلاف رائے نقیض اور جھگڑے واقع ہو جاتے ہیں اور لڑنا اور جھگڑے کرنا تو فعل ہے جو چاہے سو کرے اس میں علم کا کیا قصور ہے بلکہ اختلاف رائے علماء و توحمت ہے اور اگر اس کے یہ معنی ہیں کہ درمیان بندہ اور معبود کے علم کا ایک حجاب قائم ہے تاوقتیکہ علم کا حجاب طے نہ ہو جائے یعنی علم نہ سیکھے خدا نہ ملے تو یہ معنی صوفیہ نے اس کے ہرگز نہیں لیے اس معنی سے تو تاکید نکلتی ہے اور یہاں یہ مقصود ہی نہیں اور اگر یہ کہا جائے کہ یہاں مراد علم سے علم و نبوی مثل مقبول و فلسفہ وغیرہ ہے تو یہ بھی نہیں ہو سکتا چونکہ صوفیہ اور علماء دین کو علم کہتے ہیں اور فنون کو اور اگر یہ کہا جائے کہ یہ قول صوفیہ کا نہیں ہے تو یہ بھی نہیں ہو سکتا۔ امام محمد غزالی فرماتے ہیں کہ ہرگز انکار مت کر کہ علم حجاب نہیں ہے علم بیشک حجاب اکبر ہے۔ اب دریافت طلب پیام ہے کہ علم جو ارشاد ہے خدا اور رسول کا اگر یہی حجاب اکبر ہو گیا تو بے حجاب کون سی چیز ہوگی اس میں بائیں کیا ہے اور صوفیہ نے کس معنی سے اس کو حجاب کہا ہے۔

جواب :- اس فقرے کے یہ معنی ہیں کہ اپنا جاننا کہ میں بھی اصل ہوں یہ حجاب ہے جب تک اپنی خودی تکبر و عجب کو نہ فنا کر دیوے محبوب ہے مثل شیطان کے اور

جب خود اپنے آپ کو لاشے جان لیوے اور اسے کمالات کو محض موہبت حق تعالیٰ کی جان گیا اور تہ دل میں اپنی حقیقت کھل گئی۔ حجاب رفع ہو گیا مراد علم سے اپنی خودی ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

### امیر خسرو کے شعر کا مطلب

سوال :- حضرت خسرو دہلوی کا یہ قول ہے  
خلق میگوید کہ خسرو بت پرستی میکند  
آئے آئے میکند با خلق عالم کار نیست  
شعر مذکور کا مطلب کیا ہے کیونکہ اولیاء اللہ سے اور بت پرستی سے کیا علاقہ غالباً کوئی اصطلاح ہوگی۔ اگرچہ حسب نظر تو خلاف معلوم ہوتا ہے۔  
جواب :- حسب اصطلاحات شعر و مطلب صحیح ہے بت پرستی سے مراد ان کی تالیفات محبوب کی ہوتی ہے تو محبوب ان کے سیدی شیخ نظام الدین قدس سرہ تھے ان کی اطاعت اطاعت حق تعالیٰ کی تھی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

### فتاویٰ الشیخ والرسول کا مطلب

سوال :- فتاویٰ الشیخ اور فتاویٰ الرسول کیا ہوتا ہے اور کہاں سے ثابت ہے اور اس کی نسبت صوفیہ کیا فرماتے ہیں۔  
جواب :- یہ دونوں لفظ اصطلاح مشائخ کے ہیں اتباع کرنا اور محبت کا علیہ بوجہ اللہ تعالیٰ ہوتا ہے اس کی اصل شرع سے ثابت ہے فاتبعونی یحببکم اللہ الیہ

### بندہ کے بندہ ہونے کا مطلب

سوال :- بعض بعض صوفی یہ کہتے ہیں کہ جب تک بندہ کا بندہ نہ ہو خدا نہ ملے تو یہ علم کیسا ہے۔

جواب :- اس کے معنی درست ہیں مگر لفظ موہم ہیں اس واسطے یہ لفظ نہ کہے۔



## مرید ہونا ضروری ہے یا مستحب

سوال :- عالم یا فقیہ سے مرید ہونا کوئی ضروری بات ہے یا مستحب ہے  
جواب :- مرید ہونا مستحب ہے واجب نہیں۔

## عورتوں کا رسمی بیعت کرنا

سوال :- اکثر عورتیں جو بعض صوفیوں سے بیعت ہوتی ہیں۔ بلا حجاب بے پردہ  
سامنے آتی ہیں اور ہاتھ میں دے کر بیعت ہوتی ہیں اور کچھ عیب نہیں سمجھا جاتا ہے  
اور خود یہ بیعت بھی رسمی ہوتی ہے کیونکہ خود شرک و بدعت میں مبتلا ہوتی ہیں لہذا  
ملک نہیں پڑھتی چر جائیکہ طریقت اور اس پر فخر ہوتا ہے۔ اور جو عورتیں کہ بیعت  
نہیں ہیں ان کو طعن کیا جاتا ہے لہذا ایسا بیعت ہونا حرام ہے یا نہیں۔

جواب :- ایسے پیر سے بیعت ہونا حرام ہے اور ایسی بیعت بھی حرام اور پیر کے  
ہاتھ میں ہاتھ دینا غیر محرم عورتوں کو حرام ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیعت  
کا ہاتھ نہیں پکڑتے تھے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

## صوفی کے لیے زیادتی علم کی ضرورت

سوال :- صوفی کو علم وافر کی ضرورت ہے یا صرف مسائل ضروریات روزمرہ ہی  
لینا کافی ہیں۔ اور سالک کو طلب حق کے واسطے تعلیم و تعلیم قرآن و حدیث و  
کثرت نوافل ہو جائیں گے یا بغیر ان باتوں کے کہ جو صوفیہ کرام نے مقرر و تعلیم  
دئی ہیں کام نہ چلے گا۔

جواب :- قدر حاجت کے علم صوفی کو ضرور ہے کہ فرض واجب عقائد و عبادت

سہ میری اتباع کرو اللہ تعالیٰ تم کو دوست رکھے گا۔ (آیت شریف)

سے مطلع ہو جائے تب علم کا ضرور ہمیں اور طلب راہ حق کے واسطے قرآن و حدیث  
و فقہ کافی ہے مگر تحصیل نسبت بدون شیخ کے حاصل ہونا شاذ و نادر ہے اگرچہ ممکن  
ہے اور بعض کو حاصل بھی ہو جاتا ہے۔

## کسی سے حسن ظن کا فائدہ

سوال :- زید عمر سے مرید ہے اور عمر بکر سے مرید ہے اور بکر خالد سے مرید ہے  
اب ولید زید سے مرید ہونا چاہتا ہے اور خالد کو کہ جو زید کے دادا پیروں میں ہیں  
خوش عقیدہ اور بزرگ نہیں جانتا۔ اب استفسار طلب یہ امر ہے کہ یہ شخص مرید  
زید سے مرید ہو کر کچھ فیضیاب بھی ہو سکتا ہے یا نہیں درآں حالیکہ خالد کو برا جانتا  
رہے اور اپنے دل میں خالد کی جانب سے کچھ بغض شرعی بھی رکھتا ہے۔

جواب :- اگر زید کو کامل و ماحقہ اور فی الواقع زید میں کمال ہے تو یہ شخص  
زید سے فیضیاب ہو سکتا ہے۔

## حال کی تفصیل

سوال :- مسئلہ یہ جو بعض لوگوں کو حال آتا ہے یہ کیا بات ہے حال کا ثبوت  
قرآن و حدیث سے ہے یا یہ مکروہ ہے۔

جواب :- صلحا کا حال صالح ہے اور فساق کا حال خراب ہے صحابیہ کو بھی حال  
آتا تھا۔ مگر قرآن حدیث ذکر و عطف پر نہ حصول سازگی پر کسی کو دنیا کے غم میں روتا  
آتا ہے۔ کسی کو آخرت کے غم میں۔ اس میں کیا شبہ ہوتا ہے جو حدیث سے دلیل  
طلب ہے جہاں معاصی ہوں۔ اس مجلس میں شریک ہونا حرام۔ فقط

## وجد و تواجد کا مسئلہ

سوال :- مسئلہ وجد شرعاً مذموم ہے یا مباح ہے یا مستحب ہے کہ جو بے اختیار روتی و



شوق سے ہو کیونکہ فقہاء کرام اس کو بُرا کہتے ہیں۔  
 جواب :- وجہ جو بے اختیار مودہ مستحسن ہے اور باقی اس پر واجب و مستحب کا  
 اطلاق نہیں ہو سکتا۔ وجوب و استحباب خاص مکلف و اختیار کی صفت ہے  
 البتہ یہ وجہ جو بے اختیار، شرعی اگرچہ مستحسن ہے کہ ثمرہ ذکر ہے مگر اس سے جو  
 اہل اس کا نہ ہو اور اس سے تکلیف ہوتی ہو۔ اس کو مسجد سے نکال دینا جائز ہے  
 اور تواجد جو بہ تکلف ہو فقہاء نے منع لکھا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

### نماز میں وسوسہ

سوال :- ایک شخص کو نماز پڑھنے میں اکثر یہ خیال ہوتا ہے کہ میں نے الحمد شریف نہیں  
 پڑھی، کبھی یہ خیال ہوتا ہے کہ بیچ کا قعدہ نہیں کیا۔ کبھی یہ خیال ہوتا ہے کہ  
 سجدہ ایک کیا ہے دوسرا نہیں کیا۔ کبھی یہ خیال ہوتا ہے کہ نیت ہی نہیں کی اسرا  
 سبب سے اکثر اس کو نیت توڑنا اور سجدہ سہو کرنا پڑتا ہے۔ اور نماز میں قسم قسم کے  
 تخیلات باطن پیدا ہوتے ہیں۔ اس کا کیا علاج ہے اور ایسے شخص کو بار بار نیت  
 توڑنا اور سجدہ سہو کے کرنا چاہئیں یا نہیں۔

جواب :- ایسے ایسے خطرات بد التفات نہ کرے ظن غالب پر عمل کرے۔

### وسوسہ پر مواخذہ

سوال :- دل کے خیال فاسدہ سے جو گناہ کبیرہ ہوتے ہیں دل سے دُور نہ ہوں اگرچہ  
 ان کو بُرا جانتا ہے تو گناہ ہو گا یا نہیں۔

جواب :- صرف دل میں خطرہ آئے اور اس پر عمل نہ کرے اور اس کو دفع کرتا ہے تو  
 گناہ نہیں ہے اور اگر اس کا از نکاب دل میں ٹھان لے گا تو بیشک گنہگار ہو گا۔  
 کتاب سے دیکھ کر ذکر مقرر کرنا

سوال :- حضور نے جو ذکر بتلایا اس کو کرنا ہوں کچھ حضور نے باتیں زبانی بتلائی

محقق۔ ان میں سے بعض بعض میں بھول گیا تھا مگر ضیاء القلوب کے دیکھنے سے یاد  
 آگئیں تہہ کو اور بھی فرصت ہے اگر ضیاء القلوب سے دیکھ کر اور کچھ ٹکڑوں کو حضور کیا  
 فرماتے ہیں جو ارشاد و عالی ہو وہ کیا جائے، فدوی سابق سے مسبغات عشر پڑھنا تھا  
 اب حضور نے واسطے منافع دینا کے یا یا سطر کیا رہ سو مرتبہ دیا یعنی گیارہ سو مرتبہ بعد  
 نماز فجر بتلایا تھا وہ بھی پڑھنا ہوں مگر مسبغات عشر کی یہ شرط ہے کہ قبل طلوع پڑھے  
 اگر پہلے بعد نماز فجر کے مسبغات کے وقت طلوع ہو جاتا ہے لہذا عرض ہے کہ اس  
 وظیفہ کا یا تو اور وقت حضور اپنی زبان فیض ترجمان سے فرمادیں یا طلوع کی شرط نہ  
 ہو ذکر نفی و اثبات میں معنی کی طرف خیال کرتا ہوں مگر ذکر اثبات مجرد و ذکر اسم  
 ذات میں کیا خیال کروں۔

جواب :- بخد مت شریف مولوی محمد یحییٰ صاحب و حکیم مسعود احمد صاحب السلام علیکم  
 بندہ نے جو ذکر آپ کو بتلایا تھا اگر زیادہ فرصت ہے تو اس کو ہی دُرگنا اور دُرگنا  
 کر لیں مگر اپنی رائے سے کتاب دیکھ کر کوئی ذکر مقرر کرنا مناسب نہیں ہے اور ذکر  
 نفی و اثبات میں جب پورے معنی کی طرف دھیان رہتا ہے ان ہی پورے معنی کی  
 طرف اثبات مجرد اور اسم ذات میں بھی اسی طرف خیال کرنا چاہیے مسبغات عشر جو  
 آپ فجر کو پڑھتے ہیں۔ وہ پہلے پڑھ لیا کیجئے اور بعد اس کے وظیفہ یا معنی اور  
 یا یا سطر پڑھا کریں کہ دین کا کام کار دنیوی سے مقدم ہونا چاہیے۔

### صبر و شکر

سوال :- زید کہتا ہے کہ مصائب میں صبر اور راحت و خوشی میں شکر کرنا چاہیے  
 کہ اس کا امر قرآن و حدیث میں وارد ہے۔ اور عمر کہتا ہے کہ نہیں بلکہ مصائب و  
 امراض وغیرہ میں شکر کرنا چاہیے۔ یہ حجتہ انبیاء علیہم السلام کو عطا ہوا تھا۔ نعمت و  
 انبیاء علیہم السلام کی مرحمت ہوئی ہے اور راحت و عیش میں صبر کرنا چاہیے کہ یہ  
 عیش دنیا کا کفاروں کا حصہ ہے لہذا قول کس کا صحیح ہے۔



جواب :- تکالیف میں صبر کرنا اور نعمت پر شکر کرنا چاہیے اور تکالیف پر راضی ہونا اعلیٰ درجہ کے اولیاء کی شان ہے جو اپنے ارادہ سے فنا ہو رہے ہیں وہ دوسری شان ہے۔ اور صبر و شکر بلا نعمت پر دوسری شان ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم اس میں دونوں قول بجا ہے خود صحیح ہیں۔ اور علی الاطلاق سب افراد میں دونوں بے جا ہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

### اولیاء اللہ کا بحشم ظاہری دیدار الہی کرنا

سوال :- یہ قول کہ حضرات اولیاء اللہ بحشم ظاہری در بیداری دیدار رب العزت تعالیٰ شانہ کرتے ہیں غلط ہے یا صحیح۔  
جواب :- یہ قول ان کا صحیح نہیں بلکہ ما قول ہے اگر کسی کمال سے منقول ہے اور مردود ہے اگر کسی جاہل سے مروی ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔



سوال :- اور محدثین و فقہاء و متکلمین و مشائخ طریقت کا اجماع اس بات پر ہے کہ اولیاء کو حاصل نہیں ہے تعریف میں کہتا ہے کہ میں کسی ایسے شخص کو نہیں جانتا کہ اس نے اس کا دعویٰ کیا ہو اور کسی سے بھی یہ دعویٰ صحت کو نہیں پہنچا مگر مجہول لوگوں کی جماعت کر ان کو کوئی نہیں پہچانتا اور مشائخ کا اتفاق ہے اس مدعی کے قبول کرنے اور جھٹلانے پر اور کہتے ہیں کہ اس قسم کا دعویٰ اللہ کے نہ پہچاننے کی نشانی ہے اور جو شخص کہ یہ دعویٰ کرے حقیقتہً اس نے خدا کو نہ پہچانا ہوگا۔ اور شیخ علاء الدین قزوینی شرح تصرف میں فرماتے ہیں کہ اگر کسی معتبر شخص سے اس کی نقل صحت کو پہنچا ہو تو اس کی تاویل کرنی چاہیے۔ اور کتاب التوارفہ شافعی میں فرماتے ہیں کہ جو شخص یہ کہے کہ میں کہ خدا کو علانیہ دنیا میں دیکھتا، اور بالمشافہ اس سے بات کرتا ہوں تو کافر ہوگا۔ اور زائد تفصیل مجتہد فتاویٰ مولانا عبدالحی مرحوم میں دیکھنا چاہیے۔

(شیخ عبدالحق محدث دہلوی تحف الایمان)

### اپنے یا کسی کے شیخ پر اعتراض

سوال :- کوئی مرید اپنے شیخ پر یا کوئی غیر شخص کسی غیر پر یا کوئی شرعی اعتراض کرے تو وہ اپنے معترض کو جواب نہ دے یا بجائے جواب نہ خوش ہو جائے اور بالقرع اگر یہ شخص اپنے معترض کو جواب کافی نہ دے گا کہ جس سے معترض کی تسکین ہو جائے تو گنہگار ہوگا یا نہیں۔

جواب :- جواب نہ دینے سے بھی درست ہے بعض مواقع میں اور غصہ سے بھی درست ہے بعض محل میں اور بعض مضمون فہمائش کے قایل ہوتے ہیں بعض نہیں لہذا ہر شخص اور ہر محل کا جدا معاملہ ہے اس کا جواب کلی نہیں ہو سکتا۔

### کشف کمال ہے یا نہیں!

سوال :- فقرہ کے یہاں کشف کوئی بڑی بات ہے یا نہیں۔  
جواب :- کوئی کمال معتبر نہیں اگرچہ کمال ہو کیونکہ یہ امر مشترک ہے مومن و کافر میں تو کمال تو ہوا مگر خیر سے خیر ہے اور شر سے شر۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

### کلمہ کو خلاف طریقہ صوفیہ پڑھنا

سوال :- یہ قول بعض حضرات صوفیہ رحمہم اللہ کہ لا الہ الا اللہ اگر بطریق صوفیہ کے کہا جائے تو عاقبت میں نافع ہوگا۔ ورنہ نہیں تو کیا محض اقرار باللسان و تصدیق بالقلب جو ہر خاص و عام پر فرض ہے نافع نہ ہوگی تا وقتیکہ خاص صوفیہ کے طور پر نہ ہو ہاں وہ ایک اعلیٰ درجہ ہوگا نہ کہ نافع ہی نہ ہو لہذا یہ قول صحیح ہے یا نہیں۔

جواب :- یہ قول بھی بجائے خود صحیح ہے اور معنی بھی صحیح ہیں۔ مگر اس سوال کے جواب کی نہ نمجہ کو لیاقت ہے نہ سائن لائق ہے نہ اس کا جواب قرطاسی ہے فقط واللہ اعلم کلمہ پڑھے معنی سمجھ کر نافع ہوئے گا بقصدہ تعالیٰ فقط



## پاس انفاس

سوال :- سانس کی آمد و رفت میں جو ذکر اللہ ہوا کرتے ہیں اس میں ثواب بھی ہوتا ہے یا نہیں اور اگر ہوتا ہے تو فقط زبان کی برابر ہے یا اس کا ثواب کم ہے یا زیادہ ہے؟

جواب :- سانس کی آمد و رفت کا اور ذکر لسانی کا ثواب جو دریاقت کیا ہے تو بعض وجوہ سے تو ذکر لسانی افضل ہے اور بعض سے انفاس فقط۔

## ملفوظات

۱۔ از بندہ رشید احمد عفی عنہ بعد سلام مستون مطالعہ فرمائیہ۔ آپ کا خط بطلب بیعت کے آیا سو بندہ تم کو اتباع سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر بیعت کرتا ہے سب امور موافق شریعت کے کرتے رہو اور پنجگانہ نماز اور اولیٰ قرائن میں سست نہ ہو۔ اگر کسی وقت فرصت ہو اور کچھ حرج نہ ہو تو ملاقات کا مضائقہ نہیں روزہ و قریب سب محبت میں یکساں ہیں۔ اگر وظیفہ دردی عاجت ہو تو دوسرے وقت بتایا جائے گا۔ فقط والسلام مورخہ ۴ رمضان

۲۔ از بندہ رشید احمد عفی عنہ السلام علیکم۔ آج کارڈ جوابی آپ کا آیا اگرچہ لائق اخذ بیعت نہیں ہوں مگر حسب درخواست آپ کے اپنے حضرت مرشد سلمہ کی طرف سے اخذ بیعت کر کے آپ کو داخل سلسلہ کرتا ہوں آپ صلوٰۃ خمسہ کو خوب بجا نیت و جماعت اپنے وقت پر ادا کرتے رہیں اور ممنوعات شرعیہ اور بدعات سے اجتناب رہے اور معاملات و سنت ادا کرتے ہیں یہی خلاصہ بیعت کا ہے اور اسی واسطے بیعت ہوتے ہیں۔ فقط والسلام مورخہ دوئم ذی الحجہ روزہ پنجمینہ۔

۳۔ بندہ خاندان حضرت شاہ ولی اللہ صاحب میں بیعت ہے اور اسی خاندان کا شاگرد ہے گو ان کے عقائد کو حق اور تحقیقات کو صحیح جانتا ہے الا ماشاء اللہ کوئی

امرجو مقتضائے بشریت خاصہ لازمہ انسان ہے صادر ہو گیا ہو تفسیر شاہ عبدالعزیز صاحب عقداً مجید مولانا شاہ ولی اللہ صاحب کا تنویر العین مولانا محمد اسماعیل صاحب شہید جیسا کہ مشہور ہے ایسے ہی ہے اس خاندان کے عقائد تقویۃ الایمان ظاہر ہیں۔ فقط والسلام

۴۔ اگر ایک شخص سے کوئی مرید ہو اور پھر معلوم ہوا کہ وہ پیر بدعتی ہے اور کسی وجہ سے قابل بیعت کرنے کے نہیں ہے تو اس کی بیعت کا فسخ کرنا واجب ہے اگر بیعت کو فسخ نہ کرے گا تو گنہگار ہو گا۔ حدیث میں آیا ہے المرء مع من احب سو اگر بدعتی سے محبت کرے گا اس کے ساتھ ہو جائے گا اور بدعتی سے محبت حرام ہے اور جو وہ پیر قابل بیعت ہے مگر مرید کو اس سے فائدہ نہیں ہوتا تو بھی دوسرے پیر سے مرید ہو جانا درست ہے مگر پہلے پیر سے بھی اعتقاد رکھے اور جو پہلے پیر سے باوجود فائدہ ہونے کے بیعت فسخ کر دے اور دوسرے سے مرید ہو جائے تو بھی گناہ نہیں پیری مریدی دوستی ہے آدمی جس سے چاہے۔ دوستی دین کی کرلیوے اس میں کوئی گناہ کی بات نہیں مگر ہاں اچھے پیر اہل سنت کو چھوڑنا بلا وجہ چھڑنا نہیں کہ ایسے مرید پر مشائخ التفات نہیں کرتے لہذا اس کو فائدہ نہیں ہووے گا ورنہ کوئی گناہ بات نہیں یہ سب کتب تصوف میں مشائخ صوفیہ نے لکھا ہے اور پہلے پیر کے چھوڑنے کو کفر کہنا تو یہ کسی نے بھی نہیں لکھا یہ مقولہ بالکل کسی جاہل ناواقف کا ہے کہ اپنے دنیا کے کمانے کے واسطے مگر بھیلایا ہے یہ قول بالکل غلط اور مردود ہے مشائخ قدیمہ دو دو تین تین اور زیادہ سے بیعت ہوئے ہیں چنانچہ کتب سلاسل سے ظاہر ہے تو اس شخص کے قول فاسد پر سب پر کفر عاید ہووے گا۔ معاذ اللہ فقط والسلام تعالیٰ اعلم۔





## کتاب تقلید اجتہاد کے مسائل

## مطلق تقلید کا ثبوت

سوال: کتب اصول میں قاعدہ مقرر ہے کہ حکم مطلق کو مقید کرنا اور مقید کو مطلق کرنا اپنی رائے سے تعدی حدود اللہ حرام ہے اسی کو بدعت بھی کہتے ہیں۔ مثلاً مجلس مولود کہ ابن بدعت نے مطلق ذکر اللہ تعالیٰ خواہ امر و نہی و دیگر سبب و حالات ہوں مقید کر کے علیحدہ ایک مجلس مقرر کی ہے اسم باسمیٰ لہذا بدعت و حرام ہوئی یا قیام مجلس مولود میں کہ مطلق ذکر اللہ تعالیٰ و ذکر رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی مندوب ہے مگر خاص ذکر مولود ہی پر مقید کرنا بدعت ہو گیا۔ ایصال ثواب الی المیت کہ مطلق تھا۔ بلا تعین و تخصیص کے جب چاہو کروا بن بدعت نے اس کو مقید بقیود کر لیا ہے یہ تعدی حدود اللہ اور بدعت ہے۔ علیٰ ہذا تقلید مجتہدین مسائل اجتہاد میں کہ حکم شارح علیہ السلام مطلق ہے چاہے جس فردا مولود پر بلا تعین عمل کرے جس ابن ذکر مجتہدین سے چاہے دریافت کرے کوئی قید شارح نے مقرر نہیں فرمائی۔ جو مقید کر لیا جائے البتہ نوع واحد پر عمل بوجہ سہولت و اصلاح عوام بلا لزوم عقیدہ و وجوب مضائقہ نہیں کہ یہ مطلق ہی ہے مگر وجوب مقرر کرنا تعدی حدود اللہ ہو کر حرام ہو گا۔ اور صرف مصلحتاً عمل کرنے کو وجوب کا عقیدہ کر لینا بغیر حکم شرع ہے اور مثلاً جو لوگ جہال مجتہدین کو برا کہیں وہ خود فاسق ہیں۔ مگر شرع کو ان کی وجہ سے مقید کرنا داخل تعدی حدود اللہ ہو گا ورنہ لازم ہو گا کہ جو جہال محدثین کی تدبیر کریں ان کی وجہ سے وجوب شخصی کو غیر شخصی کر دیا جائے مگر ایسا نہیں لہذا شخصی و غیر شخصی دونوں مامور اور داخل حکم مطلق ہیں۔ برابر جانیں اور کسی مصلحت سے ایک پر ہی عمل کرنے کو مناسب و مندوب جانے اور عقیدہ و وجوب و ضروری کا ذکر کئے تو وہ مصیبت ہے یا نہیں۔

جواب: تقلید شخصی اور غیر شخصی دونوں امور میں اللہ تعالیٰ ہیں۔ اور جس پر عمل کرے عہدہ امتثال سے فارغ ہو جاتا ہے۔ دراصل یہ مسئلہ درست ہے اور جو ایک فرد پر عمل کرے اور دوسری پر نہ کرے اس میں دراصل کوئی عیب نہ تھا اور بوجہ مصلحت ایک پر عمل کرنا درست ہے پس فی الواقع اصل یہی ہے لہذا جو تقلید شخصی کو شرک کہتے ہیں اور جو بدون حکم شرع کے غیر شخصی کو حرام کہتا ہے وہ بھی گنہگار ہے کہ مامور میں اللہ کو حرام بتانا ہے دونوں ایک درجہ کے ہیں۔ اصل میں اور مسائل خود اقرار کرتا ہے کہ مطلق شرعی کو اپنی رائے سے مقید کرنا بدعت ہے یہ قول اس کا صحیح ہے مگر حکم شرع سے خواہ اشارۃً ہو یا صراحتاً اگر مقید کرے تو درست ہے پس اب سزا کہ تقلید شخصی کا مصلحت ہونا اور عوام کا اس میں انتظام رہنا اور فساد و فتنہ کا رفع ہونا۔ اس میں ظاہر ہے اور خود مسائل بھی مصلحت ہونے کا اقرار کرتا ہے لہذا یہ استحسن اور عدم وجوب اسی وقت تک ہے کہ کچھ فساد نہ ہو اور تقلید غیر شخصی میں وہ فساد و فتنہ ہو کہ تقلید شخصی کو شرک اور آئمہ کو سب و شتم اور اپنی رائے فاسد سے رد نصوح ہونے لگے۔ جیسا کہ اب مشاہدہ ہو رہا ہے تو اس وقت ایسے لوگوں کے واسطے غیر شخصی حرام اور شخصی واجب ہو جاتی ہے اور یہ حرمت اور وجوب لغیرہ کہلاتا ہے کہ دراصل جائز و مباح تھا کسی عارض کی وجہ سے حرام اور واجب ہو گیا تو اس سبب فساد عوام کی وجہ سے کہ ہر ایک مجتہد ہو کر خواری دین میں پیدا کرتا ہے۔ خود مولوی محمد حسین ثنائوی ایسے مجتہدین جہلا کو فاسق سمجھتے ہیں۔ پس اس رفع فساد کے واسطے شخصی کا واجب ہونا اور غیر شخصی کا ایسے جہلاء کے واسطے حرام ہونا اور عوام کو اس سے بند کرنا واجب ہوا۔ اور اس کی فطر شرع میں موجود ہے۔ لہذا یہ تقلید کی نص کی گئی ہے نہ بالوائے و بکھو کہ جناب فخر عالم علیہ السلام نے قرآن پڑھنا ہفت زبان عرب میں حق تعالیٰ سے جائز کر لیا اور علی سبیل البدل کسی لغت میں پڑھو جائز ہے اور اس وسعت کو آپ علیہ السلام نے بڑی مشقت و سعی سے حلال کر لیا اور حق تعالیٰ نے اجازت فرمائی مگر جب اس اختلاف لغات کے سبب باہم نزاع



ہوا اور اندیشہ زیادہ نزاع کا ہوا تو باجماع صحابہ قرآن شریف کو ایک لغت قریش میں دیا گیا۔ اور سب لغات جبراً موقوف کر دینے گئے کہ جملہ دیگر لغات کے مصنف جلا دیئے اور جبراً پھینک دیئے گئے۔ دیکھو یہاں مطلق کو مقید کیا مگر بوجہ فساد امت کے جب کہ تقلید غیر شخصی کرنے میں فساد ظاہر ہے اس میں کسی کو بشرط انصاف انکار نہ ہو گا تو اگر واجب بغیر شخصی کو کہا جائے اور غیر شخصی کو منع کیا جائے تو میر بالرائے نہیں بلکہ بحکم نص شارع علیہ السلام کے ہے کہ رفع فساد واجب ہر خاص عام پر ہے۔ الحاصل جو کچھ مسائل نے دکھا وہ درست ہے مگر یہ امر اس وقت تک ہے کہ فساد نہ ہو اور خواص کے واسطے ہے نہ عوام کے واسطے اور ایسی حالت موجودہ میں جو یکسو خود مشابہ ہو رہا ہے وجوب شخصی کا بالرائے نہیں بلکہ بالخصوص ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

### اجماع اور قیاس کا حجت ہوتا

سوال :- اجماع امت اور قیاس مجتہد کا ماننا کہاں سے واجب ہوا۔  
جواب :- لا تجتمع امتی علی الصلاۃ الحدیث اجماع کے قطعی ہونے کی دلیل ہے قاضی عیاضی اولی الابداع قیاس کی حجت ہے اور بہت دلائل ہیں اہل علم پر واضح ہیں فقط۔

### تقلید شخصی

سوال :- کیا فرماتے ہیں علمائے دین متین اور مفتیان شرع رسول سید العالمین درباب تقلید شخصی کیا یہ واجب ہے یا جیسا غیر مقلدین معاذا اللہ گمان کرتے ہیں

لے میری امت گمراہی پر متفق نہ ہوگی ۱۲ حدیث شریف۔

لے حکم الہی لے آنکھوں والو عبرت حاصل کرو ۱۳

شرک یا بدعت ہے۔

جواب :- تقلید مطلق فرض ہے فقلوا اهل الذکر ان کنتم لا تعلمون لا حق تعالیٰ نے اس آیت میں مطلق تقلید کو فرض فرمادیا ہے اور تقلید کے دو فرد ہیں ایک شخص کے سب مسائل ضروریہ ایک ہی عالم سے پوچھ کر عمل کرے دوسرے غیر شخصی کہ جس عالم سے چاہے دریافت کر لے اور آیت بسبب اپنے اطلاق کے دونوں قسم تقلید کو مستصحب ہے لہذا دونوں قسم تقلید کی مامور من اللہ تعالیٰ اور مفروض حق تعالیٰ کی طرف سے ہیں اور جس فرد تقلید پر کوئی عمل کرے گا حق تعالیٰ کے حکم فرض کا عامل ہوگا۔ لہذا جو شخص تقلید شخصی کو جو مامور و مفروض من اللہ تعالیٰ ہے شرک یا بدعت کہتا ہے وہ جاہل و گمراہ ہے۔ کیونکہ حق تعالیٰ کی مخالفت میں خدا تعالیٰ کے مفروض کو شرک کہتا ہے اور نہیں جانتا کہ حق تعالیٰ نے جہاں مطلق حکم فرمایا ہے مکلف کو مختار فرمایا ہے کہ جس فرد مقید پر چاہے عمل کرے کیونکہ مطلق کا من حیث الاطلاق کہیں خارج میں وجود نہیں ہوتا بلکہ اپنے افراد کی ضمن میں موجود ہوتا ہے۔ مثلاً انسان کا وجود من حیث الاطلاق کہیں مجدا نہیں پایا جاتا بلکہ افراد کے ضمن میں ہی خارج میں ہوتا ہے۔ ایسا ہی تقلید کا وجود جدا ہوا اور شخصی اور غیر شخصی کا جدا ہو یہ ہرگز نہیں ہو سکتا بلکہ تقلید جہاں کہیں ہوئے گی یا شخصی کے ضمن میں یا غیر شخصی کے ضمن میں ہوئے گی۔ لہذا دونوں قسم میں مکلف مختار ہے جس پر چاہے عمل کرے اور عمدہ ۸ سے فارغ ہوئے۔ پس مامور من اللہ تعالیٰ کو بدعت یا شرک کہنا خود معصیت ہے بلکہ دراصل دونوں نوع تقلید کے جواز میں یکساں ہیں مگر اس وقت میں کہ عوام الناس بلکہ خواص پر بھی ہوائے فساد کا غلبہ اور اعجاب کل فوی رائے براہ کا اور تقلید غیر شخصی ان کی ہوا اور اعجاب کو عمدہ ذریعہ جواز و اجراء کا ہو جاتا ہے اور موجب اللابی بن کا دین کی طرف سے اور سبب زبان درازی و تشفیغ کا نشان مسلمین و

لے ارشاد الہی اہل علم سے پوچھ لو اگر تم نہیں جانتے ہو۔



ائمہ مجتہدین میں ان کے واسطے بن جاتا ہے اور باعث تفرقہ و فساد کا باہم مسلمین میں ہوتا ہے۔ چنانچہ یہ سب مشاہدہ ہے لہذا ایسے وقت میں تقلید غیر شخصی کا اختیار کرنا اس وجہ سے جہاں پر مفاسد برپا ہوں درست نہیں رہا اور فقط شخصی امثال امثلہ کے واسطے معین و مشخص بحکم شرع ہو گئی ہے۔ کیونکہ اتفاق اور اتحاد کن اعظم دین اسلام کا ہے تو اس کی محافظت بھی فرض اعظم ہے قال اللہ تعالیٰ: **واعتصموا بحبل اللہ جمیعاً ولا تفرقوا الایۃ ان اللہ لا یحب الفساد...** اور اکثر احادیث اس باب میں وارد ہیں لہذا محافظت اس فرض اعظم کے واسطے اور دفع ان مفاسد و شنائع کی ضرورت سے ایک شخص یا امور علی التخییر سوال کو ترک کرنا اور دوسری شق کو جو معین و مقوی اس فرض اعظم کو اور دفع شنائع مذکورہ کو ہے اختیار کرنا شارع علیہ السلام ہو گیا ہے۔ چنانچہ قرأت قرآن شریف کی سبعتہ احرف میں غیر تخی اور باجماع صحابہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے اس کو منع کر کے ایک لغت قریش میں مقصود کر دیا۔ اور یہ محض رفع فساد و تفرقہ کی وجہ سے ہوا تھا۔ صحیح بخاری اس کی شاہد ہے۔ اور فخر عالم علیہ السلام قل ذوالخو بصرہ کے باب میں جو واجب النقل بسبب کلمات کفر و گستاخی فخر عالم علیہ السلام کے تھا۔ فرمایا تھا: **دعہ فان الناس یعولون ان محمد ابقتل محابہ تہ** اور یہ حکم بسبب فتنہ کے ہوا تھا لا غیر الحاصل ایسے وقت نازک میں تقلید شخصی واجب شخص ہے اور غیر شخصی ان متن مشاہدہ کے سبب ممنوع ہے البتہ اگر کہیں یہ فساد غیر شخصی میں نہ پایا جائے تو وہ بھی نامور علی التخییر ہے مثل شخصی کے پس واضح ہو گیا کہ تقلید شخصی واجب ہے اور اس کو بدعت یا مشرکت کہنا جہل محض ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۱۔ سب سے بڑا مسئلہ کی رسی کو مضبوط پکڑ لو اور متفرق نہ رہو۔  
۲۔ بے شک کہ اللہ تعالیٰ فساد کو دوست نہیں رکھتا۔  
۳۔ کہ اس کو چھوڑے اس لیے کہ لوگ کہیں گے کہ محمد اپنے ساتھیوں کو قتل کیا کرتا ہے۔

## تقلید شخصی کا وجوب

سوال :- تقلید شخصی کے وجوب کی کیا دلیل ہے۔  
جواب :- فاسئلوا اہل الذکر الاربۃ اورنا اتفاقاً ہونا اور لا ایالی ہو جانا عوام کا بسبب عدم تقلید کے دیں وجوب شخصی کی ہے کہ اس میں انتظام عوام ہے۔

## تقلید کا شخصی ثبوت

سوال :- مسئلہ قرون ثلاثہ میں تقلید شخصی کا ثبوت ہے یا نہیں۔  
جواب :- تقلید شخصی خود قرآن شریف سے ہی ثابت ہے تو پھر قرون ثلاثہ کی کیا پوچھ ہے قولہ تعالیٰ فاسئلوا اہل الذکر ان کنتم لا تعلمون فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

## تقلید شخصی کس پر ضروری نہیں

سوال :- جو شخص مجتہدین علیہ الرحمۃ کو یا مقلدین کو برا جانے یا تقلید مجتہدین کو ترک کہے۔ معاذ اللہ وہ تو فاسق اور گنہگار سخت ہے مگر جو شخص ایسا نہ جانے بلکہ سب ائمہ دین کو اپنا پیشوا و مقتدائے دین اپنے عقیدہ جانتا ہو تو وہ شخص عمل ظاہر سنت پر کہ حدیث سے ثابت ہو اور کسی مذہب کے موافق ہو مذاہب اربعہ میں سے کہ یوسے اور باعث فتنہ و فساد کا اور پریشانی عوام کا بھی نہ ہو اس کے عمل کرنے سے کیونکہ تقلید معین کو جو واجب اور ضروری کہتے ہیں تو اس باعث سے کہ موجب درستی اعمال اور صلاحیت اور بوجہ عدم پرگندی و پریشانی و فتنہ و فساد عوام کے درجہ عالی کی تقلید کرے۔ مذاہب اربعہ میں تو ایسی صورت میں کہ باعث فتنہ و فساد عوام کا

۱۔ ارشاد الہی اگر تم نہیں جانتے ہو تو اہل علم سے دریافت کرو۔  
۲۔ ارشاد الہی اگر تم نہیں جانتے ہو تو اہل علم سے دریافت کرو۔



نہ جو مختار ہے چاہے جس پر عمل کرے یا نہیں فقط احقر آپ کا خادم احمد دہان بازار چوک۔

جواب :- اس صورت میں اگر ہوائے نفسانی سے بھی خالی ہے تو اس کو جائز ہے کہ کسی مذہب کے موافق عمل کرے فقط واللہ تعالیٰ اعلم

### غیر مقلدوں کی بُرائی

سوال :- غیر مقلدوں میں کیا بُرائی ہے۔  
جواب :- مجتہدین کو بُرا کہنا اور تقلید کو شرک بتانا مسلمان مقلدوں کو مشترک جاننا لغتِ نبوی سے عمل کرنا بُرا ہے اور حدیث پر عمل کرنا لوجہ اللہ تعالیٰ اچھا ہے سب حدیث پر ہی عامل ہیں۔ مقلد ہو یا غیر مقلد واللہ تعالیٰ اعلم

### اکمہ پر طعن

سوال :- جو شخص اکمہ مجتہدین پر مقلدین پر طعن کرنے والے کو بُرا نہ جانے بلکہ ان تعریف کرے اور ان کو بزرگ ہی جانے وہ شخص بد عقیدہ ہے یا نہیں  
جواب :- طعن کرنے والا اکمہ مجتہدین پر فاسق ہے اور جو شخص طعن کرنے والے کو بزرگ جانے اس وجہ سے وہ بھی فاسق ہے اور اگر طاعن میں کوئی صفت دینی ہو اور اس وجہ سے اس صفت میں اس کو بزرگ جانے تو معذور ہے بشرطیکہ اس طعن کو اس کی بُرائی جانتا ہے اور اگر با وصف اس کے اس صفت خبیث طعن کو بھی اچھا جانے تو وہ بھی مثل اس کے ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم

### غیر مسلک والوں کو بُرا نہ کہنا

سوال :- کیا فرماتے ہیں ملائے دین کہ غیر مقلد مثل مولوی تذیر حسین یا مولوی محمد بنی بٹالوی وغیرہ و نیز بیان مثل سید احمد و شمس محمد وغیرہ کو پیچھے بُرا کہنا یا الفاظِ سخت و

سُست کہتے یا ان کے معاونین کے سامنے جائز ہے یا نہیں اور مکروہ ہے تو تحریمی یا تنزیہی حرام ہے یا غیر حرام فقط۔  
جواب :- جو غیر مقلدین اکمہ کو سب سے یاد کریں ان کو بُرا کہنا اس وجہ بالا سے درست ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

### اہل حدیث کو بُرا نہ کہنا

سوال :- مولانا سید تذیر حسین صاحب کو جو دہلی میں محدث ہیں جو لوگ ان کو مردود اور خارج اہلسنت جانتے ہیں اور لا مذہب کہتے ہیں آیا یہ کہنا ان کا صحیح ہے یا نہیں باوجود صحیح نہ ہونے کے ایسے لوگ فاسق بدکار ہیں یا نہیں اور مولانا صاحب کے عقائد اور اعمال موافق اہل سنت والجماعت ہیں یا نہیں اور حضرت سلمہ کے عقائد اور مولانا صاحب کے عقائد میں کچھ فرق ہے یا متفق ہیں گو بعض جزئیات میں یا اکثر میں مخالف ہو تو یہ کچھ ایسا امر نہیں ہے جس کی وجہ سے ان کو ایسا گمان کیا جائے جو اب بطور بسط کے ارقام فرماؤں۔ کیونکہ ایک عالم ان کو لعن طعن کرتا ہے اور بدترہ فاسقین سے جانتا ہے۔ فقط

جواب :- بندہ کو ان کا حال معلوم نہیں اور نہ میرے ساتھ ان کی ملاقات ہے لیکن جو لوگ ان کے حال کے بیان میں مختلف ہیں اگرچہ ان کو مردود اور خارج اہلسنت سے کہنا بھی سخت بے جا ہے۔ عقائد میں سب متحد مقلد غیر مقلد میں البتہ اعمال میں مختلف ہوتے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

### وصیتِ شاہ ولی اللہ صاحب

سوال :- مقالة الوصیت فی النصیحة والوصیة مؤلف مولانا شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی علیہ الرحمۃ۔ اول وصیت این فقیر چنگ زدن است بکتاب و سنت در اعتقاد و عمل و پیوستہ بندیر ہر دو مشغول شدن و ہر روز حصۃ از ہر دو خواندن



اگر طاقت نہ ہو تو نہ ترمیم دے تے از ہر دو شیعین دور عقائد مذہب قدما سے  
اپن سنت اختیار کردن و از تفصیل و تفتیش خودداری نمودن و بہ تشکیکات غلام  
مغولیوں التفات نہ کردن و در فروغ پیردی علمائے محدثین کہ جامع باشند میاں  
فقہ و حدیث کردن و انما تقریبات فقیہہ بر کتاب و سنت عرض نمودن آنچه موافق  
باشد در خیر قبول آوردن و الا کالائے بد بولش خاوند دادن امت را هیچ وقت از  
عرض مجتہدات بر کتاب و سنت استغناء حاصل نیست و سخن مقشقرہ فقہاء کہ  
تقلید عالمی را دست آوریز ساخته بفتح سنت را ترک کردہ اند نشیندن و بدیشاں  
التفات نکردن تربت خدا جلتن بدوری اینان فقط اور وصیت قول الجیس مؤلف  
شاہ صاحب علیہ الرحمۃ: و متفان لا یتکلم فی ترجیح مذہب الفقہاء بعضها علی بعض  
بل یضعہا کلا علی القبول بجملة و یتبع منها ما وافق صریح السنۃ و معروفہ فان کان  
القولون کلاهما مخرجین اتبع ما علیہ الا اکثر دون فان کان سواء فهو بالخیار و یجعل  
المذاهب کما کما مذہب واحد من غیر تعصب۔

جواب :- ہر دو وصیت مولانا شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ میں۔ جلد اول حق  
یہی فرماتے ہیں بندہ کا بھی یہی عقیدہ ہے اور عمل، اسی خاندان سے مستفید و مطمئن  
ہوا۔ اس کے خلاف کا خیال مت کرو۔ فقط

### جماعت میں غیر مقلدوں کی شرکت

سوال :- اگر کوئی غیر مقلد ہمارے پاس جماعت میں کھڑا ہو اور رفع یدین اور آمین  
بالجہر کرتا ہو تو اس کے پاس کھڑے ہونے سے ہماری نماز میں تو کچھ خرابی نہ آئے  
گی یا ہماری نماز میں بھی کچھ فساد واقع ہوگا۔

جواب :- کچھ خرابی نہ آئے گی۔ ایسا تعصب اچھا نہیں وہ بھی عامل بالحدیث  
ہے اگرچہ نفسانیت سے کرتا تو فعل تو فی حد ذاتہ درست ہے۔



### شاہ اسماعیل شہید کا مسلک

سوال :- جو لوگ کہ حضرت مولانا محمد اسماعیل شہید علیہ الرحمۃ کو غیر مقلد کہتے ہیں کہ  
مجتہدین رحمہم اللہ کی تقلید نہیں کرتے تھے آپ کے نزدیک یہ قول صحیح ہے یا نہیں  
اور مولانا صاحب مرحوم کی تالیفات سے اس امر کی تصریح ہو سکتی ہے یا نہیں۔  
جواب :- بندہ نے جو کچھ سنا ہے مولانا مرحوم کا حال وہ یہ ہے کہ جب تک  
حدیث صحیح غیر منسوخ ملی اس پر عمل کرتے تھے اگر نہ ملتی تو امام ابو حنیفہ رحمہم اللہ کی  
تقلید کرتے تھے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ اور بندہ نے ان کی زیارت نہیں کی جو مشاہدہ  
اپنا لکھوں اور ان کی تصانیف سے بھی غالباً یہی نکلے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم فقط  
(رشید احمد گنگوہی عفی عنہ)

### ملفوظات

۱۔ مذہب سب حق ہیں۔ مذہب شافعی پر عند الضرورت عمل کرنا کچھ اندیشہ نہیں  
مگر لغائیت اور لذت نفسانی سے نہ ہو۔ عذر یا حجت شرعیہ سے ہونے  
کچھ حرج نہیں سب مذاہب کو حق جانے کسی پر طعن نہ کرے سب کو  
اپنا امام جانے فقط۔

۲۔ حق تعالیٰ نے قرآن شریف میں اپنے رسول کا اتباع فرض کیا اور احادیث  
تمام اس پر دال ہیں اور یہ بات سب کے نزدیک مقرر ہے مگر فہم کی بات  
ہے کہ اتباع حضرت وہ کر سکے جس سے آپ کی زیارت کی ہو ورنہ بدون  
حضور خدمت کیونکر ہو سکتا ہے۔ لہذا فخر عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے خود  
فرمایا کہ اصحابی کالنجوم بانوار اقتدیتوا اقتدیتوا۔ حق تعالیٰ نے فرمایا:  
فاستلوا اہل الذکر ان کنتم تعلمون فہو پچھلوں پر پہلوں سے پوچھنا اور سیکھنا

سے میرے صحابہ مشاروں کے مانند ہیں ان میں جسے جن کی تم نے اقتدا کر لی ہدایت پائی۔  
سے اگر تم نہیں جانتے تو اہل علم سے دریافت کر لو۔



فرمان فرمایا صحابہ سے تابعین نے پڑھا۔ اور ان کا اقتدار کیا اور علی ہذا تابعین سے  
 تبع تابعین نے کہ خود فرما چکے ہیں خیر القرون قرنی ثلث الذین یلونہم شرا الذین  
 یلونہم ان قرون کی تعریف سے بھی یہ مقصد ہے کہ تابعین نے صحابہ سے سیکھا اور  
 تبع تابعین سے اور یہ ہر سہ قرن خیر امت ہیں تم ان سے میرا طریقہ لو کیونکہ خیریت  
 ان کی بسبب علم و عمل کے ہے اور جو علم و عمل میں اولی ہوتا ہے وہی مقتدی ہوتا  
 ہے تو بس اب تابعین سنت نبوی پر تحصیل دین محمدی علیہ السلام صحابہ سے اور ان کے  
 بعد تابعین سے فرمان ہوا اور اعلیٰ ہذا آج تک یونہی قرن یقرن چلا آیا کہ خود فرمایا یلونہم  
 حتی سب عالم کو خطاب کیا کہ تم تبلیغ دین کی کرو تو ہر زمانہ میں عبارت صریح قرآن  
 حدیث کے علماء سے دین کی تحقیق اور علم نبوی کا سیکھنا فرض ہوا۔ کیونکہ بدون  
 تقلید پہلوں کے پھلوں کو ہرگز دین نہیں مل سکتا۔ مشتبہ کو بھی تو دین پہلوں سے  
 ہی معلوم ہوا ہے۔ کچھ اس پر القاد نہیں ہوا وحی بند ہی ہو گئی کہ کسی کی بات ماننا  
 اور اس کو صادق جان کر عمل کرنا اس کے معنی تقلید ہیں۔ اتنی بات مقلدین و غیر  
 مقلدین سب مسلم رکھتے ہیں مگر غیر مقلدین صرف لفظوں کی تقلید کرتے ہیں کہ پہلوں  
 سے لفظ سن کر قبول کئے اور معانی آپ خود لگا دیئے۔ گو دین کے موافق ہو  
 یا مخالف سبحان اللہ۔ صحابہ جو عربی داں تھے۔ اور فصاحت و نکات اپنے کلام  
 کے جانتے تھے۔ قرآن و حدیث کے معنی کو حضرت سے اور یا ہم تحقیق کرتے تھے  
 اور مقصد و معانی کے سیکھنے کی ضرورت جانتے تھے کہ مشہور ہے کہ حضرت عمر  
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے دس برس میں سورہ بقرہ کو سیکھا یہ معانی پڑھتے تھے یا  
 الفاظ الفاظ کے پڑھنے کی ان کو کیا ضرورت تھی تفسیر پڑھی تھی اور علی ہذا تابعین  
 و تبع تابعین اور سب علماء کو معنی کی تقلید ضروری ہوئی مگر جہلا چند کو کچھ حاجت  
 نہ رہی کہ فقط پہلے لوگوں کے لفظ دیکھ کر اپنی رائے سے جو چاہے معنی گھڑ لیے

ملہ بہترین زمانہ میرا زمانہ ہے پھر ان لوگوں کا جو ان سے قریب ہیں پھر ان لوگوں کا جو ان سے قریب ہیں

احادیث میں موجود ہے کہ صحابہ و تابعین قرآن کے متعارف معانی کو اور عرب  
 لغات کو تحقیق کرتے تھے۔ بہر حال تقلید لفظ کی اور معنی کی دونوں کی دین میں وجہ  
 ہے تو بس اب حسب ارشاد تشارع کی تقلید واجب ہوئی اور جو کوئی کسی عالم تابعین  
 سے لے کر آج تک تقلید کرتا ہے تو تقلید صحابہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہی  
 تقلید کرتا ہے۔ کیونکہ یہ سب واسطہ و وسائل آپ کے ہیں۔ سو تابعین اور تبع  
 تابعین کی تقلید اور ان کے شاگردوں کی تقلید صحابہ کی تقلید رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم کی تقلید تو ضرور تقلید ابو حنیفہ کی تقلید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 کی ہوئی اور مقلد شافعی و دیگرہ کا بھی مقلد آپ کا ہی ہوا۔ اب یا وجود اس بات  
 کے کہ تقلید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بدون صحابہ کے اور تقلید صحابہ کی  
 بدون تابعین کے محال ہے اور قرآن و حدیث میں ان کی تقلید کا حکم مصرع  
 مذکور ہو چکا تو پھر ہم پوچھتے ہیں کہ باری تعالیٰ اور رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم کی طرف سے حکم تقلید انما ابدا کے وجوب کے کیا معنی ہیں آیا یہ مقصود ہے کہ قرآن شریف  
 میں یا حدیث میں خاص کر نبی الامام ابو حنیفہ رحمہ اللہ یا شافعی رحمہ اللہ مثلاً حکم ہو کہ تلاں اما کے تقلید  
 کرنا واجب جائز اگر یہ مطلب ہے تو محض وہو کا مسلمانوں کو دینا ہے بخاری و مسلم کے الفاظ کی تقلید  
 کی کوئی مصرع حدیث یا قرآن کی آیت ہے یا صحابہ میں سوائے چند نام کے کسی کے نام کی تصریح آئی  
 ہے معاذ اللہ اور اگر صحابہ کے قرن میں عموم لفظ ..... پر فتناعت ہے تو ثلث الذین  
 یلونہم اور لفظ اہل الذکر کے عموم میں کیا قباحت دیکھی جو یہاں تخصیص اسمی کی ضرورت پڑی اگر  
 مشہور مسلم ابو حنیفہ یا شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کی تصریح اسم کے نص مانگتا ہے تو ہم بھی صحابہ کے ہر مرد و احد  
 کے نام کی مراحتہ نص پوچھتے ہیں اور بخاری و مسلم و دیگرہ ہر تمام ائمہ حدیث کی تقلید لفظی کا حدیث  
 صریح طلب کرتے ہیں۔ لہذا یہ سب مناظرہ اور دھوکا ہے بات یہ ہے کہ جیسا صحابہ نے  
 نے حضرت سے دین لیا دیا ہی تابعین نے صحابہ سے لیا اور جب صحابہ کی تقلید کا ارشاد کیا تو  
 سب صحابہ کا گویا نام ہی لے دیا اور جب کہ تابعین کا علم صحابہ کا علم ہے تو سب تابعین کی  
 تقلید کو ضروری فرما دیا اور علی ہذا اقیاس بعد کے قرون میں اور امام ابو حنیفہ بھی تابعی ہیں۔



چنانچہ جلال الدین سیوطی نے ایک رسالہ میں بایں نکاح ہے تو ان کی تقلید نص سے ثابت ہوئی کیونکہ ان کا سب فقہ حدیث اور صحابہ کے اقوال و افعال سے حاصل و مستنبط ہے اور علیٰ ہذا القیاس شافعی رحمہ اللہ وغیرہ ائمہ تبع تابعین کے شاگرد ہیں ان کا علم بھی صحابہ ہی سے مستفاد ہے سو اب کس منہ سے کوئی ان کی تقلید سے انکار کر سکتا ہے اور ان کے نام کی نص صریح مانگنے میں مشہر کا مافیہ تنگ ہوگا۔ دیکھیں گے وہ کس کس اپنے عقیدوں کیلئے نص صریح لادیکا ہاں ایک بات باقی رہی وہ یہ ہے کہ مشہر کا یہ مطلب ہو کہ تقلید سب صحابہ و تابعین کی درست و ضرور ہے اور پھر خاص کر ایک ہی کی تقلید کرنے کی کیا ضرورت ہے اور وجوب تقلید ایک ہی شخص کا کس نص میں آیا ہے نص قرآن و حدیث (علی العموم) سب کی تقلید کی ارشاد فرماتی ہے اور تابعین اور تبع تابعین کے طرز سے بھی یہی ظاہر ہے کہ وہ کسی ایک کے شاگرد نہیں بلکہ بہت لوگوں سے ان کا علم حاصل ہے تو البتہ یہ قابل التفات جواب ہے تو اقل تو ہوش کر کے یہ بات سنو کہ حدیث صحابی کا لہجہ کے یہ معنی ہیں کہ میرے سارے اصحاب ہر ہر واحد مثل ستارہ کے ہے تم جس کی ایک صحابی کی بھی اقتدا کر دے گے تو ہدایت پاؤ گے تو مطلب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ہے کہ نقطہ ایک صحابی خواہ کوئی جو ہدایت کے واسطے کافی ہے یہ معنی نہیں کہ جو سب کی اقتدا کر دے گے تو ہدایت ہو دے گی ورنہ نہیں مگر یوں جب ایک کی اقتدایں ہیں ہدایت ہے تو اگر چند صحابہ کی اقتداء ہوگی اور مسائل و مواقع متعدد میں اصحاب متعدد سے اقتباس کرے گا تو بھی ہدایت ہو دے گی تو میں اس حدیث میں آپ نے ایک صحابی کی تقلید کو کافی فرمایا اور زیادہ کی تقلید کو مستحسن نہیں فرمایا اور فی الواقع مسئلہ مختلف میں تو ایک ہی اقتداء ممکن ہے دو یا تین کی تقلید ہو ہی نہیں سکتی اندہ پر کی تقریر سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ تقلید تابعی کی تقلید صحابی کی ہے اور علیٰ ہذا وجہ حکم جب صحابہ کی نسبت ہے دیباہی تابعین تبع تابعین وغیرہم کی نسبت بھی ہے کہ ایک کی تقلید ضروری ہے اور زیادہ کی مستحسن نہیں تو ہر حال اتباع ایک عالم کا کرنا جس کا نام تقلید شخصی ہے جائز ہوئی کہ اسکے کرنے سے دین حاصل ہوتا ہے اور ہدایت پاتا ہے اور امر منکر کے انتہا پر اور احاصل ہوتا ہے اور صحابی کا لہجہ پر کامل عامل بتلے اور اس تقلید میں کوئی کراہت یا کوئی ترک ادنیٰ نہیں اور مطلق تقلید کی جو مامور ہے یہ بھی ایک فرد ہے۔ اگرچہ دوسرے فرد کہ چند علماء کا مقلد

ہوتا ہے وہ بھی دراصل رفا اور جائز ہے اور ہم بلکہ اس تقلید شخصی کے ہے تو میں مقلد ابو حنیفہ کا اور شافعی وغیرہما کا مقلد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے ان میں سے کسی کے ناپے کر فرمانے کی ضرورت نہیں کیونکہ کلمہ کے جزئیات اور عام کی افراد حکم صراحت ہی ہوتے ہیں اور اگر مشہر کا مذہب کلمہ میں صراحت اسی کلمہ ہے تو تمام کلیات و عمومات و ارادہ نصیحت لغو ہو جائیں گے سب زانی و سارق و غاصب اپنے نام کی تصریح مانگیں گے جیسا کفار کہا کرتے تھے کہ خاص ہمارے نام کا حکم نامہ لاؤ الحاصل یہ نہایت چربوڑ مطالبہ اور دہی بات اور محض دھوکہ ہے بعد اس بات کے دریافت کے دوسری بات یہ سنو کہ حق تعالیٰ قرآن شریف میں بقولہ لا تفسدوا حکم اتفاق کا اہل اسلام کو دیتا ہے اور اجتماع اور عدم تنازع کو فرض فرماتا ہے اور جو امر تفریق ڈالنے والا ہو اس کو حرام و منع فرماتا ہے اگرچہ وہ امر مستحب ہی ہو جو امر کسی وقت میں مستحب تھا جب اس امر سے مسلمانوں میں فساد ہونے لگے تو وہ امر حرام ہو جاتا ہے دیکھو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بالحدیث قرآن امت کے بیت اللہ کی دیوار کو اپنے موقع پر نہ بنایا اور خود اپنے طویل قرآن فی الصلوٰۃ کو مستحب فرمایا تھا کہ عمدہ نماز وہ ہے جس میں قرآن زیادہ پڑھا جاوے اور حضرت معاذ نے اس پر عمل کیا تو جب ایک صحابی نے شکایت کی کہ ہم زراعت کرنے والے ہیں معاذ کی طویل قرأت سے ہم کو تکلیف ہوتی ہے تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاذ کو نشان فرمایا اور چھوٹی قرأت کو واجب کر دیا کیونکہ قرأت کے ادا کرنے کو ادنیٰ درجہ کافی تھا اور یہ طریقہ موجب اتفاق تھا اور دوسرا طریقہ حالانکہ مستحب تھا مگر وقت اقران کے اس کو فتنہ فرمایا اور اس پر عمل کرنے والے کو فتنہ انگیز ٹھہرایا تو میں یہ قاعدہ مسلم شریعہ کہ ہے کہ اگر اداسے واجب کے دو طریقہ ہوں ایک میں فساد ہوتا ہو اور دوسرے میں اتفاق رہتا ہو تو وہ طریقہ جس میں اتفاق ہوتا ہے اصل میں عمدہ ہی کیوں نہ ہو مگر اس عارض امر سے حرام بن جاتا ہے اب ان دونوں امر کے بعد جواب اس خدشہ کا صاف نکل آیا کہ تقلید شخصی کرنے والے اہل ہند کے مثلاً اپنے فرض سے فارغ تھے اور انتقال امر خداوندی و نبوی میں ملے اور متفرق نہ ہونا



سرگرم اب اگر عدم تقلید شخصی کو کوئی گرایا جائے تو محکم مقدمہ ثانیہ معلوم ہوا کہ فقہ و افتراق امت میں ڈالتا ہے لہذا امر ناجائز ہوا اور تقلید شخصی واجب ہوئی۔ لہذا ہم کہتے ہیں کہ اب تقلید شخصی واجب یا غیر ہوگی اور عدم تقلید حرام یا غیر یعنی اور جو کچھ فقہ اور نزاع اور باہم اختلاف اس عدم تقلید میں ہے وہ سب کو نظر آتا ہے مگر ہاں حق تعالیٰ جس کو کور باطن بنا دے وہ اس ضاد کے معارضے معذور ہے اب بفضلہ تعالیٰ وجوب تقلید شخصی بخوبی ثابت ہو گیا اور تقلید ائمہ اربعہ میں کسی امام کی بالیقین واجب ثابت نص قرآنی سے اور حدیث نبوی سے ہوگی کسی مسلمان کو تردد دلائق نہیں اور یہ سوال مشہر کا اصل سب سوالات کی ہے اور یہ بات اس کی جڑ ہے بہت سے خدشات کی اور مابہ الاختار اس کا ہے اس واسطے ہم نے اس کو بہت دراز دکھا ہے اس جواب کو بہت غور سے دیکھنا چاہیے کہ بعد صحت ہم کے سب خدشہ رفع ہو جاتے ہیں۔ واللہ اعلم وعلما ائمہ و احکم واصلی اللہ علی سیدنا محمد و آلہ و صحبہ و بارک و سلم۔ کتبہ الاحقر بندہ رشید احمد عفی عنہ۔ [رشید احمد ۱۳۰]

۱۳۱ امام صاحب فرماتے ہیں کہ اگر کوئی کسی اپنی محرم سے نکاح کر لیوے تو بیشک وہ زانی ہے اس کو تعزیر دینی چاہیے اور امام جو تعزیر اس کی تجویز کرے درست ہے یہاں تک کہ قتل بھی کر دیوے تو وہاں ہے مگر وہ حد شرعی کو زنا میں ہوتی ہے (محسن کو سنگسار کرنا اور غیر محسن کو سو گورے مارنا) وہ اس میں نہیں آتے اور دلیل اس کی وہ حدیث ہے کہ ابو داؤد اور ترمذی روایت کرتے ہیں۔

عازب قال لقیلت عسی و معہ دایۃ فقلت لہ این تعزیر فقال بعثنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الی رجل لکم اعداء ایہ فامروا ان اصرب عنقہ و اخذ مالہ و یکھو خود شاد رخ علیہ السلام نے اس واقعہ میں حد شرعی نہیں ماری بلکہ تعزیر سخت دی تو امام صاحب پر کیا طعن ہے کہ وہ تو عامل بالحدیث ہیں چشم بینا ہو تو اعتراض نہ کرے واللہ اعلم۔

۱۳۲ امام عازب سے روایت ہے کہ میں اپنے چچا سے ۱۰ اوزان کے ہاتھیں ایک فلم تھا جو کہیں رہے کیسے جلتے کی نشانی تھی وہ میں نے ان سے دریافت کیا کہ تم کہاں کا ارادہ رکھتے ہو تو انہوں نے فرمایا کہ مجھے رسول اللہ نے ایک شخص کے قتل کیسے بھیجا ہے جس نے اپنے باپ کی بیوی سے نکان کر لیا ہے اس نے مجھے حکم دیا ہے کہ اس کی گردن مادی اُس کا مال ہے۔

(۴) جانتا چاہیے کہ بیگانے مال کا مالک ہونا بیگانے مال پر تصرف مانکا نہ کرنا بدو کی ایک عقد کے کہ شرع نے اسباب ملک مقرر فرمائے ہیں حلال نہیں ہو سکتا جیسا بیع یا ہبہ یا اجارہ مثلاً اور ایسا ہی دوسرے کے نفس پر تصرف روا نہیں بدو ان اس عقد کے کہ حلت کے واسطے مشروع ہوئے ہیں جیسے نکاح و اجارہ حد مت کا مثلاً اگر بدو ان ان عقود موضوعہ شرع کے کوئی قبض و تصرف ہوگا تو وہ غصب و سرقت و زنا کہلانے گا اور حرام ہوگا یہ امر تو مسلم تمام امت کا ہے حاجت دلیل دین کی نہیں رکھنا دوسرے پر کہ یہ تصرفات جیسے متعاقدین باہم کر سکتے ہیں ایسا ہی حاکم اپنی طرف سے اس کی مصلحت کے واسطے کر سکتا ہے اور یہ تصرف حاکم در حق محکوم بحالت رضا و سکوت نافذ ہوتا ہے ظاہر مثلاً دیون کی جائیداد کو حاکم بلا رضا نیلام کر لے ہے اور دلیل اس کی یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غلام مدبر ایک صحابی کا کہ وہ مفلس تھے بیع کر دیا اور کہیں ثابت نہیں ہوا کہ انہوں نے حضرت علیہ السلام کو دلیل کیا ہو بلکہ بظاہر خلاف رضا ان کی کے تھا کیونکہ وہ تو اس کو مدبر بنا چکے تھے اور شدہ عین کے واقعہ میں آپ نے زوج کی طرف سے عورت پر طلاق واقع کر دی اور جس شخص نے اپنے غلام کو حسی کر دیا تھا آپ نے اس غلام کو بدو دن رضا مالک کے آزاد کر دیا۔ اور افعال صحابہ سے بھی ایسا ہی استفادہ عین کی زجر کو تغیر فرمادینا اس قسم سے ہے تو ان سب واقعات سے یہ معلوم ہوا کہ حاکم کو ایجاد عقد کا اختیار ہے تو حاکم نے اگر کسی کی شے بیع کر دی تو مشتری کو اس میں تصرف روا ہے اور اگر نکاح کر دیا تو زوجین کو مباشرت حلال ہے اور یہ ظاہر ہے کہ جب وجود عقد کا ثابت ہو جائیگا تو حلت ظاہر آد باطن ثابت ہووے گی جیسا کہ اگر متعاقدین باہم ان عقود کو کر لیویں تو حلال ہونا ظاہر باطن ثابت ہوتا ہے۔ ہاں اگر ناصحی کسی کی شے دوسرے کو بغیر عقد و سبب دیوے

۱۳۳ اور اسکے مجملہ (یعنی مجملہ منصب امامت) پر بھی ہے کہ اسکے حکم کو نافذ کر دیا جانے ہی آدم کے مقدور معاملہ میں ہیں جس وقت کہ نبی وقت در شخصوں کے معاملات میں سے کسی معاملہ کا فیصلہ فرماوے، جیسے بیع یا نکاح کا

انتقاد یا اس کے مثل اور کوئی عقد ترا اس کے حکم کے ساتھ یہ عقد منعقد ہو جائے گا کہ پھر اس میں کسی کو چون و چرا کی گنجائش نہ رہے گی جیسا کہ ارشاد الہی ہے آیت: کہ کسی مومن اور مومنہ کو اس کا حق نہیں کہ جب اللہ و رسول نے کسی بات کا فیصلہ کر دیا تو ان کے معاملات میں ان کو (کرنے نہ کرنے کا) اختیار باقی ہے اسی طرح مذکورہ عقود امام



تو غضب ہے اور حرام جیسا کوئی کسی کی شے بلا عقد یوسے تو غضب ہوتا ہے تو تصرف حرام ہوتا ہے مگر یہ یاد رہے کہ بیع اپنے محل میں ہوتی ہے اور نکاح بھی اپنے محل میں ہوتا ہے تو باہم بیع و نکاح جیسے ہوتا ہے کہ شے قابل بیع ہو اور عورت قابل اس شخص کے نکاح کے ہو یہ نہیں کہ جس عورت سے چاہے نافی نکاح کر دے اگرچہ ماں بہن ہی ہو اب سنو کہ امام صاحب نے بنا بریں دو امر یہ فرمایا ہے کہ اگر کسی نے کسی عورت پر دعویٰ نکاح کا کیا اور عورت انکار کرتی ہے مرد نے جھوٹے گواہ پیش کئے نافی نے خوب حسب قاعدہ عدالت گواہوں کی تحقیق کر کے حکم نکاح کا دے دیا تو امام صاحب فرماتے ہیں کہ اگرچہ پہلے سے نکاح نہیں ہوا تھا مگر اب نافی کے حکم سے منع ہو گیا کہ نافی ایجاز نکاح کا مختار ہے اور نافی کا کہنا کہ میں نے نکاح کو نافذ کر دیا یہ کہنا ہے کہ میں نے نکاح کر دیا اور اس حکم کے وقت دو گواہ ہونے ضرور ہیں تو اب جب کہ عقد ثابت ہو گیا تو عورت مرد کو سبب اس نکاح نافی کے ظاہر و باطن حلال ہو گئی اور عورت کو اول انکار کرتی ہے مگر نافی نے اس کے انکار کو رد کر کے اب نکاح کر دیا اور حکم نافی سے نکاح منع ہو گیا کہ اس میں مصلحت ہے اور رفع نزاع ہے اور نافی اسی واسطے ہوتا ہے اور بعد عقد کے موجب اس کا حلال ہونا تصرف کا ہے اور بیس اور یہ واقعہ جناب رسالت مآب علیہ السلام کے زمانہ میں نہیں ہوا کہ اس کی کوئی حدیث مزبور لائی جاوے مگر یہ دونوں امر جس میں سے یہ بات نکلے حدیث سے ہی ثابت ہوئے ہیں اور حضرت علیؑ کے زمانہ میں یہ حادثہ ہوا اور اس حکم حضرت علیؑ سے ہی بات ثابت ہوئی ہے جو امام صاحب فرماتے ہیں تو بحسب ارشاد نبوی علیہ السلام کہ جس صحابی کا تم اقتداء کر دو گے۔ ہدایت پاؤ گے۔ امام صاحب ہندی اور حق فرمانے والے ہیں اور کوئی حدیث مخالف قول امام صاحب کے نہیں ہے اور وہ حدیث بخاری وغیرہ کی جس میں یہ لفظ ہیں۔ من قضیت للبعثی من حق ایہ فلا یأخذ منہ جس کے واسطے حکم کر دوں میں دینے کا کچھ اپنے بھائی کے حق سے تو ہرگز نہ یوسے تو یہ مطلق شے دلانے کے باب میں وارد ہوئی ہے نہ ایجاد سبب

یا انکے نائب کے حکم سے جو کہ نافی ہے جو کہ نافی ہے خود بخود منع ہو جاتے ہیں کسی کو گفتگو کی مجال نہیں رہتا جیسا کہ شدہ نافی کا حکم ظاہر و باطن میں نافذ ہوتا ہے متون و شروہ میں مزاحمت سے مراد ہے (مولانا اسماعیل شہید)

کے باب میں اور معلوم ہو چکا کہ بلاذیر لوم سبب کے کوئی شے یعنی غضب ہوتا ہے بعد اس کے سنو کہ مشہور نے جو تشریح کی کہ کسی کا جو رو کو اپنی زوجہ ہونے کا دعویٰ کر کے رد جھوٹے گواہ گزدان کر کے یوسے تو وہ عورت مدعی کو درست ہو جاتی ہے محض افتراء ہے کہ کوئی عالم اور کتاب اس کو نہیں کہہ سکتا کیونکہ غیر کی منکوحہ محرمات شرعیہ میں ہے اس کا نفاذ نکاح کب ہو سکتا ہے سو یہ مشہور کی محض خیانت ہے دروغ گوئی کو شیوہ اغواء عوام کا ٹھہرایا ہے واللہ اعلم۔

(۵) وہ درودہ کی تحدید ہرگز امام صاحب کا مذہب نہیں (کذا فی المصنف و المیار الحق و ایضاً الحق) نہ اندر کسی محقق حنفی کا بلکہ بعض متاخرین نے عوام کی فہم کے واسطے ایک حد لگا دی ہے اور یہ بھی اس واسطے ہوا کہ جو تحدیدات تلبیخ وغیرہ کی حدیث سے معلوم ہوتی ہیں ان کا ثبوت لفظاً نہیں یا معنی کا ہے تو اسی مؤلف پر امام صاحب نے حسب قاعدہ شریعہ رائے قبلی پر چھوڑا تھا۔ عوام کی رفع حرج کے واسطے وہ درودہ مقرر کر دیا تھا کہ جیسا ہاتھ سے نہ جاوے ایسے باب میں حدیث طلب کرنی جہالت ہے اگر مشہور پہلے حدیث صحیح سے کوئی حد ثابت کر لیتا تو پھر وہ مردوں کو تکلیف حدیث تحدید کی دینی مناسب تھی۔

اللہوا حفظنا من شرور أنفسنا ومن دسوس الخناص عددنا آمین۔

(۶) ادل حقیقت اس مسئلہ کی سنو کہ امام صاحب نے یوں فرمایا ہے (کذا فی شرح الفقہ الاکبر ملا علی القاری رحمۃ اللہ علیہ) کہ اجزاء ایمان کی زیادت زمانہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں ہوتی تھی بایں معنی کہ ایک آیت یا حکم نازل ہوا اور مسلمانوں نے اس کو قبول کیا پھر دوسرا حکم آیا اس کو مان کر ایمان زیادہ ہوا اور پھر اور حکم آیا اس کو قبول کر کے اور زیادہ ہو گیا اور علی ہذا القیاس آیات و احکام بڑھتے جاتے تھے۔ ایمان بھی زیادہ ہونا جاتا تھا جب خاتم الانبیاء علیہ السلام تشریف فرمائے آخرت ہوئے تو احکام ختم ہو چکے ایمان کی بھی ایک حد میں ٹھہر گئی اب کی زیادتی ایمان بایں معنی نہیں ہو سکتی اگر کوئی حکم نازل ان احکامات پر کوئی کر دیوے وہ بھی کافر ہے اور جو ایک حکم کو زمانے وہ بھی کافر اور بایں معنی ایمان افراد مومنین کا اور انبیاء اور سب ملائکہ کا براہ ہے کہ جو امور مامور بہا کہ جس پر ایمان لانا فرض ہے مومنین



کا وہی ملائکہ و انبیاء کا قال اللہ تعالیٰ عن الرسول بما ائذن الیہ من ربہ  
 المؤمنون ایہ غرض ایمان سب احکام خداوندی کا ماننا ہے اس میں مومن و نبی و جبرئیل  
 وغیرہ فرشتے سب برابر ہیں ہاں اجمال تفصیل کا فرق ہے اور کی زیادتی کیفیت کی اور قوت و  
 ضعف اس کا اور شے ہے وہ البتہ یکساں نہیں اب یہ عقیدہ کہو قرآن کی آیت سے نکلتا  
 ہے یا نہیں اور اس کا منکر کون ہوتا ہے اگر حدود کی چشم بند ہوں کوئی کیا کرے اور خود امام  
 صاحب کے اس کلام سے یہ مطلب ظاہر ہے کہ یوں فرماتے ہیں کہ ایمانی کا ایمان جبرئیل  
 ولا اقول مثل ایمان جبرئیل - یعنی ایمان میرا مشابہ ایمان جبرئیل کے ہے اور  
 میں یہ نہیں کہتا کہ مثل ایمان جبرئیل کے ہے اس واسطے کہ مماثلت جب ہوتی ہے کہ کل الوجوہ  
 برابر ہو جاوے اور یہ بات نہیں ہے بلکہ آپ کو جس میں مشابہت ہے اور یہ بات ناری  
 خواں بھی جانتے ہیں کہ محبوب کو سر سے مشابہت دیتے ہیں تو فقط راستی قدر کی مشابہت  
 مقصود ہوتی ہے سب امور میں مشارکت و مماثلت نہیں ہوتی غرض یہ بات محض فساد کی  
 ہے ورنہ اس کا ہم کچھ دشوار نہ تھا واللہ البادی۔

(۲) جبرائیل میں روایت ہے - عن ابی حنیفہ ان علیاً رضی اللہ عنہ قال  
 السنۃ وضع الکف فی الصلوۃ تحت المرفقۃ الخرجہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 کا ہر تلمبہ قرین اس روایت سے ناف کے نیچے ہاتھ باندھنے خوب روشنی میں انکار اس کا  
 بحر نقص اور کیا ہو گا واللہ اعلم۔

۸۱ یہ بات ثابت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز میں سوائے تحریم کے  
 ہاتھ نہیں اٹھائے - قال عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ الا اصلی بک صلوۃ رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فصلی ولم یرقم ید یدہ الا فی اول صلوۃ فی البیاب  
 عن بدر بن عاتق قال ابو عیسیٰ حدیث ابن مسعود حدیث حسن یہ یقول  
 غیر واحد من اهل العلم عن اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم والتابعین

لہ ابی حنیفہ سے روایت ہے کہ علی نے فرمایا کہ سنت یہ ہے کہ نماز میں ہتھیلی کو ناف کے نیچے رکھا جائے  
 اس کو روایت کیا ہے۔

وہو قول سفیان و اہل کوفۃ اس حدیث کو ترمذی خود تصحیح کرتا ہے اور کوئی صنف اس میں  
 نہیں اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا رفع یدین رکوع وغیرہ میں سوائے تحریم کے نہ کرنا روایت  
 عبد اللہ بن مسعود و برادر بن عازب کے ثابت ہو گیا اور فقط یہ دو صحابی ہی یہ ہیں فرماتے  
 بلکہ بہت سے صحابی کی یہی روایت در آئے ہے کہ سوائے تحریم کے رفع یدین نہ ہونی چاہیے  
 اور یہ بات ظاہر ہے کہ حضرت جیسے نماز پڑھنے کے یہ معنی تھے کہ جس طرح حضرت نے نماز  
 پڑھی اور جو جو فعل آپ نے نماز میں ادا فرمائے وہ سارے کر کر دکھلا دیں پھر اب عدم  
 رفع یدین میں سوائے تحریم کے کو نسا حفظ کیا اور کوفہ میں بعد وفات رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
 وسلم پندرہ سو اصحاب تشریف رکھتے تھے اس سے ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ حواہل کوفہ کا  
 مذہب عدم رفع یدین کا تھا تو اکثر ان اصحاب معین کوفہ کا یہ قول تھا کیونکہ اہل کوفہ نے ان ہی اصحاب  
 سے دین لیا تھا بعد اس واضح روایت کے انکار کرنا محض نفسانیت ہے لہذا مسلمانوں کو ایسی  
 تبلیغات پر التفات نہیں کرنا چاہیے۔

(۹) آمین کو حنیفہ کہنا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حدیث سے ثابت ہے کہ متذکر  
 میں حاکم نے با شاذ صحیح روایت کیا ہے۔ وائل بن حجر انہ صلی مع النبی صلی اللہ  
 علیہ وسلم فلما لم یغیر المعصوب علیہ ولا الضالین قال آمین وحققہ بعد صلوۃ

اس حدیث سے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حنیفہ آمین کہنا ثابت ہو گیا بعد اس کے انکار  
 کرنا محض نقص ہے اس باب میں اور بھی روایات ہیں پس کسی کو اتساہ نہ ہونا چاہیے۔

(۱۰) صحیح مسلم میں حدیث مردی ہے کہ انما جعل الدعاء لیوترہ وہ واد اکبر کمر و  
 واد اقراد فانصتوا لہ اور خود حق تعالیٰ ہی قرآن شریف میں مرقا تلمبہ - واد اقراد

سے عبد اللہ بن مسعود فرماتے ہیں کہ کیا میں تم کو ایسی نماز پڑھا دوں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے پڑھی تھی پھر انہوں نے نماز پڑھی اور جبرئیل مرتبہ کے پھر انہوں نے اپنے ہاتھوں کو نہیں اٹھایا اور  
 اکی باب میں برادر بن عازب فرماتے ہیں ابو عیسیٰ نے کہا کہ ابن مسعود کی حدیث میں ہے اور اکثر اہل علم رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اصحاب اور تابعین میں فرماتے ہیں اور سفیان اور اہل کوفہ کا یہی قول ہے۔



ماستقوالہ وانصوتا جو کہ خود قرآن شریف و حدیث صحیح سے انصاف متقدی کا ثابت ہو گیا تو پھر چون و چرا کرنا دھوکا دینا ہے واللہ اعلم۔

(۱۱۱) بخاری نے روایت کیا ہے عن ابی ذر قال کنا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی سفر فاراد المؤمنون ان یؤذن فقال لہ ابرہہ اراد ان یؤذن فقال لہ ابرہہ حتی یسادی انطلق المتلول ۱۰ سنو کر ٹیلوں کا سایہ سار ٹیلوں کی ہوتا ہے کہ سایہ ایک شل سے بہت زیادہ ہو جاوے جس کا دل چاہے شاہدہ کر لے تو اگر بعد ایک شل کے وقت باقی تھا تو آپ نے اس وقت میں نماز پڑھی بعد اس روایت صحیح کے طعن کرنا جہالت ہے واللہ اعلم۔



لہذا اہل حق پر روایت ہے کہ انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھی جب آپ نے غیر المقصود علیہم والاضاعین کی عداوت فرمائی تو ان میں فرمایا اور ان میں کہنے کیلئے اپنی آواز پست فرمائی تھے امام اس نے بتایا گیا ہے کہ اسکی آواز کی جلتے جب وہ تکبیر کہے تو تم بھی تکبیر کہو اور جب وہ قرآن شریف پڑھے تو خاموش رہو۔ آگے اور جب قرآن پڑھا جائے تو تم اس کو دل لگا کر سنو اور خاموش رہو۔ تھے اپنی آواز سے روایت ہے کہ ہم ایک سفر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے جب مؤذن نے اذان دینے کا ارادہ کیا تو آپ نے فرمایا ٹھنڈا ہوئے دے پھر (تھوڑی دیر کے بعد) جب اس نے ارادہ کیا تو آپ نے فرمایا ٹھنڈا ہوئے دے پھر (تھوڑی دیر کے بعد) اس نے جب ارادہ کیا تو آپ نے فرمایا ٹھنڈا ہوئے دے حتیٰ کہ سایہ ٹیلوں کے برابر ہو جائے

## بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

# کتاب التفسیر والحديث

ایمان میں کمی و زیادتی کا مطلب

سوال :- زید کہتا ہے جو شخص کہے کہ ایمان کم و زیادہ ہوتا ہے وہ کافر ہے اور یہ بات بھی علماء پر ظاہر ہے کہ اکابر صحابہ میں سے شل حضرت علی دین مسودہ معاذ بن جبل و ابوذر و ام دین عباس و عبد اللہ بن عمر و عمار و ابو ہریرہ و حذیفہ و حضرت عائشہ و غیرہم رضی اللہ عنہم کی زیادتی ایمان کے قائل تھے از قسط لانی شرح بخاری وغیرہ اور ایسے ہی تابعین عظام اور تابع ان کے اور جملہ محدثین اور فقہاء خاص کر تینوں امام مالک و شافعی و احمد بن حنبل جن کے مذہب حق سمجھے جاتے ہیں اور سیفیان ثوری اور ازہامی و اسحق بن راہویہ خصوصاً حضرت امام بخاری استاد امام صاحب یہاں تک کہ سیدنا حضرت شیخ عبد القادر جیلانی و غیرہم رضوان اللہ تعالیٰ اجمعین یہ سب اہلسنت اکابرین دین کی زیادتی ایمان کے قائل تھے اور اہل حق میں شمار کیونکہ ان سب کا استدلال قرآن و حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تھا پس ظاہر ہے کہ زید کے قول یا لا عام میں یہ سب اکابران دین شامل ہوتے ہیں بلکہ معاذ اللہ خدا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک نیز بے ادبی ہے ہاں اختلاف ان کا دوسری بات ہے مگر اختلاف کا وجہ سے ایک سے دوسرے کو کافر نہیں فرمایا اور احادیث میں یہ بھی آیا ہے کہ جو کوئی کسی کو کافر یا ملعون کہتا ہے اگر وہ قابل کفر یا لعنت ہوتا ہے تو اس پر پڑتی ہے والا وہ کفر و لعنت کہنے والے کی طرف عاید ہوتی ہے اور اگر زید کو سمجھایا جاتا ہے کہ اس قول سے تو بہرہ کرو تو ہرگز نہیں مانتا بلکہ اسے قول یہ زیادہ مصر ہوتا ہے اور ہٹ کر تا ہے مطلقاً بانه نہیں آتا اس صورت مذکورہ یا لا کا کیا حکم ہے یعنی اکابران دین بفضلہ تعالیٰ کسی طرح کفر کے مصداق نہیں ہیں اب زید یا جو داس تکفیر عام کے اور اصرار کبیرہ کے قائل کفر ہے یا نہیں اور جب تک تائب



ہونے اس کے بچے نماز جائز ہے یا نہیں اور امام صاحب سے لے کر سلف و خلف جمعہ  
میں سے کسی نے تردید کا ساتھ دیا ایمان کے کم و زیادہ کہنے والوں کے حق میں دیا ہے یا نہیں حتیٰ  
مذہب کی معتبر کتابوں سے اس کا جواب تحریر فرما کر مہر ثبت فرمادیں۔

جواب :- از عدالت شرع شریف صدر ریاست ٹونک راجپوتانہ اختلاف سلف صارف  
کا اس مسئلہ میں کہ ایمان کم و بیش ہوتا ہے یا نہیں اہل علم میں مشہور اور کتب شرعیہ میں مذکور  
ہے اور اختلاف ائمہ امت میں یہی حکم ہے کہ جو قول و فعل ایک کے نزدیک راجح ہے آپ  
اس کا پابند رہے مگر دوسرا شخص جس کے خلاف رہے اس کی تفصیل نہ کرے چہ جائیکہ اس  
کی تکفیر کرے پس یہ جو قائلان کی جی ایمان کہ سب اس قول کے کافر کہتا ہے وہ خود سب  
اس تکفیر کے دائرہ اسلام سے خارج ہے نہ یہ پر لازم ہے کہ جس طرح اس سے علی الاعلان قائل  
کئی جی ایمان کی سبب اس قول کے تکفیر کی ہے اسی طرح علی الاعلان اس تکفیر سے توہم کرے  
اور نام ہو در نہ اہل اسلام نہ اس کا وعظ نہیں نہ اس کے بچے نماز پڑھیں بلکہ اس کے اخلاق  
سے بالکل کنارہ کریں۔ فقط ۳۰ محرم ۱۳۱۰ موافق عدالت شرع شریف صدر ریاست ٹونک

دست محمد عبدالحی محمد عظیم محمد امام العین

الجواب :- اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ ایمان باقتدار کیفیت کے اور مراتب کمال کے کم و  
زیادہ ہوتا ہے اور باقتدار کیفیت کے کم و زیادہ نہیں ہوتا پس نزاع مابین الغریقتیں صرف لفظی ہے  
جو تانی کم و زیادہ ہیں وہ کثرت کو کہتے ہیں اور جو ثبوت کم و زیادہ ہیں وہ کیفیت کے اعتبار سے  
اثبات زیادہ سے نقصان کرتے ہیں اور جب اصل منشاء اختلاف میں باعناں مالی مقصود اتحاد  
سے تو فریقین کا قول حق ہوا اور نسبت خطا و ضلال کسی ایک کی طرف بھی نہیں ہو سکتی اس لئے  
ان میں سے کسی ایک کو کافر یا مشرک کہنے والا خود غلطی اور سخت جری ہے مگر چونکہ اس کی تکفیر  
بتاؤ پر تامل ہے ہوائے نفس نہیں اس لئے اس کو بھی کافر کہنا مناسب نہیں اللہ میں تدریج کر  
نقداد اور غیبی کی جماعت کو کافر کہنے سے وہ سخت درجہ کا ناسق اور گنہگار ہے اللہ علم بندہ  
رشید احمد گنگوہی مفتی عتہ رشید احمد ۱۳۱۰

الجواب صحیح طرز از جن مفتی عتہ دیوبندی و توکل علی العزیز الرحمن مفتی مدرسہ عابد و سید

الجواب صحیح بندہ محمود مفتی عتہ الہی عاقبت محمود گردان  
ایمان زیادہ ہو جانا یا ناقص ہو جانا امام شافعی کا مذہب ہے اور اصل جوہر ایمان کو برقرار رکھنا  
کرنا حضرت امام ابو حنیفہ کا مذہب ہے لیکن اگر غور سے دیکھا جائے تو سرے سے خلاف نہیں  
کہو کہ اگر ایمان نام تصدیق کا ہے تو وہ کیفیت از حالی ہے قبول زیادہ سے نقصان نہیں کرنا اور  
اگر طاعت کا نام ہے تو قبول کرے گی۔ قال الامام ہذا بحث للعلی لان العلم ادب لا یمن ان کان  
هو التصدیق فلا یصلح ان کان الطاعات فیقبل ہذا یعنی شرح بخاری قول بکفر  
ناجا نزل ہے اور قائل کو تعزیر دینا چاہیے عبدالحی مفتی عتہ عبد الجلیل مدرس اول مدرسہ فتح پور دہلی  
الجواب صحیح محمد منصف علی مفتی عتہ محمد منصف علی مدرس مدرسہ فتح پور دہلی  
زید کا یہ مقولہ سخت فسق اور قریب بکفر ہے اگر یہ مقولہ زید باد صنف علم

اس امر کے ہے کہ عبد محاربہ اور ائمہ اہل ملت والیدین رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین اس عقیدہ  
پر ہیں تو قطعی کفر ہے اور ایسے مقولہ سے کفر ہو جاتا ہے اور دائرہ اسلام سے خارج اور باوجود عدم  
علم مذاہب سلف ائمہ امت کے علم اس حدیث موضوع منقولہ نواند الجوعہ فی احادیث المرفوعہ  
مؤلفہ امام ربانی فاضل محمد بن علی الشوکانی رحمۃ اللہ علیہ کی حدیث میں قال الایمان یزید  
وینقص عقد حرج من اجر اللہ ومن قال انا مؤمن انشاء اللہ فلیس لہ فی الاسلام  
نصیب رواہ محمد بن تمیم ورواہ صحیح کفر ہو گا اگرچہ فسق سے خالی بھی نہیں بالخصوص لفظ  
خلق اللہ ہر کفر فقط واللہ تعالیٰ اعلم کتبہ الاحقر بندہ ابوسعید عفا اللہ تعالیٰ عنہ

ابوسعید احمد ۱۳۱۰

قرآن کو غنا سے پرہیزنا

سوال :- احادیث میں جو تفسیر بالقرآن کو محمد دستخط فرمایا گیا ہے بالخصوص اس حدیث میں

اللہ امام نے فرمایا ہے کہ یہ بحث لفظی ہے اس لئے کہ مراد ایمان سے اگر تصدیق ہے تو وہ ان دونوں کو قبول نہیں کرتے  
اور اگر طاعت ہے تو ان دونوں کو قبول کریں گے جس سے کہہ کر ایمان زیادہ اور کم ہوتا ہے تو وہ امر الہی سے نکل گیا  
اور جس نے کہا کہ میں مؤمن ہوں انشاء اللہ اس کو سہل میں کوئی حصر دیکھا اس کو محمد بن تیمیہ روایت کیا اور ہماری اس کا کفر نہوا ہے۔



یس من آمن یوتقن بالقرآن۔ اس میں گویا واجب اور اس کے ترک کو حرام کر دیا گیا ہے  
لہذا مراد تقنی بالقرآن سے حین صوت ہے تکلف بلا زیادتی کی الفاظ ہے یا بر موسیقی و مطربان کیونکہ  
اقوال فقہاء مختلف ہیں بعض ممنوع مطلق کہتے ہیں بعض مطلق اجازت دیتے ہیں اگرچہ فقہائین موسیقی پر بعض  
بے تکلف طبع و سماعت جواز پر موسیقی و مطربان عدم جواز کے تائل ہیں لہذا مطلب حدیث مرید بقول  
ثالث ہے یا نہیں۔

جواب :- اس حدیث میں مراد حین صوت سے اور خوش الحانی سے پڑھنا ہے اور ایسی طرح تقنی  
کرنا کہ حرف میں زیادتی دکن نہ ہو۔ جائز بلکہ مستحسن ہے اور ایسی طرح پڑھنا کہ حرف میں کمی زیادتی  
پیدا ہو جائے جائز نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

### غراب قرآن کا مطلب

سوال :- لفظ غریب سے ان عبارات میں جو ذیل میں درج ہیں سوائے اس اصطلاح کے  
جو اہل حدیث کی ہے کوئی اور معنی مراد میں آیا کیا۔ اتفاق میں ہے اعراب القرآن و التفسیر وغیرہ  
اعراب القرآن و التفسیر وغیرہ معنی ہے درج ذیل شرح غریب و توجہاً  
عبارات ان کتاب میں البشار شیخ محمد طاہر حسنی استاذ عیسائی مواد کنگہ فزانہ کبیر میں ہے وازا بخمد شرح  
غریب است و بنائے ان برتبع لغت عرب است یا تفسیر سیاق و سباق آیت و دانستن  
مناسبت لفظ باجزاء جملہ کروران واقع شدہ است و بعد چند سطروں کے اسی کتاب میں ہے  
ولہذا اقوال صحابہ و تابعین درین باب مختلف شدہ ہر یکے رائے سلوک کرد تفسیر مصنف را و بار شرح  
غریب می باید سنجیدگی کے در استلزامات عرب کہ کام و جہ اتوی و ارج است و دیگر در مناسبت سابق

لہذا ہم میں سے نہیں جو قرآن کو غراب سے نہیں پڑھتے۔ قرآن کو غراب لگاؤ اور اسکے غریب باتوں کو تلاوت کر دے  
قرآن کو غراب لگاؤ اور اسکے غریب باتوں کی مراد کر دے۔ غریب کی شرح اور اسکے عبارات کی توجہات کیلئے  
کتاب مجمع البشار شیخ محمد طاہر حسنی کی ہے تمام مراد سے۔ اسے اور اس بخمد غریب کی شرح ہے اور اس کی بنیاد  
لغت عرب کا تاش پر ہے یا آیت کے سیاق و سباق کے سمجھنے پر اور یہ جانتے ہیں کہ لفظ کا مناسبت اس جملہ  
کے اجزاء سے کیا ہے جس میں وہ واقع ہوا ہے۔

دلائل حق کہ کلام وجہ ادلی واقع است بعد احکام مقدمات و تبیین موارد استعمال و تخصیص آثار اور  
کتاب میں ہے۔ فصل غریب قرآن کہ در احادیث از ائمہ زید اہتمام در بیان فصل تحفیف کردہ شد  
انواع است مسوی میں ہے۔ و این ماست الیہ الحاجة فی معانیہ اللغویۃ من شرح غریب  
و ضبط مشکل و معانیہ الفقہیۃ من بیان علل العکس و اقسامہ

مصنفی میں ہے پس منصب محدث روایت حدیث است و تمیز تحریف از غیر ان و شرح غریب و دلالت  
عبارت کہ باعتبار لغت بودہ یا شدہ۔ نیز اتفاق میں ہے۔ قال ابو بکر بن الانباری قد جاء  
من الصعابۃ و التابعین کثیرا لاحتجاج علی غریب القرآن و مشککہ بالشعر الی ان قال و یس  
الامر کمادعموہ من انا جعلنا الشعر اصلا للقرآن بل اردنا تبیین العرف الغریب من

القرآن بالشعر۔ در اسی کتاب میں دوسری جگہ ہے۔ وقال ابن عباس رضی  
لہ تعالیٰ عنہ شعر دیوان العرب انتہی فاذا اخفی علینا حروف القرآن الذی استزل  
اللہ بلفظ العرب رجعت الی دیوانہا فالشفا معرۃ ذلک منہ لعل اخرج من طریق عکودہ  
عن ابن عباس قال اذا سالتہ عنی عن غریب القرآن فالتصوہ فی الشعر فان الشعر

لہ اور اسی نے صحابہ و تابعین کے اقوال اس بارے میں مختلف ہیں اور ہر ایک نے ایک رائے اختیار کی مصنف  
کی تعبیر کو دوبارہ غریب کی شرح میں لکھا ہے ایک تو استلزامات عرب میں کہ کوئی وجہ زیادہ قوی و واضح  
ہے اور دوسری سابق دلائل حق کی مناسبت میں کہ کوئی وجہ ادلی اور بھیٹنے والی ہے بعد احکام مقدمات اور  
استلزامات کے مواقع کے تبیین اور تخصیص آثار کے۔ لہذا فعل قرآن کا غریب کہ احادیث میں اس کو مزید اہتمام اور  
فصل کے بیان کے ساتھ مخصوص کیا ہے وہ کئی قسم پر ہے۔ سب سے اوپر میں ظاہر کرتا ہوں جس کی ضرورت ہوتی  
ہے اس کے لغوی معانی بیان کرنے میں غریب کی شرح اور شکل کو ضبط کرنے یا اس کے فقہی معانی سے جو  
حکم کی علت اور اس کے اتساع بیان کریں۔ سب سے پس محدث کا منصب حدیث کی روایت ہے اور تحریف  
کا امتیاز کرنا اس کے غیر سے اور غریب کی شرح کرنا اور عبارت کی دلالت جو باعتبار لغت ہوتی ہو۔

سے ابو بکر بن انباری نے کہا ہے کہ صحابہ و تابعین سے غریب قرآن اور اس کے شکل پر بہت عجیب  
شرح آئی ہیں حتیٰ کہ یہ کہا اور معاملہ ایسا نہیں ہے جیسا انہوں نے گمان کر لیا کہ ہم نے شعر کو قرآن کے  
لئے اصل قرار دیا ہے بلکہ ہم نے ارادہ کر لیا ہے قرآن کے غریب حرف کو شعر سے ظاہر کرنا۔



دیوان العرب ..... پس ان احادیث صدر اور عبارات کتب شریفہ  
مفصلہ صدر میں معنی لفظ غریب قرآن اور غریب حدیث کے کیا ہیں آیا الفاظ اور لغات شکر  
مراد ہیں یا کیا اور نیز حدیث شریف و اجمعوا غریب یا المتوسع غریب میں غریب سے کیا مراد ہے جو  
اب مخرج نکھو ایسے کہ باعث تسکین ہو۔

جواب :- ان سب میں مراد غریب سے وہ لفظ ہے کہ جس کے معنی ظاہر نہ ہوں مگر لفظ اتباع  
غریب میں غریب کا لفظ عام ہے نکات و معانی غیر معروف اور الفاظ غیر معلوم سب کو  
مقتادہ ہے فقط واللہ تعالیٰ۔

### سورۃ اخلاص و سورۃ یسین کے توابع کا مطلب

سوال :- حدیث شریف میں آیا ہے کہ تین بار سورۃ اخلاص پڑھنے سے ایک قرآن شریف  
کا ثواب ملتا ہے اور یسین شریف ایک بار پڑھنے سے دس قرآن شریف کا ثواب ملتا ہے  
یہ ثواب مطابق ان لوگوں کے ملتا ہے جو کہ سورۃ بقرہ سے سورۃ الناس تک پڑھتے ہیں یا  
حدیث شریف کا کچھ اور مطلب ہے اور اس ثواب سے کسی قدر ثواب مراد ہے۔

جواب :- جو تمام قرآن پڑھے گا اس کا ثواب بے نہایت ہے مگر ثواب ایک اصل ثواب ہے  
ایک انعام سے معنی یہ ہیں کہ تین بار سورۃ یسین کا انعام اصل ثواب تمام قرآن کے برابر ہے۔

### سورۃ توبہ کے شروع میں بسم اللہ نہ ہونے کا سبب

سوال :- شروع سورۃ توبہ میں بسم اللہ شریف نہ ہونے کا کیا سبب ہے یا سورۃ توبہ اور  
سورۃ انفال ایک سورۃ ہیں تو اس صورت میں فاصلہ کیوں ہے اور نام ان کے علیحدہ علیحدہ  
کیوں مقرر ہوئے اور اگر وہ ہیں تو بسم اللہ شریف اس پر کیوں نہیں لکھی گئی اس واسطے کہ  
شروع ہر سورۃ پر بسم اللہ شریف ضرور ہوتی ہے اور اگر کوئی بسم اللہ شریف پڑھے تو جائز  
للہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہے کہ شروع دیوان عرب ہے جب ہم پر قرآن کا حرف جی  
کہ اللہ تعالیٰ نے لغت عرب میں اتارا ہے پوشیدہ ہو جاتے تو ہم صد دیوان عرب کو دیکھا تو ہم نے اسی  
کی صورت دیوان حاصل کی مگر میرے واسطے سے ابن عباس سے روایت کی ہے کہ آپ نے فرمایا کہ جب  
تم مجھ سے کوئی غریب قرآن پڑھو تو اس کو شعر میں تلاش کرو کیونکہ شعر عرب کا دیوان ہے۔

ہے یا نہیں اور جواز منع اکراہت ہے یا بدون کراہت اور بعض شخص جو بوقت شروع سورۃ توبہ  
کے یہ دعا پڑھتے ہیں یہ ثابت بالسنن ہے یا نہیں اور وہ یہ ہے - اعود باللہ من النار  
ومن شر الکفار ومن غضب الجبار والعزۃ باللہ ورسولہ وللمؤمنین۔

جواب :- حدیث ابو داؤد میں ہے کہ حضرت عثمان نے فرمایا کہ انفال اول نازل ہوئی تھی اور  
توبہ اخیر میں اور آپ علیہ الصلوٰۃ نے یہ فرمایا کہ دو سویتیں ہیں یا ایک اور قصہ دونوں کا شبہ  
تھا۔ لہذا بسم اللہ توبہ پر نہ لکھی کہ شاید انفال کا جزو ہو اور جمع بھی نہ کیا کہ شاید دو سویتیں  
ہوں لہذا فصل بلا تسمیہ کے کر دیا ہے اور بسم اللہ اگر کوئی اس پر پڑھے بلا کراہت درست  
ہے اور جو معمول بعض کہتے کہ بجائے تسمیہ کے اعوذ مذکور سوال پڑھتے ہیں اس کی کوئی اصل  
مستند بہا نہیں اور دوسری روایت جو حضرت علیؑ سے نقل کیے ہیں وہ چنداں معتبر نہیں  
وہ تسمیہ نہ لکھنے کی جو حضرت عثمانؓ سے نقل ہوئی معتبر ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

### مجید کا مطلب

سوال :- اس حدیث ان اللہ یبعث الہدایۃ الامۃ علی راس کل مائۃ سنۃ من یجد  
لہا اعدو ینفخ ما دناہ ۱ بعد ۱۰۰ سال میں مراد شروع صدی ہے یا آخر اور علامات مجید کی کیا ہوتی  
ہیں جس سے وہ پہچانا جاوے اور تمام دنیا میں ایک ہی مجید ہونا ہے یا جگہ جگہ جہاں ضرورت  
تجدید کی ہو اور اس کے نام میں احمد یا محمد ہونا بھی ضروری ہے یا نہیں اور اس مسئلہ پھر تک  
کو کون کون مجید اور کہاں کہاں ہوئے اور صدی حال کا کون کون مجید اور کہاں ہے مفصل ارقام  
فرمادیں۔

جواب :- اس سر کو کہتے ہیں لہذا مجید و شروع صدی میں ہر دسے گا مگر جو شروع صدی  
ہے وہ آخر پہلی صدی کا بھی ہے یا ان اعتبار اس کو کوئی آخر کہہ دیوے تو ہو سکتا ہے ورنہ جس  
صدی میں ہر دسے گا اس کی ابتداء میں ہر دسے گا تا کہ آخر تک تجدید کا اثر ہے اور غلات اس  
طریقہ میں اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگتا ہوں آگ سے اور کفار کے شر سے اور حیار کے غضب سے اور عزت اللہ کیلئے  
ہے اور اس کے رسول کے لئے اور مؤمنین کے لئے۔ لے بیشک اللہ تعالیٰ اس امت میں ہر سو سال کے سرے  
پر ایک مجید کو مبعوث فرمائے گا جو اسکے دینی معاملات کی تجدید کرے اس کو ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔



کی ہے کہ اس کی تقریر تحریر سے اور سنی اور کوشش سے بدعات دفع ہو رہی ہیں سنت کا شروع اور مردہ سنی کا احیاء ہو رہا ہے اور احمد یا محمد ہونا اس کے نام میں ضرور نہیں نہ کسی حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے اور ان کا علی الباقین جانتا محقق نہیں ہوا اپنے ظن و تخمین سے بعض علما نے جس کو عالم محقق دیکھا مجتہد اس کو ٹھہرا لیا۔ چنانچہ بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تھامی صدی اول پر عمر بن عبد العزیز رضی اللہ عنہ کو اکثر لوگوں نے کھنکھایا ہے وہ سری کا تھامی پر کسی نے شامی رحمۃ اللہ کو کہا کسی نے دوسرے کو کہا علی ہذا سکر کوئی محقق قول نہیں اور جلال الدین سیوطی نے کچھ اس میں کھنکھایا ہے بندہ کے نزدیک وہ قول اسلم ہے جس نے یہ کہا کہ مجتہد صدی کا ایک عالم ہونا ضرور نہیں ہر وقت میں دو چار دس میں بیچاس ہو گا۔ مجتہد ہو یا ایک ہو لہذا بعد ہر صدی سال کے حاشیہ متفرق عالم میں ہوتی ہے اور سب کی سنی اصلاح دین میں ہوتی ہے الی کو بقدر اپنے علم و ذہن کے حق تعالیٰ کا ملکا ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔ مگر کسی کو مقرر معین نہیں کہہ سکتے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ تحقیق الحال۔

کتے کے ہونے پر فرشتے کا مکان میں داخل نہ ہونا

سوال: حدیث میں جو وارد ہے کہ جس گھر میں کتا ہوتا ہے اس میں فرشتہ رحمت کا نہیں آتا تا کی سے کیا مراد ہے۔

جواب: اس کتے سے وہ مراد ہے جو حفاظت کا نہ ہو فقط واللہ تعالیٰ اعلم  
احادیث اول ما خلق اللہ نوری دلوک لما خلقت الافلاك

سوال: اول ما خلق اللہ نوری اور لولاک لما خلقت الافلاك۔ یہ دونوں صحیح حدیثیں ہیں یا وضعی۔ زید ان کو وضعی بتلاتا ہے فقط پتو اور تو جردا۔

جواب: یہ حدیثیں کتب صحاح میں موجود نہیں ہے مگر شیخ عبدالحق رحمہ اللہ نے اول ما خلق اللہ نوری کو نقل کیا ہے اور بتایا ہے کہ اس کی کچھ اصل ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

سب سے پہلے اللہ تعالیٰ نے جس چیز کو پیدا کیا تھا وہ میرا نور تھا۔ اگر آپ نہ ہوتے تو میں آسمان کو پیدا نہ کرتا۔

### استغفار کا مطلب

سوال: شرح شریف میں جا بجا اس کی تاکید و ترمیم ہے اب سوال یہ ہے کہ مراد استغفار سے کیا ہے یا توبہ مراد ہے اور توبہ اور استغفار ایک ہی چیز ہے یا غیر اور جو لوگ کہنا ہوں سے توبہ نہیں کرتے اور کیا رد متاثر میں مبتلا ہیں۔ وہ اگر استغفار کریں تو کس طور سے کریں اور کس نیت سے کریں اور ان کو فوائد اور فضائل استغفار کیسے حاصل ہوں یا بغیر توبہ کے استغفار صحیح نہیں اور فضائل اور نتائج اس کے بغیر توبہ حاصل نہیں ہوتی اور استغفار فقط پر ندامت معافی بغیر توبہ کمال کے کافی ہوگی یا نہیں اور استغفار کفار کی کفران شریف میں وارد ہے جیسا کہ فرمایا ہے۔ مَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ لَا يَسْتَغْفِرُونَ ..... آیا توبہ کفر سے مراد ہے فقط۔

جواب: توبہ اور استغفار ایک شے ہے توبہ کے معنی رجوع کرنا اپنی تقصیر سے اور نادم ہونا اور استغفار کے معنی بخشش چاہنا اپنی تقصیر سے یہ بھی رجوع ہی ہے پس توبہ ہی کہنا مثلاً ندامت فعل کے ساتھ یا استغفر اللہ کہنا یا کوئی کلمہ کہنا جس کے معانی یہ ہیں یا دل میں نادم و شرمندہ ہونا یہ سب توبہ و استغفار و ندامت ہے پس جس لفظ سے اور جس عبارت و زبان سے چاہے کہے مگر ندامت اپنے فعل پر اور پھر اس کو نہ کرنا معصوم ہو پس یہ ہی توبہ اور یہ ہی استغفار اور اس کا ہی قرآن ہے اور آیت قرآن میں جردہم یستغفرون وارد ہے اسکی تاویل میں چند اقوال ہیں ایک قول یہ ہے کہ کفار قریش طواف کرتے ہوئے غفرانک کہا کرتے تھے۔ پس ان کا مطلب غفران بعض اور امور سے تھا جن کو وہ برا جانتے تھے۔ اگر اپنے کفر سے منفرت چاہتے تو مسلمان ہی ہو جاتے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

### حدیث اصحابی کا بنجوم کی صحت

سوال: حدیث اصحابی کا بنجوم الخ کیا عند المحققین موضوع ہے اگر نہیں ہے تو یہ کہنا کہ یہ حدیث جھوٹی بناوٹی ایک نہ ٹل ہے اور یہ مذہبی ہے گستاخی نسبت حدیث اور گناہ ہے یا نہیں۔

سہ اور اللہ تعالیٰ ان کو مذاہب دینے والا نہیں جبکہ وہ منفرت طلب کرتے ہیں۔



جواب: یہ حدیث موضوع نہیں اور اس کی تائید دوسری حدیث سے موجود ہے اختلاف امتی رحمۃ اللہ علیہ نے گستاخانہ کلام کرنا خود جراتِ حشر بہ دینی کا ہے اور تباہی لکھنا گناہ نہیں نہ مل کہتا اس کا اگر فسق ہو تو موجب نہیں کہ بیباکی نسبت حدیث کے ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔  
بہتر فقرہ کی بحث

سوال: کتاب سفر السعادت میں خاتمۃ الکتاب احکامات متفرقہ کے آخر میں لکھا ہے در باب افراق امت بر مقدار و در فقرہ چیزے ثابت شدہ۔ اس کا کیا مطلب ہے اور یہ جو مشہور ہے کہ حدیث میں ہے کہ اس امت کے بہتر فقرے ناری ہوں گے اور ایک فقرہ ناجی ہوگا اسکی اہلیت ہے یا نہیں اور مضمون سفر السعادت کو اس مشہور بات سے کچھ مخالف ہے یا نہیں اگر مخالف ہے تو اس کی کیا وجہ ہے فقط۔

جواب: صاحب سفر السعادت نے جو تحریر کیا ہے اسکا مفصل جواب شیخ عبدالحق دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب شرح سفر السعادت میں دیا ہے اور احادیث صحیحہ متعددہ ترمذی و ابوداؤد وغیرہ میں ثابت ہوتا ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم اگر ضرورت ہو تو شرح سفر السعادت میں دیکھو فقط امام زمانہ کی معرفت

سوال: حدیث میں جس امام زمانہ کی عزت کی تاکید ہے اس سے کیا مراد ہے اگر سلطان ہے تو بیچاؤنا مشکل ہے اور اگر پیر طریقت ہے تو وہ مریدوں کا امام ہے نہ زمانہ کا لہذا معلوم ہونا چاہیے۔

جواب: ہر زمانہ میں مسلمانوں کا ایک حاکم ہوتا ہے اگر ہو تو اس کا جانا ضروری ہے اور اگر نہ ہو تو زندہ ہے نہ جانا جاوے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حضور کی رضا مندی کا مطلب

سوال: ایک روایت بطور حدیث تہذیبی کے اس ملک میں مشہور ہے اور بعض علماء کو دیکھا ہے کہ خطبہ میں بھی پڑھتے تھے۔ اور بعض رسائل میں بھی اس کو دیکھا گیا ہے۔ یہاں تک کہ تکمیل الایمان تعریف شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ میں بھی تحت منہ شاعت مندرج ہے امت کے بہتر فرقوں میں سے تفریق ہونے کے متعلق کوئی حدیث ثابت نہیں ہوئی۔

نکو کسی جگہ اس کی سند نہیں دیکھی گئی۔ اور نہ کسی کتاب حدیث شریف سے منقول پایا اور وہ روایت یہ ہے۔ حمہ خلق رضائے من طلبند اسی محمد صلی اللہ علیہ وسلم ومن رضائی تو طلبہم کلام من لدن العرش الی تحت الارضین یطلبون رضائی وانا اطلب رضائکم یا محمد صلی اللہ علیہ وسلم۔ یہ عبارت بعض خطیب سے سنی گئی ہے آیا یہ روایت معتبر ہے یا غیر معتبر اور اس کے معنی کیا ہیں اور معنی میں اس کے مطابق شرع شریف کے ہیں یا نہیں۔

جواب: اس کی سند و صحت بندہ کو معلوم نہیں۔ اور جو اس کے معنی آیت و لکھو یطلبکم ربکم فترضونی کے لئے چاہیں تو معنی صحیح ہیں واللہ تعالیٰ اعلم۔

شہداء اور کلو نجی کا حکم

سوال: در بارہ شہداء اور کلو نجی کے جو مردی ہو کہ ہر مرض کی دوا اور شفا ہے اس کا کیا مطلب ہے۔ جواب: شہداء میں شفاء کا ہونا ثابت ہے اور کلو نجی میں ہر مرض میں نافع ہونا آیا ہے یعنی یہ ہیں اگر حق تعالیٰ چاہے شفا ہوتی ہے کہ ایسی خاصیت رکھی ہے موافقت کا ہونا شرط ہے۔

حالات قیامت پر بحث

سوال: کتاب مفہام الصالحین صفحہ ۲۶ میں ہے: نقل ہے کہ جب قیامت قائم ہوگی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کو حکم کریں گے کہ تم دوزخ کی راہ گھیر کر کھڑے ہو جاؤ اگر کسی شخص کو میری امت سے دوزخ میں لے جائیں تم ہرگز نہ جانے دیجو جب تک میں نہ پہنچوں اور عمر رضی اللہ عنہ کو حکم ہوگا کہ تم میزان کے پاس جا کھڑے ہو اور خبردار ہو کہ اعمال میری امت کے اچھے تو لے جا دیں اگر کسی کا پلہ عبادت کا ہلکا ہو تو اس کا تولنا موقوف رہے جب تک کریں نہ آجائیں۔ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خود تشریف لے جائیں گے حکم ہوگا کہ ان کی عبادت میرے در بدر دوزخ کر دفرشتے آپ کا حکم بحال لائیں گے۔ جب تو نے کے وقت پلہ کسی کی عبادت کا تسبیح کی طرف مائل ہوگا آپ دست مبارک سے اس پلہ کو دبا دیں گے تمام غلوں میری رضا مندی طلب کرتے ہیں اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور میں میری رضا طلب کرتا ہوں اور سب عرض سے بیکر زمینوں کے نیچے تک رہنے والی میری رضا طلب کرتے ہوں اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم۔

لے اور منقریب تھکے کو تیرا خدا عطا فرما دے گا کہ اس سے تو راضی ہو جائے گا۔







دریغاً آنت کہ در جاہلیت سفر میکردند مواضع متبرکہ کہ بزعم خویش پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
سد باب تخریف فرمود و سفر را برائے مواضع متبرکہ کہ غیر مساجد بقصد خصوصیت تبرک بآن مواضع  
منع فرمود تا امر جاہلیت رواج نگیرد آیا فی جہنم کہ بعصرہ غفاری نہی را شامل طور و الفت و ابوہریرہ  
از طرف منکر کرد۔ واللہ اعلم اتہنی اور ان کے خلف الصدق حضرت مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب محدث اور  
محدث شریف لائشہ الرحال علی اتحادی فرماتے ہیں راستی سنۃ المحدث فی ہذا الحدیث اما جنس تہنہ  
اور جنس بعد فعلی الادل تقدیر الکلام لائشہ الرحال الی المساجد الا الی ثلثہ مساجد ورجح ماسوی سکوت و  
و علی الوجہ الثانی لائشہ الرحال الی مواضع متبرکہ بہ الا الی ثلثہ مساجد الی آخرہ غیبیۃ شد الرحال الی غیر  
المساجد الثلثہ المنظم نہی عن بظاہر سیاقی الحدیث و تزییدہ ماروی ابوہریرہ عن بصرہ بن ابی بصرہ الغفاری  
جنس بلایع من الطور و تمار فی الموطا و ہذا الوجہ قوی من جہتہ مدلول حدیث بعصرہ واللہ اعلم بالصواب  
اتہنی اور تفسیر فتح العزیز میں فرماتے ہیں واذ ہمین جا و اخرج شد من تاکید یبلغ کہ حدیث شریف در نہی  
از زیارت قبور و از شد الرحال بسوئے موضع غیر از مساجد ثلثہ و انکہ قبور را نبیاء و مساجد سازند و از  
شدہ و عاویس ست کہ در بن محل اکثر جہال را اعتقاد کہ مشرکین اور بزرگان خود ہم رسیدہ مستہم میرسد  
قبور الی اللہ محض باقی نہاد مگر در پردہ حجاب آن اور لائشہ اتہنی۔ اور مولانا محمد اسماعیل صاحب تہذیب علیہ الرحمہ  
سند یہ قاری عبارت در اصل ادیر کی عربی عبارات کا ترجمہ ہے۔ لکن اور اسی حدیث میں مستثنیٰ سے جہد و ہے جو  
یا تو جس قریب ہے یا جس بعد اگر جس قریب ہے تو چہر تو جہد کا یہ مطلب ہر کہ مساجد کیلئے جگہ کے جاویں  
مگر جس مساجد کیلئے اور اسی صورت میں مساجد کے علاوہ مقامات سے سکوت کیا گیا ہے اور جنس بعد کی صورت  
نہ کہ جسے پہنچے کہ ان مقامات کیلئے جگہ کے جاویں جس سے قریب مقصود ہو مگر جس مساجد کیلئے قریبی صورت میں  
ان تین بڑی مساجد کے علاوہ جہد مقامات ممنوع ہوں گے ظاہر سیاق حدیث کے لحاظ سے اور اسی کا تاہید ابوہریرہ  
کی روایت سے ہوتی ہے جو انہوں نے بعصرہ بن ابی بصرہ الغفاری سے روایت کی ہے جب کہ وہ طور سے روئے تھے اور  
یورپی حدیث موطا میں ہے ابوہریرہ بہت قوی ہے حدیث بعصرہ کے۔ لول کا طرف بھی اللہ اعلم بالصواب۔ لکن اور اسی جہد  
سے واضح ہوتا ہے نہ تا کہ یقین کا جو حدیث شریف میں زیارت قبور سے ممانعت کے بارے میں آیا ہے شدہ حال جو اس مقام  
کیلئے جو تینوں مساجد کے علاوہ ہر اور قبیلہ کی ان قبروں سے علاوہ ہر جن کو مساجد بنایا گیا ہو وہ رہت اس سے مدعا یہی ہے کہ  
اس محل سے اکثر جہال کو جو اعتقاد کہ مشرکین کو اپنے بزرگوں کے تسلط حاصل ہوا ہے ہم پہنچا ہے اور توجہ الی اللہ محض باقی نہیں  
ہوتی ہے مگر در پردہ ان ادوار کے حجاب میں۔

بھی انہی کے تقدیم ہر اوطاق مستقیم میں فرماتے ہیں۔ انہی جملہ قصد زیارت قبور انہا است از جانب  
انظار تین بر کشیدن متاعب و مصائب اسفار و مقامات آلام یل و نہار و این اسفار ہم باوجودیکہ  
در ان کتاب آن صوابات فی در زندہ بنظلمات شرک یکشد برادی مخطیہ یزیدی میرساند عوام این سفر  
را برابر بیکر بعض وجہ بہتر از سفر رنج میدانند و صورت احرام و محرمان شنیدہ بعینہا یا بہ شہادہ خودی  
بندند و علاوہ بر آن قبور ناندہ و اہم یہ خود آن مسافران بد انجام و در سفر و تمام متعلقان ایشان در  
حضر التزام میکنند بقصد اگر حجاب باطن صاف را قطع منازل سفر بسوئے قبور اہل اللہ متعلقہ قیل  
می نغند لیکن عوام مومنین آنقدر مضرت فیظہر میرساند کہ خارج از بیان است پس لایہ ہر خصوص و  
عوام بالانہام است کہ انہی امر باکل اعراض کردہ از انہا ضیاً سازند اتہنی۔ لکن اور حضرت مولانا شاہ  
عالمہ سخی صاحب محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ بھی مادہ مسائل میں اسی روش پر چلتے ہیں چنانچہ فرماتے ہیں  
در بن مسئلہ علماء و اختلاف است۔ بعضے جائز دانستہ و بعضے حرام نوشتہ چنانچہ در قسطانی شرح صحیح بخاری  
و ترجمہ مشکوٰۃ شیخ عبدالحق محدث دہلوی مرقوم و مسطور است و فی ترجمہ شیخ الموصوف کہذا اما  
مسافرت بلانہ زیارت قبور صالحین رسیدن بمواضع متبرکہ خلاف است بعضے جہاد دارند و بعضے حرام گویند اتہنی  
لکن جملہ ان کے ان بزرگوں کے قبروں کی زیارت کا قصد ہے زمین کی ہر جہت و سمت سے سفر و کی مہجیت اور متقیں جو  
برداشت کر کے اور رات دن کے رنج و دکھ کے قیاسات کے ساتھ ادب و سفر جہی باوجودیکہ انکے کرنے میں بہت کدیف  
آہستہ ہیں انکو شرک کی ظلمات میں کھینچے جاتے ہیں اور نادانگی خدا کے جنگل میں پہنچا دیتا ہے عوام اس سفر کو برابر  
بلکہ بعض وجہ سے سفر رنج سے بہتر جانتے ہیں اور صورت حرام کی اور عمر میں کی سن کر یا نہ سن کر میرا یا اسی کے مثل باندہ  
لیتے ہیں بلکہ اس کے علاوہ اور قبور کا جو زیادہ اور لغو موتی ہیں وہ مسافران بد انجام سفر میں اپنے اوپر اور اپنے تمام  
متعلقین پر تمام کا حالت میں لازم مقرر کر لیتے ہیں حاصل کام یہ کہ صاف باطن والوں کو اگر چہ اہل اللہ کے قبور کی طرف  
سفر کرنے کے لئے قطع منازل کرنا طویل نفع بخشا ہے لیکن عام مسلمانوں کو اس قدر نقصان پہنچا ہے کہ خارج از میان  
ہے لہذا جملہ خاص و عام کو لازم ہے کہ اس امر سے بالکل اعراض کر کے اس کو نبیاً ضیاً کر دیں۔ لکن اس مسئلہ میں  
علماء کا اختلاف ہے بعض جائز اور بعض حرام کہتے ہیں چنانچہ قسطانی شرح صحیح بخاری اور ترجمہ مشکوٰۃ شیخ عبدالحق  
محدث دہلوی میں مرقوم و مسطور ہے اور شیخ موصوف کے ترجمہ میں اسی طرح ہے صالحین کی قبروں کی زیارت کیلئے  
سفر کرنا اور متبرکہ مقامات پر پہنچنا اس میں اختلاف ہے بعض جہاد رکھتے ہیں اور بعض حرام کہتے ہیں۔



دقی القسطنطینی واختلف فی شد الرحال الی غیرہا کالذہاب الی زیارت الصالحین  
احیاء واموات والمواضع الفاضلة للصلوة قیلاً والتبرک بها فقال ابو محمد  
الجوی یحرم علیہما ہر الحدیث واختارہ قاضی حسین وقال بہ القاضی عیاض  
وطائفتہ والمصیح عند امام العزیزین وطیبرہ من الشافعیۃ الجواز انہی دق شرح مشکوٰۃ لعل علی  
قلوب فہب بعض العلماء الی الاستدلال بہ علی طمع من الرحلة لزیادۃ المشاہدۃ وقبور الخلد  
الصالحین - - - بعدہ عبارت بحمد اللہ بالانقل استدلال میں فرمائی ہے اور زمانہ  
یہ احمد حاشیہ نامہ المسائل میں فرماتے ہیں درین زمانہ کہ ماورائیم شدہ حال یعنی مسافرت نمودن برائے زیارت  
قبور بزرگان عبارت اتناں شدہ است کہ تامل و شغل حاجیان جمع ساختہ و اعلام و ہدی گرفتہ در زمان  
میں و مقرر کہ اکثر قریب زمانہ موت صاحب آن قبری باشد بعد تسبیح و شغل احرام و انداختن گھبار  
گردن میروند و اطفال نمودن و ہمراہ خودی برند و در اینجا رفتہ بعد زیارت سر ہائے اطفال خوردن می تراشد  
ذو جہاست می کشند و جہادات نذر نیاز کہ قبل از رفتن اینجا بخود واجب و لازم شمرده اند مودی می سازند  
و این فعل را در عرف عام رفق و چھڑی ہائے خوراجی و مدار صاحب وغیرہ گویند پس این قسم رفق  
بہ عیست بد بکہ اکثر مردمان مرکب شرک ہمیشہ مولانا ہیر الرحمن کہ جواب این سوال مع اختلاف  
آن اتمام فرمودہ اند عرف جواب آنست کہ برائے زیارت قبر از فاصلہ دور در از آنجا مرکب کہ امی امور

لہ تسلطانی میں ہے کہ اس کے علاوہ مقامات کے جانے کے لئے گماوے کتابیہ کہ صالحین کی زندگیاں کی موت  
پران کی زیارت کے لئے جانا اور تبرک مقامات پر دیاں عبادت کرنے کے لئے جانا اور برکت حاصل کرنے کی  
غرض سے جانا تو اس کے متعلق ابو محمد حنفی کہتے ہیں کہ ظاہر حدیث پر عمل کرنے کے لئے حرام ہے اور  
اسی کو قاضی حسین نے اختیار کیا ہے اور اس کو قاضی عیاض نے ادما یک جماعت نے اختیار کیا ہے اور امام  
حریم وغیرہ شوافع کے پاس مجمع یہ ہے کہ جائز ہے۔

لہ اور مقام علی تباری نے مشکوٰۃ کا شرح میں لکھا ہے کہ بعض علماء نے اس حدیث سے دلیل لی ہے تبرک  
مقامات اور علماء و صالحین کے قبروں کے سفر کرنے کی ممانعت پر۔

فیہ مشروع نشو و پیدا احمد ۱۲۔ اب ان حضرات اکابرین نے دلائل مذکورہ سے استدلال منع فرمایا۔  
اور خود صحابہ نے بھی استدلال منع پر حدیث سے فرمایا گویا ان کے نزدیک معنی حدیث میں تھے  
بظاہر اس سے عمدہ دلیل کیا ہوگی جو رائے صحابہ ہوئی اور اگرچہ اختلاف سیر کی ناعدہ پر کرنے کی گنجائش  
کسی کو ہو مگر اولی معنی حدیث صحابی کے ہوں گے اور نیز مصالح شرعیہ اسی پر مشتمل ہیں کہ جہلا کو دروازہ  
خدا کھلائے گا چنانچہ فضل رسول بدایونی نے آنحضرت اکابرین دہلی پر طعن و تشنیع بد نہائی کی ہے کہ  
قلب کو صدمہ ہوتا ہے اور سوائے جبر چار نہیں لہذا گذارش فدویانہ کی جاتی ہے کہ جو رائے شدہ ہذا  
میں مناسب رائے حضور ہو اس سے مطلع فرمادیں کہ عہدہ آمد اس کے مطابق کیا جاوے۔

جواب یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے دونوں جانب اکابر علماء میں اب اس میں فیصلہ ممکن نہیں  
آپ کو اختیار ہے کہ چاہے جس پر عمل کریں اور دوسری جانب طعن بھی نہ کریں مگر ہاں عرض کے مجمع  
میں جانا اور عوام کا اس میں غلو کرنا حرام ہے اور مانیس کی غرض بھی جہلا عوام کو روکنا اور سید باب  
تحریف کا ہی ہے تو صحیح ہے ہر حال مسئلہ وہی ہے جو لکھا گیا فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

### صلوۃ العاشقین

سوال یہ چار رکعت وقت جمع کا ذب کے رکعت اول میں بعد فاتحہ و اخلاص کے یا اللہ سب بار رکعت  
دوم میں بعد الحمد و اخلاص کے یا الرحمن تنویر رکعت سوم میں بعد فاتحہ و اخلاص کے یا رحیم تنویر رکعت  
چہارم میں بعد فاتحہ و اخلاص یا دو دو تنویر بار پڑھنے سے مقرب خدا تعالیٰ کا ہوگا۔ یہ نماز نایک کتاب  
لہ یہ زمانہ جیسے میں ہم ہیں شہر حالی یعنی بزرگوں کے قبروں کی زیارت کیلئے سفر کرنا اسکا مطلب یہ ہے کہ قافلہ  
مثل حاجیوں کے جمع کر کے اور جھنڈے اور قریبائیاں لے کر مقررہ زمین میں کریم زمانہ اکثر اس صاحب قبر کی  
موت کے زمانہ سے نزدیک ہوتا ہے پھر مثل احرام کے باندھ کر اور پھول گردن میں ڈال کر جاتے ہیں اور اپنے بچوں کو  
بھی اپنے ساتھ لے جاتے ہیں اور وہاں جا کر زیارت کے بعد اپنے بچوں کے سروں کو منڈواتے ہیں اور حجامت جرات  
ہیں اور نذر نیاز جو روانگی سے پہلے اپنے پر واجب و لازم کر چکے تھے ادا کرتے ہیں اور اسی فعل کو عرف عام میں  
مجاہرہ می کہ چھڑی میں جانا نامہ مدار صاحب کی چھڑی میں جانا کہتے ہیں پس اسکا جانا بدعت ہے بلکہ اکثر لوگ  
شرک کا بھی مرکب ہر جاتے ہیں مولانا ہیر رحمتہ کہ اس سوال کا جواب مع انکے اختلاف کے لکھ چکے ہیں اسکا جواب مر  
یہ ہے کہ زیارت قبر کیلئے دور دراز کے فاصلہ سے اسی جگہ کسی امور فیہ مشروع کا مرکب نہیں ہوتا ہے یہاں



میں لکھی ہے اور اس نماز کو صلوٰۃ العاشقین کہتے ہیں یہ نماز جائز ہے یا نہیں۔  
جواب :- اس صلوٰۃ کی سند کسی حدیث کی کتاب سے یا فقہ سے بندہ نے نہیں دیکھی۔

سایہ مبارک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

سوال :- سایہ مبارک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا پڑھنا تھا یا نہیں اور جو ترمذی نے نوادر الاصول میں عبد اللہ بن عبد اللہ بن عبد اللہ بن عبد اللہ سے انہوں نے ذکر کیا ہے کہ روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا سایہ نہیں پڑھنا تھا مندرجہ حدیث کی صحیح ہے یا ضعیف یا موضوع اور آیا فرمادیں جواب :- یہ روایت کتب صحاح میں نہیں اور نوادر کی روایت کا بندہ کو حال معلوم نہیں کہ کسی نے نوادر الاصول حکیم ترمذی کی ہے نہ ابو عیسیٰ ترمذی کی فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

عمارت پر خرچ کرنے کا مطلب

سوال :- اس حدیث ترمذی شریف التمتع - کلہا فی سبیل اللہ الا البتاء فلاحیر فیہ میں مطلق بناء کو ملاحیر فیہ میں داخل فرمایا ہے مگر بعض بناء تو ضرورت پر جہنی ہوتی ہے اگر وہ جہنی ملاحیر فیہ میں داخل ہوتی تو بڑی دشواری ہوگی یا بناء زائد از حاجت مراد ہوگی۔

جواب :- جو بناء حاجت سے زیادہ ہو یہ حدیث اس میں وارد ہوئی ہے جیسا بعض آدمیوں کو زائد از حاجت بناء کا شوق ہوتا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

معجزہ قدم شریف

سوال :- معجزہ قدم شریف یعنی شگ موم ہر کر نقش قدم ہر جانا چنانچہ بکثرت دیکھا جاتا ہے کہ لوگ بٹے پھرتے ہیں احادیث صحیحہ مستندہ ہے ثابت ہے یا نہیں۔

جواب :- کتب احادیث سے تو اس کا پتہ نہیں چلتا البتہ قصیدہ ہمزہ میں دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ معجزہ نقش قدم کا ظاہر ہوا ہے لیکن آجکل جو بٹے پھرتے ہیں ان کا اعتبار نہیں فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حضرت مرزا جان جاناں کا مسلک

سوال :- ملفوظات حضرت مرزا مظہر جان جاناں شہید رحمۃ اللہ علیہ میں ہے عجیب است کہ حدیث صحیح غیر منسوخ کہ محدثین بیان آن منورہ اند و احوال رداۃ آن معلوم است و چند واسطہ میرسد بر بنی معصوم کہ خطا را بر آن راہ نیست و بر زیادہ از وہ واسطہ میرسد بحدیث کہ خطا و صواب سے تمام خروج اللہ کی راہ میں ہیں بجز مہارت کے کہ اس میں کوئی بھلائی نہیں۔

از شان اوسط معمول گردیدہ است و بنا لا قوا احذنا ان مسینا و اخطانا اس عبارت کی درجہ سے وہ لوگ جو باوجود احادیث صحیحہ غیر منسوخ کے جس کی شہادت عند المحققین اہل فن ثابت ہو گئی ترک کر کے دیگر کتب و اقوال پر کر ان کا حال بضبط ناظران ثابت نہیں مل کرے ہیں حضرت مرزا صاحب قدس سرہ کو غیر مقلد اور برا کہتے ہیں۔ یہ قول ان کا گناہ اور ناحق ہے یا نہیں اور عبارت مذکورہ صحیح ہے یا نہیں۔

جواب :- یہ عبارت صحیح ہے اور یہ حکم اس شخص کے لئے ہے کہ تمام احادیث کی صحت و سقم سے واقف ہو اور دلائل اثمر مجتہدین اور فقہائے بھی واقف ہو پس یہ عبارت کچھ غیر مقلدوں کو مفید نہیں اور اس عبارت کی درجہ سے حضرت مرزا صاحب علیہ الرحمۃ کو غیر مقلد اور برا کہنے والا ناسق ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

معجزہ کی حقیقت

سوال :- قرآن میں حق تعالیٰ فرماتا ہے۔ فطرتہ اللہ التي فطر الناس علیہا لا تبدل لخلق اللہ۔ اور دوسری جگہ ارشاد ہے۔ ولن تجد لستہ اللہ تبدلا ولن تجد لستہ اللہ تحویلا الخ فطرت مہی ہے جس پر خداوند تعالیٰ نے مخلوق کو بنایا ہے اور خدا کا فطرت میں تبدیلی نہیں ہوگی اور دوسری آیت میں یہ فرمایا کہ خدا کے طریقے میں ہرگز تبدیلی نہیں ہوگی اور خدا کا کلام اور وعدہ باطل سچا ہے تو فطرت کے خلاف عصا کے اتر دیا ہوئے اور بارگاہ کے پھر پیدا ہونے اور ناقہ وغیرہ معجزات کا کیسے ظہور ہوا اگر یہ فرمادیں کہ خداوند تعالیٰ کو سب قدرت ہے تو ان آیات میں استثناء ہونا چاہیے تھا جیسا اکثر جگہ بعض جزئیات کو خداوند تعالیٰ نے استثناء سے تعبیر ہے کہ حدیث صحیح جو منسوخ بھی نہیں جبکہ محدثین نے بیان کیا ہے اور اس کے راویوں کا حال بھی معلوم ہے اور وہ چند واسطوں سے بنی معصوم تک پہنچتی ہے جس میں خطا کو کوئی دخل نہیں ہے اسکو تو میں میں نہیں لاتے ہیں اور فقہ کی روایت میں کو نقل کرنے والے قاضی و مفتی ہیں اور ان کے ضبط و عدل کا حال معلوم اور دس واسطہ سے زیادہ میں مجتہد تک پہنچتی ہے اور خطا و صواب واسطوں کا معمول بن گیا ہے اللہ ہماری گرفت نہ فرما اگر ہم نے بھول کی یا خطا کی تہ اس تابیت کا اتباع کہ جس تابیت پر اللہ تعالیٰ نے لوگوں کی پیدا کر دیا ہے اللہ کی خلقت میں کوئی تبدیلی نہ ہوگی۔ تہ اور تم اللہ کی سنت میں رہنا چاہئے اور تم اللہ کی سنت میں کوئی تغیر نہیں پاؤ گے۔



فرمایا ہے۔ لا خیر فی کثیر من نجر عہ الذین امر بصدقۃ او معروف او اصلاح  
بین الناس۔ تو ایسے ہی استشاد ہونا چاہیے فقہاء و مجتہدات انبیاء کا ثبوت و شواہد  
ہے۔ وہی حضرت موسیٰ علیہ السلام کو وادی میں کی وہی طرف سے درخت میں سے آواز آئی کہ  
موسیٰ ادرہ علی خداوند رب العالمین ہوں، اس میں یہ تردد ہے کہ درخت میں ذات باری تعالیٰ  
نے حلول فرما کر موسیٰ علیہ السلام کو یہ خداوی اور درخت ادنیٰ مخلوقات میں سے ہے اور جو یہ خیال  
کیا جاوے کہ ذات باری تعالیٰ نے درخت میں جلوہ نہیں فرمایا بلکہ درخت کو حکم فرمایا کہ جس کی وجہ  
سے وہ ہونے لگا کیونکہ خداوند تعالیٰ کو سب قدرست ہے تو یہ فرمان غلط ہو جائے گا کہ انا اللہ  
رب العالمین۔ اور ظاہری اور حقیقی معنی کو چھوڑ کر تاویل پر کیسے اعتبار ہوگا۔ (۳) خداوند  
تعالیٰ کا امجد میں ایک جگہ فرماتا ہے کہ یہ قرآن مجید پہاڑ پر نازل کیا جائے تو پہاڑ خوف سے شق  
ہو جاتا اس میں تردد ہے کہ پہاڑ بے حس اور آدمی ظاہری اور باطنی دس حواس رکھتا ہے جس کے  
اندہ خوف کا مادہ بھرا ہوا ہے اس کو جنبش تک نہ ہو سو یہ اللہ تعالیٰ نے کیے فرمادیا اس کا ثبوت  
عقلی و نقلی دلائل سے دیگر اطمینان فرمادیں۔

جواب ۱۔ واللہ الموافق للصواب فطرۃ اللہ التي فطر الناس الا انهم اس آیت کے  
اگر ہی معنی ہوں جو ساقی نے مجھے ہیں تو مراد یہ ہے کہ حق تعالیٰ کی پیدائش کو کوئی متغیر نہیں کر سکتا مگر  
خدا نے تعالیٰ جل شانہ خود اپنی خلق کو جس طرح چاہے متغیر کر سکتا ہے اور مجرہ بھی خدا نے تعالیٰ کی طرف  
سے بے قوت و عادت ہوتا ہے کوئی منتقل طور پر اس کے اصدار پر نہ مقرر نہیں بنی کو بھی اس کے اصدار  
پر بالکل وبالاستقلال قدرت نہیں ہوتی لہذا اعضا کا اثر و مل ہونا پہاڑ سے ناقص کا پیدا ہونا وغیرہ امور  
یہ سب خدا نے تعالیٰ ہی کا بدلہ ہوا ہے پس اس پر کچھ اشکال نہیں دیکھو حق تعالیٰ مضربید کرتا ہے اگر  
اس کو توڑ کر دیکھیں تو اس میں زردی و سفیدی ہوتی ہے۔ پھر وہی اس کو خون بنا کر اس میں سے بچہ  
پیدا کرتا ہے ایسے ہی نطفہ سے آدمی بلکہ بہت سے تغیرات پر باذن اللہ تعالیٰ آدمی بھی قادر ہوتا ہے  
جیسے کسی شے کو جلا کر رکھ دیتے ہیں وغیرہ وغیرہ یہ جو تغیرات باذن تعالیٰ ظہور پذیر ہیں پس ان تبدیلیات  
اللہ ان کی بہت سے سرگوشیوں میں کوئی جھلانی نہیں مگر جس نے حد تک حکم دیا یا کسی نیکی کا یا لوگوں کے درمیان  
اصلاح کرتے کا۔ شے میں ہی غلط ہوں جو رب العالمین ہے۔

کا انکار ہی شخص کر سکتا ہے کہ جس کے فہم سے اصلاً بہرہ نہ ہو اور آیت شریفہ میں ہرگز نہ معنی ملو  
نہیں ہیں۔ (۲) کلام مذکور درخت کی جہت سے اور درخت میں سے اگر آیا ہو تو اس سے ہرگز  
لازم نہیں آتا کہ وہ شجر شکم ہو مثلاً اگر کوئی شخص دیوار کے مجھے سے یا پردہ کا آڑ سے یا تابعدان میں  
ازاد سے تو ظاہر ہے کہ اگر ازان ان اشیاء میں سے ہو کر نکلے گی مگر اس کے لئے وہ آواز اس شے میں سے  
نکلی ہے کوئی عاقل یہ نہیں کہہ سکتا کہ وہ دیوار اور کپڑا اور تابعدان شکم میں شکم تو وہی ہے کہ جس سے  
اصدار کلام کا ہوا ہے اور جس کے ساتھ یہ صفت قائم ہے ذکر وہ دیوار اور پردہ اور تابعدان پس اس کی  
طرح یہاں بھی شکم جناب باری تعالیٰ اعز اسمہ میں اور جانب وجہت صد آواز شجرہ ہے اس کے  
شبہ حلول یا یہ شبہ کہ وہ شجرہ مدعی الوہیت ہو سزا سزا داتی ہے۔ (۳) واللہ لنا ہذا القرآن  
علی جبل لرایتہ خاشعاً متصدعاً من خشیۃ اللہ۔ اس کے معنی یہ ہیں کہ جیسے احکام قرآن  
بشر و نازل ہوتے ہیں اگر یہ حکم جبل پر نازل ہوتا اور اس کو متکلف بنایا جاتا تو اس کا خشتہ باری  
تعالیٰ سے یہ حال ہوتا کہ وہ ٹکڑے ٹکڑے ہو جاتا پس انسان باوجودیکہ احساس و ادراک میں اس سے  
بہت زیادہ ہے مگر اس کو اس قدر غفہ ہے کہ اصلاً اثر نہیں ہوتا اس پر یہ استبعاد کہ انسان پر  
باوجود حواس عشرہ ظاہریہ و باطنیہ اثر نہیں ہوتا بلکہ محل ہے اس لئے کہ اگر انسان پر غفلت و غما  
کا پردہ نہ ڈالا جاتا تو بے شک وہ اس سے بھی زیادہ ہو جاتا مگر چونکہ اس میں جبل کے برخلاف  
شہوات وغیرہ کو غالب کر دیا ہے اس لئے وہ برداشت کر دیتا ہے اور جب قناعت و غفلت کم ہو  
جاتی ہے تو انسان کی بھی حالت غالب نہیں رہتی چنانچہ بہت سے اکابر کے حالات اس قسم کے مشہور  
ہیں کہ قرآن شریف سن کر ان کا کیا حال ہوا حتیٰ کہ بہت سے اسی وقت مر گئے ہیں اور جن مقربان بارگاہ  
کو باوجود حضور قلب و حصول تہذیب و تفکر کے پھر بھی تغیر نہیں ہوتا تو یہ حق تعالیٰ کی طرف سے ان  
کو قوت و اثبات و استقلال جو عطا ہوتا ہے اس کی برکت و سبب سے ہے اور یہ کہنا کہ جبل وغیرہ  
کو اصلاً احساس نہیں ہے۔ اصول اسلام کے خلاف ہے اور واقعہ حدیث نبویہ ان اشیاء میں ایک قسم  
کا ادراک و احساس سے انکار نہ کرے گا حق تعالیٰ نے ان جملہ اشیاء میں ایک قسم کا ادراک و  
احساس رکھا ہے اگرچہ وہ ادراک اس قسم کا نہ ہو کہ انسان و ملائکہ و جن کو دیا گیا ہے۔ مگر وہ ...  
اپنے اس نوع ادراک سے جو جہ اپنی قوت و حیشہ کے اور نہ ہونے قناعت کے اور نہ ہونے اس قوت

لے اگر ہم اس قرآن کو پہاڑ پر اتارتے تو تم اسکو دیکھتے کہ وہ عاجزی کرنے والا ہوتا اور اللہ کے خوف سے پارہ پارہ ہو جاتا۔



کے جو خواہشیں بشریں رکھی گئی ہے اگر اس پر قرآن شریف نازل کیا جاتا تو ہرگز اس کی برداشت نہ کرنا اور بعض مغضربین نے یہ بھی فرمایا ہے کہ معنی یہ ہیں کہ اگر جیل کو ادراک دیا جاتا جو انسان کو دیا گیا ہے تب اس کا یہ حال ہوتا پس اگر یہ معنی لئے جاویں تب تو کوئی اشکال ہی وارد نہیں ہوتا اور بندہ بوجہ معذوری چشمہ کے بسط جواب سے معذور بھی ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

### پان کھانا

سوال :- پان کھانا حدیث سے ثابت ہے یا نہیں زیادہ کہتا ہے کہ پان کھانے کی بہت تعریف حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی ہے تو لے زیادہ صحیح ہے یا غلط ہے۔

جواب :- جو شخص پان کھانے کی فضیلت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قول سے ثابت بتاتا ہو وہ بڑا جاہل بلکہ بدین ہے اس کی بات بھی نہ سنا جاوے۔

### عمارت کو بلند نہ بنانے کا مطلب

سوال :- ایک کتاب میں لکھا ہے کہ چھ گز سے زیادہ تعمیر کو بلند کرنا حدیث میں بالعمارت منع آیا ہے چنانچہ دوسری حدیث میں ہے کہ ایک صحابی نے ایک گول گھر بلند بنایا تھا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے سلام علیک ترک کر دیا بعد ان صحابی نے وہ مکان گرا دیا تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم خروش ہو گئے لہذا اصل مسئلہ فرما دیجئے۔

جواب :- ضرورت سے زیادہ تعمیر موجب باز پرس ہے اور باعث خسارہ آخرت بھی ہے اور اصحاب سے ایسا فعل اور بھی زیادہ بعد اس لئے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ناراض ہوئے چھ گز کی کوئی قید نہیں ہے بلکہ مدارج و اجازت ہے فقط۔

### صدقہ کھانے سے دل پراثر

سوال :- طعام البیت بیعت القلب و طعام العریض بیعت البطن حدیث ہے یا قول طعام ایصال ثواب مثل یا زید ہم غوث الامم یا بری و ششماہی وغیرہ کہ ہندوستان میں رائج ہے یا بلا قیود و یوم و غیرہ طعام ایصال ثواب کے واسطے تیار کیا جاوے تو اس کا کھانا حرام ہے یا مکروہ تحریماً یا تنزیہاً یا جائز خصوصاً ذکرین شافعیین کے حق میں کیا حکم ہے۔

سے بیعت کا کھانا دل کو یاد دیتا ہے اور یاد کا کھانا دل کو یاد دلاتا ہے۔

جواب :- یہ قول ہے اور یا زید ہم کا طعام بھی ایسا ہی ہے سب صدقہ ہے اور سب کا کھانا موجب امانت قلب ہے فقط۔

### عز امت مال کا مطلب

سوال :- السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ عز امت مال کا حدیثوں میں جہاں مذکور ہے محشی اسے منسوخ کھتے ہیں مگر معلوم نہیں کہ اس کا نسخ کیا ہے اور نسخ میں اتنی قوت ہے کہ ان احادیث ثلثہ ثابت کو اس کے مقابلہ کی کہہ سکیں مشہوریوں نے کہ اگر شخص ایک گھر میں نماز پڑھے اور پھر مسجد میں جماعت سے نماز مل جاوے تو ظہر و عشاء میں شریک جماعت ہو جاوے اور صبح و عصر اور مغرب میں شریک نہ ہو حالانکہ الوداد شریف میں جو واقعہ مذکور ہے اس میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی غفلت کی وجہ صبح کی جماعت میں شریک نہ ہونا ہے اس کا کیا جواب ہے۔ فقط جواب :- عز امت مالی ابتداء اسلام میں تھی پھر حکم ہو گیا لا یحل مال احد الا باذنه او کما قال

یہ اس کا نسخ ہے اور اس مسئلہ کو طحاوی نے لکھا ہے تم خود دیکھ لینا اور اس پر اجماع بھی ہے اور الوداد شریف میں جو حدیث وارد ہوئی ہے وہ صبح کے وقت میں ہوئی کہ صبح کے وقت کا اداکو آپ نے نہیں فرمایا اگرچہ عتاب کا لفظ عام اور بعد صلوٰۃ صبح کے نوافل کی امانت عموماً ہے وہ اسکی نسخ بھی ہو سکتی ہے مگر یہاں نسخ کی حاجت نہیں کہ عتاب رجب عدم شرکت کے تھا اور بعد معلوم ہونے کے کہ لوگ نماز پڑھ چکے ہیں آپ نے اس وقت کی نماز میں کچھ نہیں فرمایا بلکہ کہتے یہ ارشاد فرمایا کہ جو شخص نماز پڑھ کے آیا کرے نماز میں شریک ہو جاوے چونکہ اس وقت کے نفلوں کی امانت پہلے ہی ہو چکی تھی لہذا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی تصریح نہیں فرمائی اور نہ یہ فرمایا کہ اگرچہ تم پڑھ کر آئے تھے تم کو شریک ہونا تھا بلکہ کہتے مشدداً فرمایا کہ جو شخص نماز پڑھ کے آوے شریک جماعت ہو جاوے مستغلاً اسی واسطے عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کی نماز میں شریک نہیں ہوتے تھے کہ صحابہ اس استشاد سے مطلق تھے فقط و سلام

### تین دن سے کم میں قرآن مجید ختم کرنا

سوال :- تین دن سے کم قرآن کو ختم کا راستہ حدیث ترمذی سے معلوم ہوتی ہے مگر بعض اہل نظر سے یہ امر ثابت ہے اس سے کیا مراد ہے۔



جواب: کراہت کسی حدیث سے ثابت نہیں بلکہ یہ ہے کہ ایسے پڑھنے میں انہام نہیں ہوتا  
مگر پڑھنے میں ثواب بلا کراہت ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم

ملفوظات

(۱) عام قاری کے نزدیک جن کی قراءۃ ہندوستان میں پڑھی جاتی ہے اور تمام قرآن مجید  
اسی کے موافق ہیں۔ بسم اللہ ہر ہر سورۃ کا جزد ہے لہذا ان کے نزدیک ہر سورۃ کے اوپر بسم اللہ  
کو جہر کے ساتھ پڑھنا چاہیے اور امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ کا مذہب یہ ہے کہ بسم اللہ ایک آیت  
قرآن شریف کی ہے اس کو کسی ایک جہر سے پڑھ دینا چاہیے سورۃ نمل کے پس جبرگ  
کہ مذہب حنیفہ کی رعایت رکھتے ہیں وہ بسم اللہ کو ایک بار پکار کر پڑھتے ہیں سورۃ  
نمل کے کیونکہ یہ بسم اللہ کی سورۃ کا جزد نہیں مستقل آیت ہے امام صاحب کے نزدیک پس بقائت  
مذہب حنیفہ میں سورۃ کے ساتھ چلے اس کو پڑھ لیں۔ کوئی قید نہیں کہ اگر رعایت قاری عام  
کی منظور ہے تو ہر ہر سورۃ کے اوپر پڑھنا چاہیے درحقیقت مذہب حنیفہ کوئی احتیاط کی بات نہیں  
کیا ہے۔

(۲) مسئلۃ: لا صلوة الا بحضور القلب میں حضور تلب مطلق واقع ہوا ہے اور مطلق کا  
قائد ہے کہ اگر ادنیٰ سے ادنیٰ فرد بھی اس کی پائی جاوے تو اشتغال امر ہو جاتا ہے پس ادنیٰ حضور یہ ہے  
کہ نماز پڑھنا جلنے اور تکبیر تحریر میں نیست نماز کیا ہو اور ہر رکن میں یہ جانی لے کر ملاں رکن کرتا  
ہوں پس فرض ادا ہوا کہ مطلق حضور کی ادنیٰ فرد موجود ہے اسی طرح اگر اول سے آخر کسی رکن میں  
سو گیا تو رکن ادا نہیں ہوتا پس فرض نماز تو اس قدر حضور سے ادا ہوتی ہے اور کمال کی انتہا نہیں  
والسلام۔

ملہ حضور تلب کے بغیر نماز نہیں ہوتی۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## کتاب العلم

جو عالم بر نیت و غلط میلہ میں جائے

سوال: عالم کو بطور و غلط کے میلہ میں جانا مثل میلہ میران کھیر کے درست ہے یا نہیں اور اس  
کی نیت وہاں جانے سے یہ ہے کہ وہاں جا کر مباحثہ مخالفان سے کرے۔

جواب: میلہ میں جا کر عالم اگر میرد تماشہ نہ کرے اور میلہ کی برائی بیان کرے اور لوگوں کو  
وہاں سے چلے جانے کی ہدایت کرے تو درست ہے بلکہ بہتر و موجب ثواب ہے البتہ اگر غلط  
و تماشہ دونوں کرے تو گنہگار ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

والدین کی اجازت کے بغیر طلب علم کیلئے سفر کرنا

سوال: بلا اجازت والدین کے بطلب علم سفر کرنا جائز ہے یا نہیں۔  
جواب: اگر علم فرض کی تعلیم کو یا میردوں اذن والدین کے جاوے بشرطیکہ شہر میں حاصل نہیں  
ہو سکتا تو درست ہے ورنہ درست نہیں فقط۔

تقویٰ اور فتویٰ کا فرق

سوال: تقویٰ کس کا حکم ہے اور فتویٰ کس کا حکم ہے اور ان دونوں میں کیا فرق ہے۔ اور  
ان دونوں میں سے ہم پر کس پر عمل کرنا فرض ہے۔

جواب: تقویٰ یہ ہے کہ جس کو علامہ نے بدیل قرآن و حدیث جائز کہا اس پر عمل کرے اگرچہ  
بعض دجہ سے اس میں ممانعت بھی معلوم ہوتی ہو اور تقویٰ یہ کہ جہاں شہر ہو اس کو بھی نہ کرے پہلی کو  
رخصت کہتے ہیں اور دوسری کو عزیمت و دونوں حکم شرع کے ہی ہیں اور دونوں میں جس پر عمل کرے  
درست ہے رخصت سے باہر نہ نکلے اور تقویٰ کرے تو بڑا اجر ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

عبادت کا مطلب



سوال :- شرح شریف میں معنی عبادت کے کیا ہیں کہ جو سب افراد اقسام عبادت پر صادق ہو دیں اور معنی مشہور غایت اللہ تعالیٰ لفظاً تعظیم سب افراد پر بندہ نہیں ناقص شامل وصادق نہیں ہوتے اور امام غزالی رحمہ اللہ تعالیٰ نے معنی عبادت اطاعت کہے ہیں رسالہ ایسا اولیٰ میں پس ایسے معنی ارشاد ہو دیں کہ تمام امور حسنہ اور پسندیدہ شائع پر صادق آویں۔  
جواب :- یہ سب عبادات پر صادق ہے کیونکہ مستحب میں بھی لوہر اللہ ہی تذلّل وعلیٰ ہوتا ہے۔

### تقرب کا مطلب

سوال :- معنی تقرب کیا ہیں کہ جس کے کرنے سے واسطے غیر اللہ تعالیٰ کے شرک لازم آتا ہے فقط۔  
جواب :- معنی تقرب کے کسی سے نزدیکی و اولیت حاصل کرنا کہ اس میں جملہ حوادث سے امن چاہے اور استقلال اس سے نفع چاہے۔

### نماز میں حضور قلب رکھنے کا مطلب اور اس کا حکم

سوال :- مراد حضور نماز سے کیا ہے کہ جس کے بغیر نماز ادا نہیں ہوتی اور وہ حضور فرض اور واجب ہے اور وہ کس قدر ہے۔ فقط۔

جواب :- مطلق حضور فرض ہے ادنیٰ اس کا یہ ہے کہ ای افعال کو جان کر کرے فقط۔

### قاضی جس جگہ نہ ہو وہاں حکم کے فیصلہ کا حکم

سوال :- مسئلہ جہاں قاضی شرعی نہ ہو تو وہ احکام جو فقہاء پر موقوف ہیں اگر باتفاق ہو تو مدعی خود اپنا حق بدین ملت و تجار کے لئے لے سکتا ہے اگر دونوں اپنے اپنے زعم میں حق پر ہوں تو عرف و اتفاق سے حکم ہو سکتا ہے مدعی کو اپنی حقیقت پر دھوکا مل نہیں تو بے حکم نہیں ہو سکتا۔

جواب :- جہاں قاضی نہ ہو دے تو حکم سے جو شرائط خود ہو دے فیصلہ کرنا چاہیے اور حکم حکم شل حکم قاضی کے ہو دے گا مگر مدعی کو جس حق میں خود دھوکا ہو دے ایسی شے کو حکم حکم لینا بھی درست نہ ہو گا مگر اگر حکم کر کے مدعی نے یا تو معاف کر دیا یوں در نہ مال مشتبہ رہے گا اور ایسی صورت میں مدعی گناہ سے خالی نہیں ہو گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم  
ملہ آفتابی تنظیم کے لئے انتہائی ذلت اختیار کرنا ہے۔

### مناظرہ کرنے کی کسی کو اجازت ہے

سوال :- کیا فرماتے ہیں علمائے دین حایان شرع متین ان مشلوں میں۔ اولاً یہ کہ رد کرنا کفار کا خصوصاً فی زمانہ جو کفر نے بمقابلہ اسلام تحریر و تقریر و طبع کو بدست پیش کیا ہے تو اب اہل اسلام کو واسطے تکذیب کفر کے باوجود آزادی بہ نسبت تنازع باہمی تحریر و تقریر ایسی حکم ہے درمیان کہ بیان کرنا خوبی اصول اسلام و قباحات کفر و مجہولوں میں اور باز ادلیٰ میں بطور وعظیم نسبت جلوس خلوتوں کے کیا حکم ہے سوئم یہ کہ باوجود دیانت علمی و مالی بقدر وسعت امور مذکورہ بالا میں کسی نہ کرنے کا کیا حکم ہے بینوا و توجردا۔

جواب :- جو شخص جملہ علوم شریعہ سے بخوبی واقف اور وقائق عامہ و کلام و حقائق اعمال و اخلاص سے بہم و جود تام ہو اور ہم و ذکا اور تدبیر سے مزین ہو اور مناظرہ و تردید کفر ایسی عمدہ طرح پر کر سکے کہ کسی دجبر سے اسلام پر کوئی حرف و عیب عائد نہ ہو اور خود تشکیک مخالفین میں مارت نہ ہو جو دوسے تو ایسے شخص کو رد تصاری دیگر منکرین اسلام کا کرنا اور باز ارد جامع میں حمایت و خوبی اسلام کا اظہار و وعظ کرنا درست ہے اور کتب مخالفین کو بھی دیکھنا جائز ہے اور جو کوئی ان شرائط مذکورہ سے معذور ہو تو اس کام میں پڑنا سخت حرام ہے اور مجرب فساد اسلام ہے اور جو شخص متعلیٰ اس وصف مذکورہ بالا کا ہو تو اس کو یہ کام کرنا بہت ہی وجہ ادنیٰ خلوت سے ہے اور یہ سب اس صورت میں ہے کہ کوئی امر مذہب و موم نہ ہے اس کے ساتھ مخلص نہ ہو ورنہ ہرگز حلال نہ ہو دیگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

### ایسے معاملات کا حکم جس میں جواز و عدم جواز کا احتمال ہو

سوال :- مسئلہ جو معاملات ایک دلیل سے جائز و دوسرے اعتبار سے منع ہوں مثلاً اجارہ قرار دیں تو ناجائز ہے اور بیع بجائے تو جائز ہے اور کسی طرف نص صریح نہ ہو تو بنظر ہولت دلیل جواز اقویٰ و ادلیٰ ہے یا نہ۔

جواب :- اگر ایک فقہین احتمال محبت و فساد و دجہت سے ہو سکے اگرچہ تفریح نہ ہو دے تو حمل کرنا عقد صحیح پر چاہیے چنانچہ ہدایہ میں اکثر جہان مذکور ہوا ہے باب الصرف میں ہے دانہ طریق متعین التصحیحہ یحتمل علیہ تصریحاً بالتصرف انتھی واللہ اعلم  
ملہ اور اس کی محبت کا ایک طریقہ میں ہے جس پر اس کے تصرف کی محبت کا احتمال ہے۔



بضرورت ایسے قول پر عمل کرنے کا حکم جو غیر مفتی بہ ہو

سوال: مسائل مختلف مجتہدین میں غیر مفتی بہا پر عمل کرنا درجہ کراہت سے زیادہ نہیں ہو سکتا مگر گاہے گاہے حالت ضرورت میں غیر مفتی بہ یا غیر مقلد کا قول پر عمل کرنا کیسا ہے۔  
جواب: ضرورت کے وقت روایت غیر مفتی بہا پر اور مذہب غیر پر عمل کرنا درست ہے اگرچہ اولاً نہیں خصوصاً اضطراری و عموم بلوی میں کذا فی رد المحتار واللہ تعالیٰ اعلم۔

عالم بے عمل کی تعریف

سوال: عالم بے عمل وہ ہے کہ اور دن کو ملتے اور آپ نہ کرے یا عالم بے عمل اور ہے یہ نہیں۔  
جواب: عالم بے عمل جو تلقین کرے اور خود خلاف شرع کرے اگر لوگوں کو و خلاف تواضع تلقین کرے خود نہ کرے وہ برا نہیں مگر واجبات کو ترک کرے ممنوعات کو کرے وہ عالم بے عمل ہوتا ہے۔  
جہلام سے بحث و مباحثہ کرنے کی غرض سے علم حاصل کرنا

سوال: نزدیک ایک معمولی ساموری ہے لوگوں سے مسائل متنازعہ میں گفتگو کر کے فساد کرتا ہے اور عوام اور جہلام سے بلاوجہ بحث و مباحثہ کرتا ہے مسائل مختلف فیہ میں نہایت تشدد کرتا ہے چنانچہ عمر دے جو ایک مبتدی طالب علم فقہ الیمین وغیرہ پر خطاب ہے مشرق یدین فی الصلوۃ عند الکوع میں گفتگو کی رہنے کہ دفع یدین عند رکوع ممنوع فی الحدیث ہے۔ عمر دے جواب دیا نہیں بلکہ سنت ہے چنانچہ سیل الرشاد میں دفع و عدم دفع کو سنت تحریر فرما کر عدم دفع کو راجح لکھا ہے۔ ممنوع نہیں ہے اگر ممنوع فی الحدیث ہوتا تو سیل الرشاد میں ضرور تحریر فرمایا جاتا تو زید نے اس کے جواب میں کہا میں کسی کلام نہیں مانتا اور چند کلمات سخت کہے۔ عمر دے بھی اس کے جواب میں غصے سے یہ کہا جو سنت کر حدیث صحیح سے ثابت ہے اس پر عمل کرنے کو ممنوع کہے وہ ملحد ہے لہذا عرض ہے جو طور سیل الرشاد میں تحریر ہوا ہے یہی درست ہے یا دفع یدین مذکور ممنوع فی الحدیث ہے اور زید جو لوگوں کو ایسے الفاظ کہتا ہے اور کہتا ہے اور لوگوں کو درغلالتا ہے کس جرم کا مستحق ہے اور اس حدیث کا مصداق ہے یا نہیں من طلب العلویۃ جاری بہ العلماء و لیما ری بہ السفہاء و یصرت بہ وجوہ الناس الیہ اذہل اللہ اللہ اور عمر دے جو اس کے جواب میں ملحد کہتا ہے جس نے علم اس نیت سے پڑھا کہ علماء سے بحث کرے یا جہل پر غر کرے یا لوگوں کا منہ اس علم کے ذریعہ اپنی طرف پھرنے تو اللہ تعالیٰ اس کو جہنم میں داخل کر دے گا۔

کسی درجہ کا گناہگار ہے پسند تو جرم۔

جواب: جو طور سیل الرشاد میں مذکور ہے وہ ہی صحیح ہے احادیث صحیحہ سے دونوں اثبات ہیں کسی ایک کو ممنوع اور اس کے فعل کو ارتکاب نہ کرنا چاہیے اور جو شخص ایسے کلمات کہے یا مجازات و عذابات کو مقصود تحصیل علم بنادے وہ سخت گناہ بلکہ مستحق تعزیر ہے اور ذنب ابل تاویب فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

نفس پرورد عالم اور بدعتی صوفی میں کون افضل ہے

سوال: جو عالم کو خوب کھادے اور خوب پہنے اور نماز میں جماعت کی پابندی بھی نہ کرے۔ چاہے جماعت سے یا نہ اپنے نفس کی خاطر مسائل کو تاویل کرے تو یہ عالم اچھا یا بدعتی ہے تہجد گزار حاجی و طیفی مذکور الصدرا چھا فرمائیے۔

جواب: میرے نزدیک یہ دونوں بڑے ہیں مگر عالم نفس پرورد زیادہ بدعتی صوفی جہد راستہ کیونکہ اس کا گناہ لوگوں کو بہت نقصان دیتا ہے صوفی بدعتی کم نقصان دیتا ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

تن پروری و کامرانی کرنے والا عالم

سوال: عالم کہ کامرانی و تن پروری کند ادخوشی گم ست کرار ہبری کند بغیر واقعی صبح اور ٹھیک ہے یا صرف مضمون شاعری ہی ہے۔

جواب: معنی شعر کے درست ہیں تن پروری یہ ہے کہ اپنے فتنہ دنیا کے واسطے خلاف شرع کام کرے۔ منہ دیکھ کر فتویٰ دیوے اور جو بیابان کھانے پینے میں موافق حکم شرع کے عمل کرے اور بیعتات کام کرے وہ داخل شعر کے مضمون میں نہیں ہوتا فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

ملفوظات

(۱) جہلام سے مت الجھنا دباں چند آدمی بد وضع جمع ہیں ان سے مت الجھنا اپنے عقائد و اعمال جیسے ہاں میں ویسے ہی رکھنا۔

(۲) مشد: حافظ قرآن کے مدارج معترجہ میں زیادہ ہیں اور بلا ترجمہ میں اس قدر نہیں ہیں اور مجول ان سارے قرآن کا زیادہ گناہ ہے اور کم کم گناہ اور گناہ وہ مجول ہے جو اس مجول نے دے نہ جو کم کتن پروردی اور کامرانی سے گزار رہا ہے وہ خود گم ہے کسی کی رہبری کرے گا۔



کا کم تو جی اور بے اعتنائی سے ہوا اور اگر کسی مجبوری یا مرض سے ایسا ہو تو مضائقہ نہیں ہے۔  
نقطہ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۳) بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ اما خرق عادت پس بیان نش آنکہ حق جل و علا بقدرت کامل خود بنابر تصدیق انبیاء علیہم السلام چیز سے اظہار می نماید کہ حدود آن چیز به نسبت ایشان متن می نماید اگر چه به نسبت دیگر کسی متن نمی باشد تفصیلش آنکہ در بعضی اشیاء بحسب عادت اللہ موقوف می باشد بر فرام آید اسباب و احوال آن چیز پس یکسره ادوات و آلاتش حاصل می شود و حدود و چیز مذکور از خرق عادت نیست و یکسره ادوات مذکور حاصل نمیدارد البتہ حدود آن از قبیل خرق عادت است مثلاً از شتی به نسبت تو لیسند خرق عادت نیست و به نسبت ای خرق عادت و کشتی بسلاح خرق عادت نیست و بمجرود همت و دعا خرق عادت پس ازین بیان واضح گشت که این معنی لازم نیست که هر خرق عادت خارج از مطلق طاقت بشری باشد بلکه پس قدر لازم است که نسبت صاحب خرق عادت حدود آن خلاف عادت باشد بجهت فقدان ادوات و آلات پس بسیار چیز است که ظهور آن از قبیل حق از قبیل خرق عادت شمرده می شود حال آنکہ اشغال همان افعال بلکه اقوی و اکمل از ان ارباب محروم اصحاب ظلم ممکن الوقوع باشد پس ذقیک بر حاضران واقع این قدر ثابت باشد که صاحب خرق عادت در حق محروم ظلم نمیدارد پس لابد حدود و خارج از حد کور علامت صدق او تواند بود لهذا نزول مائده از معجزات حضرت مسیح شمرده می شود بخلاف آنچه اهل سحر بسیار در اشیاء نفیسی از جنس میوه و شریانی با شفا شیا طین حاضری آورده و در دستان و نه نشانی خود بآن افتخار می نمایند چون معنی خرق عادت و واضح گشت لابد درین مقام تا مل باید نمود که خرق عادت چرا ظاهر میگردد و چگونه ظاهر میشود اما اول پس باید دانست که ظهور و خوابق بالذات اناساب هدایت نیست گو که در حق بعضی معصوم اتفاقاً سبب هدایت گردد بلکه ظهور آن بالذات برائے تمام حجت و اسکات مخالفین و الزام مجادلین است اما آنکه چگونگی حادث میشود پس بیان نش آنکہ حق جل و علا بقدرت کامل خود در عالم تکوین تصرف عجیب و غریب بنابر تصدیق مقبوله از مقبولان خود میفرماید که آنکه قدرت حدود و خرق عادت در در ایجاد میفرماید و او را با اظہار آن مامور می نماید حاشا که قدرت تصرف در عالم تکوین از خواص قدرت ربناست و از آثار قدرت انسانی ۱۴ رساله منصب امامت تصنیف مولانا محمد اسماعیل شہید رحمۃ اللہ علیہ

از مختار ۲ تا صفحه ۲۲ ترجمہ منصب امامت از صفحہ ۲ تا ۲۳ اما نزول برکت پس بیان نش آنکہ چنانکہ حق جل و علا بحکمت بالغہ خود جرم آفتاب را واسطه اشراق عالم فرموده و دفاع تاریکی قرار داده پس هر چند انتشار نور در اطراف عالم و انحلال ظلمت از روی زمین محض از قدرت کامله و تعالی است هر که آفتاب را خالق نور قرار دهد هر آینه کافر گردد البتہ لیکن سنت اللہ باین طریق جاری گردید کہ هر گاہ آفتاب طلوع می کند تمام عالم از نور میشود و روی زمین از جناب ظلمت پاک میگردد و همچنین از بسطه اکابر ایشان ملکی اند و بشر تنگی و محدود ایشان آفتاب است کہ بر دایره چرخ ملکوت تابند و قرع است از جبروت کہ در شب تازنا سوت و زرخشده لابد همراه نزول ایشان یک نوبت از غیب انصیب بر در میفرماید کہ سبب اصلاح عالم و انتظام بنی آدم و باعث تعجب او در دو غیر اظہار میگردد و پس آنچه از غیرات و تعلیقات مذکورہ چہ در انتظار عالم و اطوار بنی آدم حادث میگردد و ہمراہ قدرت کامله ربانی است نہ از نتائج طاقت اسکانی نہ از یک حق جل و علا ایشان را قدرت آثار تصرف عالم مطاف فرموده و کار و بار بنی آدم بایشان تفویض نموده پس ایشان با سرالهی قدرت خود معرفت مینمایند و این تصرفات گوناگون و غیرات و تعلیقات در عالم کون بر روی کاری آورند کہ این اقتضا و شرک محض است و کفر بحث هر که بجناب ایشان این عقیده فیض داشته باشد بیشک مشرک مردود است و کافر مطرود و بالجملة تقدیر نزول الہی بنابر وجاہت کے بادعا کے از مقبولین امرے و دیگر حدود و تصرفات کونی از همان مقبول اگر چه با مر اللہ باشد امرے دیگر کہ اول میں اسلام است و ثانی بعض کفر بین تفاوت رہ از کجا است تا بر کجا ۱۴ رساله منصب امامت مذکور تصنیف مولانا محمد اسماعیل شہید رحمۃ اللہ علیہ در صفحہ ۱ ترجمہ منصب امامت از ۶۳ تا ۶۴ مائده اگر خواهی کہ مکرر در بیابی ہوشی گرد آورد گوش بسن دار تصحیح مرام و توضیح مقام موقوف بر بیان نکات است کہ ہمیدنی دارد و آن اینکه قدرت و اختیار چیرے عطا فرمودن و قوت اقتدار آن تفویض نمودن مقبولے دیگر است و عمل خالص خود در چیزے ظاهر کردن مضمونے دیگر مثلاً توان گفت کہ زید بقلم نوشت و مثل خاص خود کہ کتابت است در قلم ظاهر کرد و نمی توان گفت کہ زید قدرت و اختیار حرکت و قوت و اقتدار کتابت بقلم پر وزیرا کہ قلم تا ذقیک مثل زید انسان شود قدرت و اختیار حرکت و قوت و اقتدار از کتابت حاصل نمیتوان کرد و خاسته انسان بدست نتوان آورد پس اگر کے گوید کہ زید قلم را قدرت و اختیار نوشتن



داد و بقدر بعضی خاصه خود بنواخت محصل کلامش این خواهد بود که زید تعلیم را انسان ساخت و اگر گوید  
که زید تعلیم نوشت مفادش آن باشد که فعل کتابت خاصه زید است و تعلیم را پیچ و در آن فعل قدرت  
و اختیار نیست و قوت و اقتدار نه مع بین تفادات ره از یکجا است تا بر یکجا - "پس چون  
این سخن دلنشین و خاطر نشان شد بر اصل مطلب میرویم و میگوئیم که قدرت و اختیار افعال  
خاصه احدیست و قوت و اقتدار آثار مختصه حمدیت یکس یا چیزیست پس چون از مرتبه امکان بمرتبه  
جوب بیرون است زیرا که بعد از قدرت و اختیار آن افعال و مدار قوت و اقتدار آن آثار  
نیست الا جوب و وجود پس هر که آن قدرت و اختیار و آن قدرت و اقتدار بر لای غیر ثابت  
نمیکند محصل کلام و مال مرا قش این خواهد بود که خداوند تعالی او را واجب الوجود گردانیده  
است از این تقریر بر رشتن و تحقیق این که شنیدی و فهمیدی فوائد بسیار میتوان برداشت  
انجایان بعضی از آنها میتوان کرد اول آنکه بعضی افعال خاصه ایست که گاهی در ذوات ظاهر  
و انبیاء علیهم السلام جلوه میکند ایشان را در وقوع آنها بر پیچ و در قدرت و اختیار و قوت و  
اقتدار نیست پس آن افعال را چون خوردن و پوشیدن از جنس افعال اختیاریه و اعمال مقدره  
نمیتوان شمرد و طلب ایقاع و ایجاد آنها را ایشان بدان ماند که از کتابت قطع نظر کرده با قلم خطا  
کنند که با آن قلم چنین و چنان بنویسند بدانند که قلم در ایقاع این فعل عاقل است و قدرت و  
اختیارش محال و باطل و پیش ایشان بر لای ایقاع آن افعال تذلل و تعظیم بجا آوردن و سجده کردن  
چنان باشد که پیش قلم غایت تذلل و تعظیم بجا آرند و امید دارند که بنابر قدرت و اختیار و قوت و  
کتابت با و سپرده است چنین و چنان تواند نوشت شعر

فعل خاص حق چو ظاهر در ملک شد یابی - اختیار و قدرت ایشان ز فهم جز نبی  
اختیار و قدرت آنجا نیست بخش و ز کم - زانکه هست آن چون ظهور فعل کاتب ان قلم  
دوم آنکه نسبت تفویض و تصرف دند بر کرب بعض طائفه و غیره هم میکنند همان نسبت قلم و کتاب  
است و همان معنی است که انا پر دانا میگویند که تفصیل این دآن حواله قلم نموده ایم نه آنکه قدرت و  
اختیار خلق و تمکین بجز و داده کن میگویند بایشان تفویض نموده باشد که حصول آن سزوف بر حصول  
و جوب و جود است که امر سیم آنکه ازین تقریر در دلالت مجزات بر رسالت انبیاء علیهم

الصلوة والسلام نیز میتوان دریافت زیرا که وقوع آنها متفرع بر قوه مودعه و تدبیر مفعول می باشد عقل و قدرت و استقلال آنها در ایجاد آنها اصلاً و مطلقاً جائز نیست و در میدانند که این فعل فعل خاص جناب الهی است و قدرت و اختیار را در آن بر هیچ وجه مدخلی نماند و اعطاء قدرت این چنین افعال محال است که ظرف تنگ ممکنات دعا و این چنین عطیات نمیتوانند شریک یا این چنین افعال خاصه واجب متعال است بزبان حال میگویند که ما افعال خاصه حضرت الهی ایم که بر غیرش این نمی گوایم چهارم آنکه مقام فنا که بعض اولیاء دست میدهند حقیقتش نه آنست که ایشان این ذات واجب الوجود شئون را با قدرت افعال خاصه احدیث و آثار مختصه حمیدیت بایشان مفعول گردانند بلکه غایتش آنست که قدرت و اختیار افعال اختیار بر بشریه و قوت و اقتدار اعمال مقدوره انسانی از ذات ایشان بکلی محو نمایند و هر چه سلب میفرمایند بدان همان افعال خاصه الهیه و زودات ایشان جلوه میکند و چون قلم در دست کاتب خانی از شعور و اختیار و مودعه و قوت و اقتدار می باشد و از اینجا بمعنی حدیث نکست محمد الذی یسبح به و بصره الذی یبصر به الحدیث میتوان در انجم آن که دانستن مضیبات که در بعض اوقات از انبیاء علیهم الصلوٰة والسلام روید هر هم از این تفسیل است یعنی متفرع بر قوت و قدرت و دلتی و صفی نیست که در زودات طبع ایشان و بیعت نهاده باشند بلکه بعضی فعل خاصه الهی است که این جا جلوه میکند مثل حرکت قلم بر فعل کاتب ششم آنکه شرکین سابقین و لاحقین و برین دو معنی خلط مینمایند که واجب تعالی قدرت و اختیار این افعال و قوت و اقتدار افعال این آثار باین ذوات داده است و چون افعال اختیار بر انسانی اعمال مقدوره بشریه و در بعضی تعرف آنها نهاده و بنابر همین اعتقاد به بنیاد پیش آنها مجده می برنهد و اندر در فرامین و نظریه و زاری بعمل می آرند و داد و اشتراک میدهند و نمیدانند که تا وقتیکه آنها واجب الوجود نشوند قدرت اختیار این افعال خاصه الهیه حاصل نمیشود و پنجم آنکه فقط علم ذاتی و تصرف استقلال و مثل آنکه در کلام بعضی علماء مثل مولانا شاه ولی الله شاه بعد از عزیمت بکفار واقع شده مراد از این چنین اثبات قدرت و اختیار از درگاه پروردگار است که موجب شرک کفار نابکار است و در شرکین هر چه ذات و صفات احصاء را مخلوق خدا و قدرت و اختیار آنها مطاف موده جناب گریا میدهند که امر محقق و وجه اطلاق لفظ استقلال ظاهر است زیرا که شرکین بیدین آن افعال خاصه الهیه را به







تیز و شرح مواضع در ہیں بحث ذکر کردہ قال الامدی ہل تبصرون کون المبحرۃ مقدرة  
 الرسول ام لا اختلفت الاثنتی فیہ تہیب بعضہم الی ان المبحرۃ فیما ذکرہ من المقال یس ہر المبحرۃ بالعدۃ  
 ادلتی کونہا مقدرة لا یخلق اللہ فیہ القدرۃ علیہا انما المبحرۃ ہناک بنفس القدرۃ علیہا ہذہ القدرۃ  
 لیست مقدرة لہ و تہیب آخرون الی ان نفس ہذا المبحرۃ من جہتہ کہ نہا خاتمتہ العادۃ و مخلوقۃ  
 اللہ تعالیٰ وان کانست مقدرة لہ یعنی و ہوا لا صح و اذا عرفت ہذا فلا یحقی علیک ما فی عبارتہ الکتاب من  
 الاختلال ۱۲ اور شرح مقاصد میں بھی یہی اختلاف ائمہ در بارہ مقدرة مبحرۃ مذکور ہے بلکہ میں اس  
 برآن کہ مبحرۃ نعل بنی نیست بلکہ فعل خلت تعالیٰ است کہ بردست دے اظہار نمودہ بخلاف افعال  
 دیگر کہ کسب این از بندہ است و خلق از خلق تعالیٰ و در مبحرۃ کسب فیما مذکورہ نیست پس معنی این آیت  
 نیست کہ مریت از مریت صوریہ و لکن اللہ فی حقیقتہ و ان فیہ مراد نیست کہ مریت خلفا و مریت  
 کسب از مریت نیز در تمام افعال جاری است ۱۲ مدارج النبوة تصنیف شیخ عبدالحق دہلوی رحمۃ اللہ  
 علیہ جلد دوم صفحہ ۱۱۶ مطبع ناصری دہلی۔ مولانا شاہ سخاوت علی صاحب جوہروری کہ اکابر علمائے ہند اور  
 اجل خلفاء حضرت سید صاحب بریلوی رحمۃ اللہ علیہ سے ہیں اپنے رسالہ عقائد نامہ اردو میں لکھتے ہیں۔  
 سوال: کہ امت کی ہے۔

جواب: ۱۔ خلاف عادت کا کام ادیان کے ہاتھ سے ہو جیسے وہ دہ کی راہ قصہ طی مدت میں جاری  
 یا ہوا پر چلے یا کھانا پانی حاجت کے وقت مل جاوے۔  
 سوال: کہ امت اس کے اختیار میں ہے یا نہیں۔

جواب: ۱۔ اختیار میں نہیں ہے جب اللہ تعالیٰ چاہتا ہے ان کی عزت بڑھانے کو ان کے ہاتھ  
 سے ظاہر کر دیتا ہے ۱۲ مولانا سید اولاد محی صاحب قنوجی (شاگرد مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب)  
 کہ اجل خلفاء حضرت سید احمد صاحب بریلوی رحمۃ اللہ علیہ سے ہیں اپنے رسالہ میں لکھتے ہیں تحت  
 خرچ اس آیت خریف کے وان کان کبر علیک امر اہم الخ ازین آیت کہ میرے ہاں میرے چند فوائد معلوم  
 باید کہ دیکھیں کہ حضرت علی اللہ علیہ وسلم ایمان قوم خود نہایت حریص بودند اعراف ایشان از اسلام

برآن عالی مقام گران می نمود۔ دوم آنکہ خواہش آنجناب بود آنکہ ہر گاہ قوم طلب مبحرۃ کنند ان مبحرۃ  
 حسب خواہش ایشان ظہور یا بدت یا شدہ کہ ایمان آرند و ان نمی شد سوم آنکہ اصداد مبحرۃ و قبول  
 ایمان خواہش و اختیار رسول نمیشد تا ان تعالیٰ نخواہد و ارادہ فرماید وقوع نیاید و نیز خواہست  
 بجا نہ تامل خواہست غیر خود نمیشد ہر چند ان غیر مقبول و فرستادہ اش باشد ۱۳

۱۔ ترجمہ: خرق عادت کا بیان یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اجل شانہ اپنی قدرت کاملہ سے انبیاء علیہم السلام  
 کی تعین کے لئے ایسی باتوں کو ظاہر فرماتے ہیں کہ اس کا صادر ہونا ان کی نسبت سے ممکن ہوتا ہے  
 اگرچہ دوسرے شخص کی نسبت سے ممکن نہیں ہوتا ہے اور اس کی تفصیل یہ ہے کہ بعض اشیاء کا وجود حسب  
 عادت الہی موقوف ہوتا ہے اس چیز کے اسباب و سامان کے فراہم ہونے پر جس شخص کو سامان و  
 ذرائع دیکھا ہے اس سے مذکورہ چیز کا صادر ہونا خرق عادت نہیں ہے اور جس کو مذکورہ ذرائع حاصل  
 نہ ہوں اس سے البتہ ان باتوں کا ظاہر ۱۔ بجلد خرق عادت کے ہے مثلاً کسی کاتب کے لئے لکھنا خرق  
 عادت نہیں ہے اور اس شخص کے لئے جو لکھنا پڑھنا نہ جانتا ہو لکھنا خرق عادت ہے اور تلوار سے  
 کسی کو مار ڈالنا خرق عادت نہیں ہے اور صرف ہت و دغا سے مار دینا خرق عادت ہے پس اس  
 بیان سے واضح ہو گیا کہ یہ لازم نہیں ہے کہ ہر خرق عادت مطلق طاعت بشر سے خارج ہو بلکہ ای  
 قدر لازم ہے کہ جس شخص سے خرق عادت کا ظہور ہو اس سے اس کا صدور اسباب و ذرائع کے  
 فقدان کی وجہ سے خلاف عادت ہو۔ پس بہت سی چیزیں ہیں کہ اس کا مقبولان حق تعالیٰ سے خرق  
 عادت کی قسم سے سمجھا جاتا ہے حالانکہ اس قسم کے افعال بلکہ اس سے قوی اور اکل صاحبان محروم  
 سے ممکن الوقوع ہے تو اگر کسی وقت حاضرین واقف پر ثبات ہر یائے کہ جس شخص سے خرق عادت کا  
 ظہور ہو رہا ہے وہ من محروم و ملسم میں مہارت نہیں رکھتا ہے تو اس خرق عادت کا اس سے ظاہر ہونا  
 ان کی بچائی کی نشانی ہو سکتی ہے اس بناء پر مادہ کا آسمان سے نازل ہونا حضرت مسیح علیہ و علی نبینا  
 الصلوٰۃ والسلام کا مبحرۃ سمجھا جاتا ہے برخلاف اس کے اہل محراب بہت کچھ نفیس اشیاء از قسم سیرہ و  
 شیرینی شیاہیں کا مدد سے حاضر کر لیتے ہیں اور اپنے دوستوں اور ہم نشینوں میں اس پر فخر کرتے ہیں۔  
 جب خرق عادت کے معنی ظاہر ہو گئے تو اب اس جگہ پر غور کرنا چاہیے کہ خرق عادت کیوں ظاہر ہوتا



ہے اور کسی طرح ظاہر ہوتا ہے جس کے لئے حسب ذیل امور قابلِ غور ہیں۔

۱۱) اول تو یہ جاننا چاہیے کہ خارقِ عادت کا ظہور بالذات اسبابِ ہدایت سے نہیں ہے گو بعض نیک بختوں کے حق میں اتفاقاً ہدایت کا سبب بھی ہوتا ہے بلکہ اس کا ظاہر ہونا ہی بالذات تمام حجت اور مخالفین کو ساکت کرنے اور جھگڑنے والوں کو ملزم بنانے کیلئے ہے الخ

۱۲) رہا یہ کہ خرقِ عادت کس طرح ظاہر ہوتا ہے تو اس کی تفصیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ جل جلالہ اپنی قدرت کا طرے عالم کون و مکان میں عجیب و غریب تصرف اپنے مقبولوں میں سے کسی مقبول کی صداقت ظاہر کرنے کے لئے فرماتے ہیں نہ یہ کہ خرقِ عادت کے صادر کرنیکی قدرت اس مقبول بندہ میں ایجاد فرماتے ہیں اور اس کو ظاہر کرنا ایک مامور فرماتے ہیں۔ حاشا و کلام بلکہ اس عالم تکون میں تصرف کی قدرت صرف قدرتِ ربانی کے خواص سے ہے نہ کہ قوتِ انسانی کے آثار سے اور سارے منصب امامت مصطفیٰ مولانا محمد اسماعیل صاحب شہید رحمۃ اللہ علیہ از صفحہ ۳۱ تا ۳۲۔ در سالہ توجہ منصب امامت صفحہ ۲۴ تا ۲۵) برابرکت کا نازل ہونا تو اس کی تفصیل یہ ہے کہ جس طرح اللہ تعالیٰ جل جلالہ نے اپنی حکمت بالغہ سے جرمِ آفتاب کو عالم کو منور بنانے کا اور تاریکی کو دفع کرنے کا واسطہ قرار دیا ہے تو چونکہ اطرافِ عالم میں نور کا پھیلنا اور رونے نہیں ہے اندھیرے کا کمزور پڑ جانا محض اللہ تعالیٰ کی قدرت کا طرے ہے اس لئے جو شخص آفتاب کو خالقِ نور قرار دے گا وہ کافر ہو جائے گا ایسا ہی بالذات لیکن سنتِ الہیہ اسی طریقہ پر جاری ہے کہ جب آفتاب طلوع کرتا ہے تو تمام عالم منور ہو جاتا ہے اور رونے نہیں ظلمت کے غبار سے پاک ہو جاتی ہے۔ اسی طرح چونکہ ان کے اکابر ملکی ہیں اور شرعی ہیں ان کا وجود ایک آفتاب ہے کہ آسمانِ ملکوت کی بلندی پر نایاب ہے اور ایک چاند ہے جبرائیل کا کہ ناموس کی اندھیری شب میں چمک رہا ہے تو ضرور ہے کہ ان کے نزول کیساتھ ایک نور غیب الہیہ سے ظہور فرماتا ہے کہ سب عالم کی اصلاح اور بنی آدم کے انتظام کا اور باعث اس کے آتشِ پلٹ کا اور تغیرِ اطوار کا ہوتا ہے لہذا جو کچھ کہ تغیرات و انقلابات مذکورہ غرہ انتظارِ عالم میں ہوں کہ اطوارِ بنی آدم کے ظاہر ہوتے ہیں تمام کے تمام قدرت کا طرے ربانی سے ہیں نہ کہ امکانی طاقت کے نتائجِ ذریعہ کہ اللہ تعالیٰ جل جلالہ ان کو عالم میں آثارِ تصرف کی قدرت عطا فرماتا ہے اور بنی آدم کے کاروبارِ ان کے حوالہ فرما دیا کہ یہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے اپنی قدرت صرف کرتے ہوں اور

ہر گونا گوں تصرفات اور بوتلموں تغیرات عالم کون و مکان میں ظاہر کرتے ہیں کہ یہ اعتقاد شرکِ محض ہے اور کفرِ خالص جو شخص کہ ان بزرگوں کی نیست ایسا برا عقیدہ رکھے بیشک وہ مشرک و مردود ہے اور راندہ ہوا کا فر حاصل کلامِ تقدیر الہی کا نازل ہو جانا کسی کی وجاہت کی بناء پر یا کسی مقبول بارگاہِ الہی کی وجہ سے اس میں تبدیلی کا ہونا ایک امر دیگر ہے اور اسی مقبول سے تصرفات کوئی کا صادر ہونا اگرچہ امر الہی سے ہو امر دیگر ہے کہ اول میں اسلام ہے اور دوسرا کفر محض۔ ع۔

بین تفادات راہ از کجاست تا کجاست (۱۰۰ ترجمہ رسالہ منصب امامت از صفحہ ۲۳ تا ۲۴)

فائدہ: اگرچہ چاہتے ہو کہ رازِ اصلی معلوم کرو تو عقل کو کام میں لاؤ اور میری طرف کان لگا کر سنو۔ وضاحت مقام اور تنقیح مقصد ایک نکتہ کے بیان پر موقوف ہے جس کو خوب غور سے سمجھنا چاہیے اور دوسرے ہے کہ کسی چیز کا قدرت و اختیار فرما دینا اور اس کے قوت و اقتدار کو تقویٰ بعض کرنا ایک دوسرا مفہوم ہے اور اپنے خالص فعل کو کسی چیز میں ظاہر کرنا ایک دوسرا مفہوم ہے مثلاً یہ کہہ سکتے ہیں کہ زید نے تلم سے لکھا اور اپنے فعلِ خاص کو جو کتابت ہے تلم میں ظاہر کیا۔ یہ نہیں کہہ سکتے کہ زید نے حرکت کے اختیار و قدرت کو اور اقتدار کتابت کی قوت کو تلم کے سپرد کر دیا اس لئے کہ تاؤ و تیکہ تلم زید کے فعلِ انسان نہ ہوگا۔ حرکت کے اختیار و قدرت کو اور اقتدار کتابت کی قوت کو حاصل نہیں کر سکتا اور انسان کی خاصیت کو باقی نہیں لاسکتا۔ تو اگر کوئی شخص یہ کہے کہ زید نے تلم کو انسان بنادیا اور اگر یہ کہے کہ زید نے تلم سے لکھا تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ فعلِ کتابت زید کا خاصہ ہے اور تلم کو کسی طرح بھی اس فعل میں نہ کوئی قدرت و اختیار ہے نہ قوت و اقتدار۔ ع۔

بین تفادات راہ از کجاست تا کجاست

جسیر بات و لیش اور خاطرِ بزم گئی تو اب ہم اصل مطلب پر آتے ہیں اور کہتے ہیں کہ افعال کا اختیار و قدرت خاصہ جنابِ احدیث اور آثار پر اقتدار و قوت مخصوصہ جنابِ حمدیت کسی شخص کو یا کسی چیز کے سپرد کر دینا سرِ تبارِ مکان سے مرتبہ و جوب کے باہر ہے اس لئے کہ مبتدئ قدرت و اختیار ان افعال کا اور مدارِ قوت و اقتدار ان آثار کا بجز جوب و جود کے کچھ نہیں تو جو شخص اس قدرت و اختیار کو اور اس قدرت و اقتدار کو دوسرے کے لئے ثابت کرے گا اس کا حاصل کلام اور مقصود اصلی یہ ہوگا



کر اللہ تعالیٰ نے اس کو واجب الوجود بنا دیا ہے اس بہترین تمہید اور نادر تحقیق سے جو تمہنے  
سننا اور سمجھ لیا بہت سے فائدے اٹھا سکتے ہو جس میں سے یہاں کچھ بیان کئے جاتے ہیں۔  
اولیٰ ترین کہ بعض افعال خاصہ الہیہ کہ کبھی عالم اور انبیاء علیہم السلام کی ذات بلکہ تدریس میں جلوہ  
کوتے ہیں ان نفوس قدسہ کو ان چیزوں کے واقع کرنے پر کسی قسم کی قدرت و قوت و اقتدار نہیں ہوتا  
ہے پس ان افعال کو شل کھانے اور پیسنے کے افعال اختیاری اور اعمال مقدورہ کی جنس سے نہ سمجھنا چاہیے  
اور ان امور کے واقع ہونے اور ایجاد کرنے کا ان لوگوں سے مطالبہ ایسا ہی ہے کہ کاتب سے قطع نظر کر  
کے کوئی شخص قلم سے خطاب کرے کہ ہاں اسے قلم ایسا اور ایسا لکھ بلکہ یہ یقین رکھیں کہ قلم اس قسم  
کا فعل واقع کرنے میں مجبور محض ہے اور اس کی قدرت و اختیار محال اور باطل ہے اور ان کے آگے ان  
افعال کے واقع کرنے کے لئے عاجزی کرنا اور تعظیم بجا نہ کرنا اور سجدہ کرنا ایسا ہی ہے جیسا کہ قلم کے آگے  
نہایت ہی عاجزی اور تعظیم بجا لائیں اور یہ امید رکھیں کہ جو قدرت و اختیار کہ کاتب نے اس کے پر  
کر دیا ہے اس کے لحاظ سے وہ ایسا اور ایسا لکھ سکتا ہے جیسا کہ ایک شاعر نے ایک شعر کہہا ہے جس  
کا ترجمہ یہ ہے اللہ تعالیٰ کا فعل خاص جو فرشتہ یا جنی میں ظاہر ہوا ان کی قدرت اور ان کا اختیار سوائے  
غنی کے کوئی نہ سمجھا۔ وہاں پر تو اختیار و قدرت نہ کم ہے نہ زیادہ۔ اس لئے کہ وہ ایسے ہی ہے جیسے کاتب  
کے فعل کا قلم سے ظہور ہوتا ہے۔ وہ شہرہ کر سردگی و اختیار و قدرت پر کتبست جو بعض فرشتوں سے  
بھی کرتے ہیں وہی قلم اور کاتب کی نسبت ہے اور وہی مطلب ہے کہ انشا پر داؤد لکھتے ہیں کہ اس کی  
اور اس کی تفصیل ہم حوالہ قلم کر چکے ہیں نہ یہ کہ خلق و تکوین کا اختیار و قدرت بجز دائرہ کن نبکون  
ان کے حوالے ہوگی ہو کہ اس کا حاصل ہونا واجب وجود کے حاصل ہونے پر موقوف ہے جیسا کہ  
گزشتہ چکا ہے۔ تیسرا یہ کہ اس تقریر سے انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی رسالت پر معجزات سے  
دلائل کا راز بھی معلوم ہو سکتا ہے اس لئے کہ ان کا واقع ہونا قوت مودعہ اور قدرت معجزہ  
پر متغیر نہیں ہو سکتا ہے اور ان کی قدرت و استقلال کو ان چیزوں کے ایجاد میں مقلد ہرگز اور  
مطلقاً جائز نہیں رکھتی ہے اور جانتی ہے کہ یہ فعل افعال خاصہ جناب الہی سے ہے اور قدرت و  
اختیار کو اس میں کسی وجہ سے بھی دخل نہیں ہے اور اس قسم کے افعال کی قدرت و عطا کرنا محال ہے  
ہے اس لئے کہ ممکنات کا تنگ ظرف اس قسم کے عطیات کا متحمل نہیں ہو سکتا ہے تو گویا اس قسم

کے افعال خاصہ واجب متعال سے ہیں اور بزبان حال کہتے ہیں کہ ہم افعال خاصہ حضرت الہی ہیں کہ اس  
جنی کی نبوت پر گواہ ہیں۔

چوتھا کہ مقام فتاد جو بعض اولیاء کو حاصل ہوتا ہے اس کی حقیقت یہ نہیں ہے کہ جو لوگ  
میں ذات واجب الوجود ہو گئے ہیں یا افعال خاصہ جناب احدیث اور آثار مخصوص جناب حمدیت  
کی قدرت ان کے حوالے ہو گئی ہے بلکہ حدیث ہے کہ قدرت و اختیار افعال اختیار پر بشر اور قوت و  
اقتدار اعمال مقدورہ انسانی ان کی ذات سے بالکل عموماً فرمادیتے ہیں اور ہر طریقہ سے سلب فرما  
یتے ہیں اس کے بعد ہی افعال خاصہ الہیہ ان کی ذات میں جلوہ کرتے ہیں اور چونکہ کاتب کے ہاتھ  
میں قلم شور و اختیار سے خالی اور قوت و اقتدار سے معبر ہوتا ہے اور یہی معنی اس حدیث کے ہیں  
جس کا ترجمہ یہ ہے کہ میں اس کی سماعت بن جاتا ہوں جس سے وہ سنتا ہے اور اس کی بصارت  
جس سے وہ دیکھتا ہے۔ المحدث

پانچواں یہ کہ امور غیبیہ کا جاننا کہ بعض اوقات انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام سے ظاہر ہوتا  
ہے وہ بھی اسی قسم سے ہے یعنی کسی قوت و قدرت و شان و صفت پر متغیر نہیں ہے کہ ان لوگوں  
کی ذات قدسی صفات میں ودیعت رکھ دیئے ہوں بلکہ یہ محض خاصہ الہی کے افعال سے ہے کہ اس  
جگہ جلوہ کرتا ہے جیسے قلم کی حرکت کاتب کے قلم سے۔

چھٹا یہ کہ گزشتہ موجودہ مشرکین ان دو معنی کو مخلوط کر دیتے ہیں کہ واجب تعالیٰ (یعنی  
اللہ تعالیٰ) نے ان افعال و قوت و اقتدار کا قدر و اختیار ان آفات کے واقع کرنے کے لئے ان ہستیوں  
کو عطا فرما دیا ہے اور چونکہ انسان کے افعال اختیاری اور بشر کے اعمال مقدورہ ان کے بقدر تعریف  
میں رکھ دیا ہے اور اسی بے بنیاد عقیدہ کی بنیاد پر ان کے آگے سجدہ کہتے ہیں اور تدریس اور تعریف و  
نمادی عمل میں لاتے ہیں اور اشتراک کی داو دیتے ہیں اور یہ نہیں جانتے ہیں کہ جب تک کہ یہ واجب  
الوجود نہ ہوں۔ یہ افعال خاصہ الہیہ کی قدرت و اختیار حاصل نہیں کر سکتے۔

ساتواں یہ کہ الفاظ علم ذاتی اور تعریف استقلال وغیرہ کہ بعض علماء کے کلام میں جیسے کہ مولانا  
شاہ ولی اللہ شاہ عبدالعزیز صاحب نے کفار کی نسبت استعمال کیا ہے اس سے مراد وہ گاہ پروردگار  
سے اسی قدرت و اختیار کا ثابت کرنا ہے جو کفار نابکار کے شرک کا موجب ہے در نہ مشرکین عرب



توفات و صفات اہتمام کو مخلوق خدا اور ان کے قدرت و اختیار کو جناب کبریا کا عطا فرمایا ہو جانتے تھے جیسا کہ اس کی تحقیق گزرجی اور لفظ استقلال کو مطلق رکھنے کی وجہ ظاہر ہے اسلئے کہ مشرکین نے دین ان افعال خاصہ جناب احدیث کو بر سبب اعتقاد اور تقویٰ قدرت و اختیار کے افعال اختیار و اعمال مقدور میں داخل کرتے تھے اور بندوں کے افعال اختیار پر تمام احکام استقلال جاری ہوتے ہیں اور مدح و ذم کا استحقاق طاری ہوتا ہے اگرچہ تمام افعال بندوں کے اللہ تعالیٰ کی عطا کردہ قوت و قدرت پر مبنی ہیں۔

اٹھواں یہ کہ مشرکین نے نیکیوں کو ان افعال خاصہ الہیہ پر قادر اور اس کے واقع کرنے میں مختار سمجھتے ہیں اور یہ مستلزم وجوب وجود کا ہے اور وجوب وجود جامع تمام صفات کمال کا ہے تو گویا وہ ایسا مجبور ہے جس کو اللہ تعالیٰ کے برابر اور تمام کمالات میں ہمسر جانتے ہیں اور بیضادی بھی اس امر کی طرف اشارہ کرتے ہیں چنانچہ فرماتے ہیں کہ "اور مشرکین اللہ تعالیٰ کے سوا جس کی عبادت کرتے ہیں اس کا انداد نام رکھتا اور انہوں نے جو برگمان کیلئے کردہ اس کی ذات و صفات میں برابر ہے اور یہ کردہ اس کے افعال میں مختلف نہیں ہیں اس لئے کہ انہوں نے اس کی عبادت کو چھوڑ کر ان کی عبادت اختیار کر لی ہے اور ان کا نام "آہتہ" رکھ دیا ہے تو ان کا حال اس شخص کے مشابہ ہے جو یہ اعتقاد رکھتا ہے کہ وہ ذات واجب ہیں یا لذات جو قادر ہیں اس بات پر کہ اللہ تعالیٰ کے عذاب کو ان سے منع کریں اور ان کو وہ بھلائی عطا کر دیں جو اللہ تعالیٰ ان کو دینا نہیں چاہتا" (ختم)

یعنی مشرکین اہتمام کو واجب الوجود نہیں کہتے ہیں اور اس کی صفات میں شریک نہیں کرتے ہیں لیکن جب منصب استحقاق عبادت پر ٹھکتے ہیں تو گویا کہ تمام چیزیں برابر جلتے ہیں۔

فائدہ: جانتا چاہیے کہ رب العباد کے افعال خاصہ کے ساتھ بندوں کے افعال اختیار میں بہت بڑا فرق ہے کیونکہ وہ بندوں سے جس چیز کی ایجاد آلات و ذرائع کے ساتھ کرتا ہے۔ وہ چند شرائط و اسباب کے ساتھ مشروط ہے مثلاً کھنے کے لئے چند چیزوں کی ضرورت ہے۔ علم کا فقدان لگانے والا چاہتا تو ادراک کھوں کی روشنائی اور نور آفتاب اور عقل و خیال و ارادہ اور دیکھنے کا استیصال اور انگلیاں اور ان کی حرکت اور رب العباد کی ایجاد ان سے مربوط و ان کے ساتھ مشروط بلکہ ارادہ

کے ساتھ جو کچھ چاہتا ہے وجود میں لاتا ہے اور اسباب و ذرائع کی کوئی حاجت نہیں رکھتا اور بھاد کڑائی کو جو صرف ارادہ پر مبنی ہے کن فیکون سے تعبیر کرتا ہے۔ انصاف امر ۱۲۱ ارادہ شیشاً ان بقولہ لن فیضون۔ یعنی جب اس کا کسی کام کو حکم ہوتا ہے تو وہ اس کو کہتا ہے کہ ہو جا تو وہ ہو جاتی ہے۔ پس قسم اول کا ثابت کرنا بندوں کے لئے افعال ایزد متعال کی طرف سے تو یہ صحیح ہے اور قسم ثانی کا ثابت کرنا تو کفر مزیح ہے اور شرک بیع حاصل کلام یہ ہوا کہ ان کے افعال اختیار کا طلب کرنا تو صحیح ہے اور افعال الہیہ کا طلب کرنا بیجا ہے کیونکہ اول الذکر ان کا مقدر ہے۔ اور ثانی الذکر ذات بے نشان کی شان ہے ۱۲ رسالہ رد ہوائی مصنف مولوی محمد حسین شاہ صاحب بخاری بت شکن صاحب علت الہود۔ ہوائی مصنف مولوی فضل رسول بدایونی کا۔

جان لو کہ انبیاء نے جو چیزیں پیش کی ہیں ان کو معجزہ اس لئے کہا جاتا ہے کہ مخلوق اس کا مثل لانے سے عاجز ہے اور وہ دو قسم پر ہے ایک قسم تو وہ ہے جس پر جنس انسانی قدرت توڑ دیتی ہے لیکن اس سے عاجز ہو گئی تو ان کے عاجز ہونے کی وجہ سے وہ اللہ تعالیٰ کا مثل ہو گئی جو اس کے نبی کے صدق پر دلیل ہے جیسے موت کی تنہا سے ان کو پھیر دینا اور انکو عاجز کر دینا ہے قرآن کا مثل بنانا ان کے بعض کی رائے کے مطابق اور اس کی مثل اور ایک قسم وہ ہے جو ان کی قدرت سے ہی باہر ہے کہ اس کا مثل لانے سے وہ عاجز رہ گئے جیسے مردہ کو زندہ کرنا اور عصا کا سانپ میں بدل جانا اور پتھر سے آتش کا نکلنا اور درخت کا پانی کرنا اور انگلیوں سے پانی کا بہنا اور چاند کا پھٹ جانا کہ جس کو بجز اللہ تعالیٰ کے کوئی نہیں کر سکتا تو اس کا ظہور نبی کے ہاتھ پر ہو گا لیکن ہرگز اللہ تعالیٰ کا مثل اور نبی علیہ السلام کی طرف سے چیلنج اس کو جو ان کی تکذیب کرے کہ اس کا مثل لا سکے جو اس کو عاجز کرنے کے لئے ہو گا ۱۲۔ شفاء تافضی بیاض صفحہ ۱۲۲ مشکبیں کہتے ہیں اور معجزہ کے تحت فعل الہی ہو نیکی بنا پر اور یہ کہ وہ طاقت بشری کے تحت داخل نہیں ہے ۱۲ شرح شفاء المسعی بفتح الصفا کہیں تو تمام لوگوں کے مثل آدمی ہوں اور تمام رسولوں کے مثل رسول ہوں تو اپنی قوم کے پاس بجز اسی چیز کے نہیں لاتے تھے کہ جس کو اللہ تعالیٰ ان پر ظاہر کر دے جو ان کی قوم کی حالت کے مناسب ہے یعنی وہ بنا ہے ان کے پھرنے کی جیسے معجزہ میں نظام اللہ شیعہ میں مرتضیٰ اور حق تو یہ ہے کہ ان کا بجز قرآن کے مثل لانے سے اس وجہ سے تھا کہ قرآن مجید انتہائی فصاحت و بلاغت کے درجہ میں تھا



ہو اور آیات کا حکم ان کو یا ان کے لئے یہ نہ تھا کہ وہ اللہ تعالیٰ پر حکم کریں جس وقت وہ چاہیں۔  
 بیضاوی شریف ۱۰۱۲ امام تو پیشی نے کتاب معتمد فی المعتمد کے دوسرے باب کی پہلی فصل  
 میں نبوت اور اس کے اثبات کے معنی میں معجزات کے ذکر میں فرمایا ہے کہ یہ جو کچھ ہم نے انبیاء  
 علیہم السلام کے معجزات بیان کئے بجز اللہ تعالیٰ کے کوئی نہیں کر سکتا اور چھٹی فصل میں اللہ تعالیٰ  
 پر ایمان کے بارے میں فرمایا کہ دلیل اس پر یہ ہے کہ قرآن مجید ہے اور معجزہ وہ ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ  
 کے سوانے کوئی اس پر قادر نہ ہو اور اگر جبریل کا قول ہوتا تو معجزہ نہ ہوتا اور اگر خود پیغمبر کا بھی  
 قول ہوتا تو معجزہ نہ ہوتا مولانا جید رعلی ثوکی رحمۃ اللہ علیہ اپنی بعض تصانیف پر تحریر فرماتے ہیں  
 کہ اور کرامت ادلیا محق ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ وہی طرح کتب کلام میں ہے اور  
 جو عوام کا خیال ہے کہ کرامت خود ادلیا کا فعل ہے تو یہ باطل ہے بلکہ وہ اللہ تعالیٰ کا فعل ہے جس  
 کو وہ دلی کے ہاتھ پر اس کی عزت افزائی کے لئے اور اس کے شان کی عظمت کیلئے ظاہر فرماتا ہے  
 اور کسی دلی یا نبی کو اس کے صادر ہونے کا کوئی اختیار نہیں ہوتا اس لئے کہ اللہ تعالیٰ جل شانہ کے افعال  
 میں کسی کو اختیار نہیں جیسا کہ شرح عقاید عقیدہ معتقد محقق دوانی میں ہے "وہ یعنی معجزہ ایک ایسا  
 معاملہ ہے جو خلاف عادت مدعی نبوت کے ہاتھ پر منکرین کو چیلنج دینے کے لئے ظاہر ہوتا ہے اس  
 طریقہ پر جو ان کے صدق پر دلیل ہو اور منکرین سے اس نبی کا مقابلہ ممکن نہ ہو سکے اور اس کی سات شریں  
 ہیں اول یہ کہ وہ اللہ تعالیٰ کا فعل ہو یا جو اس کے قائم مقام ہو تو رک سے الخ

دوسرا مقصد معجزہ کی حقیقت کے بیان میں اور اس میں بحث تین امور سے ہوتی ہے شرائط  
 سے اور اس کے حصول کی کیفیت سے اور مدعی کے صدق پر اس کی دلیل کے طریقے رسالہ پہلی بحث  
 شرائط میں اور وہ سات شریں ہیں اول یہ کہ اللہ تعالیٰ کا فعل اور اس کے قائم مقام ہو تو رک سے د  
 نیز شرح موافق میں اسی بحث میں ذکر کیا ہے کہ مدعی نے فرمایا ہے کہ کیا یہ تصور کیا جاسکتا ہے کہ  
 معجزہ کی قدرت رسول کو ہے یا نہیں تو ثمر نے اس میں اختلاف کیا ہے بعض تو یہ کہتے ہیں کہ معجزہ  
 جیسا کہ مقال میں ذکر کیا گیا ہے حرکت کا نام نہیں ہے چڑھنے یا چلنے سے کیونکہ وہ اس کی قدرت میں ہے  
 کہ اللہ تعالیٰ اس میں اس قدرت کو پیدا کر دیتا ہے جو اس پر ہوتی ہے بلکہ یہاں پر معجزہ سے مراد منصفہ  
 اس پر قدرت ہے اور یہ قدرت اس کی مقدورہ نہیں ہوتی اور دوسروں کا خیال ہے کہ یہ حرکت بخیر

معجزہ ہے اس وجہ سے کہ وہ خالق عادت ہے اور اللہ تعالیٰ کی مخلوق ہے اور اگر چہ نبی کی قدرت  
 کے اندر ہے اور یہی صحیح ہے اور جب تم نے یہ سمجھ لیا تو تم پر پوشیدہ نہ رہے گا جو کچھ کتاب میں ملے  
 بلکہ یہ اس بات پر مبنی ہے کہ معجزہ نبی کا فعل نہیں ہے بلکہ اللہ تعالیٰ کا فعل ہے کہ نبی کے  
 ہاتھ پر ظاہر کیا ہے بخلاف دوسرے افعال کے کہ یہ بندہ کا کسب ہے اور اللہ تعالیٰ کی خلقت  
 اور معجزہ میں کسب بھی بندہ کا نہیں ہے تو اس آیت کے معنی یہ ہونے کہ نہیں ماریا تم نے جبکہ تم نے ماریا  
 بلکہ اللہ نے ماریا حقیقتہً اور وہ بھی مراد نہیں ہے کہ میں نے پیدا کر کے ماریا جبکہ تم نے کسب کے ذریعہ  
 ماریا اس لئے کہ یہ تمام افعال میں جاری ہے۔

اور اگر آپ پر انکا منہ پھیر لینا بھاری ہے الخ اس آیت کے مہم ہدایت خیر سے چند  
 نکتے معلوم کرنا چاہیے ایک یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی قوم کے ایمان پر بہت حریص  
 تھے اسلام سے انکا منہ پھیر لینا ان عالی مقام پر بہت گراں تھا دوسرا یہ کہ انجناب کی خواہش تھی کہ جب  
 قوم معجزہ طلب کرے تو وہ معجزہ ان کے حسب خواہش پورا ہو جائے تاکہ یہ ممکن ہو سکے کہ وہ ایمان لائیں  
 اور یہ نہیں ہوتا تھا نیز اس پر کہ معجزہ کو صادر کرنا رسول کی خواہش و اختیار سے نہ ہوتا تھا جب کہ  
 اللہ تعالیٰ خود نہ چاہے اور خود ارادہ نہ فرمائے واقع نہیں ہوتا تھا اور نیز حق سبحانہ قلعے کا ارادہ  
 اپنے فیکر خواہش کے تابع نہیں ہوتا تھا اگرچہ وہ غیر شخص اس کا مقبول اور بھیجا ہوا ہی ہو۔

(۳) مرزا حفیظ اللہ بیگ صاحب در خط مولوی محمد حسین صاحب مراد آبادی اسلام علیکم  
 مولوی محمد اسماعیل صاحب کا کہنا حق ہے اور سب ان کے موافق ہیں کوئی مخالف نہیں۔ عبارت موافق  
 مقاصد میں ان کے موافق ہے۔ مولوی اسماعیل صاحب قدرت کلمہ کے منکر ہیں کہ قدرت دیگر معترف کردہوں  
 جیسا کہ افعال اختیار کی قدرت ہے کہ عادت الہی ہے جب قصد کرے دیسای بر جاوے تصرفات  
 میں یہ نہیں جیسا کہ نے کلمہ کو اختیار دے کہ متصرف بنا دیا سو افعال اختیار میں عادت قدرت ہوتا ہے  
 ظاہر اور فعل حق تعالیٰ کا مخفی ہے اور معجزات و تصرفات میں ظاہر بھی معجزہ ہے مثل تلم کے مگر  
 جزئیہ قدرت محدود اس فعل تک نبی دلی میں ہوتی ہے کہ وہ عالم اس امر عالم کا ہے کہ مجھ سے ہر  
 صادر کرتے ہیں اور مجھ کو قصد اس فعل کے کرنے کا حکم ہے پس تلم جیسی حرکت ہوتی مگر تلم علم سے  
 جاری ہے نبی کو علم دارادہ و تلم بھی ہو تلم ہے اس علم و تلم کو اختیار جزئی سے تعبیر کرتا ہوں سوا اس



کا اثبات شرع موافق و مقام میں ہے اور کام مولوی اسماعیل مرحوم و دیگر علماء اس کا انکار نہیں کرتے  
قدرت دیگر نادر ہونا کر شل قدرت دیگر افعال کے مادہ کہ وقت تصد کے جب چاہیں کر لیا کریں۔  
کہ جس کو اختیار کلی و قدرت یکہ کہتا ہوں اس کا انکار ہے پس یہ تو اصل مراد ہے اگر ضرورت ہوگی تو  
پھر شرع جلدت متعادل کر دوں گا۔ درغالباً آپ کو حاجت زیادہ کھنے کی نہ ہو دیگی و السلام  
اھا اگر طاق والاری جس میں کتب شریعت و قرآن و حدیث رکھی ہوں سر کے برابر ہے تو  
کچھ حرج نہیں ہے اہل اگر سر کے نیچے پشت کے برابر ہے تو خلاف ادب ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ثواب پہنچانے کے لئے کھانا کھلانا

سوال: شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ راہبیت فی بشرات البنی الامی میں جواب ہے والد  
ماجد حضرت شاہ عبدالرحیم صاحب علیہ الرحمۃ سے نقل فرماتے ہیں: الخیر فی سیدی والدی  
قال کنت اصنع فی ایام المولد طعاماً صلی بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم فلو یفتح فی  
سنة من السنین شیء اصنع بہ طعاماً فلو احد الاحصاء مقلیناً فقسمة بین  
الناس فرائد علی اللہ علیہ وسلم بین ید یہ هذه الحصص متبہجاً بشاۃ  
فقط عبارت مذکورہ سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ تیس دنوں میں ولادت ایصال ثواب یا سرور ولادت  
میں طعام الطعام وغیرہ جو کہ شاہ صاحب تیس سرور کے معمولات میں سے تھا جائز و مستحب ہے اور  
باعث خوشنودی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور جلال الدین سیوطی علیہ الرحمۃ بھی اجتماع علیہ یوم  
ولادت میں اور طعام الطعام کو ستم کہتے ہیں حسن المقصد میں بایں وجہ تہ میں امتحان مولود  
موجود زمانہ پر استدلال کرتے ہیں اور تادمہ شرع سے ایسی تعینات و تخصیصات حد بدعات میں  
شامل ہوتی ہیں، لہذا مع توضیح عبارت مذکورہ کے جواب سے سر فراز فرمادیں فقط۔

جواب: ایصال ثواب ہر روز درست اور موجب ثواب ہے کوئی تا تاخیر و وقت شرع  
سے عورت نہیں روز ولادت اور روز وفات بھی درست ہے پس اگر کسی دن کو ضروری نہ جانے بلکہ شل  
ملے لچھے میرے والد بزرگوار سے بخودی کریں ایام مولود میں کھانا پکواتا تھا حضرت اکرم کو قرب پہنچانے کی نیت سے تو ایسا  
ہر ایک سال میرے پاس کچھ نہ تھا کریں کھانا پکواتا تھا بھروسے چوں کھانا کھانے کی نیت سے تو ایسا  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو قرب میں ہشاش بشاش دیکھا اور چٹاپ کے سامنے رکھے تھے۔

دیگر ایام کے جانے ایصال ثواب میں اور عوام کو بھی اس طرح کے ایصال میں ضرر نہ ہو تو کچھ حرج نہیں  
سب کے نزدیک درست ہے پس شاہ عبدالرحیم صاحب کا یہ فعل ایسا ہی تھا تو اس سے کوئی جہت  
نہیں لاسکتا اپنے بدعت زمانہ پر اور پھر وہ طعام ایصال ثواب کا تھا کہ حلتہ بالنبی کا لفظ موجود ہے  
اس میں نہ کوئی سرور ولادت کا کلمہ ہے نہ اجتماعی ذکر ولادت کے واسطے پس اس میں کوئی جہت  
جو از مولد کی نہیں اور سیوطی کے وقت میں بھی ہمارے زمانہ جیسی بدعت نہ ہوتی تھی براہین قاطعہ کو  
دیکھو اس میں سیوطی کا مقصد مفصل لکھا ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

کوٹہ کچھڑا صحنک گیا رہیوں تو شرع سر سنی کا حکم

سوال: یہ تعینات جیسے بیع الاول میں کوٹہ اور عشرہ محرم میں کچھڑا اور صحنک حضرت ناظر رضی  
اللہ عنہما کی اور گیا رہیوں اور تو شرع اور سر سنی بوعلی قلندر اور خضر علیہ السلام کے نام کا چاہ پر لے جانا  
مذکورہ بالا اس طعام کی تخصیص اور ایام کی تعیین کر اس کے خلاف ہرگز نہ ہوں بدعت اور حرام ہیں  
یا نہیں اور اس قسم کے طعام کو کھانا مکروہ ہے یا حرام کیونکہ افعال جہال ان معاملات میں نہایت  
بد و حد کفر و شرک کو پہنچے ہوئے ہوتے ہیں نفع ضرر و توقع منافع اپنے اپنے مراعات کی طلب ان میں  
کی جاتی ہے تو ایسے لوگوں اور ایسے عقائد کی نسبت حکم کفر و شرک کا کرنا درست ہے یا نہیں زمانہ  
فرمادیں۔

جواب: یہ تعینات بدعت ضلال ہیں اور طعام میں اگر نیت ایصال ثواب کی ہے تو طعام  
مباح اور حد تہ ہے اور جو بنام ان اکابر کے ہے تو داخل ماہل بغیر اللہ میں ہے اور حرام ہے۔ اور  
ایسے عقائد ناسد موجب کفر کے ہیں ان افعال کو کفر ہی کہنا چاہیے مگر مسلم کے فعل کی تاویل و زوم ہے۔  
جیسا اوپر کے جواب میں لکھا گیا فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

خواجہ خضر کے ذیلے کا حکم

سوال: کوٹہ کرنا حضرت کا اور صحنک حضرت ناظر رضی اللہ عنہما اور کچھڑا حضرت امام حسین  
رضی اللہ عنہ کا اور تو شرع شاہ عبدالحق رحمہ اللہ کا اور دلیا خواجہ خضر کا کرنا اور ان میں کھانوں کی  
خصوصیت کرنی کیسی ہے۔

جواب: ایصال ثواب بلا قید طعام و ایام کے مندوب ہے اور قید و تخصیص یوم کا اور تخصیص



طعام کی بدعت ہے اگر تخصیص کے ساتھ ایصال ثواب ہو تو طعام حرام نہیں ہوتا گو اس تخصیص کی وجہ سے معصیت ہوتی ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم

### دس محرم کی مجلس شہادت

سوال: بدیعوم عاشورہ کو یوم شہادت حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ لگان کرنا احکام ماتم و نوحہ دگر یہ دزداری دے قراری کے برپا کرنا اور گھر گھر مجلس شہادت منعقد کرنا اور منافقین کو بھی بالخصوص ان آیات میں شہادت نامہ یاد دہان کرنا بیان کرنا خاص کر روایات خلاف وضعیف سے اور سامعین کو بھی ان امور میں ہر سال کوشش ہوتی کہ اس کے شل و غلط میں نہیں ہوتی ہرگز اور خاص آیات مذکورہ ہی میں ایصال ثواب اور صدقات کرنا اور تفتیش آب و طعام بھی شل شربت ہے یا کچھ ہے اور ہر غنی اور فقیر کو اس کا لینا اور تبرک جانا اور جو غنی یا سید اس کو دے دے تو سطون کرے اور برآ جائیں اور فی الجملہ دیکھو اس میں بہت دخل ہوتا ہے تو ایسی صورتیں امید ثواب ہر سکتی ہے یا نہیں اور یہ کل امور بدعت و معصیت ہیں یا نہیں۔

جواب: مذکور شہادت کا ایام عشرہ محرم میں کرنا مشابہت ردائض کے منع ہے اور ماتم و نوحہ کرنا حرام ہے۔ فی الحدیث بنی عن المرثی الحدیث ثبوت اور خلاف روایات بیان کرنا صلب الوب میں حرام ہیں۔ تقسیم صدقات تخصیص ان آیات کرنا اگر یہ جانتا ہے کہ آج ہی زیادہ ثواب ہے تو بدعت خلاف ہے علیٰ ہذا تخصیص کسی طعام کی کسی یوم کرنا لغو ہے اور صدقہ کا طعام غنی کو مکروہ اور سید کو حرام ہے اس پر طعن کرنا منق ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

بیران پیر کی گیارہویں

سوال: تبارک اور برہی اور گیارہویں پیران پیر کی کرنا درست ہے یا نہیں۔

جواب: تبارک و برہی بدعت ہیں ان کی کوئی اصل شرع میں نہیں اور ایصال ثواب برہی حضرت قدس صوفی درست ہے اور تیس تاریخ کہ میں ہمیشہ ذکر ہے بدعت ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

### ایام محرم میں کتب شہادت کا پڑھنا

سوال: کتاب ترجمہ سر الشہادتین یا دیگر کتب شہادت خاص شہادت کی رات کو پڑھنا کیا ہے حسب خواہش نمازیان مسجد یا کسی کے مکان پر۔

نہ حدیث میں ہے کہ آپ نے سر شہادت سے سن لیا ہے۔

جواب: آیات محرم میں سر الشہادتین کا پڑھنا منہ ہے حسب مشابہت مجالس ردائض کے۔

### محرم میں سبیل لگانا دودھ کا شربت پلانا

سوال: محرم میں عشرہ وغیرہ کے روز شہادت کا بیان کرنا مع اشعار بردایت صحیح یا بعض فطیہ بھی دینا سبیل لگانا اور چندہ دینا اور شربت دودھ پھول کو پلانا درست ہے یا نہیں۔

جواب: محرم میں ذکر شہادت حسین علیہ السلام کرنا اگر چہ روایات صحیحہ پر یا سبیل لگانا شربت پلانا یا چندہ سبیل اور شربت میں دینا یا دودھ پلانا سب نادرست اور تشبہ مدائض کی وجہ سے حرام ہیں۔ نقطہ۔

### توشہ شاہ عبدالحق کو توشہ حق کہنا

سوال: بمقابلہ توشہ شاہ عبدالحق کو جو قدیم زمانہ سے مروج ہے اور سب جانتے ہیں کہ منع ہے توشہ حق نام رکھنا اور خورد نوش یا آشتیان کا فرمانا نفسانیت ہوتی یا نہیں۔

جواب: جو امر شرعاً حرام ہے کسی کی خاطر داری سے کرنا حرام جان کر بھی فسق اور حرام ہے۔ ہرگز نہیں چاہیے معصیت میں کسی کی رضا درست نہیں نقطہ۔

### نذر اللہ کا نام توشہ حق رکھنا

سوال: علماء متقدمین نے نام نذر اللہ کا توشہ حق نہیں رکھا جو ایک فرقہ نے حال میں توشہ حق نام رکھا ہے اگر جائز ہے تو کیا امر ایجاد کرنا مثل اس کے بدعت ہے یا نہیں۔

جواب: توشہ حق نام نذر کا رکھنا بدعت ہے ایسا لفظ موبہم کہنا بجا ہے توشہ سامان کو کہتے ہیں حق تعالیٰ کی ذات پاک سامان سے پاک ہے ادیان کا توشہ تو یہ معنی رکھ سکتا ہے کہ ان کو ثواب پہنچے گا ان کے توشہ آخرت میں میں ہر جا دے گا اور جو کوئی معنی صحیح توشہ حق کے ہو وہی بھی نام موبہم لفظ بولنا نہیں چاہیے۔

### اہل قبور سے استغاثت

سوال: استغاثت اہل قبور خواہ قبور انبیاء علیہم السلام اور کرام ہوں سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و قرون مشہور و لہا بالخیر میں صحابہ تابعین و مجتہدین سے ثابت ہے یا نہیں در صورت عدم ثبوت بدعت و منوع بموجب روایات ذیل ہوں گی یا نہیں اگر نہیں توشہ کابرز کیا ہے، اور در صورت اختلاف بدعت و جواز اولیٰ کیا ہے صحیح بخاری میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ



سے مروی ہے۔ اللہ عزوجل انکے واسطے بنیاد و نوحون اللہ متوسل بعبودیت  
اور امام ابن تیمیہ افاد میں روایت فرماتے ہیں۔ ثنا علی بن حسین اللہ راہی رجلا رجلی  
الی فرجة كانت عند قبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم فیدخل فیہا فیدعو فہذا وقال  
الا احدکم حدیثہ سمعتم من ابی عن جدی عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال  
لا تتخذوا قبری عیدا ولا بیوتکم قبورا فان تسلیکم یرید علی انما کنت وایضا  
ولقد جہر اللہ الصالح الترحید وجمہا جانبہ حتی کان احدہما اذا سلو علی  
النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثوراد الدعاء استقبل القبلة وجعل ظہرہ الی جدار القبر  
ثوروا قال سلمۃ بن وردان رايت انس بن مالک لیسلم علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
وسلم ثور یسند ظہرہ الی جدار القبر ثورید عواد نص علی ذلک الاثمة الاربعة انه  
یستقبل القبلة وقت الدعاء حتی لا یدعو عند قبرہ وایضا کیف یکون دعاء الموی  
والدعاء عند قبرہ والامتناع بہم مشروعا وعلما صالحا وتصرف عند القرون  
الثلاثة المفضلة نبض رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثور یقود بہ الخلو  
الذین یقولون مالا یفعلون ویفعلون مالا یزعمون وایضا وکذا لک التابعون  
کان عنہم من قبرہ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالاصار عدد کثیر فما  
استغاثوا بقبر احد منهم ولا دعوہ ولا دعوا بہ ولا دعوا عندہ ولا استشفعوا  
بہ ولو کان ذلک منہم لنقل فیکون ذلک فضلا حرمہ خیر القرون  
وجہلہ وظفر بہ الخلو وصلوہ۔

اور تاشی شاء اللہ صاحب میل الرحمة فرماتے ہیں دعاء

سنة سے اللہ ہم ترسم کی گئی کوذیر بنت تھے اب ترسم کی کے چچا کوذیر بنت ہیں رستم ہم سے علی بن حسین نے  
بیان کیا کہ ایک شخص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر کے پاس جرحہ کت تھا وہاں آکر دعا مانگا کرتا تھا تو ہم نے اس کو منع  
کیا کہ کہہ کیا میں تجھ کو وہ حدیث بیان کرے جو میرے اپنے باپ سے سنا اور وہ میرے داد سے سنے اور وہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی میری قبر کو حید نہ بنانا اور نہ اپنے مکان کو قبر بنانا کیونکہ تمہارا اسلام مجھ کو جہان  
کیس میں ہم میں پہنچ جاتا ہے ویز صلف صالح نے توحید کا بہت خیال رکھا ہے اور جانب توحید کا بہت رعایت  
تیرے اگے منہ پر ملا خطہ ہو

انہا خواستہ حرام است

جواب: اس مسئلہ کی پہلے تحریرات ہر چکی ہیں کہ ماتہ مسائل اور اربعین مسائل مولانا محمد اسحق  
مرحوم دہلوی کو دیکھئے چونکہ اب بندہ سے سوال کیا گیا ہے تو جواب مختصر لکھنا ضرور ہوا استغاثت  
کے تین معنی ہیں ایک یہ کہ حق تعالیٰ سے دعا کرے کہ حضرت نفل میرا کام کر دے یہ باتفاق جائز ہے  
خواہ خدا قبر ہو خواہ دوسری جگہ اس میں کسی کو کلام نہیں دوسرے یہ کہ صاحب قبر سے کہے کہ تم میرا  
کام کر دو یہ شرک ہے خواہ قبر کے پاس کہے خواہ قبر سے دور کہے اور بعض روایات میں جو آیا  
ہے اے بنو نبی عباد اللہ تودہ فی الواقع کسی میت سے استغاثت نہیں بلکہ عباد اللہ جو حرام میں موجود  
ہوتے ہیں ان سے طلب اعانت ہے کہ حق تعالیٰ نے انکو ای کام کے واسطے وہاں مقرر کیا ہے  
تودہ اس باب سے نہیں ہے اس سے حجت جو ان پر لانا جمل ہے سنی حدیث سے تیسرے یہ کہ  
قبر کے پاس جا کر کہے کہ اے نفل تم میرے واسطے دعا کرو کہ حق تعالیٰ میرا کام کر دیوے اس میں اختلاف  
علماء کا ہے مجوز سماعتی اس کے جواز کے مقرر ہیں اور مانعین سماعتی کرتے ہیں سماعتی کا فیصلہ  
اب کرنا محال ہے مگر انبیاء علیہم السلام سے سماعتی میں کسی کو خلاف نہیں اسی وجہ سے ان کو مستثنیٰ  
کہا ہے حتیٰ کہ ان میں سے اگر کوئی نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر سلام پڑھنے کے بعد دعا کرنا چاہتا ہو وہ قبلہ کا طرف رخ کر  
یتا اور اپنی پیچھ کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر کے دیر انداز طرف کرتا اور وہ دعا کرتا اور ستر بن و دران مدیت کرتے  
ہیں کہ انس بن مالک نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر سلام کرتے پھر وہ اپنی پیچھ قبر کے دیوار کا طرف کو بیٹے اور دعا کرتے اور نہ  
اور نہ کسی بھی حکم دیا ہے کہ دعا کے وقت قبلہ متوجہ ہو جائے حتیٰ کہ قبر کے پاس دعا بھی ذکر کرے اور کسی قدر مردوں  
کا دعا اور ان کو شفیق بنانا مشرور اور عمل صالح نہ ہونا اور ہم قرون ثلثہ کا خیال دیکھیں جن کی تفصیل کا حکم  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمایا ہے اور ان کے خلف اس پر کامیاب ہو جائیں تو ایسی باتیں کہتے  
ہیں جو کرتے نہیں اور وہ کام کرتے ہیں جن کا حکم نہیں دیا جاتا اور اسی طرح ویز تالیس جن کے پاس اصحاب نبی  
صلی اللہ علیہ وسلم کی قبریں شہر میں بہت زیادہ تھیں لیکن انہوں نے انہیں سے کسی کی قبر سے زبردستی دعا  
کی اور نہ ان کے ذریعہ دعا کرائی اور نہ اس کے پاس دعا کی اور نہ ان کے ذریعہ شفاعت کرائی اور اگر وہ  
ان سے ثابت ہوتا تو نقل کیا جاتا کہ اس کو حرام کیا جاتا خیر القرون میں اور وہ اس سے ناواقف رہتے اور ان  
کے خلف اس کو چاہتے اور وہ جان لیتے۔ لے انسان سے دعا مانگنا حرام ہے۔



کیا ہے اور دلیل جواز یہ ہے کہ فقہاء نے بعد اسلام کے وقت زیارت قبر مبارک کے شفاعت منورہ کا عرض کرنا لکھا ہے پس جواز کے واسطے کافی ہے اور جس کو تاضی صاحب نے منع لکھا ہے وہ دوسری نوع کی استانت ہے جس سے کہ مسئلہ مخلوط ہو رہا ہے اور سماع موتی کا مسئلہ بھی صحابہ کے وقت سے مختلف نہیں ہے معہذا سلام کرنے کو کوئی منع نہیں کرتا بہر حال یہ مسئلہ مختلف ہے اس میں بحث مناسب نہیں فقط واللہ تعالیٰ اعلم

### قبروں کو پختہ بنوانا

سوال :- قبروں کو پختہ کرنا اور عمارت بنانا اور روشنی وغیرہ کرنا کہ ان کے منع میں حدیثیں ہیں دارین ہیں اور سنت فرمائی ہے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تو پھر کیا باعث ہے جو خود حضرت ہی کا مزار پختہ رنج الشان بنا ہوا ہے اور روشنی بھی ہوتی ہے اور بڑے بڑے سامن اور صحابہ اور اماموں کی بھی پختہ بنی ہیں کیا کچھ خصوصیت یا مصلحت ہے دین و دنیا کی اگر کوئی منع کیسے کر نہیں ملتے اور غلط بتاتے ہیں آپ کی خدمت میں عرض ہے کہ جواب ایسے طور پر دیجئے جو ان پر حجت ہو کیونکہ حدیثوں کا صاف انکار لازم آتا ہے اگر ان سے کہیں کہ حجت تو قرآن و حدیث سے ہے تو وہ کہتے ہیں کہ ہم ایسی باتوں کو نہیں مانتے۔

جواب :- یہ سب امور ناجائز ہیں اور جہاں کہیں لوگوں نے کیا ہے وہ علمائے مقبولین نے نہیں کیا بلکہ امراء و سلاطین نے کیا ہے اور خلاف قرآن شریف و سنت رسول جو کوئی کرے وہ ناجائز ہے قابل حجت نہیں فقط۔

### قبروں کو پختہ بنانا اور اس پر قبہ بنوانا

سوال :- قبور کا پختہ بنانا اور ان پر عمارت و قبہ و روشنی و فرش و غیرہ جو کچھ کہ لوگ کرتے ہیں قابل بیان نہیں حالانکہ امور مذکورہ کے منع شدید میں احادیث صحیحہ وارد ہیں اور تاہم پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کی لعنت فرمائی ہے مگر پھر لوگ تکذیب احادیث کر کے اپنے فعل کی حجت پر خود انبیاء علیہم السلام یا مخصوص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم داویا کر ام صحابہ و ائمہ مجتہدین کو پیش کرتے ہیں اور متبع احادیث و سنت کو منکر انبیاء و اولیاء کہتے ہیں اور دوسرے ایذا رسانی ہوتے ہیں اور کہتے ہیں کہ حرمین اور عرب میں جا کر خلاف شرع انکو نہیں

کہتے کیا قرآن و احادیث دہان پر نہیں ہے لہذا عرض ہے کہ عرب و حرمین میں اگر علماء مذکورہ کا منع ہوتا بیان نہ کریں تو یہ کیا حجت جواز ہو سکتا ہے۔

جواب :- ہر گاہ کہ احادیث میں ممانعت ان امور کی وارد ہے پھر کسی کے فعل سے وہ جائز نہیں ہو سکتے اور اعتبار قرآن و حدیث و اقوال مجتہدین کا ہے نہ افعال مخالف شرع کا اگر عرب اور حرمین میں امور غیر مشروع خلاف کتاب و سنت رائج ہو گئے تو جواز ان کا نہیں ہو سکتا اور جو دہان ان بدعات کو کوئی منع نہ کر سکے تو یہ حجت جواز کی نہیں ہو سکتی اس پر سکوت کی کوئی وجہ نہیں کتاب و سنت سے رد کرنا چاہیے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

### قبر کا طواف کرنا

سوال :- طواف کرنا قبر کا کیا ہے۔

جواب :- طواف کرنا قبر کا حرام ہے اگر مستحب جان کر کرے کافر ہو گائی شرح المناک القاری ولا یطوف ای یذو حول البقعة الشریفة لان الطواف من مختصات الکعبة المنیة ینحرم حول قبور الانبیاء والاولیاء ولا عبدة بما یفعله العامة الجہلۃ ولو کانوا فی صورة المشائخ والاولیاء والعلماء انتہی نکتۃ فی البحر والنہر۔

الجواب صحیح ہذا الجواب صحیح جوابات صحیح ہیں جوابات صحیح ہیں جوابات صحیح ہیں الجواب صحیح

عبد اللہ حنفی خادم شریعت

ابوالفیض محمد احمد الدین صد شکر کر من رسول الادب محمد صدیق

نٹری باسفوری احمد الدین میر محمد دام محمد ہاشم ابو محمد عبدالوہاب دیوبندی

جواب صحیح ہیں الجواب صحیح الجواب صحیح الجواب صحیح الجواب صحیح

ابوالبرکات حافظ محمد القیم بجل الشیخ محمد عبدالعزیز محمد یوسف سید محمد عبدالسلام محمد ابراہیم

عبد الغفور شہاب الدین فقرہ

لہ دفع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اطراف طواف نہ کرے یعنی نہ پھرے اسلئے کہ طواف کرنا کہ شریف کی خصوصیت

سے ہے اسلئے حرام ہے طواف کرنا انبیاء و اولیاء کی قبور کا اور کچھ اعتبار نہیں حرام اور جہاں کے کرنے کا اگرچہ وہ غیر

اور عالموں کی شکوک میں ہوں انتہی۔



الجواب صحیح الجواب صحیح الجواب صحیح الجواب صحیح الجواب صحیح  
محمد عبدالقادر عبدالحمید محمد رحمت الدین احمد یار سعد اللہ ساکن بندہ رشید احمد رشید

دایان گنگوہی معنی منہ احمد ۱۳۰۱ھ

قبر کا بوسہ دینا

سوال: بوسہ دینا قبر کا جائز ہے یا حرام۔

جواب: بوسہ دینا قبر کا حرام ہے فی المذاہب و بوسہ دینا قبر را بوجہ کردن آنرا در مہمانان حرام و ممنوع است و در بوسیدن قبر و الدین روایت فقہی نقل میکنند و صحیح آنست کہ لا یجوز انہی و ادنی لا یجوز گناہ صغیرہ است و اصرار بر آن کیرہ است ہذا فی شرح عین العلم

قبر پر دفن کے بعد اذان دینا

سوال: اذان بعد دفن کے قبر پر بدعت ہے کہ نہیں تو در ثلثہ میں اس کا ثبوت نہیں اور جو امر یا بودہ مکروہ ہے تحریماتال فی الفتح القدر و البحر مکروہ عند القبر عالم بعد من السنۃ والمعہود منہا لیس الا زیادۃ والدعاء عندہ قائم انتہی پس اذان کہنا ابجگہ منع مہر اسونہ کرنا چاہیے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

چنانچہ علامہ شامی نے رد المحتار میں لکھا ہے۔ متبیین فی الاقتصار علی ما ذکرہ من الوارد اشارۃ الی انہ لا یسن الاذان عند ادغال المیت فی قبرہ کما هو المقادیر الا ان وقد صرح ابن حجر فی فتاواہ بانہ بدعتہ وقال من ظن انہ سنۃ قیاساً عن مذاہب المولود الحاقاً لھا کتمة الامریا بتدائسہ فلم یثبتہ و در علم غریب الدین دہلوی نے حاشیہ بحر الرائق لہ مدلولہ میں ہے اور بوسہ دینا قبر کا اور اس کو بوجہ کرنا اور سر رکھنا حرام اور ممنوع ہے اور الدین کے قبروں کو بوسہ دینے میں ایک فقہی روایت نقل کرتے ہیں اور صحیح ہے کہ لا یجوز (جائز نہیں) اور لا یجوز کا ادنیٰ گناہ صغیرہ ہے اور اس پر اصرار کرنا گناہ کبیرہ ہے (شرح عین العلم) شہ فی القدر و البحر میں ہے اور قبر کے پاس مکروہ ہی وہ تمام باتیں جو سنۃ ثابت ہوں اور سنۃ گما بت بجز زیادت اور سکے یا بی کثرت نہ کر دے مگر کثرت کے کچھ نہیں ہے۔ کہ جیسے تمنا میں اس پر جو دار نہ ذکر کیا ہے اشارۃً اس بات کی طرف کہ قبر میں میت کو داخل کرتے وقت اذان مسنون نہیں ہے جیسا کہ کمالی عادت ہو گئی ہے اور ابن حجر نے اپنے فتاویٰ میں اس کا صریح کیا ہے کہ بدعت ہے اور یہ بھی کہا ہے کہ جس نے گناہ کیا ہے کہ بدعت ہے یہ قیاس کرتے ہوئے کہ یہ بدعت ہے اور حاکم نے کہا کہ بدعت سے ملتا ہے ہونے والا کچھ صحیح نہیں ہے۔

میں لکھا ہے۔ قبل وعند انزل المیت القبر قیاساً علی اول خروجہ من الدنیا لکن درہ ابن حجر فی شرح العیاب انتہی اور دار الجار میں لکھا ہے۔ من البدع التي شاعت فی بلاد الهند الاذان علی القبر بعد الدفن اور توضیح شرح یتبع محمود البلیغ میں مذکور ہے مافی الاثور من الاذان علی القبر و لیس بشیء انتہی کذا فی التفتیح۔ المسائل: اور فتویٰ مولانا عبداللہ میر غنی مفتی مکہ مکرمہ زاد اللہ شرفاً و تعظیماً چنانچہ بدعت المکیہ میں تو ہے سوال: بل یجوز الاذان عند القبر بعد دفن المیت فی المذہب الحنفی ام لا بیئنا انہ حرماً و من اصر علیہ و اعتقدہ من السنۃ و ذم تارکہ فما حکم مصیبت ام خاطی جتندہ نمیندا یا اصواب ہے

جواب: الحمد للہ رب العالمین رب نہ دنی ملا فکری البحر الرائق ما نصہ دیکرہ عند القبر کل ما لم یعد من السنۃ والمعہود منہا لیس الا زیادۃ تہا والدعاء عندہ باقائما کا کان یفعل علی اللہ علیہ وسلم فی الخروج یلیق انتہی ومنہ یعلم الجواب واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم امر برقرہ القصر عبداللہ بن محمد میر غنی الحنفی مفتی مکتبہ المکرمتہ کان اللہ لہا حامداً و صلیا سلا۔

بدعت کی اقسام

سوال: کوئی قسم بدعت کی حنفی بھی ہوتی ہے یا نہیں۔

جواب: ۱۔ بدعت کوئی حنفی نہیں اور جس کو بدعت حنفی کہتے ہیں وہ سنت ہی ہے مگر یہ اصطلاح

لے لیا گیا ہے کہ اور میت کو قبر میں اتارنے کے وقت (اذان دینا) یہ قیاس کرتے ہوئے کہ جس طرح وہ اول دنیا میں آیا تھا (تو اس کے کافروں میں اذان دی گئی تھی) لیکن شرح عیاب میں ابن حجر نے اس کو رد کر دیا تھا۔

سنت اذان بدعتوں سے جو بلاد ہند میں شائع ہو گئی ہیں دفن کے بعد قبر پر اذان دینا ہے۔ کہ احادیث میں قبر پر اذان دینا ثابت نہیں ہے اور یہ کوئی خاص چیز نہیں ہے۔ کہ سوال کیا میت کو دفن کرنے کے بعد قبر کے پاس اذان جائز ہے مذہب حنفی میں یا نہیں ظاہر کیجئے اجر حاصل کیجئے اور جو شخص کر اس پر اصرار کرے اور اعتقاد رکھے کہ یہ مستحب ہے اور اس کے چھوڑنے والے کی مذمت کرے تو اسے کیا حکم ہے۔ وہ جواب پر ہے یا غلط پرانہ بدعت ہے حق بات کہنے۔ کہ جواب تمام تقریریں رب العالمین کیلئے ہے۔ اسے اللہ میرے علم کو زیادہ فرما بحر الرائق میں یہ لکھا ہے وہ اصل حب ذیل ہے اور قبر کے پاس مکروہ ہے ہر وہ چیز جو سنۃ سے ثابت نہیں سنۃ گما بت بجز انکی نیدت اور سکے پاس مکروہ نہ کر دے مگر کثرت کے کچھ نہیں جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر تم نے کسی کو بدعت سے ملتا ہے ہونے والا کچھ صحیح نہیں ہے۔



کافرق ہے مطلب سب کا واحد ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

### اقسام بدعت غیر منقولہ

سوال :- احادیث میں جو عیدیں منکلب بدعات کی وارد ہوئی ہیں کہ فرائض و نوافل و صوم و حج و عمرہ و جہاد وغیرہ اس کا مقبول نہیں ہے وہ کوئی بدعات ہیں اور بعض احادیث میں آیا ہے کہ حرمت رکھنا ہے اہل بدعت سے ضائع کرتا ہے اللہ تعالیٰ عمل اسکے اور نکال لیتا ہے نور ایمان اس کے دل سے اور بعض احادیث میں آیا ہے کہ اہل بدعت تمام خلقت سے بدتر ہیں اور بعض احادیث میں آیا ہے کہ اہل بدعت جہنم کے کتے ہیں وہ کوئی اور کس درجہ کی بدعات ہیں۔ ادنیٰ درجہ کی کوئی بدعت ہے اور اعلیٰ درجہ کی کوئی اور تمام فرمادیں۔

جواب :- جس بدعت میں ایسے شدید وعید ہیں وہ بدعت فی القلوب ہے۔ جیسا ردافض خواجہ کی بدعت ہے اور دیگر بدعات جو اعمال میں ہے اس کو بھی بعض نے کتب مجالس اور برائیں کیرہ لکھا ہے کہ کوئی بدعت صغیرہ نہیں مگر حق یہ ہے کہ بدعت علی قدر المقصد چھوٹی بڑی ہوتی ہے تشکیک اس میں بھی حاصل ہے پس بدعت سے بچنا سب سے ضروری ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

### شرکت مجالس بدعت

سوال :- آیت وقد نزل علیکم فی الکتاب ان اذا سمعتم آیات اللہ یکفوا عما دیستہذا۔  
بہذا تفقدوا معہم حتی یخوضوا فی حدیث غیرہ انکم اذا مثلہم علی الخ  
میں شرکت جملہ مجالس منورہ غیر مشرورہ بدعات ضارہ ثابت ہوتی ہے یا نہیں۔ زیرہ کہتا ہے ہرگز نہیں بلکہ مجالس کفر و استہزاء کو فرمایا ہے۔ دیگر امور کو اس کے تحت میں داخل کرنا تحریف کلام اللہ شریف ہے لہذا مقولہ زیرہ صحیح ہے یا نہیں اور تفسیر معالم میں تحت آیت جو قول حضرت ضحاک سے منقول ہے قال الضحاک عن ابن عباس رضی اللہ عنہ دخل فی ہذا الاوحد کل محدث فی الدین وکل مبتدع الی یوم القیامۃ۔ یہ زیرہ کے مقولہ کا منافی ہے یا نہیں فقط۔

لے اور ہم پر کتاب میں یہ حکم دیا کہ جب تم اللہ تعالیٰ کی آیات کو اس طرح سنو کہ اسکے ساتھ کفر کیا جا رہا ہو اور انکا مذاق اڑایا جا رہا ہو تو تم انکے ساتھ موت تک نہ بیٹھو جب تک کہ وہ کسی اور بات میں مصروف ہو جائیں ورنہ تم انہی کے شعل ہو جائو گے۔ لے ضحاک نے ابن عباس سے روایت کی ہے اس آیت کے تحت ہر وہ شخص داخل ہو گیا جو بدعت میں نئی بات نکالے دنیا مت تک ہر بدعتی بھی اس میں شامل ہو گیا۔

جواب :- اس آیت سے عدم شرکت مجالس غیر مشروط ثابت ہوتی ہے اس طرح کہ استہزاء بکتاہ اللہ حرام ہے علیٰ ہذا بدعات خلاف حکم شرع حرام ہیں جیسا کہ ان کی شرکت کی حرمت ثابت ہوتی ہے ایسے ہی دیگر معاصی کا بھی معنی تفسیر نما کسکے ہیں کہ کل مبتدع کے ساتھ بیٹھنا اور ہر بدعت کا شریک ہونا حرام ہے آپ کا فہم درست ہے۔ واللہ اعلم

مساجد و مدارس کی موجودہ صورت و طرز تعلیم  
سوال :- اس صورت کی مساجد و مدارس اور طرز تعلیم قرون ثلثہ میں نہیں تھا بلکہ بعض نئی صورت ہے تو اس کا بدعت نہ ہونا کیا سبب ہے۔

جواب :- مسجد کی کوئی صورت شرع میں مقرر نہیں جیسی چاہے بنائے مگر ہاں مشابہت کثیرہ وسیعہ وغیرہ سے نہ ہر علیٰ ہذا مدارس کی کوئی صورت معین نہیں۔ مکان ہوا اس کا ثبوت حدیث سے ہے اور کسی صورت خاصہ کو ضروری جاننا بدعت ہوگا۔

### عیدین میں خطبہ کے پہلے دعا مانگنا

سوال :- مثلاً عیدین میں خطبہ کے اول دعا مانگنا چاہیے یا بعد خطبہ کے یا بالکل نہ چاہیے۔  
جواب :- خطبہ سے اول و آخر دعا کرنا کبھی ثابت نہیں لہذا نہ کرنا چاہیے البتہ بعد سلام نماز عید کے دعا کریں پھر عمر پر کھڑا ہو کر دعائیں ثابت نہیں۔

### معانقہ خصوصاً عیدین میں

سوال :- عیدین میں معانقہ کرنا اور بٹنگ کرنا کیا ہے۔  
جواب :- عیدین میں معانقہ کرنا بدعت ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

محمد  
عبد اللطیف

المجواب صحیح میں محمد عبد اللطیف عفی عنہ

رشید  
احمد

### معانقہ کرنا خصوصاً عیدین میں

سوال :- معانقہ کرنا بالخصوص عیدین کے روز کس درجہ کا گناہ ہے مکروہ ہے یا حرام۔  
جواب :- معانقہ و مصافحہ بوجہ تخصیص کے کہ اس روز میں اس کو موجب سرور اور باعث شادی اور آیات سے زیادہ شغل ضروری کے جانتے ہیں بدعت ہے اور مکروہ تحریمی اور علی الاطلاق ہر روز



مضاف کرنا سنت ہے ایسا ہی بشرائط خودیوم الیوم کے ہے اور علی ہذا معاف جیسا بشرائط خودیوم الیوم میں ہے ویسا ہی یوم عید کے ہے کوئی تخصیص اپنی ملت سے کرنا بدعت ضلالت ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

### الوداع کا خطبہ پڑھنا

سوال :- پڑھنا آخر میں ماہ رمضان المبارک میں الوداع الوداع یا شہر رمضان اور الوداع الوداع یا سنت التراتج اور اشعار فارسی یا اردو عربی کا ہر جمعہ میں یا آخر جمعہ ماہ رمضان المبارک میں در صورتیکہ عوام الناس خطبہ الوداع آخر جمعہ رمضان المبارک کو سنت بلکہ قریب واجب جانتے ہوں کیسا ہے۔ آیا حسب زعم ان کے سنت یا مستحب یا بخلاف اسکے بدعت ہے بدلائل عقلیہ و نقلیہ از کتب معتبرہ جواب :- تمام فرمایا جاوے میں تو جرد۔

جواب :- یہ خطبہ بدعت ہے کہ شریعہ اور اشعار قدردن مشہور لہا بالجزیر خطبہ میں منقول نہیں علی الخصوص جب اس محل کو ضروری جانا جاوے کہ ترکہ جانتا کسی امر مستحب کو بھی داخل تعدی حد اللہ اور بدعت ضلالت ہے چہ جائیکہ امر محدث اور پھر غیر زبان عربی میں خطبہ پڑھنا مکروہ ہے بہر حال یہ فعل عوام جہلاً و خطبہ اور سنت جانتا اس کا بدعت ضلالت و واجب ترک ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

### خطبہ الوداع

سوال :- الوداع کا خطبہ پڑھنا کیسا ہے نزدیک کہتا ہے کہ مولانا عبدالحی صاحب نے اپنے مجموعہ فتاویٰ میں لکھا ہے اور مولانا موصوف کا قول مستند ہے اور نزدیک بھی کہتا ہے کہ الفاظ الوداع کے اثر کے وقت میں بھی پڑھے جاتے تھے پس قول نزدیک کا صحیح ہے یا غلط ہے بعض کتابوں میں الوداع کا خطبہ منع لکھا ہے۔

جواب :- نزدیک کا قول غلط ہے اور خطبہ الوداع کا بدعت ہے فقط۔

### رسالہ ہفت مسئلہ

سوال :- رسالہ ہفت مسئلہ مطبوعہ نظامی جو کہ حضرت حاجی صاحب سلمہ اللہ تعالیٰ سے منسوب ہو کر شائع ہوا ہے یہ نسبت حاجی صاحب سلمہ کی غلط ہے یا نہیں کیونکہ اس میں تائید اہل بدعت اور اہل حق علماء تحقیق کی مخالفت ہے مفصل کیفیت سے جو ہر اور شاد فرمادیں۔

جواب :- رسالہ ہفت مسئلہ میں مثلاً اسکان و اسکان نظیر میں تو کوئی امر ایسا نہیں لکھا کہ کسی

خلاف ہو بلکہ اس کے اسکان کا اقرار اور اس کی بحث سے احتراز لکھا ہے تو اس میں کسی اہل حق کی مخالفت نہیں اور مسئلہ تکرار جماعت میں بسبب اختلافات روایات فقہ کے فریقین کو نزاع سے منع کیا ہے کہ مسئلہ مختلف میں مخالفت کرنا مناسب نہیں اور مسئلہ ندامت میں صاف حق لکھا ہے کہ ندامت غیر اگر حاضر و علم غیب جان کر کہے گا تو شرک ہوگا اور جو بے اس کے شوق میں کہتا ہے تو معذور ہے گنہگار نہیں اور جو بدون قیدہ و شرک کہے کہ بھگت کر کے کہ شاید ان کو حق تعالیٰ خبر کر دیوے تو خلاف محل نص میں خطا گناہ ہے مگر شرک نہیں اور جو نص سے ثبوت ہو جیسا صلوة سلام۔ بخد مت نحر عالم میرا انتقام مانگے گا پھر نجات دے خود ثابت ہے سوہر سب حق ہے اس میں کوئی اہل حق مخالف اس کے نہیں کہتا۔ اب رہے ہیں مسئلہ قیود مجلس مولود کے اور قیود ایصال ثواب کے اور عرس بزرگان دین کا کرنا سوا اس میں وہ خود کہتے ہیں کہ دراصل یہ مباح ہیں۔ اگر ان کو سنت یا ضروری جانے بدعت و تعدی حد اللہ تعالیٰ اور گناہ ہے اور بدون اس کے کرنے میں وہ اباحت کہتے ہیں ہم لوگ منع کرتے ہیں تو جرم یہ ہے کہ ان کو رسوم اہل زمانہ سے خبر نہیں کر رہے لوگ ان قیود کو ضروری جانتے ہیں لہذا باعتبار اصل کے مباح کہتے ہیں اور ہم لوگوں کو عادت عوام سے محقق ہو گیا ہے کہ یہ لوگ ضروری اور سنت جانتے ہیں۔ لہذا ہم بدعت کہتے ہیں۔ پس فی الحقیقت مخالف اصل مسائل میں نہیں ہوتی بلکہ بسبب عدم علم حال اہل زمانہ کے یہ امر واقع ہوا ہے اس کی مثال ایسی ہے جیسا امام صاحب نے صابی کو ایک حکم دیا اور صاحبین نے دوسرا حکم یہ بسبب اختلاف صابی کے ہوا ہے کہ امام صاحب کے وقت میں ان کا حال اہل کتاب جیسا تھا اور صاحبین کے وقت مجوس جیسا پس اختلاف اصل مسئلہ کا نہیں بلکہ بوجہ حال اہل زمانہ کے ہے ایسا ہی دیگر مسائل میں ہے پس ایسا ان تین مسائل ہفت مسئلہ میں سمجھ لو در نہ حضرت سلمہ کے عقائد ہرگز بدعت کے نہیں ہیں کہ اہل فہم و دانش خود عبارت رسالہ سے سمجھ سکتے ہیں معنی لکھتا ہوں کہ یہ رسالہ ان کا لکھا ہوا نہیں بلکہ ان کو سنایا۔ انہوں نے اصل مطلب کو دیکھ کر اباحت کی تصحیح کر دی اور حال اہل زمانہ سے خبر نہ ہوئی فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

### مرنے کے بعد استعاط کا حکم

سوال :- بعد مرنے کے جو طریق استعاط عوام کرتے ہیں کہ فراموش واجبات بخیر کر کے اس کے تدبیر میں جو گندم وغیرہ مقرر ہوئے ان کے عوض ایک کلام اللہ شریف دے کر سب سے بری الذمہ ہوجاتا



یہ لہذا طریق مرور ثابت اور جائز ہے یا نہیں۔

جواب :- جیلر استغاثہ کا مجلس کے واسطے علامہ نے وضع کیا تھا اب یہ جیلر تحصیل چند نفلوں ملاؤں کے واسطے مقرر ہو گیا ہے حق تعالیٰ نیت سے واقف ہے وہاں جیلر کا اگر نہیں مجلس کے واسطے بشرط محنت نیت در شر کے کیا عجیب ہے کہ مفید ہو ورنہ لغو اور جیلر تحصیل دنیا و دنیا کے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

### کتاب آذر جندی سے فاتحہ کا ثبوت

سوال :- در کتاب آذر جندی کہ از ملا علی قاری ست روایت ست قال کان يوم الثالث من اوقات ابراهيم بن محمد صلى الله عليه وسلم معتمرة يا بسنة ولين المناقة وخبر الشيعير فوضعا عند النبي صلى الله عليه وسلم

فقرأ النبي عليه الصلوة والسلام الفاتحة مرة وسورة الاخلاص ثلاث مرات وقرأ اللهم صل على محمد أنت لها اهل فرقم يديه ومسح وجهه قائم باي دران يتسهما وقال النبي صلى الله عليه وسلم ثواب هذه الاطعمة لابني ابراهيم فقط صحت نام کتاب اور روایت کی اس میں ہے یا نہیں یا اور کسی کتاب میں ہے۔

جواب :- کتاب آذر جندی از تصانیف ملا علی قاری ست و نہ روایت مذکور صحیح و معتبر است بلکہ موضوع است و باطل بر آن اعتماد نشاید در کتب حدیث ثلثہ از مجموع روایت یافتہ نمی شود حررہ الراعی مفورہ بالقوی البراحنات محمد عبدالحی تجاؤز اللہ من ذنبہ الجلی والحقنی منقولہ از رسالہ شمشیر خندان مولانا دین محمد صاحب مرحوم مطبوعہ مطبع صدیقی لاہر الجواہر یہ حدیث وضعی ہے اور بنانے والا ابو الحسنات محمد عبدالحی اس کا کاذب اور مختری ہے اور آذر جندی کوئی کتاب ملا علی قاری کی تصنیف سے نہیں ہے انتہی محمد عبدالحی صدر محمد و دہلی۔

کتاب آذر جندی ملا علی قاری کی تصنیف ہے اور نہ مذکورہ روایت صحیح و معتبر ہے بلکہ موضوع ہے اور باطل اس پر بھروسہ نہ کیا جلتے اور کتب حدیث میں ایسی روایت کا کوئی پتہ نہیں پایا جاتا۔

محمد قطب الدین ۱۲۴۳	محمد بشر دندری ۱۲۹۴	سید محبوب علی جعفری دہلوی	مختار محمد عابدین احمد دہلوی ۱۲۹۱
شاگرد مولانا اکثی	حبیب اللہ حنیف اللہ دہلوی	سید محمد نذیر حسین ۱۲۸۱	نواز شمس علی ۱۲۶۰
صاحب دہلوی موفف	مظاہر الحق شرح مشکوٰۃ		برہان قلی اللہ ۱۲۶۵

محمد توفی خان ۱۲۶۴	سید رحمت علی خاں نے عدالت عالیہ سلطانہ مفتی سراج العلماء ضیاء الفقہاء ۱۲۵۳	محمد عبداللہ دہلوی	شرف رشید سید کونین شرف حسین ۱۲۹۳
دہلوی	مفتی بادشاہی مسجد علی		

سید احمد حسین ۱۲۸۹	ابو الحسن ۱۲۸۹	محمد منظور علی یوسفی ۱۲۸۳	عبدہ محمد یوسف ۱۲۸۳	محمد عبدالحکیم دہلوی
منصور علی خان احمد حسن خان	محمد غلام اکبر خان محمدی ۱۲۸۶ سے	مواہر علماء مقیم ریاست دوجانہ	محمد امام الدین محمدی ۱۲۸۳	

محمد عالم علی ۱۲۸۳	محمد قاسم علی ۱۲۸۵	نقیبندی محمد رمضان ۱۲۹۱	رحمت علی	محمد نور علی عفی عنہ
محمد مراد آبادی	صاحبزادہ مولانا عالم علی صاحب مشہور حافظ رحمت علی صاحب متصل سنجلی دروازہ	محمد عبد الرحمن	محمد بنده عاصیان	رجیم است
شاگرد مولانا محمد الحق	تمام شد			

الجواب صحیح اور اس کا واضح ملون ہے کہ مختار عالم علیہ الصلوٰۃ والسلام پر تہمت کرتا ہے فقط رشید احمد گنگوہی عفی عنہ۔



### فاتحہ کا طریقہ

سوال :- فاتحہ مرد جو بے طعم یا سرد بردہ نہادہ دست برداشتہ حکم دارد۔  
 جواب :- ایسے طور مخصوص نہ در زمان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بود و در زمان خلفاء  
 بلکہ در زمان آن در قرون ثلثہ کو شہود لہا بالخیر اند منقول شدہ حالہ در حین شریفین زاد ہما اللہ شرفاً  
 عادت خواص نیست و اگر کے ایسے طور مخصوص بعمل آورد آن طعام حرام نمی شود بخور و نشی مضائقہ  
 نیست و ایسے را ضروری دانستی مذموم است و بہتر آنست کہ ہر چہ خواہند خواندہ ثواب آن نیست  
 و ساندہ طعام را بہ نیست تصدق بفقرا خورند و ثوابتین نیز با سوات رسانند۔

### ہدیۃ الحرمین سے فاتحہ کا ثبوت

سوال :- ہم نے ہدیۃ الحرمین میں دیکھا ہے کہ حضرت نے اپنے بیٹے ابراہیم کے سوئم و رسول  
 و میسواں و چہلم وغیرہ میں چھوڑے پر فاتحہ دیا اور اصحابوں کو کھلایا پس فی زمانہ لوگ پھول پان  
 وغیرہ کرنے سے چہلم و میسواں و رسول و میسواں میں مانع ہوتے ہیں کیا ہے۔

جواب :- ہو المصوب :- یہ قصہ جو ہدیۃ الحرمین میں لکھا ہے محض غلط ہے۔ کتب معتبرہ  
 میں اسکا نشان نہیں واللہ اعلم۔ حررہ الراعی مفور بہ القوی ابو الحسنات محمد عبدالمی تجاؤ اللہ  
 عن ذنبہ الجلی والحنفی۔

### تہجہ میں قرآن شریف کا پڑھنا

سوال :- روز سوم یا پنجم مردم بطلب یا بلا طلب جمع میشوند و چند ختم کلام مجید سے خوانند  
 بعضے آہستہ و بعض یا آواز بلند و در پیالہ خوشبو گل سے اندازند و دیگر خصوصیات و رسوم بعمل  
 لے فاتحہ مرد جو یعنی کھانے کو مرد مرد کہہ کر فاتحہ آٹھانے کا کیا حکم ہے۔ سنا یہ مخصوص طرز در رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 کے زمانہ میں تھی و خلفاء کے زمانہ میں بلکہ اس کا وجود تیغوں قرون میں جس کے بھائی کی شہادت دی گئی ہے منقول نہیں  
 ہے ادبای بھی حرمین شریفین میں اللہ تعالیٰ انکی عزت زیادہ کرے۔ خاص لوگوں کی عادت نہیں ہے لیکن اگر کوئی اس  
 مخصوص طریقہ پر عمل کرے تو کھانا حرام نہیں ہوتا و اس کے کھانے میں کوئی حرج نہیں لیکن اس کو ضروری جانتا  
 ہر اسے اور بہتر ہے کہ جو کچھ پڑھنا چاہے پڑھ کر اس کا ثواب بیست کو پہنچا دیں اور کھانے کو تعذیب کی  
 بیست سے فقر کو کھانے میں اور اس کا ثواب بھی مردوں کو پہنچا دیں۔

### کی آمد چہ حکم دارد

جواب :- مقرر کردن روز سوم و غیرہ بالتخصیص و اگر ضروری انکاشتق در شریعت مجہد نہایت  
 نیست صاحب نصاب الاحساب آن را مکررہ نوشتہ رسم و راہ تخصیص بگذارند ہر روز یکہ بخورند ثواب  
 روح بیست رسانند و بیست قریب مرگ خود زیادہ تر محتاج مدد میشود۔ ہر قدر کہ ایصال ثواب بہر  
 روز یکہ شود موجب خیر است کذا فی نتج العزیز شیخ عبدالحق محدث دہلوی در شرح سفر السعادت  
 می فرماید عادت بنود کہ برائے بیست و غیر وقت نماز جمع شوند و قرآن خوانند و ختمات خوانند  
 و ہر گز روز غیر آن و ایسے مجبوت بہ دعوت مست و مکررہ نم تغزیت اہل بیست و تلبیہ و جہر فرمودن  
 سنت و مستحب است اما ایسے اجتماع مخصوص روز سوم و در کتاب تکلیفات دیگر و صرف احوال ہے  
 و حیثیت از حق تیامی بدعت است و حرام اتہمی۔ حررہ الراعی مفور بہ القوی ابو الحسنات محمد عبدالمی  
 تجاؤ اللہ عن ذنبہ الجلی والحنفی۔

### فاتحہ کا موجودہ طریقہ

سوال :- سانسے کھانا یا کچھ شیرینی رکھ کر فاتحہ آٹھا کر فاتحہ اور تل ہو اللہ پڑھنا درست ہے  
 یا نہیں کہ جس کو عرف عام میں فاتحہ کہتے ہیں۔

جواب :- فاتحہ مرد جو شرعاً درست نہیں ہے بلکہ بدعت سیئہ ہے کذا فی اربعین و فتاویٰ  
 سمرقندی فقط محمد قاسم علی عفی عنہ [محمد قاسم علی] الجواب صحیح و الجیب بخج عبد اللطیف عفی عنہ  
 لہ سوال تیسرے دن یا پانچویں دن بلانے سے یا بغیر بلانے کے لوگ جمع ہوتے ہیں اور کلام اُمید کے چند ختم پڑھتے ہیں بعض آہستہ  
 بعض بلند آواز سے اور خوشبو کے پیالہ میں پھول ڈالتے ہیں اور دوسری خصوصیات اور رسوم عمل میں لاتے ہیں کیا حکم رکھتا ہے۔  
 سب جواب تیسرا دن وغیرہ کو خصوصیت سے مقرر کر دینا اور اسکو ضروری کھانا شریعت محمدیہ میں ثابت نہیں ہے صاحب نصاب احساب  
 اسکو مکررہ کہتے ہیں خصوصیت اس رسم مداد کو چھڑیوں میں دن چاہے اس ثواب بیست کی رسم کو پہنچا دیں اور بیست اپنی موت کی وقت قریب  
 میں مدد کا زیادہ محتاج ہو تلبیہ میں قدر ایصال ثواب میں دن کہ ہر سکے باعث بھلائی ہے نتیجہ العزیز میں ای طریقہ ہے اور  
 شیخ عبدالحق محدث دہلوی شرح سفر السعادت میں فرماتے ہیں کہ یہ عادت نہیں تھی کہ بیست کیلئے وقت نماز کے علاوہ جمع ہوں اللہ  
 قرآن پڑھیں اور ختم کریں نہ قرآن پڑھ کر اور نہ تمام بدعت ہے اور مکررہ اہل اہل بیت کی تعزیت اور سنی دینا اور صبر کیلئے کہنا سنت ہے  
 اور مستحب لیکن یہ مخصوص طریقہ تیسرے دن کا جمع ہونا اور دوسرے تکلیفات کا نہ اور تیامی کے حق سے بغیر بیست کے مال مرتکب نہایت مستحرام ہے



محمد عالم علی محدث مراد آباد شاگرد مولانا محمد اسحق محمد عبداللطیف سہنپوری

کھانے یا شیرینی پر فاتحہ

سوال: فاتحہ پڑھنا کھانے پر یا شیرینی پر روز جمعرات درست ہے یا نہیں۔  
جواب: فاتحہ کھانے یا شیرینی پر پڑھنا بدعتِ ضلالت ہے ہرگز نہ کرنا چاہیے۔

نتیجہ کا حکم

سوال: نتیجہ ساتواں و سوال پچاسواں امور مذکورہ امام ابو حنیفہ کے مذہب اور فقہ کی کسی معتبر کتب میں ہیں اور ان کا کرنا جائز ہے یا نہیں۔

جواب: نتیجہ و سوال وغیرہ سب بدعتِ ضلالت ہیں کہیں اس کی اصل نہیں نفس ایصال ثواب چاہیے ان تینوں کے ساتھ بدعت ہی ہے جیسا کہ اوپر کے جواب میں مرقوم ہو چکا ہے۔ اور برادری کران ایام میں کھانا یا رسم ہے اور منع ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

سوم وغیرہ کرنا

سوال: فی زمانہ رواج ہے کہ جب کوئی مرجع تہذیبی تو اس کے عزیز و اقارب اس روز یا دوسرے روز یا تیسرے روز یا کسی اور روز جمع ہو کر مسجد میں یا کسی اور مکان میں قرآن شریف اور کلمہ طیبہ اور ورد و شریف وغیرہ پڑھ کر بلا تعین شمار ثواب اس پڑھے ہوئے کا متونی کو بخشتے ہیں اور پچھے وغیرہ تقسیم کرتے ہیں تو اس طرح پڑھنا ہونا اور قرآن مجید وغیرہ پڑھنا اور پڑھنا نادرست ہے یا نہیں۔

جواب: بدعت جمع ہونا عزیز و اقارب وغیرہ کا واسطے پڑھنے قرآن مجید کے یا کلمہ طیبہ کے جمع ہو کر روز و نجات میست کے یا دوسرے روز یا تیسرے روز بدعت و مذکورہ ہے شرع شریف میں اس کی کچھ اصل نہیں ہے کتاب نصاب الاحساب میں لکھا ہے ان ختم القرآن جمعہ بالجملة

و یصح بالفارسیہ سیارہ خواندن از فتاویٰ بزازیری میں مرقوم ہے یکمۃ اتخاذ الطعام فی اليوم الاول والثالث و بعد الاسبوع ونقل الطعام الی القبر فی المساء و اتخاذ الدعوة لقراءة القرآن و جمع الصلوات و القراءۃ الختم و قراءۃ سورۃ الانعام و الاخلاص۔۔۔۔۔

لہذا قرآن کریم کے ساتھ ختم کرنا بھی کرنا ہی میں کی بارہ پڑھنا کہتے ہیں مکرر ہے نہ وہ پہلے اور میرے دن اندھنہ کے بعد کھانا پکنا اور رسومات سکونت قبر کے پاس کھانا پکنا اور قرأت قرآن کیلئے دعوت دینا۔ باقی ملے ضرور

اور رد المحتار میں لکھا ہے۔ ومن المنکرات الکثیرۃ کایقاد الشیوع والقنادیل الی التی توجہ فی الاخراج و کدق الطبول والغناء بالاصوات العاتنا واجتماع النساء والہرمان واخذ الاجرة علی الذکر و قراءۃ القرآن وغیر ذلک مما لہو مشاہد فی ہذا الزمان وما کان کذلک فلا شک فی حرمتہ و بطلان الوصیۃ و لا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم۔

ابن سبت حکم صورت منور کر

تحریر یافت محمد قاسم علی عفی عنہ الجواب صحیح محمد عبداللطیف عفی عنہ الجواب صحیح محمد تقیم الدین عفی عنہ

محمد قاسم علی خلف الجواب صحیح محمد عبدالغنی سہنپوری محمد عبدالغنی

مولانا عالم علی

فتویٰ مولانا احمد رضا خان صاحب بریلوی موصولہ از مولوی عبد الصمد صاحب رامپوری بجمہور فتاویٰ مولوی احمد رضا خان صاحب منقولہ از جلد بارہ کتاب الحفظ والاباحۃ حفظہ بلا تعین یوم تصدق موتی کے لئے مساکین کو کھانا کھانا

سوال: کھانا تیار کرنا واسطے تصدق موتی کے بلا تعین یوم کے فقراء و مساکین کو جمع کر کے کھانا دینا جائز ہے یا نہیں مدلل ارقام فرمادیں۔

جواب: بلا تعین کھانا تقسیم کرنا یا دینا بطور صدقہ کے جائز ہے کیونکہ صدقہ کرنا طعام کا کسی کے نزدیک ناجائز نہیں ثواب اس کا میت کو پہنچتا ہے باتفاق البتہ مبادت بدنی میں خلاف امام شافعی اور امام مالک کا ہے مالی میں کسی کا خلاف نہیں۔ قال فی الہدایۃ الوصول فی غذا البائس ان الانسان لہ ان یجعل ثواب عملہ لغيرہ صلوة او صوما او صدقة او غیرھا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

بقیہ سابقہ اور ختم کیلئے صلوات و فقراء کو جمع کرنا اور سورہ انعام داخل کا پڑھنا مذکورہ ہے لہذا اور بہت سی برائیاں۔۔۔۔۔  
میں بیان اور منہ یوں کہ جیسے خورشید کے موقع پر ہوتا ہے ایسے دھول بھانا اور عرش آداری سے بھانا اور عورتوں اور مردوں کا جمع کرنا اور ذکر و قرأت قرآن وغیرہ برائت کا ایسا جو کہ کل اس زمانہ میں دیکھا جا رہا ہے اور جواسطرح ہوتا  
اسکی حرمت میں کوئی شک نہیں اور اسکی میت کا بل کرنا وغیرہ ایسی وہ حلی و قراۃ الا باللہ علی العظیم سے مراد منور کا یہ حکم ہے جو کھانا  
سے پہلے میں ہے کہ اس باب میں اصل یہ ہے کہ انسان اپنے مل کا ثواب اپنے قریبیوں کو دے دے نماز ہرگز روزہ یا صدقہ وغیرہ



### بلا تین یوم و ذکر تجر

سوال ۱: سوم یعنی تجر جوتی کے واسطے کیا جاتا ہے تو اس میں کیا برائی ہے اگر تین مادیخ اور تاکہ موجب فساد ہے تو یہ اگر دوز ہو جادے شلچسٹے روز ہو یا دوسرے یا چوتھے یا پانچویں یا چھ روز ہوشمار کے واسطے خود نہ ہوں غرما ہو یا اعلیٰ کے بیچ ہوں یا تسبیح ہو یا اور کوئی چیز ہو اور اس میں مال بھی تینوں کا صرف نہ ہو تو بھی جائز ہے یا نہیں۔

جواب ۱: اگر بلا تین یوم کے جمع ہو کر حتم قرآن کریں یا کلمہ طیبہ اور ایصالِ ثواب اس کا کریں تو جائز ہے اکثر علماء کے نزدیک اگرچہ علامہ محمد الدین فیروز آبادی ایصالِ ثواب بیست کے اجماع کو بھی بدعت کھتے ہیں۔ سفر السعادت میں۔

### جواز تجر کے وجوہ پر بحث

سوال ۲: زید بدعات شل تجر وغیرہ کا منقہ نہیں اکثر لوگ اس خیال سے ان بدعات کو اختیار کرتے ہیں کہ چند لوگ جمع ہو جائیں گے اور باعث اتفاق ہو گا اور کلام وغیرہ بھی زیادہ پڑھا جادے گا اور اگر مقرر نہ کیا جادے تو دشواری ہوتی ہے پس ان لوگوں کا عقیدہ کیا ہے اور اگر زید شریک مجلس نہ کر ہو جادے تو کیسا ہے۔ فقط

جواب ۲: جو بدعات شل تجر وغیرہ کے ہیں ان کا کرنا کسی وجہ سے درست نہیں تاہم شریعت کا ہے جو چیز بھلائی اور برائی سے ملی ہوئی ہو اس کو حکم شریعت برائی کا دیتی ہے اس کی بھلائی پر نظر نہیں ہوتی ظاہر اس کہ ایسی شال ہے کہ ایک ٹکی دو دھیریں ایک چلو پیشاب گر جادے تو اس کو بخش کیس گے اور اس کو حلال نہ کیس گے لہذا فعل اور شرکت ان بدعات کی دونوں ناجائز باعتقاد ہوں یا بلا اعتقاد ہوں فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

### ایصالِ ثواب کی قیود

سوال ۳: فاتحہ تجر و سوال کرنا کیسا ہے مستحب ہے یا بدعت حسنبہ یا بدعت میسرہ ہے بدعت حسنبہ کیا تعریف ہے اور بدعت میسرہ کیا تعریف ہے بدعت حسنبہ کے کیا ثواب ہوتا ہے اور بدعت میسرہ کے کیا تعزیر لازم آتی ہے اور بھی کر کے چنوں پر کلمہ شریف پڑھنا نادا سٹے ثواب مردہ کے اور قرآن شریف پڑھنا کیا ہے آیا ثواب ان کلموں اور قرآن شریف کا جو اس مجمع

میں شریک ہوتا ہے وہ شخص ستمی ثواب ہے یا عذاب ہے زید کہتا ہے کہ چنوں پر فاتحہ سوم میں اللہ کا کلام پڑھنا موجب ثواب ہے کہ اس سے ایصالِ ثواب منظور ہے اور یہ طریقہ بزرگان سلف سے چلا آتا ہے اس میں کچھ حرج نہیں ہے اور فتاویٰ عزیزی میں یہ طریقہ لکھا ہے۔ پس زید کا قول تمام ہوا ان چنوں کا کھانا کیا ہے اور زید فاتحہ تیس دسویں کو دل سے اچھا جاتا ہے اور اس کے اچھے ہونے پر اصرار کرتا ہے اس مسئلہ کو بہت تشریح کے ساتھ قرآن و حدیث قیاس اجماع امت سے ارقام فرما کر مزین بہر فرمادیں۔

جواب ۱: یہ مسائل بارہا لکھے جا چکے ہیں یہ جملہ امور بدعت ہیں صرف ایصالِ ثواب جائز ہے باقی قیودات بدعت ہیں اس کی تفصیل مسائل اربعین مؤلفہ شاہ محمد بنی صاحب میں دیکھ لو۔

### کھانا سامنے رکھ کر تہج ایت پڑھنا

سوال ۱: کھانا سامنے رکھ کر اس پر تہج ایت پڑھنا کیا ہے جس کو عرف عام میں فاتحہ کہتے ہیں زید کہتا ہے کہ کھانے پر فاتحہ پڑھنا درست ہے اس لئے کہ حاجی امدا اللہ صاحب سلم نے اپنے فتاویٰ میں جائز لکھا ہے بکر کہتا ہے حاجی صاحب موصوف اگرچہ میرے پروردگار میں یعنی میرے پروردگار میں پر شریعت نہیں ہیں کہ میں ان کے کہنے پر عمل کروں یہ کہنا بکر کا کیا ہے اور طریقت اور شریعت ایک ہیں یا دو ہیں۔

جواب ۱: یہ سب امور بدعت ہیں مسائل اربعین دیکھ لو فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

### مرنے کے بعد کھانا پکانا

سوال ۲: تقریر مولانا حیدر علی صاحب مرحوم ٹوکی تلیذ مولانا شاہ عبد العزیز صاحب محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ طعام مہمانی کرانہ پس موتی پزند اول ابن خردنا روا مکرہ تحریری ست پختہ و بھیکے آنکھ و زحر الرائی و دیگر کتب تصریح کردہ اندک ضیافت و مہمانی در سرور شادی مشروع ست زور شرور و مصائب و غمی فرستادن طعام روز اول بخانہ کے کہ موت شدہ باشند مسنون ست نہ آنکھ انان کس طعام طلب کنند صریحاً یا آنکھ اگر او پزند طعن برد کنند کہ این ہم طلب ست پس بخوف این طلب او طعام پختہ میکنند و آنکھ در حدیث جریز بن عبد اللہ بن جلی ست کما بعد الاجتماع الی اهل المعیت و صنعہم الطعام من النیاحۃ



یعنی باہر اصحاب

جمع شدن مردم راز و اہل میت سوائے خدمت تجسیر و تکفین و این را کرتیار کنند اہل میت طعام راز و حسی شمریم و نوحہ خود حرام است پس این اجتماع مردم و ساختن طعام ہم نام دارد و حرام خواهد بود۔ سوم آنکہ در کتب شرح معراج است کہ این صنع طعام از اہل میت از رسوم عادات جاہلیت عرب بود و چون اسلام آمد این رسم جاہلیت موقوف گردند کہند اور عہد صحابہ و تابعین این رسم منقول نیست پس آنچہ در میان کلمہ گویان عوام رسم سوم دوم و چہم و ششامی و سال رواج یافتہ ہر نام داشت و اجتناب از ان ضرورتیست مادر سالہ صغیر و در کبیرہ و دوازده جزو عدم جواز این بحث طعام نوقتہ ایم و بعد از انکہ این طعام نجیث پختہ شد بجز فقیر محتاج دیگرے نمود زیرا کہ حکم مال نجیث ہم تصدق بر فقراء است باید دانست کہ صدقات برائے اموات بسیار مفیدست و در مذہب حق اہل سنت و جماعت لیکن مفید بشرے است کہ این صدقات موافق حکم شرع باشند چنانکہ بناچار و مسجد و نقد لباس و غلات وغیرہ یا افعال حلال بفقراء دادن کہ این امور بالاتفاق جائزست و مفید عمرتی و اگر طعام پختہ بفقراء حوالہ سازند یا بمسجد و خانقاہ بفقراء بفرستند نیز بلیضے جائز و نزدیک بعضے این ہم غیر جائز بالجملہ این صورت مختلف میباشد اما در خانہ بطور مہمانی خوردن خوردگان خواہ فقراء باشند خواہ اغنیاء نزدیج کسی جائز نیست کہ این رسم جاہلیت عرب و رسم تمام ہنود ہندستان است و درین تشبہ بکفارست و سابق حدیث نوقتہ ایم کہ من تشبہ بقوم فهو منهم و الحدیث ثیر فتویٰ صحیح ہے یا غیر صحیح

سوال ۱۰۔ تفریر مولانا جعفر علی ٹوکی قلم مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ مہمانی کا کھانا جو میت کے پیچھے پکاتے ہیں اول تو یہ خود ناجائز و مکروہ تحریمی ہے چند وجہ سے ایک تو یہ کہ بحوالہ ائقن اور درستی کتابوں میں تصریح ہے کہ ضیافت و مہمانی خوشی اور شادی کے موقع پر تو مشروع ہے نہ کہ برائیں اور مصیبتوں اور غمی کے موقع پر اول دن کھانا بھیجنے اس شخص کے گھر کہ جہاں موت واقع ہوئی ہے مسنون ہے نہ کہ اسی شخص سے کھانا مانگیں خواہ مہر حشر یا یہ کہ اگر وہ نہ پکاتے تو اس پر طعنے لگائیں کہ یہ بھی ایک قسم کی طلب ہے کہ اس طلب کے خوف سے وہ کھانا پکائے۔ دوسرا یہ کہ بریں عبداللہ بھلی کی روایت میں ہے کہ ہم میت کے گھر والوں کے پاس جمع ہوتا اور ان کا کھانا پکا کر نوحہ کر دیتے تھے یعنی تمام درستیوں کے ساتھ لوگوں کا جمع ہونا

اس کا جواب ارشاد فرمائیے۔

جواب ۱۰۔ بندہ کے نزدیک صحیح ہے اور تشبہ اس میں حاصل ہے اگرچہ تبدیل ہو۔

ایصالِ ثواب میں دن اور کھانے کی خصوصیت

سوال ۱۰۔ درستیوں کے پیچھے چند آدمی جمع ہو کر کلمہ طیبہ چنوں وغیرہ پڑھنے ہیں اس مجمع میں جانا کیسا ہے۔

جواب ۱۰۔ میت کے واسطے کلمہ طیبہ وغیرہ پڑھنا بہت بہتر اور ثواب ہے مگر تخصیص تیسرے روز کی اور چنوں کی بدعت ہے وہاں شریک نہ ہونا چاہیے۔

(بقیہ حاشیہ) میت کے گھر والوں کے پاس سوائے تجسیر و تکفین کی خدمت کے اور میت کے گھر والے جو کھانا تیار کرتے تھے ہم اس کو نوحہ سمجھتے تھے اور نوحہ خود حرام ہے تو یہ لوگوں کا جمع ہونا اور کھانا پکا کر بھی ناجائز و حرام ہو گا نیز کہ شریعت کی کتابوں میں صراحت کے ساتھ یہ موجود ہے کہ یہ کھانا تیار کرنا اہل میت کا عرب کے زمانہ جہاں کہ عادات و رسوم سے تھا جب اسلام آیا جا۔ یہ اس کا رسوم کو موقوف کر دئے ہذا صحابہ و تابعین کے زمانہ میں یہ رسم منقول نہیں ہے چنانچہ عام کلمہ گویوں کے درمیان جو سوم۔ دوم۔ ہتم و چہم و ششامی و برسی کا رواج ہو گیا تمام ناجائز ہے اور اس سے بچنا ضروری ہے ہم دور سالہ ایک تو چھوٹا و درجہ کا دوسرا بڑا اس بارہ جو کا اس کھانے کے ناجائز ہونے کا بحث میں کھچے ہیں اور اس کے بعد کہ یہ ناکارہ کھانا پکا جائے تو سوائے فقیر محتاج کے کوئی نہ کھائے اس لئے کہ اس ناکارہ مال کا حکم بھی فقروں پر تصدق کرنا ہے۔ جانتا چاہیے کہ صدقات مذہب حق اہل سنت و جماعت میں مردوں کیلئے مفید ہے لیکن اس شرط سے مفید ہے کہ یہ صدقات شریعت کے حکم کے مطابق ہوں جیسے کنوئیں اور مسجد کا بنانا اور نقد لباس و نقد وغیرہ حلال مال سے فقروں کو دینا کہ یہ امور بالاتفاق جائز ہیں اور میت کے لئے مفید ہیں اور اگر پکا ہوا کھانا فقراء کے حوالہ کر دیں یا مسجد و خانقاہ میں فقروں کو بھیج دیں تو بعض کے نزدیک تو جائز ہے اور بعض کے نزدیک یہ بھی ناجائز ہے حاصل کلام اس صورت میں تو اختلاف ہے لیکن گھر میں بطور مہمانی کے کھانا نوحہ کھانے والے فقروں یا اغنیاء کسی کے نزدیک جائز نہیں ہے کہ یہ رسم جاہلیت عرب اور ہندوستان کے تمام ہندوؤں کی رسم ہے اور اس میں کفار کے ساتھ مشابہت ہے اور ہم پہلے ایک حدیث کھچے ہیں کہ جو کسی قوم کے ساتھ مشابہت اختیار کرے وہ اپنی میں سے ہوگا۔ (حدیث)



میت کے دفن کے بعد مکان پر فاتحہ

سوال :- بعض لوگوں میں دستور ہے کہ جس وقت موتی کو دفن کر کے آتے ہیں اس کے گھر والے اس وقت فاتحہ پڑھتے ہیں یہ فعل فاتحہ پڑھنا درست ہے یا نہیں۔  
جواب :- اس کا فاتحہ ثبوت کچھ نہیں۔

برادری کا میت کے گھر جا کر رسوم ادا کرنا

سوال :- حسبِ مردہ دستور برادری اہل میت کے یہاں جا کر فاتحہ پڑھنا اور پگڑی جوڑنا دینا درست ہے یا نہیں۔

جواب :- یہ سب امور بدعت اور نادورست ہیں البتہ صرف تعزیت کے لئے جانا درست ہے اگر دفن کفن میں شریک ہوا ہو۔

بلا قیود و رسوم ایصالِ ثواب کرنا

سوال :- میت کو ثواب پہنچانا بلا تعین تاریخ کے یعنی تیجا، دسواں، چالیسواں نہ ہو درست ہے یا نہیں۔

جواب :- ثواب میت کو پہنچانا بلا قید تاریخ کے اگر ہو تو میں ثواب ہے اور جب تخصیصاً اور التزامات مردہ ہوں تو نادورست اور باعثِ مواخذہ ہو جاتا ہے۔

اہل میت کو کھانا کھلانا

سوال :- اس ملک میں بموجبِ رسم کے اگر کوئی مردہ تو اس گھر والے یا اس کی قوم کے لوگ اس کے خویش و اقارب کی روٹی پکاتے ہیں یہاں تک کہ جب تک روٹی تیار نہ ہو تب تک تکفین نہیں کرتے اس روٹی کا کھانا حرام ہے یا مکروہ۔

جواب :- اگر کھانا اہل میت نے ایسے لوگوں کے واسطے جو نوحہ کر رہے ہیں کہ انکو کھلا دیں تو حدیث میں آیا ہے کہ یہ نوحہ میں داخل ہیں پس یہ حرام ہے اور اگر دوسرے لوگ میت دے کو کھانا کھلا دیں تاکہ کھانے کے بعد اس کا فم کم ہو تو درست ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

مرنے کے بعد چالیس دن تک روٹی دینا

سوال :- مرنے کے بعد چالیس روز تک روٹی ملا کر دینا درست ہے یا نہیں۔

جواب :- چالیس روز تک روٹی کی رسم کر لینا بدعت ہے ایسے ہی گیا رہیں بھی بدعت ہے بلا پابندی رسم و قیود ایصالِ ثواب مستحسن ہے فقط۔

بلا چندہ کے حافظ کا خود مٹھائی تقسیم کرنا

سوال :- اگر بلا چندہ فراہم کئے حافظ خود اپنے پاس سے شیرینی تقسیم کرے تب کیسا ہے۔  
جواب :- اگر حافظ بلا قیود مذکورہ بلا شیرینی تقسیم کرے تو درست ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔  
ختم قرآن کیلئے چندہ کر کے شیرینی منگوانا

سوال :- چندہ فراہم کر کے بروز ختم قرآن شریف جو نماز تراویح میں پڑھا جاتا ہے شیرینی خرید کر ختم کرنا کیسا ہے۔

جواب :- چندہ کر کے اسی طرح شیرینی کرنا درست نہیں ہے علی الخصوص اس جگہ کہ اس شیرینی کا التزام کر لیوں اور اس کے تارک کو ملامت کریں نادورست ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

رجبی کا حکم

سوال :- رجب کے مہینے میں تبارک الذی چالیس دنہ پڑھ کر مردے کی روح کو ثواب پہنچانے میں یہ جائز ہے یا نہیں۔ سوال نمبر ۲ جو کہ مدینہ شریف میں رجبی ہوتی ہے سودا ہاں کی طرح یہاں پر ہندوستان میں بھی بہت سے لوگ ۲۶ رجب ۲۷ شب کو محفل مولود شریف یا ختم قرآن شریف یا فقط حافظ یا کچھ کھانا پکا کر یا کچھ شیرینی تقسیم کر کے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ارواح مبارک کو ثواب پہنچانا جائز ہے یا نہیں اور ۲ تاریخ روزہ رکھنا کیسا ہے۔

جواب :- ان دونوں امر کا التزام نادورست اور بدعت ہے اور وجوہ ان کے ناجواز کے اصلاحِ رسوم براہین قاطعہ اور ایجہ میں درج ہیں فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

درودِ تاج کا حکم

سوال :- چہ فرمایند علمائے دین رحمکم اللہ تعالیٰ در ثبوت و فضیلت و ثواب درودِ تاج کہ در اکثر علوم بالخصوص جہلا شہرت دارد و مندرجہ الفاظ آن نسبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کردہ دافع البلاء و الوباء و القحط و المرضی دالام الخ کیا خواندن آن و معتقدہ فضیلت و ثواب آن اذادہ شریعہ ثبات و درست است یا منع و شرک و بدعت (حاشیہ صفحہ ۱۶۰)



جواب :- انچہ فضائل درود تاج کہ بعض جہلہ بیان کنند غلط است و قدر آن بجز بیان شارع علیہ السلام معلوم شدن محال و تالیف این درود بعد مردود صد یا سال واقع شد پس چگونہ درو این صیغہ را موجب ثواب قرار داده شود و انچہ در احادیث صحاح عینہاے درود وارد شدہ آن را ترک کردن و ایس را موعود بثواب جزیل پنداشتند و درود ساختن بدعتہ ضلالت ہست و چون آن کو در آن کلمات شرکیہ مذکور اند اندیشہ خرابی عقیدہ عوام است لہذا درو آن ممنوع ہست پس تعلیم درود تاج ہمانا سم تا آمل بعوام سپردن مست کہ صدمہ مردم بفساد عقیدہ شرکیہ جتلا شوند موجب ہلاکت ایشان گردد فقط واللہ تعالی اعلم۔

شادی اور ختنہ کی روٹی

سوال :- شادی اور ختنہ کی روٹی جس میں بدعات موجود ہوں اس گھر میں تو کھانا منع ہے اگر وہ روٹی کسی کے گھر بھیج دی جاوے تو اس کا کھانا کیسا ہے۔

جواب :- جس کے یہاں شادی و ختنہ میں رسوم بدعات موجود ہوں اس کے یہاں ہرگز شرک نہ ہو نہ اس کے مکان میں نہ دوسرے مکان میں اگر مکان پر کھانا بھیج دیں تو خوف فتنہ کا اگر نہ ہو تو زیوے اور اگر نہ لینے کے اندر فساد ہو تو دفع فساد کے سبب سے لے لینا چاہیے۔ فقط واللہ تعالی اعلم۔

۱۔ علاوہ میں اللہ تعالیٰ تم پر رحم فرمائے کیا فرماتے ہیں درود تاج کی فضیلت اور ثواب اور اسکے ثبوت کے بارے میں اگر عوام یا محض جہلہ میں شہرت رکھتا ہے اور اسکے منہ بجز ذیل الفاظ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نسبت رکھتے ہیں یا نہ بلا درود فقط و مرضی عالم دیکھ آیا اس کا پڑھنا اور اس کی فضیلت و ثواب کا اعتقاد رکھنا اور ایدہ شرعیہ سے ثبات اور درست ہے یا نہیں یا شرک و بدعت ہے۔ جواب :- اس درود شریف بجز کچھ فضائل بعض جاہل بیان کرتے ہیں۔ یا مکمل غلط ہے اور اس کا مرتبہ بجز شارع علیہ السلام کے بیان فرمانے کے معلوم ہونا محال ہے اور اس درود کی تالیف صد سال گزرے کے بعد ہوئی ہے پس کس طرح درود کے اس صیغہ کو باعث ثواب قرار دے سکتے ہیں اور صحیح حدیثوں میں درود شریف جو صحیفہ آئے ہیں انکو چھوڑنا اور ایس بہت کچھ ثواب کا سید رکھنا اور اسکا درود کرنا گمراہی کی بدعت ہے اور چونکہ اس میں کلمات شرکیہ بھی ہیں اندیشہ عوام کے عقیدہ کی غلطی کا ہے لہذا اسکا پڑھنا ممنوع ہے پس درود تاج کی تعلیم دینا ای طرح ہے کہ عوام کو ہر بات میں دیکھنا چاہئے کہ کون کون سے بدعات ہیں اور انکی ہلاکت کا موجب ہوتا ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

### صفر کے آخری چار شبہ کا حکم

سوال :- صفر کے آخری چہار شبہ کو اکثر عوام خوشی و سرور وغیرہ اطعام کرتے ہیں۔ شرعاً اس باب میں کیا ثابت ہے۔

جواب :- شرعاً اس باب میں کچھ بھی ثبوت نہیں جہلا کی باتیں ہیں۔

### حیثیت کیلئے پچھتر ہزار بار کلمہ پڑھنا

سوال :- جو حدیثوں میں وارد ہے کہ میت کے واسطے پچھتر ہزار مرتبہ کلمہ طیبہ پڑھا جاوے وہ جتنی ہے پس اگر دوسرے روز پڑھتے ہیں تو درجہ اور تیسرے دن تیرہ علی ہذا چوتھا وغیرہ اور اسی کو علاوہ میت کہتے ہیں تو اب کسی طور سے میت کو ثواب پہنچایا جاوے اور میت کے مکان پر یا میت کے قریب کی مسجد میں بیٹھ کر قرآن مجید یا کلمہ طیبہ کسی دن مقررہ پڑھیں یا نہیں۔

جواب :- جس وقت میت کے مکان پر جمع ہوتے ہیں اس کی تجنیس و تکفیس کے واسطے وہاں جو رنگ کا دباہ میں مشغول ہیں وہ اپنے کام میں رہیں اور باقی کلمہ پڑھے جاویں جس قدر ہو جاوے اور باقی کو اپنے گھر پڑھ دیں کوئی حاجت اجتماع کی بھی نہیں حدیث میں ایک جلسہ میں پڑھنا یا جمع ہو کر پڑھنا تو ذکر نہیں ہوا پڑھنا فرمایا ہے جس طرح ہو کر دیں۔

### صلوۃ غوثیہ کا حکم

سوال :- صلوۃ غوثیہ اکثر شائخوں میں مروج ہے اس کا پڑھنا جائز ہے یا نہیں۔

جواب :- بندہ اس کو پسند نہیں کرتا اور نہ جائز جانے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

### صلوۃ غوثیہ دہرول معلوس

سوال :- صلوۃ غوثیہ جو اکثر عوام پڑھتے ہیں جائز ہے یا نہیں اور صلوۃ ہول و صلوۃ معلوس بھی جائز ہے یا نہیں۔

جواب :- صلوۃ غوثیہ کی حقیقت ہم کو معلوم نہیں اور صلوۃ معلوس فی الحقیقت نماز نہیں بلکہ مجاہدہ ہے اور صلوۃ ہول کا ثبوت صحاح حدیث سے نہیں۔

### صلوۃ الرغائب وغیرہ کا حکم

سوال :- صلوۃ الرغائب رجب کے اول جمعہ کی شب کو اور صلوۃ نصف شعبان اور صلوۃ النضا



بہت مختصر ثابت ہیں یا نہیں۔ در صورت عدم ثبوت ان کا فاعل کس درجہ کا گنہگار ہوگا کہ وہ  
کایا صغیرہ کا نقطہ۔

جواب ۱۔ یہ نمازیں بایں قیود جو مرتب ہیں بدعت ضلالہ ہیں جس کا مال گناہ کیسے کا ہے اگر  
نفس ملوۃ نفل مندب ہے شرح اسکی براہین قاطعہ میں دیکھو فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

اتنا تاریخ کو نذر اللہ کر کے غریب و امراء کو کھانا کھلاتا

سوال ۲۔ ایک شخص ہر مہینہ کی گیارہ تاریخ کو گیارہویں کرتا ہے نذر اللہ اور کھانا پکاتا کرتا  
اور امراء سب کو کھلاتا ہے اور اپنے دل میں یہ سمجھتا ہے کہ جو چیز بغیر اللہ ہو وہ حرام ہے اور میں  
جو گیارہویں کرتا ہوں یا تو شہ کرتا ہوں کہ جو مشوب ہے بفعل حضرت بڑے میر صاحب اور حضرت  
شاہ عبدالحق صاحب کے ہرگز ان حضرات کی نذر نہیں کرتا بلکہ محض نذر اللہ کرتا ہوں صرف اس  
غرض سے کہ یہ حضرت کیا کرتے تھے۔ ان کے عمل کے موافق عمل کرنا موجب خیر و برکت ہے اور جو  
شخص ان حضرات کی یاد رکھی کی نذر کریگا سوائے اللہ جل شانہ وہ حرام ہے کبھی حلال نہیں تو کیا  
دریافت طلب یہ امر ہے کہ ایسے عقیدے والے کو گیارہویں یا تو شہ کرنا جائز ہے یا نہیں اور جو  
برکت بھی ہے یا نہیں اور اس کھانے کو مسلمان دین و ملت شامل فرمائیں یا نہیں۔

جواب ۱۔ ایصالِ ثواب کی نیت سے گیارہویں کو تو شہ کرنا درست ہے مگر قیسی یوم و قیسی  
طعام کی بدعت اس کے ساتھ ہوتی ہے اگرچہ فاعل اس قیسی کو فردری نہیں جانتا مگر دیگر عوام  
کو موجب فضالت کا ہوتا ہے لہذا تبدیل یوم و طعام کیا کرے تو پھر کوئی خدشہ نہیں۔

تین برس کے بچہ کی نماز

سوال ۲۔ تین برس کے بچے کی نماز درجہ کی ہو نا چاہیے یا سوم کی ہو نا چاہیے بیہودہ تو جہاں  
جواب ۱۔ شریعت میں ثواب پہنچانا ہے دوسرے دن ہو خواہ تیسرے دن یا قیسی قیسی عرفی  
ہیں جب چاہیں کریں انہیں دنوں کی گنتی فردری جانتا جہات بدعت ہے واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔  
کتبہ عبیدہ المذنب احمد رضا البریلوی عفی عنہ محمد بن المصطفیٰ البیہقی الامامی صلی اللہ علیہ وسلم  
بیچہ کن کی رسم ہے

سوال ۳۔ میت کے بعد تیسرے دن تل پڑھنا چند بیان اور اقرباء واجبات کو جمع کر کے سرور

مک اور تین تل اور آیت منقولون تک اور جاکان محمد یا اھلدا الیہ پڑھ کر یا نذر اٹھا کر  
اور ان اموات کو ثواب پہنچانا اس سے فارغ ہو کر ملا جان کو کسی قدر غلہ دینا اور چلا جانا ثابت  
ہے یا نہیں۔

جواب ۱۔ تیسرے دن کا جمع میت کے واسطے اولاً شاہیت ہنود کی کہ ان کے یہاں نیچر ہم  
جاری ہے حرام ہوگا۔ بسبب شاہیت کے قال علیہ السلام من تشبه بقرہ فهو منہ العیث  
ثانیاً تقریر کرنا تیسرے دن کا یہ خود بدعت ہے اس کی کچھ اصل شرح میں نہیں ثالثاً جو کچھ ملا کھٹے  
تل کر پڑھتے ہیں بطبع نلوس پڑھتے ہیں کہ در شریعت بھی مانتے ہیں کہ ملا کو اس قدر دینا ہوگا اور  
فردری جانتے ہیں چنانچہ معین ہے اور ملا بھی جانتے ہیں کہ ہم کو یہ ملے گا کیونکہ معین و مقدر ہو  
رہا ہے اور شریعت میں جو چیز کہ معروف و معین ہوتی ہے اس کو مثل زبانی شرط لگانے کے فرمایا  
المعروف کا بشرط - قاعدہ فقہ کا مسلم ہے پس جو کچھ ملا دن کو دیا جاتا ہے وہ اجرت ان کے  
پڑھانے کی ہے اور جو پڑھائی کی اجرت ہوتی ہے اس کا ثواب نہ پڑھنے والے کو ہوتا ہے اور نہ  
مردے کو لہذا یہ فعل ان کا باطل اور لینا دینا دونوں حرام اور موجب ثواب کا نہیں بلکہ گناہ ہے  
مردہ کو اس کا ثواب نہیں ہوتا ہے اور دینے والے اور لینے والے دونوں گنہگار ہوتے ہیں لہذا اس  
کام کا ترک بھی واجب ہے اور اگر بوجہ اللہ ثواب پہنچانا منظور ہے تو ہر شخص اپنے مکان پر  
پڑھ کر پہنچا دے اور تیسرے دن کا کیوں انتظار کیا جاوے نفس ایصالِ ثواب کو کوئی منع نہیں  
کرتا ہے اگر بلا قیسی ہو مگر ان قیود و خصوصیات کے ساتھ بدعت بھی ہے اور ثواب بھی نہیں  
پہنچا فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

بروز ختم مسجد میں روشنی

سوال ۱۔ بروز ختم قرآن شریف کے ضرورت سے زیادہ روشنی کرنا کیسا ہے۔  
جواب ۱۔ ضرورت سے زیادہ روشنی کرنا اور پھر اس کے ساتھ اسکو ضروری سمجھنا اسراف و تبذیر  
ہے اور وہ نادرست ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

سوال ۲۔ علی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر کسی قوم کے ساتھ شاہیت کرے وہ اپنی میں سے ہو گیا۔



### پیر یا استاد کی برسی کرنا

سوال :- ہر سال اپنے پیر یا استاد کی برسی کرے یعنی جب سال بھر مرے ہوئے ہو جادے تو ایک دن مقرر کرے اس روز کا نام عرس شریف رکھے اور اس دن کھانا پکا کر تقسیم کرے یا کہ اگر اور ختم کرے پنج آیت قرآنی کا تو اس کا صوفیلے کرام کے یہاں اپنی شریعت میں جائز ہے یا نہیں جواب :- کھانا تازہ میسرین پر کھلانا کرپس و پیش نہ ہو بدعت ہے اگرچہ تو اس پر نیچے کا اور طریقہ معینہ عرس کا طریقہ سنت کے خلاف ہے لہذا بدعت ہے اور بلاقیں کر دینا درست ہے فقط

### محبت کے وقت بخاری شریف کا ختم

سوال :- کسی محبت کے وقت بخاری شریف کا ختم کرنا قرآن شریف سے ثابت ہے یا نہیں بدعت ہے یا نہیں۔

جواب :- قرآن شریف میں بخاری تالیف نہیں ہوئی تھی مگر اس کا ختم درست ہے کہ ذکر خیر کا بند دعا قبول ہوتی ہے اس کا اصل شرع سے ثابت ہے بدعت نہیں فقہ رشید احمد عفی عنہ۔

### مرنے کے بعد چالیس شب تسبیح کرنا

سوال :- تسبیح بعد مرنے کے امراء چالیس شب متواتر اور ہر روز ہر جمعہ کی رات چالیس شب تک پڑھتے ہیں درست ہے یا نہیں۔

جواب :- مردہ کو ثواب کھانے کا اور کلمہ تسبیح اور قرآن کا پہنچانا ہر روز بغیر کسی تازہ نئے درست ہے مگر برقیہ تازہ میسرین کے پس و پیش نہ کریں اور اس کو ضروری جائیں بدعت ہے اور ناجائز ہے جس امر کو شریعت نے مطلق فرمایا ہے اپنی عقل سے اس میں قید لگانا حرام ہے۔  
ملفوظات

۱۱۱ مجلس مولود مرد و خور بدعت ہے اور اس میں قیام کر سنت مکتدہ جانتا بھی بدعت قطعی ہے اور فقہ عالم علیہ السلام کو مجلس مولود میں حاضر جانتا بھی غیر ثابت ہے اگر باطل اللہ تعالیٰ جانشین تو شرک نہیں ورنہ شرک ہے اور بوقت ملاقات علماء و صلحاء کا ہاتھ چومنا مبارک ہے اور قبور اہل اللہ سے دعا چاہنا بھی مثل مختلف نہیں ہے جس کے نزدیک سماع موتی ثابت ہے وہ جائز کہتے ہیں اور جو انکار سماع کا کرتے ہیں وہ لغو کہتے ہیں اور بعض کہتے ہیں کہ سنت سے

اس طرح دعا کرنا ثابت نہیں لہذا بدعت ہے ہندو کے نزدیک مختلف مہا سائل میں فیصلہ نہیں ہو سکتا البتہ احوط کہ پسند کرتا ہوں فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۲) طاعون و بام و غیرہ امراض کے شیوع کے وقت کوئی خاص نماز احادیث سے ثابت نہیں ہے نہ اس وقت انہیں کہنا کسی حدیث میں وارد ہوا ہے اس لئے اذان کو یا نماز جماعت کو ان موقعوں میں ثواب یا مستون یا استحباب جانتا خلاف واقع ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔  
نقل مکتوب مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی سلمہ اللہ تعالیٰ

(۳) مجلس مولود مرد و خور بدعت ہے بوجہ خلط امور مکرر ہر کے مکرر تحریر ہے اور قیام بھی بوجہ خصوصیت کے بدعت ہے اور مرد لڑکوں کا پڑھنا راگ میں بسبب اندیشہ ہیجان فتنہ کے مکرر ہے اور فاتحہ مرد و خور بھی بدعت ہے۔ معذرتاً مشابہت بفعل ہنود ہے اور تشبیہ غیر قوم کے ساتھ منع ہے۔ ایصال ثواب بدعت اس ہیئت کے درست ہے اور سوئم، دہم و چہلم جملہ رسوم ہنود کی ہیں۔ اس تخصیص ایام میں مشابہت ہوتی ہے اور تخصیص ایام کی بدعت بھی ہے اگرچہ اصل ایصال ثواب بدعت کی تخصیص و مشابہت کے درست ہے فقط اما بعد الحمد للہ والصلوة والسلام علی رسول اللہ ناولی بالہ الجیب حق دیمج الاجر بترحقہ وانا المنتاق الی اللہ الفی محمد طیب الکی

المدرس الاول فی المدرستہ العالیۃ الراپور  
الاجورہ صحیح واللہ سبحانہ اعلم بالصواب محمد لطف اللہ عفی عنہ  
البدنہ حق بنے نظیر ۱۳۰  
محمد گل مالک مہتمم شکتہ عملی  
الجیب مصیب عبد الوہاب خان  
محمد تاسم علی عفی عنہ

مدیر سرائے ادب مراد آباد ہندہ الاجورہ صحیح

محمد جعفر علی عفی عنہ

عبد الوہاب خان والد  
حافظ عمر خان

محمد جعفر علی خان ولد  
محمد اکبر علی خان

محمد تاسم علی خلیف  
مولانا عالم علی

ایام و مفتی  
شہر مراد آباد

منقولہ از ہدایت المتبعین مطبوعہ ہاشمی میرٹھ



(۳) نقل خط: حضرت سیدنا حاجی امداد اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ مہاجر مکہ مکرمہ زوالہ شریف  
در مثلہ مجلس میلاد فاتحہ برقع، شبہات مولوی نذیر احمد خاں صاحب رامپوری بشیر براین قاطعہ  
میں مجلس میلاد کو بدعت ضلالت کہا اور فاتحہ اور محفل میلاد کرنے والوں کو ہنود اور دروافض لکھا  
فقط از غیر امداد اللہ جشی فاروقی معنی عنہ، حضرت مولوی نذیر احمد خاں صاحب بلدیہ تہذیب اسلام  
آنکہ خط آپ کا آیا مضمون سے مطلع ہوا ہر چند کہ بعض وجوہ سے عزم تحریر جواب نہ تھا مگر بغرض  
اصلاح اور توجیح عبارت براین قاطعہ بالا اختصار کچھ لکھا جاتا ہے شاید اللہ تعالیٰ نفع پہنچائے۔  
ان ارید الاصلاح ما استطعت وما توفیقی البذلہ۔

جواب: صاحب براین قاطعہ نے نفس ذکر میلاد کو بدعت ضلالت نہیں کہا قیودات زائدہ محرر  
مکرمہ کہہ رہے ہیں اور نہ نفس ذکر و قیام کرنے والوں کو ہنود اور دروافض لکھا بلکہ عقیدہ باطل پر حکم مرتد  
مشابہت دروافض و ہنود کا لگا یا ہے چنانچہ جو فتویٰ جناب مولوی احمد علی صاحب مرحوم اور مولوی  
رشید احمد صاحب سلمیٰ یہ امر مصرح ہو چکا ہے کہ نفس ذکر میلاد کو وہ باعث حسانت و برکات کہتے  
ہیں اور براین قاطعہ میں مکرر اس کو ظاہر کیا ہے انصاف شرط ہے فقط۔

۵۔ مسئلہ: طواف قبور اولیاء اللہ کا حرام ہے سوائے بیت اللہ کے کسی کا طواف درست نہیں۔  
ما علی قاری شرح مناسک میں فرماتے ہیں: ولا یطوف ای لاید و حول البقعة الشریفہ لان  
الطواف من محتصات الکعبۃ المشیفۃ فحرم حول قبور الانبیاء والاولیاء ولا عبورہ  
بما یقللہ الجہلۃ ولو کانوا فی سورۃ المشائخ والعلماء انتہی و فی اطراح لوطاف حول  
مسجد موسیٰ الکعبۃ یخشى علیہ الکفر انتہی ہر گاہ کہ مسجد کے طواف میں خوف کفر کا ہو تو طواف  
قبور سے بطریق اولیٰ کافر ہو جاوے پس اگرچہ کوئی بصورت دیگر عالم و درویش ہو کر طواف کرے وہ  
ناسق ہے ہرگز اسکے قول و فعل کا اقتدار نہ کریں اور اس فعل سے حرام جان کر اجتناب کریں فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔  
۱۶۱ مسئلہ: تو شرعاً مردہ کے ساتھ جانا عادت یہود اور ہنود کفار کی ہے۔ من تشبہ بقوم  
فہو منہم الخ لیسوا اگر جو کوئی رسم کی کافر کی پیروی کرے۔ وہ کفار میں شامل ہو گا پس تو شرعاً مردہ کیساتھ ہرگز  
نہ اس کا ترجمہ نہیں آچکا ہے۔ نہ اور اصرار میں ہے کہ سمانہ کعبہ کے اور بھی مسجد کا اگر کوئی طواف کرے تو اس  
پر کفر کا خوف ہے۔ نہ جو کسی قوم کے ساتھ مشابہت کرے وہ انہی میں سے ہے۔

کس قدر وثیقہ میں ثابت نہیں ہوتا بلکہ یہ فعل کفار کا ہے سوا اس کا کرنا بدعت اور گناہ ہے ہرگز  
درست نہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس میں ذرا سی مشابہت کفار سے ہوتی اس کو  
منع فرما دیا ہے چنانچہ احادیث اس امور سے پر ہیں پس اس فعل کو مرد و گناہ جان کر ترک کرنا  
واجب ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۴) بوسہ دینا بزرگوں اہل سنت کے قدم کو اگرچہ درست ہے مگر اس کا کرنا اولیٰ نہیں کہ عوام  
اس سے نفس میں پریشان ہو لہذا اس کا ترک کرنا چاہیے اور لفظ یا مرشد اللہ وغیرہ جہلام کیا بجا  
کہے ہوئے ہیں کہ سلام کی جگہ اس کو بولتے ہیں لہذا بدعت ہے معینہ اس کے بعض معنی مومن کفر  
کے ہیں مرشد اللہ کے معنی ایک یہ بھی ہیں کہ تم اللہ کے مرشد ہو محاذ اللہ اگرچہ دوسرے معنی درست  
بھی اس کے ہیں سو جو کل ایسا ہو کر اس کے معنی اچھے اور برے دونوں ہو سکتے ہوں اس کو بولنا  
مناسب ہے ایسے مومن لفظ کا استعمال درست نہیں جیسا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے یا ایہا الذین امنوا لا تقولوا  
راغبنا کے معنی ایک اچھے تھے جس کو مسلمان مراد لیتے تھے دوسرے معنی برے تھے جس کو یہود  
مراد لیتے تھے اس پر مسلمانوں کو منع کر دیا کہ ایسا لفظ مست بولو خاص اچھے معنوں کے لفظ کہو پس  
یہ لفظ مرشد اللہ کہنا نہیں چاہیے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

۸۱ آخری چار شبہ کی کوئی اصل نہیں بلکہ اس دن میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو شہادت  
مرغی واقع ہوئی تھی تو یہودیوں نے خوشی کی تھی وہ اب جاہل ہندیوں میں رائج ہو گئی نفوذ باللہ  
من شرور انفسا من سیئات اعمالنا۔



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## کتاب ایمان اور کفر کے مسائل

اللہ تعالیٰ کے سوا اور کسی کی نذر ماننا

سوال :- جو کہ کتاب تقویۃ الایمان میں درباره افعال شرکیہ کے واقع ہوا ہے جیسے نذر غیر اللہ یعنی توشہ وغیرہ و بوسہ دینا قبر کو اور سجدہ اور طواف کرنا قبر کو اور خلافت ڈالنا اس کے اوپر اور جو اس کے مثل امور ہیں اور قسم کھانا بغیر اللہ اور شگون بہ لینا اگر کسی شخص سے صادر ہوں تو اس کو کافر فرض مانتا اور دیگر معاملہ کفار کا اس کے ساتھ کرنا جائز ہے یا نہیں۔

جواب :- افعال شرکیہ بعض ایسے ہیں کہ شرک محض ہیں اور بعض ایسے ہیں کہ مشرک لوگ ان کو کرتے ہیں اور تاویل ان میں ہو سکتی ہے۔ پس پہلی قسم کا فعل جیسا سجدہ بت کو کرنا زنا و ڈالنا ہے۔ ان امور سے تو مشرک ہو گیا اور سب معاملات مشرکین کے اس کے ساتھ کرنا ہے اور دوسری قسم کے افعال سے گناہ کبیرہ ہوتا ہے اس سے خروج عن الاسلام نہیں ہو سکتا کیونکہ شرک بعض اصل شرک اور اعلیٰ درجہ کا ہے اور بعض کم اسی واسطے مشرک و کافر کہلاتے ہیں تو دوسرے درجے کے شرک حقیقتاً شرک نہیں جیسا قسم بغیر اللہ کو شرک فرمایا اور دیا کو شرک فرمایا لہذا یہ سب افعال چونکہ صورت میں شرک کے ہیں ان کو شرک فرمایا ہے ان کے کرنے سے فاعل حقیقی مشرک نہیں ہو جاتا نقہانے لکھا ہے کہ مسلم کے فعل میں اگر نفاق سے احتمال کفر کے ہوں اور ایک احتمال ایمان کا ہو تو اس سے شرک سے کم شرک

کو ایمان پر حمل کرنا اور مؤمن ہی کہنا جائز ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم رشید احمد۔

## جھوٹ کہہ کر اللہ تعالیٰ کو گواہ بنانا

سوال :- جو لوگ شہادت کا ذبیہ ان الفاظ کے ساتھ دیتے ہیں کہ میں خدا تعالیٰ کو حاضر و ناظر جان کر اس مقدمہ میں سچ کہوں گا جھوٹ نہ کہوں گا یا سچ کہوں گا میں نے جھوٹ نہ کہا یا سچ کہتا ہوں جھوٹ نہیں کہتا ہوں میں پھر باوجود اپنے علم کے کہ کذب کا ہوا اور اس کے خلاف کہا تو اس صورت میں یہ شخص گنہگار ہو گیا یا کافر۔ اور ان الفاظ مذکورہ فی الشہادۃ الکاذبہ اور ان الفاظ میں جو ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب رواج میں لکھے ہیں۔ او قال اللہ یعلمہ انی فعلت کذا وھو کاذب فیہ نسبتہ اللہ سبحانہ الی الجھل لہ اور نیز اس کے قائل کو منسوب الی الکفر لکھا ہے اور ایسے ہی ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے عقائد شرح فقہ اکبر میں لکھا ہے۔ فی الفتاویٰ الصغریٰ من قال یعلم اللہ انی فعلت کذا او کان لہ یفعل کفرا لہ لایم کذب علی اللہ و ایضاً قال اللہ یعلمہ انہ حکذا وھو یمکذب کفراً لہ ان دونوں صورتوں میں کچھ فرق ہے یا نہیں اگر ایک ہی صورت ہے تو بر بنائے قول ابن حجر و ملا علی قاری رحمہما اللہ تعالیٰ کے کاذب فی الشہادت کو کافر کہنا جائز ہے یا نہیں اور اگر کچھ فرق ہے تو ان کے کلام کی کیا تاویل ہے۔

جواب :- فعل کذب شہادت تعالیٰ کو شاہد کر کے جھوٹ بولنا کفر ہے جیسا ملا علی قاری اور ابن حجر رحمہما اللہ نے کہا اور یہ کہنا کہ جھوٹ نہ کہوں گا۔ استقبال کا زمانہ ہے کہ سچ بولنے اور جھوٹ نہ بولنے کا وعدہ کرتا ہے بقولہ اس مقدمہ میں سچ کہوں گا یا سچ

لے یا یہ کہے کہ اللہ تعالیٰ جانتا ہے اگر میں نے ایسا کیا ہو اور وہ جھوٹ کہہ رہا ہو تو اس میں اللہ سبحانہ و تعالیٰ کو جھیل کی طرف منسوب کرنا ہوا۔ سچ جس نے کہا کہ اللہ تعالیٰ جانتا ہے کہ میں نے ایسا کیا ہے اور حالانکہ اس نے ایسا نہیں کیا ہے تو وہ کافر ہو گیا اسلئے کہ اللہ تعالیٰ پر جھوٹ کہا اور نیز اگر یہ کہے کہ اللہ تعالیٰ جانتا ہے کہ یہ معاملہ ایسا ہی ہے اور وہ جھوٹ کہہ رہا ہو تو وہ کافر ہو گیا۔



سچ کہتا ہوں کیونکہ اگرچہ یہاں زمانہ حال ہے مگر مراد زمانہ استقبال ہے کہ بعد اس بیان کے بیان واقعہ کرتا ہے پس غلط وعدہ کیا۔ لہذا روایات ملا علی قاری و ابن حجر سے فرق ہے تیسری شکل کو اس مقدمہ میں میں نے سچ کہا۔ اگر بعد اظہار کے یہ قول کہا تو البتہ یہ داخل رد ملا علی قاری و ابن حجر میں ہے۔ اور جو بعد اس قول کے اظہار کذب کیا ہے تو یہاں بھی مجازاً استقبال ہی مراد ہے۔ بہر حال در صورت مراد معنی استقبال کے کفر نہ ہوگا اور در صورت ماضی کفر ہے اور داخل روایت مذکورہ سوال پہلی صورت میں یہ ناسن ہے نہ کافر فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

### اللہ تعالیٰ کے نام کے سوا کسی نام کا وظیفہ

سوال :- اگر کسی نام سوائے خدا تعالیٰ بطریق تقرب دروساز و از مسلمان پیر و کر و جواب :- اگر نام کے بطریق تقرب و در زبان می مشرک گردانہی ملحقنا اور شہرت دینے والا بسبب اعتقاد و جواز کے مشرک ہے اور شہرت جواز کی دینی علاوہ مشرک سے دوسرا وبال ہے۔ واللہ بھدی من یشاء الی صراط مستقیم فقط

پہلا جواب صحیح محمد قاسم علی عفی عنہ مراد آبادی  
خبر کا جواب صحیح محمد قاسم علی عفی عنہ  
مولانا عالم علی  
بے نظیر ۱۳۰۵ھ احقر محمد حسن غفرلہ  
شفقت محمد گل

اصحاب من اجاب محمد امتشام الدین عفی عنہ الجواب صحیح بشیر احمد شاہ عفی عنہ  
لقد اصاب المحیب احمد حسن دیوبندی عفی عنہ المحیب مصیب احقر الزمن محمد حسن غفرلہ  
رشید احمد عفی عنہ

اس کی کل صورتیں گناہ سے خالی نہیں کسی میں مشرک ہے کسی میں ایہام مشرک لہذا اس کا درجہ دینا جائز نہیں۔ عبد الرحمن عفی عنہ

سوال :- اگر کوئی شخص اللہ تعالیٰ کے سوا کسی نام کو بطور تقرب کے درو بنائے تو کی دہائی سے اہم ہوگا جواب :- اگر کوئی شخص بطریق تقرب کے در کیا کرے تو مشرک ہو جائے گا

وظیفہ جلد مروجہ یا شیخ عبد القادر جیلانی شیشا شد کسی طرح جائز نہیں فقط واللہ اعلم خلیل احمد عفی عنہ انبیٹھوی

واقعی اموات کو بذریعہ شیشا شد نہ کرنا یا مشرک ہے یا اندیشہ مشرک ہے۔ اور مسلمان کو دونوں امر سے اجتناب لازم ہے محمود عفی عنہ دیوبندی خادم الطلاب احقر الزمن احمد حسن الحسینی الرضوی نسباً واپشتی الصابری مشرباً و الحنفی مذہباً والامر ہوئی۔ مولانا مسکن غفر اللہ له ولوالدین و احسن الیہما والیہما سید احمد ۱۲۹۷ھ

### غیر اللہ کی مذاکب مشرک ہوگی

سوال :- پڑھنا ان اشعار و قصائد کا خواہ عربی ہوں یا غیر عربی جن میں مضمون استعاذ استغاثہ بغیر اللہ تعالیٰ ہوں کیسا ہے۔ اور وہ پڑھنا کبھی بطور ورد و وظیفہ بہ نیت انجلاح حاجت ہوتا ہے اور کبھی بطور نعت اشعار پڑھے جاتے ہیں ان کے ضمن میں اشعار استمداد و التجانیہ بھی پڑھے جاتے ہیں۔ مثلاً یہ شعر۔

یا رسول اللہ انظر حالنا  
یا بنی اللہ اسمع قائلنا  
انہی فی بحر عو معرق  
خذ یدہ سہل لنا اشکلنا

یا اکریم الخلق مالی من الودیع  
یا اکریم الخلق مالی من الودیع  
یا اکریم الخلق مالی من الودیع  
یا اکریم الخلق مالی من الودیع  
یا اکریم الخلق مالی من الودیع  
یا اکریم الخلق مالی من الودیع

سوال :- اے رسول اللہ ہمارے حال کو دیکھئے۔ اے اللہ کے نبی ہمارا کہنا سن لیجئے میں دیکھتا ہوں غم میں غرق ہوں میرا ہاتھ پکڑ لیجئے اور ہماری مشکلوں کو آسان کر دیجئے۔

سوال :- اے مخلوق میں سب سے زیادہ مکرم میرے لئے کوئی ایسا نہیں جس کے پاس فریاد کروں سوائے آپ کے عام حادثوں کے نازل ہونے کے وقت۔



استمداد پر منسوب بہ مولانا جامی و دیگر علماء ہیں اور شاید اشعار مولانا شاہ ولی اللہ محدث دہلوی و مولانا محمد قاسم رحمۃ اللہ علیہما کے بھی بطور قصیدہ نعتیہ متضمن اشعار استمداد پر ہیں پس یہ استعانت و استغاثہ بغیر اللہ تعالیٰ خواہ منمن نعت میں تبعا تو انہما مستقلا بطور ورود و تلیف مجدد امت یا گاہے گاہے خواہ بطور محبت و ذوق و شوق یا کسی اور نیت سے جائز ہیں یا مستحب ہیں یا ممنوع اور شرک ہیں اور اگر ناجائز ہیں اور شرک ہیں تو ان کے مصنفوں کے حق میں کیا کہا جاوے کہ وہ اکابرین دین تھے اور پیشوائے اہل یقین امید کہ جواب مسئلہ ہذا بہ تفصیل و تحقیق تمام بطور کلیات و تفصیل جزئیات تحریر فرمادیں کہ دوبارہ سوال کی ضرورت نہ رہے۔ اور ان اشعار کا پڑھنا اس ملک میں بہت رائج ہے اور ان مسائل کو نہ کوئی دریافت کرتا ہے نہ کوئی عالم تجوف علمت و حق غلق صاف صاف بتاتا ہے الا شاذ و نادر ان مسائل کے سائل کو یا بحث کرنے والے کو منکر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم بتاتے ہیں اور مساجد اور خانقاہوں میں رو پرورد علماء و مشائخ کے یہ اشعار پڑھے جاتے ہیں اور کوئی عالم یا شیخ کہ بعض حضرات ان میں خوش عقیدہ اور دیندار بھی ہوتے ہیں کچھ قرعین نہیں کرتا اور تقریبات شادی میں بھی اور مجالس اعراس و میلاد میں بھی اسی کا رواج ہے اور پڑھنے والے ان خود بہ دل طلب کے پڑھنا شروع کر دیتے ہیں اور ہم لوگ جو بعض تقریبات شادی وغیرہ میں شریک عقل بضرورت ہوتے ہیں جو کچھ وہ پڑھنے والا جاہل پڑھتا ہے اگرچہ صاف کلمات شریک کفریہ سے پڑھے غیور سے سننا پڑتا ہے کوئی عالم و رئیس محلہ وغیرہ جو حاضر عقل ہوتے ہیں کچھ اس بارہ میں نہیں کہہ سکتا۔ پھر اور لوگ کیا کہہ سکتے ہیں۔

**جواب :-** یہ خود معلوم آپ کو ہے کہ نہ اذہم اللہ تعالیٰ کو کرنا دور سے شرک حقیقی جب ہوتا ہے کہ ان کو عالم سامع مستقل عقیدہ کرے ورنہ شرک نہیں۔ مثلاً یہ جانے کہ حق تعالیٰ ان کو مطلع فرمادے گا یا پاؤں تعالیٰ انکشاف ان کو ہو جاوے گا یا پاؤں تعالیٰ مانگہ پہنچا دیوں گے جسا درد کی نسبت وارد ہے یا محض شوقیہ کہتا ہو محبت میں۔ یا عرض مال محل تحس و حراماں میں کہ ایسے مواقع ہیں اگرچہ کلمات خطایہ بولتے ہیں لیکن

ہرگز نہ مقصود اسماح ہوتا ہے نہ عقیدہ پس ان ہی اقسام سے کلمات مناجات و اشعار بزرگان کے ہوتے ہیں کہ فی حد ذاتہ نہ شرک نہ معصیت مگر ہاں بوجہ مہم ہونے کے ان کلمات کا مجامع میں کہنا مکروہ ہے کہ عوام کو فہم نہ ہے اور فی حد ذاتہ ایہام بھی ہے لہذا ایسے اشعار کا پڑھنا منع ہے اور نہ اس کے مولف پر طعن ہو سکتا ہے اور اگر بہت مہم ہونے کی بوجہ غلبہ محبت کے منجر ہو جاتی ہے مگر ایسی طرح پڑھنا اور پڑھوانا کہ اندیشہ عوام کا ہو بندہ پسند نہیں کرتا گو اس کو معصیت بھی نہیں کہہ سکتا۔ مگر خلاف مصلحت وقت کے جانتا ہے۔ مگر ہاں جس کلام میں صاف کلمات کفر ہو اس کو نہ سننا سلال ہے اور نہ سکوت روا ہے اگر قادر نہ ہو تو الگ ہو جاوے اور جو عالم باوجود قدرت کے اس کو رو نہ کرے یہ ماہست ہوگی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

### غیر اللہ سے پناہ مانگنا

**سوال :-** کتاب حیوۃ الحیوان میں لکھا ہے کہ ابن سنی نے عمل الیوم واللیلۃ میں لکھا ہے۔ **ردی ابن السنی فی عمل الیوم واللیلۃ من حدیث داؤد بن الحصین عن عکرمۃ عن ابن عباس عن علی ابن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہم انہ قال اذا کنت لواء تحف فیہ الاسد فقل اعود —** بدانیال علیہ السلام وبالجب من شر الاسد حیوۃ الحیوان جلد اول ص ۶ در بیان اسد اور بعد چند سطور کے مرقوم ہے۔ فلما ابتلی دانیال علیہ السلام بالسباع اولہ واخرہ جعل اللہ تعالیٰ الہ ستعاذتہ بہ فی ذالک تمنع شر السباع التي لا تستطاع

علی ابن سنی نے کتاب عمل الیوم واللیلۃ میں داؤد بن حصین کی روایت سے عکرمہ از ابن عباس کے ذریعہ حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہم سے روایت کیا ہے کہ جب تم کسی جنگل میں ہو اور اس میں جنگل کا خوف ہو تو یوں کہہ کر میں پناہ مانگنا ہوں دانیال کی اور کنوئیں کی شریک برائی سے (حیوۃ الحیوان در بیان اسد) ص ۶ چونکہ دانیال علیہ السلام اول و آخر ہندوں سے آزمائش میں ڈالے گئے تھے اللہ تعالیٰ نے ان کے ذریعہ پناہ مانگنے کو اس بارہ میں ایسا قرار دیا کہ ان دندوں کے شر کو منہ کرے جن کے دفع کی طاقت رکھے۔



یہ عمل پڑھنا جائز ہے یا نہیں اگر نہیں تو اس روایت کا کیا جواب ہے اور استعاذہ بغیر اللہ تعالیٰ جائز ہے یا منع اور منع ہے تو شرک ہے یا کیا۔

**جواب :-** اگر روایت حیوۃ الحیوان کی صحیح ہے تو وجہ یہ ہے کہ اس لفظ میں یہ اثر حق تعالیٰ نے رکھا ہے چنانچہ عبارت دوسری حیوۃ الحیوان کی اس پر شاہد ہے کہ حق تعالیٰ نے استعاذہ دانیال کو مانع شر سباع بنا دیا ہے اس سے خود ظاہر ہے کہ اس طرح کے کلام میں تاثیر رکھ دی ہے پس نہ حضرت دانیال وہاں موجود ہوتے ہیں نہ ان کو کچھ علم وغیرہ نہ وہ دفع کرتے ہیں اس کلمہ کے اثر سے بابت تعالیٰ منع شر ہو جاتا ہے پس بایں معنی یہ معنی سمجھ کر وقت ضرورت کے پڑھنا اسکا مباح ہوا۔ کیونکہ ایسی حالت میں استعاذہ بذریعہ دانیال حق تعالیٰ سے ہے تو تقدیر کلام یہ ہے کہ اعوذ باللہ تعالیٰ بوجهۃ الدانیال الخ اور اگر خود دانیال کو مفید عقیدہ کرے گا بدون تاویل تو یہاں بھی شرک ہو گا پس یہ عبارت اگرچہ موہم شرک ہے مگر بوجہ ضرورت اور ارتکاب مکروہ کے ابا حب ہے بیساقورہ انظار میں کرنا درست ہو جاتا ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

### موہم شرک اشعار

**سوال :-** یہ مضمون شعراء سے

حمد سر قدرت ہے کوئی رجز اسکی کیا جانے  
حمد کو خدا جانے خدا کو مصطفیٰ جانے  
خدا مصطفیٰ کے کہنے میں ادراک عاجز ہے  
وہی ہے ایک دنیا اسکی موجیں دونوں عالم ہیں  
احد نے صورت احمد میں اپنا جلوہ دکھلایا  
شریعت میں تو بندہ ہے حقیقت میں خدا جانے  
کوئی سمجھے تو کیا سمجھے کوئی جانے تو کیا جانے  
حمد کو خدا جانے خدا کو مصطفیٰ جانے  
غریب قلزم عرفان ہو جب یہ ماجرا جانے  
مجھلا چھر کس طرح سے کوئی اسکا مرتبہ جانے

سلسلہ میں اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگتا ہوں دانیال کے توسط سے۔

چاند بدلی میں چھپا تھا مجھے معلوم نہ تھا  
شکل انسان میں خدا تھا مجھے معلوم نہ تھا

اس میں الوہیت و رسالت میں فرق نہیں جانتے اور یہ بظاہر کفر ہے لہذا ان کا پڑھنا بالخصوص مجمع عوام میں اور نیز عقیدہ کرنا کیسا ہے کفر ہے یا فتنہ یا جائز ہے اور در صورت جواز مطلب کیا ہے فقط۔

**جواب :-** ان اشعار کے معانی اگرچہ بتاویل درست و صحیح ہو سکتے ہیں مگر چونکہ (بظاہر) موہم شرک ہیں اس لئے عوام کے رد و رد تو ان کا پڑھنا موجب فتنہ کہلے اس سے خطر کرنا چاہیئے اور پڑھنے والے ان کے مجلس عوام میں گنہگار ہوتے ہیں لہذا پڑھنا ان کا حرام ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

### تصدیق قلبی کے باوجود شرک کرنا بغیر مجبور کرنے کے

**سوال :-** کتب عقائد و کلام میں لکھا ہے کہ اگر ایمان و تصدیق قلبی میں خلل نہ ہو وے تو کلمات کفریہ و افعال کفریہ سے عند اللہ کافر نہیں ہوتا تو التماس یہ ہے کہ یہ امر کس صورت میں ہے کہ جو کلمات کفریہ اور افعال کفریہ کافر نہیں ہوتا عند اللہ تعالیٰ بشرط صحت تصدیق قلبی آیا حالت اکراہ مراد ہے یا حالت اختیار مراد ہے اور عند اللہ اگر مومن ہو تو عند الشرع کافر ہو یا فاسق اور عند اللہ بھی فاسق ہو یا نہیں اور یا کوئی ضرورت اور منفعت دنیوی مراد ہے کہ وہ حالت اکراہ نہیں ہے خیال میں نہیں آتا کہ کلمات کفر اور القاء مصحف فی القاذورات اور کلمات توہین و استحقاقات بشان حضرت حق تعالیٰ ذی شان و حضرت انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام و حضرت ملائکہ علیہم السلام بدون اکراہ وقوع میں آویں اور پھر یہ شخص عند اللہ مومن رہے امید کہ جواب ان امور کا ارشاد فرمائیے فقط۔

**جواب :-** یہ حالت اکراہ میں ہے ورنہ باوجود تصدیق قلبی کے اگر کچھ شرک کرے گا کافر عند اللہ تعالیٰ بھی ہو جاوے گا فقط۔



## مشترکات پر اعتقاد

سوال :- ان کرامتوں مفصلہ ذیل میں کیا حکم ہے ۔ سترت عورت اعظم قدس سرہ کے ایک مرید نے انتقال کیا اس کا بیٹا رہتا ہوا آپ کے پاس آیا آپ نے اس کے حال پر رحم فرما کر آسمان چہارم پر جا کر ملک الموت سے روح مرید کو مانگا ملک الموت نے جواب دیا کہ خدا تعالیٰ کے حکم سے روح آپ کے مرید کی قبض کی ہے آپ نے فرمایا میرے حکم سے چھوڑ دے جب ملک الموت نے نہ دی تو آپ نے زبردستی زنجیل تمام روحوں کی جو اس دن قبض کی تھیں چھین لی ۔ تمام روحیں پرواز کر کے اپنے اپنے جہد میں داخل ہوئیں ملک الموت نے خدا سے تعالیٰ کے پاس فریاد کی کہ ایک شخص فحشوں نے زنجیل روحوں کی چھین لی ۔ فرمایا وہ ادھر کو تو نہیں آتا عرض کیا نہیں آتا کہا اچھا ہوا جو واپس گیا ورنہ وہ اگر ادھر کو آتا تو حضرت آدم سے لیکر اس وقت تک جتنے مرے ہیں سب کے زندہ کرنے کو کہتا تو مجھے سب زندہ کرنے پڑتے ۔

رسیدہ بود بلانے دے بخیر گزشت ۔ ایک عورت حضرت عبد القادر جیلانی قدس سرہ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور کہا یا حضرت مجھے بیٹا دو آپ نے فرمایا تیری تقدیر میں لوح محفوظ میں نہیں ہے ۔ اس نے عرض کی اگر لوح محفوظ میں ہوتا تو تمہارے پاس کیوں آتی ۔ آپ نے اللہ تعالیٰ سے کہا یا خدا تو اس عورت کو بیٹا دے حکم ہوا اس کی قسمت میں لوح محفوظ میں بیٹا نہیں ہے کہا ایک نہیں تو دو دے ۔ جواب آیا ایک نہیں تو دو کہاں سے دوں ۔ کہا تو تین دے ۔ کہا جب ایک بھی نہیں تو تین کہاں سے اس کی تقدیر میں بالکل نہیں ۔ جب وہ عورت ناامید ہوئی ۔ غوث اعظم نے غصہ میں آکر اپنے دروازہ کی خاک تعویذ بنا کر دے دی اور کہا تیرے سات بیٹے ہوں گے وہ عورت خوش ہو کر چلی گئی اور اس کے سات بیٹے ہوئے بعد وفات حضرت عبد القادر جیلانی ایک بزرگ نے آپ کو خواب میں دیکھا ۔ کہا منکر نکیر کے جواب سے آپ نے کیونکر رہائی پائی ۔ جناب شیخ نے فرمایا یوں پوچھو ۔ منکر نکیر نے میرے سوالوں کے جواب

میں کیونکر رہائی پائی جس وقت میرے پاس قبر میں آئے میں نے ان کے دونوں ہاتھ پکڑ لئے اور کہا یہ جلاؤ کہ جب اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ہم زمین میں اپنا خلیفہ پیدا کریں گے تو تم نے یہ کیوں کہا کہ اسے اللہ تو ایسے شخص کو پیدا کرتا ہے جو زمین میں فساد پیدا کرے گا شاید تم نے اللہ تعالیٰ کو مشورت طلب ٹھہرایا ۔

جواب :- ان الحکمہ الا اللہ ۔ یہ کرامات مندرجہ سوال بت پرستوں کے سے عقیدہ والوں کے ہیں ۔ قد جاء فی الحدیث من رأى منك منکوا فلیخبروہ بیدہ ومن لم یستطع فبلسانہ ومن لم یستطع فبقلبہ ولیس وداع ذالک حجة خردل من الایمان تہ جو لوگ ان کرامات شریکہ مذکورہ کو حق جانتے ہیں اور اس عقیدہ شریکہ کفریہ پر ہیں سراسر مخالفت قرآن اور حدیث کے ہیں ۔ اور مثل بت پرستوں کے عبد القادر پرست ہیں بندہ کو خدا اعتقاد کرتے ہیں العیاذ باللہ بلکہ اس ولہ وقہار و قیوم و جبار کو بندہ کے آگے مجبور جانتے ہیں ایسے عقیدہ والے قطعی کافر اور مشرک ہیں اگر وہ کوئی ابتدائے تیز سے اس عقیدہ پر ہے تو پرانا کافر ہے جب تک اس کفریہ عقیدے سے توبہ نہ کرے اور تجدید اسلام کلمہ شہادت سے نہ کرے مسلمان نہیں ۔ قال اللہ تعالیٰ انہ من یشرک باللہ فقد حرم اللہ علیہ الجنة وما وہ النار وما للظالمین من الضار ۔ اگر کسی مسلمان کے گناہوں سے ساری زمین لبریز ہو اور شرک نہ ہو تو حق جل جلالہ اس کے بخشنے کا وعدہ فرماتا ہے اپنی رحمت سے مگر مشرک کافر ہرگز نہ بخشا جائے گا ۔ ان اللہ لا یغفر ان یشرک بہ ویغفر ما دُونَ ذالک لمن یشاء ومن یشرک باللہ فقد ضلّ صلیلاً یعیندا ۔

نہ حکم بجز اللہ کے کسی کا نہیں ۔ سچ اس کا ترجمہ ص ۵۵ پر ہے ۔ سچ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے کہ جس نے اللہ تعالیٰ کے ساتھ شریک کیا تو اللہ تعالیٰ نے اس پر جنت حرام کر دی اور اس کا ٹھکانہ آگ ہے اور ظالموں کی کوئی مدد کرنے والا نہیں ۔ سچ اللہ تعالیٰ اس کی مغفرت نہیں فرماتے گا کہ اس کے ساتھ شریک کیا جائے اور اس کے علاوہ جس کی جا ہے گا مغفرت فرمائے گا اور جس نے اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کو شریک کیا تو وہ بے شک بڑی دور کی گمراہی میں پڑ گیا ۔



اور جو لوگ اول عقیدہ توحید کا رکھتے تھے اور بعد میں اس شرکیہ عقیدہ پر ہو گئے ہیں تو ان کے پہلے نیک عمل سب برباد ہو گئے اگر اسی کفر پر مر جائیں تو دوزخی ہیں بموجب قرآن واجب الاذعان الہی کے وَمَنْ يَتَّبِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَٰئِكَ حَبِطَتْ اَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَاولٰئِكَ اَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ نہ نعوذ باللہ من شرکاکا ذین المتبدعین الباطلین الظالمین الفاسقین واللہ اعلم بالصواب فاعبروا یا اولی الابواب شہ حررہ الفقیر محمد حسین الدہلوی عفا اللہ عنہ۔

**یقال لہ محمد ابراہیم**

الجواب حق

محمد اشرف علی عفی عنہ سلمیٰ

الجواب صحیح۔ عبد المجید عرف محمد قابل عفی عنہ مدرس مدرسہ اسلامیہ یہ باتیں عوام کالانعام بل ہم اصل کی ہیں ان سے احتراز مسلمانوں پر واجب ہے فقط قادر علی عفی عنہ

صحیح الجواب یعون اللہ الملک الوہاب شہر اسلام آباد عرت چار گام

الجواب صحیح **سید محمد السلام غفرلہ** **سید محمد ابو الحسن**

الجواب صحیح **سید مستقیم ہاشمی**

محمد عبد الحکیم عفی عنہ کرامات مذکورہ بے اصل ہیں ان کے اعتقاد سے احتراز چاہیئے محمد حسن عفی عنہ۔

یہ حقایق لا اصل ہیں اعتقاد کے لئے یقینی باتیں درکار ہیں معتقدان باتوں کا یا نادان ہے یا کج مرد مسلمان کو بہر حال ایسی باتوں سے اعتقاد ہٹانا چاہیئے اور سچے اور سچے مسلمانوں کے عقائد دل میں جانے چاہئیں۔ فقط محمد ناصر حسن عفی عنہ مدرس مدرسہ اہل حق میں سے جو شخص ایسے دین سے متر ہو جائے اور وہ کفر کی حالت میں ہی مر جائے تو انکے اعمال دنیا و آخرت میں برباد ہو گئے اور وہ جہنمی ہے جس میں وہ ہمیشہ ہمیشہ میں گئے شہ ہم اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگتے ہیں جو لوگ کے شر سے جو یہ حق اور باطل پر ہیں مر گئے اور فاسق ہیں واللہ اعلم بالصواب عبرت حاصل کرو احققہ۔

اسلامی میرٹھ شہر کرامت مذکورہ کا معتقد مخالف قرآن و احادیث کا ہے ایسے اعتقاد سے پرہیز کرنا لازم ہے فقط محمد مسعود نقشبندی۔

الجواب صحیح محمد عبید اللہ الجواب صحیح عبد الحق ایسے عقائد مشرکین و تہذیبین کے ہیں۔ جواب عجیب کا اور مواہد و مستطیع ہیں۔ مسیئ اللہ بس مفیض اللہ الجواب صحیح والراے نیچے الغرض جناب شیخ عبد القادر حیلانی قدس سرہ دلی کامل فی دیننا میں صاحب کرامات ہیں مگر عوام کالانعام جہلا لوگوں نے ہزار ہا حکایات اکاذیب گھڑ لی ہیں۔ منجملہ انکے جو سوال میں درج ہیں اور انہیں کے لگ بھگ یہ کرامت بھی افترا کی ہوئی ہے کہ بارہ برس کے بعد کشتی مع برات ڈوبی ہوئی نکالی۔ سو اس کی بھی کچھ اصل نہیں ہے غرضیکہ ایسے عقیدے شرکیہ بدعیہ سے تو بہ کرنی چاہیئے۔ ورنہ ایمان سے ہاتھ دھو بیٹھے۔ حررہ العاجز ابو محمد

عبد الوہاب الفنجانی الملتانی خادم شریعت رسول الآداب

الجواب صحیح سید محمد اسماعیل فرید آبادی **ابو محمد عبد الوہاب** **سید محمد انصاری عفی عنہ** **ولی محمد**

یعلم خود۔ جواب بہت صحیح ہے **سید عطاء الرحمن عفی عنہ**

مولوی دیر الرحمن صاحب بنگالی **سید محمد عبد الحمید** **سید غلام حسین**

عبد العبار حیدر آبادی جواب صحیح ہے روح پھینا غلط ہے اعتقاد اس پر باطل ہے

بہر قلم امیر احمد عفی عنہ **قادر بخش عفی عنہ** جواب صحیح ہے **تملطف حسین**

عفی عنہ ہے کہ منقح جزاء اللہ خیر الخزاء کے جو جواب دیا ہے اللہ وعدہ لا شریک لہ کے یوحیٰ والوں اور اس کے رسول برحق کے ماننے والوں کو کافی دوائی ہے البتہ ضال مضل مشرک و متبدع کہ جس کے دل اور آنکھ اور کان پر شقاوت و بدعتی کی مہر ہے اس کا کوئی علاج نہیں ہے فی الواقع جو شخص ایسی کرامتوں لا اصل لہ کا پیر یا کسی دوسرے دلی و فقیر سے جو کہ مقدرات باری تعالیٰ و تصرفات قادر مطلق سے ہیں قائل و معتقد ہے اس کے مشرک ہونے میں کوئی شک نہیں خدا بے چون و چرا کے حکم و قدرت



کے مقابلہ میں کسی نبی و ولی کی کچھ پیش نہیں چلتی وہ حاکم سارا جہاں محکوم وہ خالق اور سب مخلوق پھر کون اس شہنشاہ و جہاں کے حکم کو رد کر سکتا ہے اپنے کلام معجز میں بیان فرماتا ہے قل من یبدیہ ملکوت کل شیء و هو یجیب و لا یجاد علیہ فی کذبتہم تعلمون سیقولون للہ قل فانی تسعون - یعنی فرمایا اللہ صاحب نے کہہ کون ہے وہ شخص جس کے ہاتھ میں ہے قابو ہر چیز کا اور وہ حمایت کرتا ہے اور اس کے مقابل کوئی نہیں حمایت کرتا اگر جانتے ہو وہیں کہہ دیں گے کہ اللہ ہی ہے پھر کہاں سے خطا میں پڑ جاتے ہو۔ اور شیخ عبدالحق محدث دہلوی شرح مشکوٰۃ میں فرماتے ہیں لیس الفاعل والقادر والمتصرف الا هو یعنی اللہ تعالیٰ و اولیاءہ و الخالقون المخلوقون فی فعلہ تعالیٰ و قدرہ و سطوتہ لا فعل لحد ولا قدرات ولا تصرف لا الاذن ولا حین کا لواحق فی دار الدنیا۔ یعنی قادر اور فاعل اور متصرف کوئی نہیں مگر اللہ اور اولیاء اللہ فانی اور ہم ہیں اللہ کے فعل میں اور اس کی قدرت اور غلبہ میں نہ انکا کوئی فعل ہے نہ قدرت نہ تصرف نہ اسب یعنی عالم برزخ میں اور نہ جب کہ زندہ تھے دنیا میں پس۔ اس آیت اور عبارت شیخ موصوف سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے کسی کو عالم میں تصرف کرنے کی قدرت نہیں دی اور کوئی کسی کی حمایت نہیں کر سکتا پس ایسی کرامت پیر کی طرف منسوب کرنا محض ہمت و افترا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب فقط حررہ حمایت اللہ عطا اللہ عنہ جلیسری۔ ایسی حکایات و کرامات جن میں خدا کے ساتھ مقابلہ یا اس کے کاموں میں کسی قسم کا دخل ہے جہاں بخلاف مرضی حق تعالیٰ کے ہو محض افترا و بہتان ان بزرگوں پر ہے۔ انبیاء و صدیقین و شہداء و صلحاء اور ملائکہ سب اس حکم کے آگے دم بخود ہیں۔ قال اللہ تعالیٰ بل عباد مکرمون لا یسبقون بالقول و هم بامریہ یعملون۔ یعلم ما بین ید یدہم و ما خلفہم ولا یشفعون الا لمن اذن فی وھم من خشیۃ مشفقون و من یقل منہم انی الہ من دونہ فذلک تجزیہ جعتم کذلک تجزی الظالمین۔ یعنی وہ ہندے ہیں جن کو عزت دی ہے اس سے بڑھ کر نہیں بول سکتے اور وہ اس کے

حکم پر کام کرتے ہیں۔ اس کو معلوم ہے جو ان کے آگے اور پیچھے ہے اور سفارش نہیں کرتے مگر اس کی جس سے وہ راضی ہو اور وہ اس کی ہیبت سے ڈرتے ہیں اور جو کوئی ان میں کہے کہ میں خدا ہوں سو اُس کے سوا اس کو ہم بدلہ دیں دوزخ یوں ہی ہم بدلہ دیتے ہیں ظالموں کو۔

### بزرگان بزرگی تہادہ زمرہ

فقط حررہ العاجز ابو عبد الرحمن محمد عفی عنہ۔  
الجواب صحیح محمد عبد الحکیم عفی عنہ۔ جواب صحیح ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ فسبحان الذی بیدہ ملکوت کل شیء والیہ ترجعون۔ فقط حررہ عطا اللہ عفی عنہ  
یہ جواب صحیح ہے۔ ابو محمد سلیم الدین۔ نذا جواب صحیح۔ الجواب صحیح  
ابو عبد اللہ فرقت اللہ۔ جواب صحیح ہے دستخط محمد فیر اللہ الفنجالی شاہپوری۔  
خادم شریعت متین محمد سلیم الدین عفی عنہ

الجواب واللہ سبحانہ الموافق للصواب۔ یہ کرامتیں جو سوال میں مرقوم ہیں اس کا رد و انکار نہیں ہو سکتا اس واسطے کہ اس میں کوئی امر خلاف شرح اور خلاف عقیدہ اہل اسلام نہیں ہے اور ایک کرامت اخیرہ اقتباس الانوار میں جو معتبر کتاب ہے احوال حضرت غوث الثقلین رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں منقول ہے اور دو کرامتیں جو پہلی ہیں وہ میری نظر سے کسی کتاب میں نہیں گذریں لیکن کتابیں احوال حضرت مدوح میں بہت کثیر ہیں۔ اور میں نے ان کو بالاستیعاب نہیں دیکھا۔ پس ممکن ہے کہ کسی صاحب نے نقل کی ہوں بہر حال انکار کرنے کی کوئی وجہ و جہہ نہیں معلوم ہوتی اور حضرت غوث الثقلین رضی اللہ عنہ سے ایسی کرامتیں بیشتر صادر ہوئی ہیں اور یہ کرامتیں ان کے کمال اور شرف کے سامنے کچھ مقدار نہیں رکھتیں۔ ان کا کمال اس سے بہت زیادہ ہے اور یہ امر سچے بزرگوں نے بزرگی سے آثار کر رکھے دی۔ سچے پس پاک ہے وہ ذات جس کے ہاتھ میں سب چیزوں کا قبضہ ہے اور اسی کی طرف لوٹاٹے جاؤ گے۔



اہل معرفت پر مخفی نہیں ہے اقتباس الانوار میں ہے واز آنحضرت ہر جنس کرامات نقل کردہ اند تصرف در عوالم خلق و لواطن ایشل و اجزائے حکم بر انس و جن و اطلاع ضمائر و انہار سرایر و تکلم بخواطر و اطلاع بر بطائن ملک و ملکوت و کشف حقائق جبروت و اسرار لاہوت و اعطاء مواہب علیہ واداء عطایا و لاریبہ و تغلب و تصرف حوادث و دوائر و تصرف اکوان اثبات الہی و انصاف بصفہت احیاء و امات و ابراء و کم و ابرص و تصحیح مرضی و طی زمان و مکان و نفاذ امر و زمرین و آسمان و نیز بر آب و طیران در ہوا و تصرف ارادت مردم انتہی لہ فقط واللہ سبحانہ اعلم و علمہ اتم مہر مولوی ارشاد حسین صاحب رامپوری۔

**احمدی محمد ارشاد حسین** مولوی ارشاد حسین صاحب سے تعجب ہے کہ ظاہر ان حکایات کو خصوصاً پہلی حکایت کو خلاف شرع نہیں جانتے حق تعالیٰ سے غالب رہنا اور امر حق تعالیٰ کو رد کر دینا اور خدا تعالیٰ کا شیخ قدس سرہ سے ڈرنا۔ تو صاف اس سے واضح ہے اور پھر بھی خلاف قاعدہ شرع کے یہ نہیں تو معلوم نہیں وہ کونسا امر ہے کہ خلاف ہوتا ہے اگر کوئی تاویل مولوی صاحب فرما کر یہ جواب لکھتے تو مضائقہ نہ تھا مگر صاف طور پر ان کو تسلیم کرنا تھا یہ مستبعد ہے علماء سے کہ عوام کی غوایت کو ایسا لکھنا کافی ہے۔ بہر حال یہ حکایات بظاہر خود کفر اور خلاف قاعدہ شرع کے ہیں خصوصاً پہلی حکایت کہ مسلمانوں کو ایسا عقیدہ نہ کرنا چاہیے اور کلمات شیخ کی عبودیت و بندگی اور بجز تمام بد گاہ حق تعالیٰ کے ہوتا ہے نہ ایسی حکایات و امیہ آپ کی شان رفیع تسلیم و رضا و نفاذ میں حق تعالیٰ و ادا امر حق تعالیٰ کے ہیں۔ چنانچہ ان کے کلمات فتوح الغیب سے واضح لائح ہے نہ کہ مقابلہ امر حق تعالیٰ کا اور غنا صمد ذات پروردگار کے ساتھ معاذ اللہ الحاصل ان

لے اور حضرت عزت پال کے کرامات نقل کئے ہیں۔ مخلوق کے ظاہر و باطن میں تصرف اور انسان و جن پر ان کے حکم کا جاری ہونا اور دلوں پر اطلاع پانا اور چھپی ہوئی باتوں کا ظاہر کرنا اور دلوں سے بات کرنا اور ملک و ملکوت کی باطنی باتوں پر اطلاع پانا اور حوادث میں الٹ پلٹ کرنا اور اس میں تصرف کرنا اور اثبات الہی کے اکوان میں صرف کرنا اور مریضوں کو تندرست کرنا اور زمان و مکان کو طے کرنا اور زمین و آسمان میں آہکے امر کا نافذ ہونا بلکہ پانی پر بھی اور ہوا میں اڑنا اور لوگوں کے ارادے میں تصرف کرنا۔

حکایات کی کوئی اصل نہیں یہ وضع کسی ملحد کی ہیں اور شان بزرگان سے بعید ہے کہ ایسی حکایات لکھیں یا اس پر عقیدہ کریں اور جو عبارت مولوی صاحب نے نقل کی ہے اس سے کرامات کا واقع ہونا ثابت ہے نہ مقابلہ و برابری و مکابہ حق تعالیٰ کے ساتھ لا حول ولاقوۃ الا باللہ۔ مسلمان ایسے عقائد سے احتراز رکھے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔ کتبہ الاحقر شید احمد گنگوہی۔

فی الحقیقت حکایات مندرجہ سوال میں کو سائل کرامات حضرت شیخ قدس سرہ اعتقاد کرتا ہے حکایات کا ذہب مردودۃ الشرع ہیں گویا مقبولہ حاشا دکلا شان حضرت غوث اعظم قدس سرہ کے ہرگز ہرگز مقضیٰ اس کے نہیں ہے کہ ایسے امور مخالفت شرح بطور کرامت ان سے صادر ہوویں کہ منافعی ولایت ولی ہے اس لئے کہ ولی اس مومن کو کہتے ہیں کہ جو عارف بذات اللہ والصفات ہو کر حسب امکان عبادت پر مواظبت کرے اور گناہوں اور اور شہوات و لذات سے کنارہ کش ہو۔ پس اپنے کو عاجز و مغلوب اور ذات احدیت کو قادر و غالب اعتقاد کرنا اور مخالفت اس کے علما بھی کار بند نہ ہونا لازم الولی ہے بناء علیہ جو کہ حکایات اولیٰ اور ثانیہ سے بجز و مغلوبیت خالق الارض و السموات اور غلبہ حضرت شیخ قدس سرہ کا و نیز بزرورد کرنا حکم حضرت رب العالمین کا مریض لازم ہے اور یہ منافعی ولایت پس کرامات حضرت غوث الثقلین رحمۃ اللہ علیہ سے ہونا ان حکایات کا بالبداہتہ باطل ہے جو شخص ایسا اعتقاد کرے وہ ملعون ہے لغوۃ باللہ من ذلک نہایت تعجب ان علماء سے ہے کہ جو ان حکایات کا ذہب کو کرامات حضرت شیخ قدس سرہ سے قرار دے کر عوام کا لالچام کو گمراہ کریں۔ لغوۃ باللہ من شرور الفسنا و سیات اعمالنا فقط۔

حررہ محمد قاسم علی عفی عنہ مراد آبادی۔

محمد قاسم علی خلیف  
مولانا محمد عالم علی

تعوید میں مومئیں شرک الفاظ لکھنا

سوال :- ایک بزرگ نقشبندی کا معمول لکھا ہے کہ تعوید میں یہ عبارت بھی



شامل کرتے تھے یا حضرت عبد رضی اللہ تعالیٰ عنک صاحب اس حرز را در ضمن کو  
پہریم ایسی عبارت قنویذ میں لکھنا جائز ہے یا نہیں۔

جواب :- یہ عبارت جو کسی بزرگ سے منقول ہے اس کا لکھنا قنویذ میں جائز نہیں  
کہ ظاہر اس کا موم شرک کا ہے کیونکہ متبادر اس کلام سے یہ ہوتا ہے کہ حضرت عبد قدس  
سردہ حاضر اور سنتے ہیں اور سب خلق کے وہ ضامن و حافظ ہیں اور یہ شان و صفات حق  
تعالیٰ کی ہے بالاسقلال پس ایسا کلام موم لکھنا اور کہنا ناجائز ہے جیسا کہ حدیث  
میں ماشاء اللہ وضعت کو یہ سبب ایہام شرک کے منع فرما دیا ہے اگرچہ تاویل کلام  
بزرگ کی درست ہو سکتی ہے جیسا کہ کلام وارد حدیث کی تاویل درست ہو سکتی ہے  
اسی ہی واسطے ان بزرگ کی شان میں کوئی نسبت غصیان کی نہ کرنا چاہیے مگر بسبب  
ظاہر متبادر معنی کے خود اس سے اجتناب چاہیے چنانچہ حدیث سے ثابت ہوتا ہے  
کہ موم کلمہ سے امتراز کرنا چاہیے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

### شرک فی التسمیہ کا گناہ

سوال :- اس آیت کے جواب میں کیا فرماتے ہیں جو سورہ اعراف کے اخیر  
میں حضرت آدم و حوا علیہما السلام کے بارے میں وارد ہے جعلنا لہ شرکاء لعلہ  
تمام مفسرین کے کلام سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ آدم اور حوا سے شرک ہوا کہ انہوں  
نے اپنے بیٹے کا نام عبد الحارث رکھا اور حارث شیطان کا نام ہے۔

جواب :- شرک جو آیت شریفہ میں آیا ہے وہ شرک نہیں گناہ کبیرہ ہے اور گناہ  
کبیرہ بلکہ صغائر و ترک اولیٰ پر بھی شرک کا اطلاق آیا ہے چنانچہ شرک دون شرک احادیث  
میں آیا ہے پس یہ شرک جو ان سے مراد ہوا ہے یہ شرک فی التسمیہ ہے یعنی بوجہ عدم  
علم اسی امر کے کہ حارث شیطان کا نام ہے انہوں نے عبد الحارث نام رکھ دیا پس یہ  
صورت شرک ہے نہ واقعی اور حقیقی ترک اولیٰ اور مکروہ تنزیہی کا صدور انبیاء سے بعد  
صلوٰۃ ان دونوں نے اللہ کا شرک بنایا۔

نبوت بھی الفاظاً جائز رکھا گیا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

### یزید کو کافر کہنا

سوال :- یزید کہ جس نے حضرت امام حسین علیہ السلام کو شہید کیا ہے وہ یزید آپ  
کی رائے شریف میں کافر ہے یا فاسق۔

جواب :- کسی مسلمان کو کافر کہنا مناسب نہیں۔ یزید مومن تھا بسبب قتل کے  
فاسق ہوا کفر کا حال دریافت نہیں کافر کہنا جائز نہیں کہ وہ عقیدہ قلب پر موقوف ہے۔

### مولانا اسماعیل شہید کو کافر کہنا

سوال :- جو شخص کہ حضرت مولانا مولوی اسماعیل صاحب شہید کو کافر اور مردود  
کہتا ہے تو وہ شخص خود کافر ہے یا فاسق اگر وہ کافر ہے اس کے ساتھ معاملہ کافر کا سا  
کرنا جائز ہے یا نہیں موافق اس فتویٰ کے جو مولوی عبد الرب صاحب داعظ دہلوی کا ہے  
اور اس پر چند علماء کی مہریں ہیں وہ یہ کہ جو کوئی مولوی محمد اسماعیل کامل ولی کو کافر کہتا ہے  
وہ خود کافر ہے اور مصداق ہے حدیث من عادى لی ولیا فقد اعدى لی بالمحاربة  
فقط محمد اکبر خان اسی طرح اور بہت علماء مے دہلی کی مہریں ہیں تو موافق اس فتویٰ کے اس  
کے ساتھ معاملہ کفاروں کا سا کرنا جائز ہے یا نہیں فقط۔

جواب :- مولانا محمد اسماعیل صاحب کو جو لوگ کافر کہتے ہیں بتاویل کہتے ہیں اگرچہ  
وہ تاویل ان کی غلط ہے لہذا ان لوگوں کو کافر کہنا اور معاملہ کفار کا سا نہ کرنا چاہیے جیسا کہ  
ردافضی اور غولارج کو بھی اکثر علماء کافر نہیں کہتے حالانکہ وہ شیخین و صحابہ کو اور حضرت علی  
رضی اللہ عنہم اجمعین کو کافر کہتے ہیں۔ پس جب بسبب تاویل باطل کے ان کے کفر سے  
بھی ائمہ نے تحاشی کی تو مولوی محمد اسماعیل رحمۃ اللہ علیہ کو بطریق اولیٰ کافر نہ کہنا چاہیے۔  
فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

لے جس نے میرے کسی دوست سے دشمنی کی تو اس نے جنگ کا اعلان کر دیا۔



## اشیاء کو موثر بالذات ماننا

**سوال :-** مجالس ابرار میں اقسام شرک کے بیان میں مرقوم ہے۔ والخامس من انواع الشرك شرك الاسباب وهو اسناد تأثير للاسباب العادية كشرك الفلاسفة والطباة ومن تبعهم على ذلك من جعلت المؤمنين فانهم لما رأوا ارتباط الشيع باكل الطعام وارتباط الروى بشرب الماء وارتباط ستر عورة بلبس الثياب وارتباط الضوء بالشمس ونحو ذلك مما لا يحصر فحموا بجهلهم ان تلك الاشياء هي الموثرة فيها ارتباط وجودها معها اما بطبيعتها او بقوة وضعها الله تعالى فيها وهو غلط وسبب غلطهم قياسهم ادراك الحس بادراك العقل فان الذي شاعده انما هو تأثير شئ عند الشئ وهذا هو حظ الحس واما تأثيره فيه فلا يدرك بالحس بل انما يدرك بالعقل والسادس من انواع الشرك شرك الاغراض وهو العمل لغير الله تعالى كشرك المومنين بالغ وحكم السادس الذي هو شرك الاغراض المعصية بالايعام وحكم الخامس الذي هو شرك الاسباب التفصيل وهو ان احل هذا الشرك في اعتقادهم التأثير لتلك الاسباب مفتلقون فمنهم من يعتقد ان تلك الاسباب تؤثر بطبيعتها وحقيقتها في الاشياء التي تقادرنها ولا خلاف في كفر من يعتقد هذا ومنهم من يعتقد ان تلك الاسباب لا تؤثر بطبيعتها وحقيقتها بل بقوة ادعها الله تعالى فيه ولو زعمها منها لا تؤثر وقد تبهم في هذا الاعتقاد كثير من مامة المؤمنين ولا خلاف في بدعة من يعتقد هذا وانما الخلاف في كفره فمن كان فيه شئ من هذه المذكورات ولم يسع في ازالة عن نفسه واصلاحه شأنه يختم له بالسوء وان كان مع كمال الذهد والصلاح لان ذهده وصلاحه انما ينفعه اذا كان مع الاعتقاد الصحيح الموافق لكتاب الله تعالى وسنة رسوله

صلی اللہ علیہ وسلم واما اذا لم یکن مع الاعتقاد الصحيح الموافق لہما بل کان مع الاعتقاد الفاسد لمخالفت لہما فلا ینفعہ اس عبارت کا مطلب ارشاد ہو اور یہ بھی فرمایئے کہ اس قسم ثانی میں جس کے بدعت ہونے میں خلاف نہیں اور کفر میں خلاف ہے (اور عہد اللہ تعالیٰ) سے کیا مراد ہے اس کی تقریر اس طور پر فرما دیجئے کہ خوب ذہن نشین ہو جائے اور علماء سے یہ بھی سنا گیا ہے کہ بعض اہل سنت کا مذہب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تاثیر اشیا میں رکھ دی ہے اور بعض کا یہ ہے کہ نہیں رکھی۔ پھر رکھنے سے کیا مراد اس مسئلہ تاثیر اشیا میں جو مذہب صحیح ہے وہ بیان کر دیجئے یا یہ کہ خلاف اور نزاع لفظی ہے اور مطلب فریقین کا واحد ہے۔

**جواب :-** جو شخص عقیدہ کرتا ہے کہ اشیا بطبعہا موثر ہیں تو یہ تو خود شرک ظاہر کرتا ہے کہ ان اشیا کو مستقل موثر جانتا ہے کہ اپنی ذات سے تاثیر کرتی ہیں حق تعالیٰ کا تاثیر دینا نہیں جانتا اور دوسری قسم کہ ان اشیا کو خدا تعالیٰ نے پیدا کیا اور یہ تاثیر حق تعالیٰ نے ان اشیا میں رکھی ہے یعنی پیدا کر دی ہے یہ معنی اودعھا کے ہوئے کہ تاثیر خود اپنے آپ ان میں نہیں ہوئی بلکہ حق تعالیٰ نے تاثیر ان میں پیدا کر دی ہے اس میں تاثیر خدا تعالیٰ کی پیدا کی ہوئی ہے موثر ہیں پس اگرچہ عقیدہ خلق تاثیر کا تو درست ہے مگر بعد خلق تاثیر کے خود موثر ہوویں یہ باطل ہے کیونکہ اس سے یہ ظاہر ہوا کہ جب حق تعالیٰ نے تاثیر ان کو دے دی تو پھر وقت تاثیر کے حق تعالیٰ کا تصرف اس میں نہیں ہوتا یہ خود تاثیر کرتی ہیں جیسا عامر جہال کہتے ہیں کہ اولیاء کو حق تعالیٰ نے علم و قدرت و تصرف دے دیا ہے اس کے ذریعے سے خود اولیاء تصرف کرتے ہیں چنانچہ تقویۃ الایمان میں لکھتے ہیں کہ خواہ اولیاء کی نسبت یہ گمان کرے کہ خود تصرف کرتے ہیں یا یہ گمان و زعم کرے کہ خدا تعالیٰ نے ان کو علم و تصرف دیا دونوں شرک ہیں ایسا ہی اشیا کی تاثیر میں ہے لہذا یہ بھی شرک ہے بلکہ یہ عقیدہ چاہئے کہ یہ تاثیرات حق تعالیٰ نے پیدا کر دی ہیں اور پھر جس وقت چاہتا ہے حق تعالیٰ ان تاثیرات کو نافذ کرتا ہے اشیا کو کوئی دخل و تصرف و تاثیر نہیں بلکہ اسباب عادیہ ردپوش ظاہری ہیں عین وقت



تاثر کے بھی حق تعالیٰ ہی خالق اثر ہے یہ ایمان ہے اور اولیاء کی نسبت بھی یہ عقیدہ ایمان ہے کہ حق تعالیٰ جس وقت چاہے ان کو علم و تصور دیوے اور عین حالت تصرف میں حق تعالیٰ ہی متصرف ہے اولیاء ظاہر میں متصرف ہوں گے میں عین حالت کرامت و تصرف میں حق تعالیٰ ہی ان کے واسطے سے کچھ کرتا ہے اس نکتہ و فرق کو نہ سمجھ کر اکثر جہال تقویۃ الایمان پر طعن کرتے ہیں پس تاثر رکھنا اس میں اثر پیدا کرتا ہے اور پھر اثر خود ہی کرتا ہے بذریعہ ظاہری ان اشیاء اولیاء کے اور سب علماء کا یہ ہی مذہب ہے اس کے خلاف شرک ہے بظاہر نزاع لفظی ہے ورنہ مبتدع علماء جہل مرکب میں مبتلا ہیں وہ تاثر رکھنا کہتے ہوں گے مثل عوام جہل کے جیسا کہ تقویۃ الایمان پر طعن کرتے ہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

### عمداً کلمہ کفر بولنا

سوال :- عیسائی مذہب کے پادریوں نے سہارنپور میں اگر نوجوان لڑکیوں کو تو اپنے مدرسوں میں داخل کر کے بہکانا اور بے دین کرنا اور مرتد بنانا شروع کیا ہی تھا اب ایک اور فریب و جہل کی راہ نکالی وہ یہ کہ مسلمانوں کی چھ چھ آٹھ آٹھ دس دس بیس بیس وغیرہ لڑکیوں اور عورتوں کو اپنے مذہب کی کتابیں پڑھانا شروع کیا ہے اور وہ لڑکیاں اور عورتیں مطلق اپنے مذہب سے واقف نہیں ان کو ہر التوار کو پیسے اور تصویریں اور شیرینی کے لالچ دیئے جاتے ہیں اور مسیح کو غزلوں اور جھنجھوں میں فدا اور خدا کا بیٹا گویا جاتا ہے اور لڑکیاں اور عورتیں خصوصاً مسلمانوں کی تنخواہ کے لالچ میں کفر و الحاد کے جملے بولتے ہوئے بھی نہیں ڈرتیں ایسے کمزور فریب سے پادریوں نے ملک پنجاب میں گذشتہ سالوں میں سات سو لڑکیاں عیسائی کی ہیں سہارنپور میں یہ بلائے جانگزا د ایمان رہا اسی سال آئی ہے نو مدرسے خاص سہارنپور میں مسلمانوں میں جاری ہیں اور مسلمانوں کی عورتیں اس وجہ سے کہ روپیہ کے لالچ میں آکر خود انتظام کر لیں گی اور لڑکیوں کو جمع کر کے میدان بے ایمان کرنے کا ڈھنگ ہم کو بتلا دیں گی۔ معلم مقدر کی گئیں ان مدرسوں میں پڑھنا اور پڑھانا اور پڑھانی کے واسطے مکان دینا اور پڑھنے والیاں اور پڑھانے

والیاں جو اس فعل بد سے راضی ہوں اور جو عورتیں شوہروں کے اس حکم خاص کو نہیں مانتیں اور جو شخص اپنے مکان اور اپنے اہل و عیال کو اس کام سے باز نہیں رکھتا اور اپنی لڑکیوں کو ایسے مدرسوں میں جانے سے مانع نہیں ہوتا عند الشرع کیا حکم رکھتے ہیں مفصل بحوالہ آیات و احادیث تحریر فرمائیے اجر عظیم اللہ سے پائیے۔ فقط

جواب :- کلمہ کفر بولنا عمداً اگرچہ اعتقاد اس پر نہ ہو کفر ہے چنانچہ رد المحتار میں لکھا ہے۔ قال فی البحر والمحاصل ان من تکلم بکلمة الکفر هاتلاً اولاً کما کفر عند الکفر ولا اعتبار باعتقادہ کما صح بہ الخافیه ومن تکلم منطیاً او مکرراً حالاً یکفر عند الکفر ومن تکلم عامداً کفر عند الکفر ومن تکلم بها اختیاراً جاهلاً بانها کفر ففیہ اختلاف الخ وفي الفتح ومن هذا بل یقتضی ان لا یعتقد به لاسیما ستخفاف فهو کفر بالمعتاد قال فی رد المحتار ای تکلم جائزاً غیر قاصد معناه وهذا لا ینافی ما مر من ان الایمان هو التمسک بیق فقط اذ لا قرار لان التصدیق وان کان موجوداً حقیقۃ لکنہ زائل حکمالان الشارح جعل بعض المعاصی امارۃ عدم وجود کمالہزل المذکور و کما لو سجد لصنم او وضع مصحفاً فی قاذورۃ فانه یکفر وان کان مصداقاً لان ذالک فی حکم التکذیب کما افادہ فی شرح العقائد انتھی وجعل کفر بلسانہ طائعاً وقلبیہ مطمئن علی الایمان یکون کافر اولاً یکون عند اللہ مؤمناً کذا فی قاضی خان۔

لے بحر میں کھا ہے اور حاصل یہ ہے کہ جس نے کلمہ کفر سے کلام کیا مذاق سے یا کھیل کود کے طور پر تو وہ سب کے پاس کافر ہو گیا اور اس کے اعتقاد کا کوئی اعتبار نہیں جیسا کہ خانیہ میں لکھا کہ طرحت کی اور جس نے خطا غلط یا جبراً ہو تو وہ سب کے پاس کافر ہو گا اور جس نے عدا کیا وہ سب کے پاس کافر ہو گا اور جس نے اختیار سے کہا لیکن وہ جانتا ہو کہ کلمہ کفر ہے تو اس میں اختلاف ہے الخ اور نفع میں ہے کہ جس نے کفر کے الفاظ سے مذاق کیا تو وہ مرتد ہو جائے گا اگرچہ اس کا اعتقاد نہ کرے بوجہ خلیف کرنے کے تو وہ ایسا ہی ہے جیسے کافر اولی کفر (بقیہ آگے)



پس روایات سے صاف واضح ہے کہ جو کوئی حضرت عیسیٰ کو ابن اللہ راگ میں گمارے یا کوئی کلمہ کفریہ پادریوں کے کہلانے سے جو صاحب مدارس کے لڑکے لڑکیاں کہتی ہیں کہ مرتد کافر ہوا اور اس امر پر رضا دینا بھی کفر ہے۔ قال فی شرح العقائد وشرح القاری علی الفقہ الاکبر الرضا یا کفر کفر انتع لہ اور ان سخت کلمات پر کچھ پرواہ نہ کرنا اور سہل جانتا بھی کفر ہے۔ الاستہانت بالمعصیۃ بان یعدھا حاشیۃ ویر تکلیھا من غیر مبالاۃ بجا ویکبر یجھا مجبوری الباصات فی ارتکابھا کفر کذا فی شرح علی علی الفقہ اکبر لہ الحاصل اس مدرسے کے لڑکے لڑکیاں جو ایسے کلمات بولتے ہیں سب مرتد ہیں اور جو ان کو بخوشی ایسے کام کے واسطے وہاں بھیجتے ہیں دیدہ و دانستہ وہ بھی مرتد کافر ہیں اور ان مدارس کی پڑھانے والیاں اور اس کے سامعین مکان و چندہ کے اگر اس فعل بد سے راضی ہیں سب کافر اور مرتد اور جو اس امر کو برا جان کر دنیا کی طمع سے یہ کام کرتے ہیں یہ سب فاسق فاجر ہیں سب اہل اسلام کو لازم ہے کہ ایسے لوگوں کو اور اپنے بچوں کو روکیں اور منع کریں۔ لقولہ علیہا السلام من دای منکر اقلیغیر و میدہ فان لم یستطع فیلسانہ فان لم یستطع فیلقلہ (بقیہ سابقہ) اور در مختار میں ہے کہ یعنی اپنے اختیار سے کہا اس کے معنی کا ارادہ کئے بغیر اور اس بات کے منافی نہیں ہے جو اوپر گنہگار ایمان فقط تصدیق کا نام ہے یا اقرار کا اس لئے کہ تصدیق اگرچہ حقیقتہ موجود ہے لیکن وہ علما زایل ہے اس لئے کہ شارع نے بعض گناہوں کو منافی بتایا ہے ایمان کے عدم وجود کی جیسے کہ گڈشت مذاق اور جیسے کہ اگر صم کو سجدہ کیا یا صمعت کو کوڑے میں ڈال دیا تو وہ کافر ہو جائے گا اگرچہ کہ تصدیق کرنے والا ہو اس لئے کہ یہ تکذیب کے حکم میں ہے جیسا کہ اس کو شرح عقائد میں بیان کیا ہے (ختم) اگر کوئی شخص اپنی زبان سے کفر کرے خوشی کے ساتھ اور اس کا قلب ایمان سے مطمئن ہو تو وہ کافر ہو جائے گا اور اللہ کے پاس مومن نہ رہے گا۔ (قاضی خان)

لہ شرح عقائد اور فقہ اکبر کی شرح قاری میں ہے کہ کفر پر راضی ہونا کفر ہے۔ لہ گناہ کو آسان سمجھنا اس طرح کہ اس کے بعد خوشی ہو اور اس کی پرواہ کئے بغیر اس کا مرتکب ہونا اور اس کے ارتکاب میں مباحات کے قائم مقام اس کو کرنا کفر ہے فقہ اکبر کی شرح میں اسی طرح ہے۔

ولیس وراء ذلک حجتہ خردول من ایمان لہ الحاصل جو شخص استطاعت کسی قسم کے منع کی رکھتا ہے اور پھر منع نہ کرے تو اگر اس فعل کو مستحسن جانتا ہے یا سہل جانتا ہے تو کافر مرتد ہوا اور جو برا جان کر منع نہ کرے گا وہ بدامن و فاسق ہوا فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔ کتبہ الراجی رحمۃ ربہ رشید احمد گنگوہی عفی عنہ

رشید احمد ۱۳۱

الجواب

الجواب حق والحق متبع

جواب صحیح ہے ختم مظهر

مدس مدرسہ سہارنپور عنایت الہی سہارنپوری

الواجب

جواب صحیح ہے جواب صحیح ہے جواب صحیح

عزیز حسن عفی عنہ مشتاق احمد عفی عنہ حبیب الرحمن عفی عنہ مدرس مدرسہ دیوبند عبد الرحمن عفی عنہ

اصاب الجلب الجواب صحیح والمنکر نفیج جواب صحیح ہے الجواب صحیح حق ختم محمود عفی عنہ

ذوالفقار علی عفی عنہ احمد عفی عنہ خدامیر باز خان مدرس دارالعلوم دیوبند

الجواب صحیح ہذا الجواب صحیح الجواب صحیح

عزیز الرحمن دیوبندی والدہ اعلم وعلما اتم عبدالمومن دیوبندی محمد منصب علی

مدس مدرسہ عربیہ میرٹھ عفی عنہ محمد ابراہیم عفی عنہ سنہلی عفی عنہ دیوبندی عفی عنہ

جواب صحیح ہے ختم محمود حسن عفی عنہ مدرس مدرسہ اسلامیہ دیوبند۔ الحق اجزل کے کلمہ الکفر کفر

ہے اور آیات کریمہ سے بھی یہ مضمون مراحۃ ثابت ہوتا ہے وہی ہذا من کفر باللہ

من بعد الیماۃ الا من اکرہ وقلیہ مطمئن بالا ایمان ولكن من شرح

بالکفر صدرنا فعلیہم غضب من اللہ ولہم عذاب عظیم لہ اس واسطے کہ

لہ اس لئے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جس نے برائی کو دیکھا اس کو چاہئے کہ

اپنے ہاتھ سے بدل دے اگر ایسا نہ کر سکے تو پھر اپنی زبان سے اور جو یہ بھی نہ کر سکے تو اپنے

قلب سے اور اس کے بعد رائی برابر بھی ایمان نہیں۔

لہ جس نے اللہ کا کفر ایمان کے بعد کیا بجز اس کے کہ وہ مجبور کر دیا گیا ہو اور اس کا قلب ایمان سے مطمئن ہو لیکن جس کا سینہ کفر کے لئے مشرور ہو جائے تو ان پر اللہ کا غضب ہو گا اور ان کو عذاب عظیم ہو گا۔



آیت کریمہ میں صرف حالت اکراہ کا استثنایا کیا ہے اور ماسوائے اس کے اجرائے کلمۃ الکفر علی سبیل الاختیار کفر میں داخل تھا ہی اور ظاہر ہے کہ اشخاص مذکورہ کا راگ وغیرہ میں کلمات کفر کے زبان سے نکالنا قبیل اکراہ سے نہیں بلکہ بااختیار خود ہے تو ضرور کفر میں داخل ہوگا اور اعانت کفر اور تعظیم اس کی اسی قبیل سے ہے واللہ اعلم بالصواب الراقم خلیل احمد عقی عنہ مدرس مدرسہ عربیہ سہارنپور۔

صحیح الجواب قال اللہ تعالیٰ فی کتابہ ولتعدوا علی البر والتقویٰ ولا تقادوا علی الاثم والعدوان سہ واتقوا اللہ ان اللہ شدید العقاب واللہ اعلم حور السراجی عقور ربہ القوی ابوالحسنات محمد عبدالحی تجاود اللہ عن ذنبہ العلی العفی۔

محمد عبدالحی  
ابوالحسنات

### روافض کا کفر

سوال :- روافض یا فاضل کو کافر کہنا جائز ہے یا نہیں اور ان کے ساتھ عقد نکاح وغیرہ کرنا جائز ہے یا نہیں مکروہ تحریمی ہے یا تنزیہی حرام ہے یا غیر حرام اور عند التقویٰ کیسے ہے۔

جواب :- رافضی کے کفر میں اختلاف ہے جو علماء کافر کہتے ہیں بعض نے اہل کتاب کا حکم دیا ہے بعض نے مرتد کا پس درصورت اہل کتاب ہونے کے صورت رافضی سے مردنی کا نکاح درست ہے اور عکس اس کے ناجائز اور بصورت ارتداد ہر طرح ناجائز ہوگا اور جو ان کو فاسق کہتے ہیں ان کے نزدیک ہر طرح درست ہے مگر ترک بہر حال اولیٰ ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

سہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے کہ نیکی اور تقویٰ پر آپس میں مدد کیا کرو اور گناہ اور ظلم پر مدد نہ کیا کرو۔

### علماء حق کی اہانت کرنا

سوال :- نواب مولوی قطب الدین صاحب دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے نقل عالمگیری سے کیا ہے ایک شخص نے کہا کہ قیاس ابو حنیفہ رحمۃ اللہ کا حق نہیں کافر ہوا اس کا کیا مطلب ہے اور یہ قول صحیح ہے یا غیر صحیح۔ اور اس کے معنی کیا ہیں یہ عبارت کلمات روقہ میں جس جگہ کہ کلمات روقہ متعلق بعلم و علماء ہیں اس جگہ یہ عبارت ہے عالمگیری میں۔

جواب :- علماء کی توہین و تمحیض کو چونکہ علماء نے کفر لکھا ہے جو بوجہ امر علم کے اور دین کے ہولناکیاں قیاس مجتہد کو حق نہ کہا تو اہانت اس امر کی امر دین و علم میں لہذا کفر ہوا فقط۔

### قرآن شریف کو نظم کرنا

سوال :- ایک اور عبارت نواب صاحب نے اسی رسالہ میں عالمگیری سے نقل کی ہے یعنی ایک شخص نے نظم کیا قرآن کو فارسی میں قتل کیا جاوے اس لئے کہ وہ کافر ہے یہ عبارت ان کلمات روقہ میں ہے جو متعلق بہ قرآن شریف ہیں اس کا کیا مطلب ہے۔

جواب :- علیٰ ہذا قرآن کو نظم کرنا اور فارسی کرنا تغیر کتاب اللہ تعالیٰ کی اور نظم منزل کو بدلنا اہانت و بے تعظیمی قرآن کی ہوئی سو کفر ہو گیا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

### زندوں کا مردوں سے مانگنا

سوال :- ما قول العلماء فی استعانتہ الاحیاء بالموتی فی طلب الجاہ ووسعة الرزق والا والا مثلاً یقال لہم عند القبور ان تدعوا للہ تعالیٰ لسانی دفع فقرنا ولبسط رزقنا وکثرة اولادنا وشفاء مرضنا وفلاحنا فی الدارین لا نکم سلفنا مستجاب الدعوات عند اللہ فہل يجوز الاستعانتہ بالاموات بهذا الطريق المذکور ام لا فبینوا جوازا وهدم جوازا ہا من الکتاب والسنة واقوال المجتہدین تو جبروا من اللہ



رب العلمین علیہ

جواب :- الحمد لله رب العلمین رب زدنی علما۔ الاستعانة  
بالانبياء والاولياء مطلوبة لانها تشرع في المواضع المذكورة والله  
سبحان وتعالى اعلم امر برتبة المقصود عبد الله بن محمد مير غني الضفي مفتي  
مكة المكرمة كان الله تعالى لهما حامدا مصليا مسلما۔

عبد الله بن محمد  
مير غني  
الجواب صحیح  
الحق بالاتباع  
الجواب صحیح بندہ محمود غنی عز  
محمد ہدایت علی  
احقر الزمیر محمود حسن  
الہی عاقبت محمود گردان  
الجواب صحیح  
سہوالتی عفرلہ

خادم الموحدين  
محمد احتشام الدين  
محمد صديق غني عز  
مدرس مدرسہ شاہی مولو آباد  
احمدی الدین

آیہ کریمہ ایک نعبہ دایک لتعین میں تحیص استعانت نسبت جناب  
باری تعالیٰ عز اسمہ کے خود مذکور ہے اسی کے مطابق علمائے محققین  
نے تحقیق فرمائی ہے وہی لائق عمل کے ہے العبد المذنب الاداء  
هذا حق بالقول والیق بالا فتاد والعلم الحق  
سہ معنی کیا فرماتے ہیں علماء۔۔۔ دعا کرتے ہیں زندوں کے ساتھ مردوں کے۔۔۔ طلب کرتے جاہ۔۔۔ اور فرشتی رزق اور اولاد میں  
مشا کہ جہاد انکے کیلئے قہر کے پاس یہ کہ دعا کرتے اللہ تعالیٰ سے ہمارے۔۔۔ دفع کرتے فقر۔۔۔ اور فرشتی رزق۔۔۔ اور  
کثرت اولاد۔۔۔ اور شفا پانے پہلے۔۔۔ اور کامیاب ہونے کے۔۔۔ دارین میں یعنی دنیا و آخرت میں اسلئے کہ تم پیشہ  
ہمارے ہو چہاری دعا قبول ہوتی ہے اللہ تعالیٰ کے نزدیک پس آیا جائز ہے مد مانگنی اور فریاد ایسی چاہنی ساتھ  
مردوں کے اس طریق۔۔۔ سے یا نہیں پس بیان کرو جائز ہونا اس کا اور ناجائز ہونا اس کا کتاب وسنت سے  
اقوال مجتہدین سے ثواب دیئے جاؤ گے اللہ رب العالمین کی طرف سے۔

تہ یعنی سب قرابت ہے اللہ کے لئے کہ جو صاحب ہے سارے جہان کا۔ اسے رب میرے زیادہ دے جو  
کو علم۔ فریاد ہی چاہنی ساتھ انبیاء اور اولیاء کے یعنی ان کی زندگی کی حالت میں طلب کی گئی ہے مگر تحقیق  
و ثابت نہیں شرع سے جب ذکر کی گئی ہیں یعنی قبر پر اور اللہ سبحانہ و تعالیٰ خوب جانتا ہے حکم (بقیہ آگے)

عند الله سبحانه وتعالى والله تعالى اعلم واعلمه الله  
الجواب صحیح محمد غنی عز مدرسہ گلاوی لیکن اتنی بات اور کھنی مناسب ہے کہ جواب مذکور اپنے  
اجال پر جمع ہے اور تفصیل یہ ہے کہ استمداد میں قسم کا ہے ایک یہ کہ اہل قبور سے مدد چاہے  
ای کو سب فقہان نے ناجائز لکھا ہے دوسرے یہ کہ کہے اسے فلاں خدا تعالیٰ سے دعا کر  
کہ فلاں کام میرا پورا ہو جائے یہ جہنی اور پسند سماع کے ہے جو سماع موتی کے قائل ہیں  
ان کے نزدیک درست و مردوں کے نزدیک ناجائز اسی کو شیخ نے لکھا ہے کہ وان الاستمداد  
باجل القبور الى قوله فقد انكسروا كثير من الفقهاء ان انبياء کو اسی وجہ سے مستثنیٰ  
کیا کہ ان کے سماع میں کسی کو اختلاف نہیں تیسرے یہ کہ دعا مانگے الہی بجز مرۃ فلاں میرا کام  
پورا کر دے یہ بالاتفاق جائز ہے اور تمام شجروں میں موجود ہے اسی وجہ سے اقوال علماء  
میں اختلاف ہے کہ استمداد لفظ مشترک ہے کسی کسی کو یا اور کسی کسی کو۔ قول ہر ایک کا اپنے  
معنی و مراد پر صحیح ہے۔ فقط۔

محمد غنی عز مدرسہ گلاوی مدرس اول محمد حسن مراد آبادی  
الجواب بهذا التفصيل  
رشید احمد گنوی غنی عنہ صحیح  
عبد الرحمن کان اللہ دلو الید  
مدرس مدرسہ اردو

ابن مولوی غایت اللہ  
عبد الرحمن مرحوم ۱۳۱۳

## اہل قبور سے مدد مانگنا

استفتاء حضرت مولانا محمد اسحق صاحب محدث و فقیہ دہلوی علیہ رحمۃ الغفران  
در باب عدم جواز استعانت اہل قبور از کتاب فتاویٰ مسمی بہ مسائل اربعین تصنیف  
(بقیہ سابقہ) کیا اس کے کھنے کا تقصیر دار عبد اللہ بیٹے محمد کے۔۔۔ لقب اسکا میر غنی ہے مذہب میں  
حق یعنی مکرمہ کا ہو اللہ کا رساز ان دونوں کا دعا کرنا ہوں حمد کرتا ہو اللہ تعالیٰ کی اور درود بھیجتا ہوا اسکے رسول  
پر۔۔۔ بات ماننے کے قابل ہے اور فتویٰ کے لائق ہے اور علم صحیح سبحانہ و تعالیٰ کے پاس ہے اور اللہ تعالیٰ  
ثواب جانتے والا ہے اور اس کا علم تمام ہے۔۔۔ مثلہ اور قبروں والوں سے مدد مانگنا (بیان سے) تو اکثر فقہاء نے اس کا انکار کیا ہے۔ (دیکھ)



مولانا موصوف مسند نبرہم لہ

سوال :- حاجت خواستن ازاہل قبور بطریق دعا جائز است یا نہ ؟

جواب :- استغاثت واستمداد اہل قبور ہر پنج کہ باشد جائز نیست چنانچہ شیخ عبدالحق در شرح مشکوٰۃ شریف کہ بزبان عربی نوشتہ می آرد و سہ املا استمداد باہل القبور فی غیر النبی والاٰ نبیاء علیہم السلام فقد انکر کثیر من الفقہاء وقالوا لیس الزیارت الا لدعاء للموتی والاٰ استغاثہم والیصال المنفع الیہم بالدعاء وتلاوة القرآن انتہی ازین عبارت شیخ علیہ الرحمۃ والغفران چنان استفادہ کردیدہ کہ قبور انبیاء علیہم السلام ازین حکم مخالفت استغاثت واستمداد ازاہل قبور مستثنی اند لہذا ظاہر آنکہ ایشان را در برزخ حیات ابدی ثابت شدہ کہ دیگران را سوامی شہداء فی سبیل اللہ ثابت نیست و حال آنکہ حیات آنجا ماثل حیات دنیا نیست بلکہ احکام حیات دنیا دیگرست و احکام حیات آنجا دیگر بنا بر آن این استثناء درست نمی آید و حق آنست کہ انکار فقہاء عامست از آنکہ استمداد از قبور انبیاء کنند یا از قبور غیر ایشان ہمہ جائز نیست چنانچہ از عبارت دیگر فقہاء کہ دین جواب ایراد کردہ میثور واضح خواہد گردید و منجد آن صاحب مجمع البحار آورده سہ - من قصد

لہ استفادہ حضرت مولانا محمد امجد الحق صاحب حدیث و فقیہ و مہدی علیہ الرحمۃ والغفران اہل قبور سے استغاثت جائز ہونے کے بارہ میں کتاب فتاویٰ سمعی بہربعین سے جو مولانا موصوف کی تصنیف ہے مسئلہ نمبر ۱۱۱۱ سہ سوال اہل قبور سے بطریق دعا کے حاجت مانگنا جائز ہے یا نہیں - سہ جواب اہل قبور سے استغاثت و مدد طلب کرنا جس طرح بھی ہو جائز نہیں جیسا کہ شیخ عبدالحق نے مشکوٰۃ شریف کی شرح میں جو زبان عربی میں ہے اس طرح لکھا ہے - سہ شیخ عبدالحق رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ سوائے انبیاء کے اور کسی اہل قبور سے استغاثت چاہنے کو اکثر فقہاء انکار اور منع فرماتے ہیں اور کہتے ہیں کہ قبروں کی زیارت کافی اس واسطے مقرر ہوئی ہے کہ وہاں جا کر - - اور اہل قبور کی واسطے اللہ تعالیٰ سے دعا اور استغاثہ کریں اور ان کو نفع پہنچائیں دعا اور قرآن شریف پڑھ کر انتہی ۱۲ - سہ شیخ علیہ الرحمۃ والغفران کی عبارت سے اس طرح معلوم ہوتا ہے کہ انبیاء علیہم السلام کی قبریں اس حکم مخالفت المذہبات اہل قبور سے مستثنیٰ ہیں اس لئے کہ ان کیلئے برزخ میں میات ابدی ثابت ہو گئی ہے کہ وہ مردوں کو سوائے (بقیہ آگے)

زیارت قبور الانبیاء والصلحاء ان یصلی عند قبورہم ویدعو عنہا ویسئلہم الحاجات فہذا لا یجوز عند احد من علماء المسلمین فان العبادۃ وطلب الحاجات والاستغاثۃ حق اللہ وحدہ انتہی قال البغوی فی المعالم یقال الاستغاثۃ نوع تعبد و العبادۃ الطاعۃ مع التذلل والخضوع وسمی العبد عبد الذلۃ والقیادۃ یقال طریق معبد ای مذلل انتہی - وفی الحدیث عن ابن عباس قال کنت خلف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوما فقال یا غلام احفظ اللہ یحفظک احفظ اللہ تجد بہ تجاھک واذا سالت فاسئل اللہ واذا استغثت فاستعن باللہ واعلم ان الامۃ لو اجتمعوا علی ان ینفعوک بشئ لم ینفعوک الا بشئ قد کتبہ اللہ لک ولو اجتمعوا علی ان یضروک بشئ لم یضروک الا بشئ قد کتبہ اللہ علیک رفعت الہ قلام وحقت الصحف من ذلک احد الترمذی کذا فی مشکوٰۃ سہ - از ہدیتہ المکملہ مولانا نواب قطب الدین (بقیہ عاشر) شہداء فی سبیل اللہ کے ثابت نہیں ہے اور واقعہ یہ ہے کہ اس جگہ کی زندگی دوسری زندگی کے مائل نہیں ہے بلکہ دنیا کی زندگی کے احکام اور ہیں اور اس جگہ کی زندگی کے احکام اور ہیں اس لئے یہ استفادہ درست نہیں اور صحیح تو یہ ہے کہ فقہاء کا انکار عام ہے اس بات سے کہ انبیاء کی قبروں سے مدد طلب کریں یا ان کے فکر کی قبروں سے سب جائز نہیں جیسا کہ فقہاء کی دوسری کتابوں سے جو اس جواب میں وارد کئے جاتے ہیں ظاہر ہوگا اور منجد انکے صاحب مجمع البحار نے بیان کیا ہے - سہ جو شخص زیارت کرنے قبور انبیاء و صلحاء کو اس نیت سے جاوے کہ وہاں جا کر انکے پاس نماز پڑھوں گا اور دعا چاہوں گا اور اپنی حاجتیں مانگوں گا سو یہ تو کسی عالم اہل اسلام کے نزدیک جائز نہیں اصلے کہ عبادت اور طلب حاجت اور استغاثت صرف اللہ وحدہ لا شریک لہ کا حق ہے اور امام بغوی نے معالم میں فرمایا ہے کہ استغاثت ایک قسم کی عبادت ہے اور عبادت اطاعت ہے ساتھ عز و انکسار کے اور بندہ کا نام بندہ اس واسطے رکھا ہے کہ اس میں زلت اور انقیاد ہے چنانچہ عرب لوگ کرتے ہیں طریق معبد ای مذلل انتہی ۱۳ - سہ روایت ہے ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ تمہاری بیچھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک دن آپ نے فرمایا اسے لڑکے یا دیکھ اللہ کو یاد رکھے گا تو اللہ کو پاس سے کہتا تو اس کو اپنے رب اور حبیب کبھی مدد چاہے تو اللہ ہی سے (بقیہ آگے)



خان صاحب مرحوم تلمیذ حضرت مولانا شاہ محمد اسحاق صاحب علیہ الرحمۃ والغفران۔

## انبیاء کے علم غیب کا قائل

سوال :- بعض لوگ بنیاد علی نبینا وعلیہم الصلوۃ والسلام کے لئے علم غیب ماسوائے اللہ اس آیت سے جو سورۃ قل اوحیٰ میں ہے۔ عَلَیْہِ الْغَیْبِ فَلَا یَظْہُرُ عَلَیْہِ غَیْبٌ اَحَدًا اِلَّا مَن ارٰہُ مِنْ ذٰلِکَ مِنْ دُوْنِ سُلٰطٰنِہٖ الْاٰیہ۔ اس آیت سے ثابت کرتے ہیں اور دلیل اس آیت کو گردانتے ہیں مسلمانوں کو ایسا عقیدہ رکھنا درست ہے یا نہیں اور محققہ کافر ہو گیا یا نہیں۔

جواب :- علم غیب میں تمام علماء کا عقیدہ اور مذہب یہ ہے کہ سوائے حق تعالیٰ کے اس کو کوئی نہیں جانتا۔ وَعِنْدَہٗ مَفَاتِیْحُ الْغَیْبِ لَا یُعَلِّمُہَا اِلَّا مَن یشَآءُ۔ خود حق تعالیٰ فرماتا ہے جس کا ترجمہ یہ ہے کہ حق تعالیٰ ہی کے پاس علم غیب کی کنجیاں ہیں کہ کوئی نہیں جانتا اسکو سوائے اس کے پس اثبات علم غیب عزیز حق تعالیٰ کو شرک صحیح ہے مگر ہاں جو بات کہ حق تعالیٰ اپنے کسی مقبول کو بذریعہ وحی یا کشف بتا دیوے وہ اس کو معلوم ہو جاتا ہے اور پھر وہ مقبول کسی کو خبر دیوے تو اس کو بھی معلوم ہو جاتا ہے جیسا کہ علم جنت اور دوزخ اور رضا و غیرہ کا حق تعالیٰ نے انبیاء علیہم السلام کو بتلایا اور پھر انہوں نے امت کو خبر دی۔ چنانچہ اس آیت سورۃ ہن سے معلوم ہوا سو حاصل اس آیت کا یہ ہے جس غیب امر کی خبر حق تعالیٰ اپنے مقبول کو دیوے تو اس کی خبر اس کو ہو جاتی ہے نہ یہ کہ تمام مغیبات حق تعالیٰ کے نبی کو کشف ہو جاتے ہیں۔ کیونکہ اگر یہ معنی اس کے ہوں (بقیہ حاشیہ) مدد چاہنا اور جان رکھنا اس بات کو کہ بے شک اگر سب لوگ اکٹھے ہو جائیں تو افیض نہ پہنچا سکیں گے تجھ کو کچھ مگر جتنا کہ دیا ہے اللہ نے تیرے واسطے اور اگر سب اکٹھے ہو جائیں اس بات پر کہ تجھ کو نقصان پہنچائیں تو نقصان نہ پہنچا سکیں گے تجھ کو مگر جتنا کہ دیا ہے اللہ نے تیرے واسطے اٹھائے گئے قلم اور صو کہ گئے کاغذ انتہی ۱۲۔ لہ عالم الغیب ہے کہ اپنے غیب کو کسی پر ظاہر نہیں فرماتا مگر اسی کو جس پر ارادہ ہو رسولوں میں سے۔

کہ تمام علم غیب رسول کو معلوم ہو جاتا ہے تو دوسری آیت صافات اس کے خلاف کہہ رہی ہے تِلْکَ اِلَّا اَمْلَیْتُ لِنَفْسِیْ لَنَفْعًا وَلَا فَنًّا اِلَّا مَا شَآءَ اللّٰہُ وَلَوْ کُنْتَ اَعْلَمُ الْغَیْبِ لَا تَسْتَکْبِرُ تِلْکَ مِنَ الْخَیْرِ وَمَا مَسَّنِیَ السُّوْءُ (ترجمہ) کہہ دے کہ میں نہیں مالک اپنے نفس کے واسطے کسی نفع اور کسی ضرر کا مگر جو خدا نے تعالیٰ چاہے اور جو میں غیب کو جانتا ہوتا تو بہت سی بھلائی جمع کر لیتا اور کوئی برائی مجھ کو نہ لگتی۔ پس صافات روشن ہو گیا کہ مغیبات آپ کو معلوم نہیں اپنا نفع اور ضرر بھی آپ کے اختیار میں نہیں تو یہ عقیدہ البتہ خلاف نص قرآن کے شرک ہوا خود دوسری آیت میں موجود ہے لَا اَدْرِیْ مَا یَفْعَلُ بِیْ وَلَا یَسْکُتُ (ترجمہ) میں نہیں جانتا کہ کیا کیا جاوے گا میرے ساتھ اور تمہارے ساتھ پس جب صافات ظاہر ہو گیا کہ رسول علیہ السلام کو ہرگز علم غیب نہیں مگر جس قدر اطلاع دی جاوے اور اس پر بہت آیات و احادیث شاہد ہیں تو صافات اس کے عقیدہ کرنا کہ انبیاء علیہم الصلوۃ والسلام سب غیب کو جانتے ہیں شرک قبیح علی ہوگا معاذ اللہ حق تعالیٰ سب مسلمانوں کو ایسے عقیدہ فاسدہ سے بچائے دیوے آمین۔ پس ایسے عقیدہ والا مشرک ہوا۔

## یا رسول اللہ پکارنا

سوال :- یا رسول اللہ دور سے یا نزدیک قبر شریف سے پکارنا ناجائز ہے یا نہیں۔  
جواب :- جب انبیاء علیہم الصلوۃ والسلام کو علم غیب نہیں تو یا رسول اللہ کہنا بھی ناجائز ہوگا اگر یہ عقیدہ کر کے کہے کہ وہ دور سے سنتے ہیں بسبب علم غیب کے تو خود کفر ہے اور جو یہ عقیدہ نہیں تو کفر نہیں مگر کفر مشابہہ کفر ہے البتہ اگر اس کلمہ کو درود شریف کے ضمن میں کہے اور یہ عقیدہ کرے کہ ملائکہ اس درود شریف کو آپ کے پیش عرض کرتے ہیں تو درست ہے کیونکہ حدیث شریف میں ہے کہ ملائکہ درود بندہ مومن کا آپ کی خدمت میں عرض کرتے ہیں۔ اور ایک منصب ملائکہ اسی خدمت پر ہیں۔ فقط۔

## رسول اللہ کو صائم وغیرہ کہنا

سوال :- شاعر جو اپنے اشعار میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو صائم یا بت یا آفروز



فقرہ عرب باندھتے ہیں اس کا کیا حکم ہے۔

**جواب :-** یہ الفاظ قیوم بولنے والا اگرچہ معنی حقیقیہ بمعانی ظاہرہ خود مراد نہیں رکھتا بلکہ معنی مجازی مقصود لیتا ہے تاہم ایہام گستاخی و اہانت و اذیت بذات پاک حق تعالیٰ شانہ اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے خالی نہیں یہ ہی سبب ہے کہ حق تعالیٰ نے لفظ را عنا بولنے سے صحابہ کو منع فرمایا انظرنا کا لفظ عرض کرنا ارشاد کیا حالانکہ مقصود صحابہ رضی اللہ عنہم اجمعین ہرگز وہ معنی کہ جو یہود مراد لیتے تھے نہ تھی مگر ذلیج شونی یہود کا اور وہم اذیت و گستاخی جناب رسالت کا تھا لہذا حکم ہوا لا تقولوا ذاعنا وقولوا انظرنا لہم اور علیٰ ہذا حضرات صحابہ کا پیکار کر بولنا مجلس شریف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں ہرگز بوجہ اذیت و گستاخی معاذ اللہ نہ تھا بلکہ حسب عادت و طبع تھا۔ مگر چونکہ اذیت و بے اعتنائی شان والا کا اس میں ایہام تھا یہ حکم ہوا یا ایہا الذین امنوا لا ترفعوا اصواتکم فوق صوت النبی ولا تعصروا لہ بالعتول کیجھو لفضلكم لبعض ان تعصوا غمنا لکم وانتم لہ تشعرون لہ کیا صاف حکم ہے کہ اگرچہ تمہارا قصہ گستاخی نہیں مگر اس فعل سے ضبط اعمال تمہارے ہو جاویں گے اور تم کو خبر بھی نہ ہوگی اور ایسا ہی حدیث میں تکنی بلکنیہ ابی القاسم سے آپ کی حیات شریف میں منع ہو گئی تھی بوجہ اذیت ذات سرور عالم کے کہ کوئی کسی کو اگر پیکارے گا تو آپ یہ سمجھ کر کہ مجھ کو ارادہ کرتا ہے التفات فرمائیں گے حالانکہ ناوی ہرگز اذیت رسول صلی اللہ علیہ وسلم نہیں کرتا تھا اور ابن ماجہ نے روایت کیا کہ اشعث بن قیس کنہی جب آئے تو انہوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ کیا آپ ہم میں سے نہیں ہیں اور یہ عرض والغیب عند اللہ تعالیٰ بایں وجہ تھی۔ لہذا را عنا کہو بلکہ انظرنا کہو (نوٹ) را عنا کے دو معنی ہو سکتے ہیں ایک تو یہ کہ ہماری طرف توجہ فرماؤ دوسرے اسے ہمارے چرواہے چونکہ منافقین مدینہ میں طرح کا مذمبی لفظ کہہ کر مراد چرواہا لیتے تھے اس لئے اس لفظ کو منع فرما کر انظرنا کہنے کا حکم دیا گیا جس کے ایک ہی معنی میں ہماری طرف دیکھئے۔

لہذا اسے ایمان والو اپنی آواز کو نبی کی آواز پر بلند مت کرو اور خدا آپ کے سامنے ایسے زور سے کہو جیسے تم آپس میں زور سے باتیں کرتے ہو ایسا نہ ہو کہ تمہارے اعمال برباد ہو جائیں اور تم کو خبر بھی نہ ہو۔

لہذا القاسم کنیت رکھنا۔

کرب عرب از قریش تاکندہ ہوا اسمعیل میں تو آپ نے فرمایا کہ ہماری ماؤں کو تہمت زنا مت لگا اور ہمارے نسب کی نفی ہمارے باپوں سے مت کر ہم اولاد نافر میں دیکھو اس لفظ میں فقط ایہام بعید کو کس قدر آپ نے نفی کر کے نبی فرمایا اور کلام کا ادب تسلیم کیا و علیٰ ہذا نسبت نفسی لہ کو منع فرمایا اور لغت نفسی لہ کی اجازت دی کہ وہ بظاہر سمحت لفظ ہے گو معنی ایک میں الحاصل ان الفاظ میں گستاخی اور اذیت ظاہرہ ہے پس ان الفاظ کا کیا کفر ہوگا۔ اِنَّ الَّذِیْنَ یُؤْذُوْنَ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهٗ لَعَنَهُمُ اللّٰهُ فِی الدُّنْیَا وَالْآٰخِرَةِ وَاَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُّعِیْنًا قَالَ فِی الشَّقَاءِ الْوَجْهَ الثَّانِیْ اَوْ هُوَ اَنْ یُّکُوْنَ الْقَاتِلُ لِمَا قَالَ فِی حُجَّةٍ صلی اللہ علیہ وسلم غیر قاصد للسبب والا ذمرا لہ لا معتقد لہ ولکنہ تکلم فی حجة صلی اللہ علیہ وسلم بکلمة الکفر من لعنة اوسبہ او تکنیبہ او

اضافة مالا يجوز الیہ ادنیٰ ما یجب لہ مباح فی حقہ علیہ الصلوٰۃ والسلام

نقصۃ الی ان قال ادیاتی بسوغہ من القول او قبیح من الکلام و نوع من السب فی حجة وان ظہر بدلیل حالہ انہ لہ یتعمد ذمہ ولم یقصد سبہ اما لجمالة حملتہ علی ما قالہ اما الضجر او سکر او قلة مراقبة وضبط السانہ او عجز فة وقہور فی کلامہ فحکمہ ہذا الوجه حکم الوجه الاول

القتل دون تلحثم انتھی ملخصا لہ پس اس کلمات کفر کے کھنڈے والے کو منع لہ فی النفس نبیٹ ہو گیا۔ لہذا میرا دل بھڑکن گیا۔ لہذا بے شک کہ جو لوگ اللہ اور اس کے رسول کو اذیت دیتے ہیں اللہ تعالیٰ ان پر دنیا و آخرت میں لعنت فرماتا ہے اور ان کیلئے اہانت امیر عذاب تیار رکھا ہے۔

مخاف میں کہا ہے کہ دوسری وجہ یہ ہے کہ قاتل نے جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق فرمایا اور اس کا ارادہ گالی اور نفس نکالنے کا ہو اور نہ اس کا مقصد ہو لیکن اس نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق کلمہ کفر کہا لعنت یا گالی یا آپ کو جھٹلانے یا کسی ایسی چیز کی طرف آپ کو نسبت کرنے سے جو آپ پر جائز نہ ہو یا اس چیز کی نفی کر کے جو اس کیلئے واجب ہو جس سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تعقیص ہو یہاں تک کہ کہا کہ یا کوئی سفہت کا قول یا کوئی قبیح کلام کرے اور آپ کے بارے میں ایک قسم کی گالی دے اور اگر اس کے حالت کی دلیل سے ظاہر ہو کہ اس نے آپ کی برائی کا قصہ نہیں (بقیہ حاشیہ آگے)



کرنا شدید چاہیے اور مقدور ہو اگر یا نہ آئے تو قتل کرنا چاہیے کہ مودی و گستاخ شان جناب کبریا تعالیٰ اور اس کے رسول النبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

### یار رسول اللہ کا وظیفہ

سوال :- درود وظیفہ ان اشعار ذیل کا اگر کوئی کرے تو کیا حکم ہوگا یا مزیا مخ اور صغیرہ یا کبیرہ اور شرک کیا ہوگا۔ جیسے درود یار رسول اللہ انظر حالنا۔ یا رسول اللہ اسمع قالنا اننی فی بحر ہم مغرق۔ غدیہی پہل لانا اشکالنا۔ یا یہ شعر قصیدہ بردہ کا ورد کرنا۔ یا اکریم الخلق مالی من الودیہ۔ سو اک عند حصول المحادث العظمیٰ اور کوئی شعر یا نثر میں ورد اسما و مخلوق بطور وظیفہ کرنا۔

جواب :- ایسے کلمات کو نظم ہو یا نثر ورد کرنا مکروہ تشریبی ہے کفر و فسق نہیں کیونکہ وجہ کفر کی غیر کو حاضر و متصرف جانتا ہے اور وجہ فسق کی اعتمال فساد عقیدہ عوام اور اپنے اوپر تہمت شرک رکھنا ہے اور کراہتہ تشریبی یہ کہ فی الجملہ مشابہت استعانت غیر سے ہونے کی تھی گو نیت نہیں جیسا قسم غیر اللہ تعالیٰ کی کو شرک حدیث میں فرمایا اور خود آپ نے ہی بعض اوقات غیر کی قسم کھائی تو اس کو عہد صغیرہ پر حمل کیا ہے علماء نے اور مہوا معاف و مباح پس اس کو بھی ایسا ہی سمجھنا چاہیے یہ وہ جواب ہے جو بندہ نے شینا اللہ کے جواب میں لکھا تھا اور آپ کو شبہ ہوا تھا۔ فقط والسلام۔ ان صاحب کو فرما دو کہ ہر دو اسم کو پڑھے جاویں بندہ بھی دعا کرتا ہے اور سورہ فاتحہ کو درمیان سنت و فرض فجر کے اتالیس بار پڑھ لیا کریں حق تعالیٰ رحم فرما دے آمین فقط والسلام۔

### علم غیب کا قائل ہونا

سوال :- حضور فرماتے ہیں کہ جو شخص علم غیب کا قائل ہو وہ کافر ہے حضرت جی

(لبقہ ماشیہ) کیا اور دعائی کا قصد کیا یا تو جہالت نے اس کو اکسایا اس بات پر جو اس نے کہا خواہ تنگ دل سے یا تشہد میں یا آداب کالمی فاکم رکھنے میں اور زبان کو قابو رکھنے میں یا بغیر سوچے سمجھے کہنے سے یا کلام میں بے باقی سے تو اس وجہ کا حکم اول وجہ کا حکم ہے قتل و ارتداد۔

آج کل تو بہت آدمی ہیں کہ غار پڑھتے ہیں مگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا میلاد میں حاضر رہنا حضرت علی کا ہر جگہ موجود ہونا دور کی آواز کا سننا مثل مولوی احمد رضا خاں بریلوی کی جنہوں نے رسالہ علم غیب لکھا ہے کہ غار ہی اور عالم بھی ہیں کیا ایسے شخص کافر ہیں ایسوں کے پیچھے غار پر مبنی اور غبت دوستی رکھنی کیسی ہے۔

جواب :- جو شخص اللہ جل شانہ کے سوا علم غیب کسی دوسرے کو ثابت کرے اور اللہ تعالیٰ کے برابر کسی دوسرے کا علم جانے وہ بے شک کافر ہے اس کی امامت اور اس سے مل جل محبت سب حرام ہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

### سجدہ قبور وغیرہ

سوال :- زید ایک علم ہے اور اکثر احکام شرعیہ کو بجا لاتا ہے اور اکثر امور مستحب تک بھی ادا کرتا ہے لیکن اس کے ساتھ یہ بھی کرتا ہے یا شیخ عبد القادر جیلانی شینا اللہ کی تسبیح بھی پڑھتا ہے یا سجدہ قبور یا زندہ پیروں کو کرتا ہے یا مرغی بکری پر دل کی تعظیم کے واسطے ذبح کرتا ہے۔ یا قبروں کا طواف کرتا ہے یا تعزیہ بناتا ہے اور اس پر غرضیاں پڑھتا ہے یا وقت حاجت کے غیروں کی نذر ماننا ہے اور مدد چاہتا ہے اور یہ بھی ظاہر کرتا ہے کہ میں ان افعال کو اچھا اور موجب تقرب خدا کے تعالیٰ کا اور باعث سعادت دارین کا جانتا ہوں اور حضرت شیخ کو حاضر و ناظر جانتا ہوں اور معرفت فی الامور اور مدد کرنے والا اور حاجت روا کرنے والا جانتا ہوں اور ہر وقت یہ خیال کرتا ہوں کہ جس وقت ان کو پکاروں گا وہ سن لیں گے اور میری حاجت روا کریں گے بلکہ جو کوئی ان کو پکارتا ہے اس کی سنتے ہیں اور اس کی حاجت روا کر سکتے ہیں اور یہ بھی اعتقاد کرتا ہوں کہ یہ نفرت اور علم ان کا خدا کے تعالیٰ کا دیا ہوا ہے آیا یہ شخص عند اللہ مومن ہے یا کافر اور اس کی کبھی دعا ہو جاوے گی یا ہمیشہ دوزخ میں رہے گا اور کبھی نجات نہ پادے گا اور دنیا میں ایسے شخص کے ساتھ معاملہ مسلمانوں کا سا کرنا چاہیے یا کافروں سے یا شیخ عبد القادر جیلانی اللہ کیلئے کچھ دیجئے۔



کا سا (یعنی نماز جنازہ اور دعا وغیرہ) اور بعض ایسے شخص بھی ہیں کہ افعال مذکورہ تو کرتے ہیں مگر اعتقاد کو ظاہر نہیں کرتے یا تاویل کرتے ہیں اب التماس یہ ہے کہ جواب اس کا بطور قاعدہ کلیہ کے ایسا ارشاد فرمائیں کہ سارے اقسام کا حال معلوم ہو جاوے۔

**جواب :-** فریق اول اگر کوئی تاویل قابل التفات نہیں رکھتے تو کافر ہیں اور دوسرے فریق کے حرکات کی تاویل ممکن ہے لہذا فاسق ہیں نہ کافر اور کتاب تقویۃ الایمان میں اس کو مفصل لکھا ہے اس کا مطالعہ کرو اس سے زیادہ کوئی نہیں لکھ سکتا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

### تغزیہ پرستی

**سوال :-** تغزیوں کے ساتھ بہ نیت تماشہ غیر اعتقاد سے جانا کیسا ہے اور اعتقاد سے جانا کیسا ہے۔ زیہ کہتا ہے کہ زیارۃ کرنا تغزیوں کا اچھا ہے جیسے خانہ کعبہ کا نقشہ لاتے ہیں اور اس کی زیارت کرتے ہیں ایسے ہی یہ بھی ایک مکان کا نقشہ ہے اس کی زیارت میں کچھ نقصان نہیں۔ اس کا جواب کس طرح ہے۔

**جواب :-** تغزیہ بت ہے اور کعبہ کا نقشہ مثل نقشہ مکان کے ہے اسکی کوئی پرستش نہیں کرتا اگر اس کی پرستش کرے گا تو بھی کافر ہو جائے گا۔

### بزرگوں کے خلاف شرع کام

**سوال :-** بعض حضرات نقشبندیہ کے رسائل سلوک میں جو صدی سیزدہم میں گذرے ہیں یہ مضمون پایا جاتا ہے کہ استمداد اور استعانت یعنی مدد چاہنا پیروں سے جو غائب ہیں یا انتقال کر گئے ہیں کرنا چاہیئے چنانچہ مولانا رفعت احمد صاحب اپنے دارالمعارف کے صفحہ ۱۲ میں لکھتے ہیں اور حضرت شاہ غلام علی صاحب مجددی دہلوی کا قول نقل کرتے ہیں کہ طریقہ توجہ حضرات عالیہ نقشبندیہ کہ بجا رسیدہ است و بیاران خود میگویند میری بیج است کہ اول فاتحہ برادر اول طیب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم و حضرت پیران کبار خصوصاً حضرت خواجہ بہاء الدین نقشبند و حضرت امام سلطہ تیرہویں صدی۔

بعد الف ثانی و حضرت میرزا صاحب رضی اللہ عنہم خوانندہ دعا و تفرغ از جناب الہی نمودہ و استمداد پیران خواستہ متوجہ بطرف قلب طالب میثوم سلطہ اور اسی قسم کا مضمون اسی کتاب کے مواضع عدیدہ میں پایا جاتا ہے پس اس استمداد اور استعانت سے کیا مراد ہے اور یہ جائز ہے یا ناجائز اور بعض یہاں کے خوش عقیدہ یہ فرماتے ہیں کہ استعانت اہل باطن اور اصحاب توجہ کو جائز ہے کیونکہ ان کی ملاقات ارواح طیبہ پیران سے ہو جاتی ہے۔

**جواب :-** السلام وعلیکم مراد استمداد سے بطفیل و برکت بزرگان مراد از حق تعالیٰ خواستہ ہے نہ بزرگوں سے مراد مانگنا چنانچہ وہ خود تصریح کرتے ہیں اور یا شیخ عبد القادر کی جگہ یا ارحم الراحمین کہنا مرجح لکھتے ہیں بہر حال یہ تاویل یا مثل اس کے کلام بزرگوں میں مفردی ہے اور جو کسی کی فہم میں معنی مراد نہ آویں تو سکوت کرنا چاہیئے حجۃ ان کے کلام سے نہیں ہے حجۃ کلام اللہ و سنت مجتہدین کے اقوال سے ہے فقط۔

### یا شیخ عبد القادر جیلانی کا وظیفہ

**سوال :-** پڑھنا یا شیخ عبد القادر جیلانی شینا اللہ کا بطور ورد یا برائے قضاے حاجات یا اس میں اثر جان کر یا شیخ کو متصرف عالم تصور کر کے ان سے اپنی حاجت طلب کرے تو یہ دونوں صورتیں کفر و شرک کی ہیں یا نہیں کیونکہ منادی مستقل الاستعانت و مدد شیخ مذکور ٹھہریں گے اور حق سبحانہ و تعالیٰ واسطہ پڑے گا اور اس کو اکثر علما کفر و شرک لے مزارت نقشبندیہ عالیہ کے توجہ کا طریقہ جو ہم تک پہنچا ہے اور میں اپنے دوستوں کے ساتھ کیا کرتا ہوں اس پر ہے کہ اول فاتحہ اروح طیبہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور پڑھے پڑھیں خصوصاً حضرت خواجہ بہاء الدین نقشبند اور حضرت امام مجدد الف ثانی اور حضرت میرزا صاحب علیہ الرحمۃ کی پڑھ کر دعا و تفرغ جناب الہی سے کر کے پیران سے مدد طلب کر کے طالب کے دل کی طرف توجہ کرتا ہوں۔ سلطہ بزرگوں کے طفیل و برکت سے حق تعالیٰ سے دعا مانگنا ہے۔ سلطہ چنانچہ دارالمعارف یعنی ملفوظات حضرت شاہ غلام علی صاحب علیہ الرحمۃ میں ہے کہ آپ فرمایا کرتے تھے کہ میں ایک روز کہہ رہا تھا یا شیخ عبد القادر جیلانی شینا اللہ تو غیب سے آواز میرے کان میں آکر ٹھٹھک دیکھ کر کہ اس طرح کہ ارحم الراحمین شینا اللہ (۴) ارحم الراحمین کچھ اللہ کے واسطے



فرمایا ہے۔ چنانچہ مولانا عبدالحی صاحب مرحوم فرماتے ہیں ازیں چنیں وظیفہ احترام لازم و واجب  
اولاً ازیں جست ایں وظیفہ متضمن شیشائے ہست و بعض فقہاء از مجہول لفظ کفر کردہ اند چنانچہ در  
در مختار میں نویسد کہ اقوال شیشائے قبل یکفر سہ عبادت مذکورہ میں لفظ عام ہے عقیدہ حضور کی  
قید نہیں لہذا ان دلائل صورتوں میں کفر و شرک ہے یا ایک صورت میں اور دوسری صورت میں کس  
قسم کا گناہ ہے اور لفظ یا حاضر کے واسطے بولا جاتا ہے یا حاضر و غیب دونوں کی واسطے۔

جواب :- اس کا رد کرنا باندہ جائز نہیں جانتا اگرچہ شرک نہیں لیکن مشابہ شرک ہے اور بعض فعل مشابہ  
بشرک ہوتے ہیں اور مغیرہ ہوتے ہیں کہ شرک کی مشابہت ہے کہ اسکے افراد قلت و کثرت معصیت میں متعارف ہیں  
مثلاً قسم بغیر اللہ تعالیٰ کو حدیث میں شرک فرمایا ہے مہذب اور گناہ مغیرہ ہے پس در اسکے مشابہ بشرک ہے  
کہ بغیر اللہ تعالیٰ سے طلب حاجت ہے مگر جو شخص ان کلمات میں اثر جان کر پڑھتا ہے وہ کافر و شرک نہ ہوگا اگرچہ معصیت  
سے خالی بھی نہ ہوگا اور جو شیخ قدس سرہ کو متعرف بالذات اور عالم غیب بذلت خود جان کر پڑھے گا وہ شرک ہے  
اور اس عقیدہ سے پڑھنا کہ شیخ کو حق تعالیٰ اطلاع کر دیتا ہے اور بابت تعالیٰ شیخ حاجت براری کر دیتے ہیں یہ  
بھی شرک نہ ہوگا باقی مومن کی نسبت بذلن ہونا بھی معصیت ہے اور جلدی سے کسی کو کافر و شرک بتا دینا بھی غیر  
مناسب ہے اسی لیے مہموم الفاظ کا پڑھنا بھی بے جا و معصیت ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

### وظیفہ یا خواجہ سلیمان

سوال :- ورد کرنا یا شیخ عبد القادر و خواجہ سلیمان وغیرہ جائز ہے یا شرک۔

جواب :- ورد کرنا یا شیخ عبد القادر جیلانی شیشائے وغیرہ حرام ہے۔ قاضی ثناء اللہ پانی پتی  
نے ترجمہ ارشاد الطالین میں لکھا ہے کہ آنکہ جمال میگویند کہ یا شیخ عبد القادر جیلانی شیشائے یا خواجہ شمس  
الدین ترک پانی پتی شیشائے جائز نیست و اگر روح حضرت شیخ را متعرف الامور اعتقاد می کند کفر ہے  
و غیر مست فی البحر الرائق ممن یؤمن ان الہیت یصور فی الامور دون اللہ، واعتقاد بذات اللہ یکفر انتہی  
اس لیے وظیفہ سے پرہیز لازم و واجب ہے اولاً اس لئے کہ یہ وظیفہ شیشائے کو شامل ہے بعض فقہاء ایسے لفظ کو کفر  
کہتے ہیں جیسا کہ در مختار میں لکھا ہے کہ اسی طرح شیشائے کا کہنا کہ کہا جاتا ہے کہ اس سے کافر ہو جاتا ہے۔  
لے جائز ہے کہتے ہیں کہ یا عبد القادر جیلانی شیشائے یا خواجہ شمس الدین ترک پانی پتی جائز نہیں ہے اور اگر حضرت  
شیخ کی روح کو امور میں متعرف اعتقاد رکھے تو یہ دوسرا کفر ہے۔ سہ بحر الرائق میں ہے کہ جس نے گمان کیا کہ جو شخص  
مرد سے اعتقاد رکھے جس کام میں مولیٰ اللہ تعالیٰ کے اور اس پر اعتقاد کیا تو ہو جائیگا کافر (انتہی)

### طواف قبر

سوال :- جو افعال قبیحہ مثل نذر غیر اللہ یعنی گیارہویں و توشہ وغیرہ دندائے غیر اللہ یعنی یا شیخ  
بعد القادر جیلانی شیشائے وغیرہ و بجدہ و طواف قبر و استعانت غیر اللہ و تمجید غیر اللہ یعنی عبد البقی  
و طغ غیر اللہ و تنکون بد وغیرہ اگر ناعمل کا عقیدہ شرک و کفر کہے کہ بالا استقلال حاضر و ناظر  
عالم الغیب جان کر رہتا ہے تو شرک اور اگر عقیدہ شرک نہیں تو اس کے حق میں یہ افعال حرام و گناہ  
کبیرہ کے ہوں گے یا نہیں چنانچہ حضرت مولانا محمد اسحق صاحب علیہ الرحمۃ مائے سائل میں در تحت  
امور ذیل فرماتے ہیں و بعض افعال اگر شرک حقیقی کہ کفرست نیستند لیکن مشابہ افعال مشرکان و بت  
پرستان اندازہ ان افعال ہم اجتناب و احترام لازم چنانچہ مردمان رو بروئے علماء و عظاماء تفسیل  
نہیں کی کشتہ این افعال دان کسی کہ راضی بایں فعل باشد ہر دو گنہگاری شوند کہ این فعل حرام و گناہ است بلکہ  
جواب :- ان سب امور میں جیسا کہ مائے السائل میں لکھا ہے وہی بندہ کی طرف سے جواب  
ہے اس میں بندہ موافقت رکھتا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

### قبر پر جانا اور اس کو بوسہ دینا

سوال :- قبر پر جانا اور اس کو بوسہ دینا درست ہے یا نہیں۔

جواب :- قبر کو بوسہ دینا حرام ہے کہ یہ عادت اہل کتاب کی ہے یعنی یہود و نصاریٰ کی۔

### بنی نخش وغیرہ نام رکھنا

سوال :- بنی نخش پیر نخش۔ سالار نخش۔ سدا ز نخش ایسے ناموں کا رکھنا کیسا ہے۔

جواب :- ایسے نام مومنین شرک ہے منع ہیں ان کو بد لانا چاہیے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

### کتاب فقر و حدیث کا انکار کرنا

سوال :- زید کہتا ہے کہ کتب فقر یا دوسری کتب احادیث جن کو صحاح ستہ کہتے ہیں فقر  
معتزل اور خارجہ اور مگر بان فرقوں کی ہیں اور ان کے بدلے اہل سنت و جماعت سے نہیں اور  
لے اور بعض افعال اگرچہ شرک حقیقی نہ کہ کفر ہے نہیں ہیں لیکن مشرکوں اور بت پرستوں کے افعال کے مشابہ ہیں ان افعال  
کے بھی اجتناب و پرہیز لازم ہے جیسا کہ لوگ علماء اور بزرگ کے سامنے نہیں کی تفسیل کرتے ہیں ان افعال کا کوئی دالا  
ابوہ شخص جو اس فعل سے راضی ہوگا ہر دو گنہگاری ہوتے ہیں کہ یہ فعل حرام اور گناہ ہے۔



عمر و کتاب ہے کہ یہ کتب چاروں مذاہب اہل سنت و جماعت کی ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث میں ہیں اور ان کے بننے والے اہل سنت و جماعت سے ہیں انہیں پروردگار ہے ان کو بڑا جاننے والا اور گایاں دینے والا بدعتی اور چاروں مذاہب سے خارج اور فاسق ہے کیا زیادہ حق پر ہے یا عمرو۔

جواب: صحاح کتب میں احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور ان کے جمع کرنے والے صحابہ اور بعد کو علماء و عاقلین و مقبولین رہے اور باتفاق جمیع اہل اسلام مقبول اللہ تعالیٰ کے ہیں جو شخص ان کتابوں کو بڑا کہتا ہے اور توہین کرتا ہے گویا وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو گایاں دیتا ہے وہ شخص فاسق و مرتد بلکہ کافر و ملعون حق تعالیٰ کا ہے جو مسائل فقہ کے ہیں وہ احادیث ہی سے مستنبط ہیں۔

### ہندو یا انگریزوں کا لباس پہننا

سوال: جیسے زنانہ ہندو کی اگر کوئی مسلمان پہنے تو کافر ہو جاتا ہے ایسے ہی انگریزوں کی عیب اور ٹوپی بھی حکم رکھتی ہے یا صلیب پہننا کفر ہے اور انگریزی ٹوپی حرام۔

جواب: صلیب کا ڈالنا گلی میں کفر ہے کہ صلیب شعار نصرانیہ کا ہے قال علیہ السلام من تشبه بقوم فهو منهم الحدیث پس دونوں چیزیں شعار کفر ہیں لہذا دونوں کفر ہیں اور ٹوپی نصرانیوں کی پہننا یا کوٹ یا پتلون شعار کفر کا نہیں ہے بلکہ لباس اس قوم کا ہے پس ان کا پہننا ہندوستان میں تو تشبیہ لباس میں ہے اور گناہ ہے اور جو لوگ اس ملک میں رہتے ہیں کہ وہاں مسلمانوں کا بھی لباس ہے وہاں گناہ بھی نہیں ہوگا کیونکہ وہاں لباس شعار نصرانی کا نہیں ہے بلکہ عام ہے مسلمانوں اور کفار میں فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

### بہوہ کا نکاح ثانی عیب سمجھنا

سوال: جو شخص نکاح ثانی کو باوجود علم اس امر کے کہ یہ قرآن شریف سے ثابت ہے اور حضرت کی سنت ہے عیب اور بدعتی سمجھتا ہو اور اس کے کرنے والے کو بے عزت اور کینہہ کہتا ہو یا یوں کہتا ہو کہ ہم اس کو حق جانتے ہیں اور حضرت کی سنت سمجھتے ہیں مگر چونکہ ہماری قوم میں اس کا رواج نہیں اس لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جو کسی قوم کیسا تم مشابہت کرتے تو وہ انہیں میں سے ہے (حدیث)

واسطے ہم اس کو عار و ننگ جانتے ہیں اب ان دونوں صورتوں میں شرع شریف سے ایسے شخص کا کیا حکم ہے اس شخص کیساتھ معاملہ رشتہ ناتنے کا کرنا یا شادی غمی میں اس کی شامل ہونا یا اسکے جنازے کی نماز پڑھنا کیا ہے جواب: حکم اللہ تعالیٰ یا کسی طریقہ سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو عیب یا مرجب بے عزتی کا جانے یا اس کے کرنے والے کو بے عزت کہے لا ریب وہ ملعون کافر ہے اور مخالف حق تعالیٰ کا اور جہنمی ہے اور مرتد ہے اور باوجود اعتراف اس امر کے کہ یہ حکم خدا تعالیٰ کا اور سنت ہے اور پھر بھی اس کو اپنے رواج کے سبب ننگ و عار کا باعث جانتا ہے یہ زیادہ تر موجب اس کے کفر اور مخالفت حق تعالیٰ کا ہے کہ وہ شقی ملعون اپنے رواج کفر کو حق تعالیٰ کے حکم سے اچھا جانتا ہے پس ایسے شخص سے ترک ملاقات و معاملات کرنا میں دین ہے اور اس سے رشتہ و قرابت رکھنا ہرگز جائز نہیں بلکہ اس سے علیحدہ ہو جانا اس کو مبتدع و تیرین خلق اللہ تعالیٰ کا جان کر اس کا دشمن ہو جانا اور اس کے جنازے کی نماز ہرگز پڑھے کہ وہ کافر ہے کذا فی کتب الحدیث والفقہ والعقائد واللہ تعالیٰ اعلم۔

کذا الاحقر رشید احمد گنگوہی معنی عنہ۔

جواب صحیح ہے بموجب حدیث ترمذی کے عن صلیب رضی اللہ عنہ قال قال اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما من بالقرآن من استحل محارمہ منکر وستمف سنت بنوی کا خصوصاً ایسی عبادت کا کافر ہے اور بمقتضیٰ حسن ظن تو بہ دوست رحمت الہی کے معاملہ جائز ہو تو بعید نہیں ہے والاشمل معاملات ووافض وخوازع و ہندو کے ضرورتاً جائز ہوگا والا لا واللہ اعلم بالصواب کتبہ المذنب عبد الرحمن سیانی پتی ۲۵ شعبان یوم شنبہ۔

لا ریب فیہ بلکہ جو اس مسئلہ کو چھپا دے یا اظہار سے سکوت برتے وہ بھی بموجب حدیث من سکت الخ گونگا شیطان ہے اور جو ایسے کام کے مخالف کا اشارہ بھی معین ہوگا دوزخ میں اوندھے منہ ڈالا جادے گا کافی الحدیث فقط

ابید محمد مسعود نقشبندی دہلوی

حررہ الفقیر العامی محمد جمال الدین دہلوی معنی عنہ

جواب درست ہے تقادی معنی منہ مقیم دہلی

مذہب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص اللہ کی حرام کردہ چیزوں کو حلال کرے وہ قرآن پر ایمان نہیں لایا۔ تہ شاگرد مولانا شاہ محمد اسحق صاحب رحمۃ اللہ علیہ رحمۃ جوامع شریعت



الجواب صحیح و معتبر حق **فقیر محمد حسین** الجواب صحیح محمد اسماعیل مدرس مدرسہ فقہوری مدنی  
صحیح الجواب محمد ابراہیم دہلوی۔ الجواب صحیح محمد محمدی الدین عفی عنہ اعظم پوری۔ الجواب صحیح محمد  
محمد حسین الرحیم آبادی۔ الجواب صحیح خلیل اللہ خادم العلماء

سید محمد  
عبد السلامسید محمد  
ابوالحسن

محمد حسن

سید محمد نذیر حسین

دہلوی دہلوی دہلوی محدث دہلوی  
الجواب صحیح ثابت علی عفی عنہ۔ المجیب مصیب بشیر احمد عفا اللہ عنہ۔ الجواب صحیح میان محمد لفظ خود  
الجواب حق مرتب الحق ان سید عبد اللہ شاہ جلال آبادی کرنالی۔ محمد ابراہیم سنہلی عفی عنہ۔  
جواب صحیح ہے فقیر مفتی الدین حنفی کرنالی بقلہ۔ الجواب صحیح ابوالحسن عفی عنہ سہارنپوری  
الجواب صحیح مدد شکر الجواب صحیح المجیب مصیب  
بیر محمد سہارنپوری سکریٹر محمد دام خلیل احمد عفی عنہ محمد حسن دیوبندی  
الجواب صحیح اصحاب سن اجاب قمر الدین عفی عنہ  
محمد متفقت علی دیوبندی **کراست علی** **سہارنپوری** **قمر الدین** سہارنپوری امام  
جامع مسجد سہارنپور  
محمد ابراہیم عفی عنہ جو شخص کرسنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو شل نکاح و غیرہ کے عیب  
ذلت یا بایا یا کبے عزتی بکھے بیشک وہ کافر و زنی واجب القتل ہے بسبب ارتداد کے۔

عبد اللہ خان الجواب صحیح احمد عفی عنہ بن مولانا محمد تاسم صاحب  
عفی عنہ مرحوم مدرس عربی مدرسہ عالیہ دیوبند **احمد دیوبند**  
محمد عثمان ہذا الجواب حق لاشک نہر المجیب المصیب  
عفی عنہ سراج احمد عفی عنہ محمد عبد الحق عفی عنہ  
ان ہذا الحق الجواب صحیح  
محمد شفیع جلال الدین عفی عنہ رحیم بخش

بیدل وہاب محمد اسماعیل احمد اللہ چانگای لاشک نہر  
عفی عنہ عفی عنہ  
سخادت علی عفی عنہ مدرس مدرسہ عربی  
قصر انیسٹھ ضلع سہارنپور  
الجواب صحیح والمجیب پنج احقر العباد محمد عزیں مولوی شیخ محمد غفر اللہ الصمد تھانوی  
نارنجی چشتی صابری اسماعیلی نوری عبد الحق انواری  
من اجاب اصحاب الجواب صحیح الجواب صحیح  
علام احمد عفی عنہ سعید احمد عفی عنہ حبیب احمد عفی عنہ  
الجواب صحیح جمیل احمد **اللہ جمیل** الجواب صحیح  
رسول احمد عفی عنہ عفی عنہ **دیوبند الجلال** دین محمد عفی عنہ **دین محمد**

پروردہ کی تنبیہ نہ کرنے والا مرد  
سوال: جس شخص کی زوجہ ماموں زاد بھائی یا بہنوئی وغیرہ سے حب رواج زمانہ پروردہ نہ  
کرتی ہو تو یہ زوج حکم فاسق معلیٰ میں ہے یا نہیں۔  
جواب: اگر عورت پروردہ شرعی سے ملنے آتی ہے یا پروردہ شرعی نہیں کرتی مگر خاندانی  
پر تنبیہ کرتا ہے اور اس کے اس فعل سے ناخوش ہے تب تو اس کے ذمہ کوئی مصیبت نہیں اور  
اگر پروردہ شرعی نہیں کرتی اور خاندان اس سے ناخوش نہیں تو بیشک سخت گنہگار ہے۔

## زندگی کا ناچ دہلو لعب

سوال: زید نے اپنے پیسر کی تقریب نکاح میں پندرہ جس روز قبل سے وصول اپنے  
گھر میں رکھا اگر عورتوں سے بجوایا اور گویا اور نوبت تقاریر بھولے اور آرائش باغ باڑی آتش بازی  
کرتے سے جھاڑوں کی روشنی مدتناشے بلجے نوشہ کو سہرہ نفرائی طلائی سے مدد دیگر رسومات منورہ  
بازاریں گشت کرے مثل رات ہند کے اور تمام شب دہن کے گھر و رنای زندگی کا کرایا لوگوں کو  
ناچ کی دعوت کرے بلا یا پھر عقد نکاح کرایا گیا اور بدقت رخصت مدتناشے بلجے بکھر کر تا ہوا  
روپیہ پیسہ کی اپنے گھر یا ہر چند کہ زید کو لوگوں نے ایسی حرکات نالافتہ سے منع کیا مگر باز دایا اور







بلا شک

محمدی حنفی تادی  
عبد المصطفیٰ احمد رضا خان

نایح رنگ زندیوں کا اور اسراف سے جا  
اور بکیر مال کی اور اس کا ضائع کرنا اور نقرہ دسوسے کا سہرہ مردوں کیلئے یہ سب ناجائز ہیں تو  
اس کو ہرگز جائز نہ جانا چاہیے۔

بے نظیر تشکیر  
شکستہ محمد گل  
فی الواقع غیر مشروع کاموں سے مسلمانوں کو احتراز لازم ہے محمد نعیم الدین عفی عنہ بلا شک  
جواب مجیب کا صورت منور میں صحیح ہے اسلئے کہ نایح اور مرکب باہر وغیرہ  
کا قائل و سامعین و جانشین ہر دو فاسق و فاجر ہیں مگر ہمت نزدیک حکم تکلیف پر جائز نہیں ہے قطعاً  
شد محمد نور عالم المعروف گروہ شاہ پنجابی یقیم مراد آباد۔ الجواب صحیح والرائے صحیح محمد قاسم  
۱۳۰۲ عفی عنہ۔

جواب مجیب صحیح ہے مگر حکم تکلیف اس وقت عائد ہوگا کہ کوئی تابدیل نہ ہو سکے  
بہر حال مرکب ان امور کے شک اسلام اور مسلمین میں فتنہ و فساد ڈالنے والا  
ہے واللہ اعلم محمد حسن عفی عنہ مدرس شاہی مسجد مراد آباد محمد حسن ۱۳۰۵ الجواب صحیح محمد عبد اللہ  
محمد عبد اللہ الجواب صحیح بندہ رشید احمد عفی عنہ لنگوی رشید احمد ۱۳۰۱

یزید پر لعنت کرنا

سوال :- یزید کہ جس نے حضرت امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو شہید کر دیا وہ قابل لعن ہے۔  
یا نہیں گو کہ لعن کرنے میں احتیاط کرے۔ بہت اکابر دین و دیار میں یزید پر تحریر فرمایا کہ جس نے چنانچہ  
حضرت امام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ شب شہادت کو میں نے ایک اکام از غیب کی کوئی کہتا تھا شاعر  
ایہا القاتلون جہلاً حسیناً بشر دوا بالعذاب والتذلیل

قد لعنتہ علی لسان ابن داؤد و موسیٰ و حامی الانجیل

کذا فی تحریر الشہادتین (و صواعق محرقة) اور امام جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ تاریخ  
(البقیہ) مرتبہ دولوں کا شکایت نہیں ہوا اور نہ مرتب کیا تھا لیکن دوسرا سلسلہ کہ مسلمانوں کا شکایت میں در مسلمانوں کا گناہ ہونا  
غور و جی تو در مرتبہ کے حاضر ہونے سے نہ ہوگا جیسا کہ یہ مخفی نہیں ہے۔ بلکہ وہ لوگوں میں خیر و خیریت کو جہالت سے قتل کیا  
خدا علیہ ذلت کی تحریر حاصل کرتے ہیں داؤد کی زبان پر لعنت کہنے کے ہوا در موسیٰ اور صاحب انجیل کی زبان پر تحریر الشہادتین میں  
اسی طرح کہتا ہے۔

الحنفا میں تحریر فرماتے ہیں۔ قال صلی اللہ علیہ وسلم من اخاف اهل المدينة اخافہ  
اللہ و علیہ لعنة اللہ و الملائکۃ و الناس اجمعین (ساواہ مسلم) و کان سبب خلع اهل  
المدينة ان یزید اسرف فی المعاصی ثلثہ اور در سری جگہ فرماتے ہیں و کمل وجیئ  
براسہ فی طلت حتی وضع یدای ابن زیاد لعن اللہ قاتلہ و ابن زیاد و محمد یزید۔ لہ  
اور بعض حقیقین مثل امام ابن جوزی اور ملا سعد الدین نقاش زانی وغیرہما رحمہم اللہ بھی من کے قائل  
ہیں چنانچہ مولانا قاضی شہاد اللہ صاحب پانی پتی رحمۃ اللہ علیہ اپنے مکتوبات میں فرماتے ہیں و جہ قول  
جواز لعن آنست کہ ابن جوزی روایت کردہ کہ قاضی ابو یعلیٰ در کتاب خود معتدلاً اصول بند خود  
صالح بن احمد بن حنبل روایت کردہ کہ گفتم پدر خود را کہ اسے پدر مردم گمان می برند کہ ما مردم  
یزید را دوست می داریم احمد گفت کہ اسے پدر کسی کہ ایمان بخدا و رسول داشته باشد اور دوستی  
یزید چگونہ را باشد و چرا لعنت نہ کردہ شود بر کسی کہ خدا پرست در کتاب خود لعنت کردہ گفتم  
در قرآن کجا بر یزید لعنت کردہ است احمد گفت فہل عسی یقولون قولی الخ اور نیز مکتوبات  
صفحہ ۲۰۳ میں ہے غرض کہ کفر یزید از روایت معتبرہ ثابت می شود پس او مستحق لعن است  
اگرچہ در لعن گفتن فائدہ نیست لیکن الحب فی اللہ و بغض فی اللہ مقتضی آنست واللہ اعلم  
سہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے اہل مدینہ کو قتل کیا اللہ تعالیٰ انکو دلتے گا اور اس پر اللہ کی لعنت ہوگی (اس کو مسلم نے  
روایت کیا ہے اور اہل مدینہ نے اس لئے بیعت کو توڑ دیا کہ یزید نے گناہوں میں بے حد زیادتی کر دی تھی بلکہ پس  
جس قتل کے لئے اور ان کا سرشت میں لایا گیا تھی کہ ان کو زیادہ کے ساتھ رکھا گیا اللہ تعالیٰ اس پر اور قاتل میں پروردگار کی کیا قدر یزید  
پر لعنت کرے۔ مگر لعنت کے جواز کا قول اس بناء پر ہے کہ ابن جوزی نے مدایت کہ ہے کہ قاضی ابو یعلیٰ اپنی کتاب معتدلاً اصول  
میں اپنی مذہب کے ساتھ صالح بن احمد بن حنبل سے روایت کرتے ہیں کہ یزید نے اپنے والد سے کہا کہ باپ لوگ یہ خیال کرتے ہیں کہ ہم یزید  
کے آؤں کو دوست رکھتے ہیں احمد نے فرمایا اسے بیٹے جو شخص خدا اور رسول پر ایمان رکھتا ہو اسکی یزید کی دوستی کس طرح جائز ہو  
سکتی ہے اور کس لئے لعنت نہ کی جائے اس شخص پر جس پر کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں لعنت فرمائی ہر میں نے کہا قرآن میں یزید پر  
لعنت کہاں ہے تو احمد نے فرمایا اس آیت میں فہل عسی تم ان قولیتم الخ میں (سو اگر تم کہہ کہش ہر تو آیاتم کرید متعلیٰ ہی  
ہے کہ تم رہنا میں فساد پیدا اور آپ میں میں قطع قربت کردہ سے غرض کہ یزید پر کفر معتبر روایت سے ثابت ہوتا ہے پس وہ  
سختی لعنت ہے اگرچہ لعنت کوئی نہ کرے فائدہ نہیں ہے لیکن اللہ کیلئے محبت اللہ کیلئے دشمنی کا مقتضایہ ہے واللہ اعلم



ان عیارات مذکورہ سے معلوم ہوتا ہے کہ بعض حضرات کفر کے بھی قائل تھے اور بعض حضرات اکابر میں سے کو جانز نہیں فرماتے ہیں اس واسطے کہ یزید کے کفر کا حال محقق نہیں ہے وہ قائل ہیں نہیں لہذا یزید کو کافر کہنا اور منکر ناجائز ہے یا نہیں مدلل ارقام فرمائیں۔

جواب :- حدیث صحیح ہے کہ جب کوئی کسی پر لعنت کرتا ہے اگر وہ شخص قائل ہیں کا ہے تو میں اس پر پڑتی ہے ورنہ لعنت کرنے والے پر جرحہ کرتی ہے پس جب تک کسی کا کفر پر مبنی تحقیق نہ ہو جائے اس پر لعنت نہیں کرنا چاہیے کہ اپنے اوپر عود و لعنت کا اندیشہ ہے لہذا یزید کے وہ افعال ناشائستہ ہر چند موجب لعنت کے ہیں۔ مگر جس کو محقق اخبار سے اور قرائن سے معلوم ہو گیا کہ وہ ان مقاصد سے راضی و خوش تھا اور ان کو مستحسن اور جائز جانتا تھا اور بعد از توہر کے مرگیا تو وہ لعنت کے جواز کے قائل ہیں اور مشہور ہیں ہی ہے اور جو علماء اس میں تردد رکھتے ہیں کہ اول میں وہ موسیٰ تھا اس کے بعد ان افعال کا وہ مستقل تھا یا نہ تھا اور ثابست ہوا یا نہ ہوا تحقیق نہیں ہو سکتی بدین تحقیق اس امر کے منکر جائز نہیں لہذا وہ فریق علماء کا جو جرحہ حدیث منہ لعنت کے منکر منکر کرتے ہیں اور یہ مسئلہ بھی حق ہے پس جواز منہ و عدم جواز کا مدار تاریخ پر ہے اور ہم مقلدین کو احتیاط سکوت میں ہے کیونکہ اگر جائز ہے تو منکر نہ کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ لعنت زعفرانی ہے نزداجب نہ سنت نہ مستحب محض جابح ہے اور جو وہ محل نہیں تو خود مبتلا ہونا معصیت کا اچھا نہیں فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

### شاہ اسماعیل شہید کے متعلق رائے

سوال :- جناب مولوی محمد اسماعیل صاحب مرحوم ہر ہمراہ سید احمد صاحب علیہ الرحمۃ شہید ہوئے تھے ان کو مردود کہنا اور بے ایمان کافر کہنا درست ہے یا نہیں اور اگر نادرست ہے تو مردود اور بے ایمان کہنے والے کا کیا حکم ہے اور تقویۃ الایمان جو تصنیف مولانا مرحوم کی ہے اس کا مطالبہ کرنا اور پڑھنا اور پڑھانا اچھا ہے یا برا۔

جواب :- مولوی محمد اسماعیل صاحب رحمۃ اللہ علیہ عالم متقی اور بدعت کے اکھاڑنے والے اور سنت کے جاری کرنے والے اور قرآن و حدیث پر پورا عمل کرنے والے اور خلق اللہ کو ہدایت کرنے والے تھے اور تمام عمر اسی حالت میں رہے آخر کار فی سبیل اللہ جہاد میں کفار کے ہاتھ سے شہید ہوئے

پس جس کا ظاہر حال ایسا ہو وہ دلی اللہ اور شہید ہے۔ حق تعالیٰ فرماتا ہے ان اولیاء الا المتقون اور کتاب تقویۃ الایمان نہایت عمدہ کتاب ہے اور رد شرک و بدعت میں لاجواب ہے استدلال اس کے بالکل کتاب اللہ اور احادیث سے ہیں اس کا رکھنا اور پڑھنا اور عمل کرنا عین اسلام ہے اور موجب اجر کا ہے اس کے رکھنے کو جو بڑا کہتا ہے وہ ناسق اور بدعتی ہے اگر اپنے جہل سے کوئی اس کتاب کی خوبی نہ سمجھے تو اس کا تصور فہم ہے کتاب اور مولف کتاب کی کیا تعظیم بڑے بڑے عالم اہل حق اس کو پسند کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اگر کسی گمراہ نے اس کو بڑا کہا تو وہ خود ضال و ضال ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

### شاہ اسماعیل شہید کے مختصر حالات

سوال :- مولانا محمد اسماعیل صاحب شہید دہلوی جو مستند الوقت شیخ الکل مولانا شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی علیہ الرحمۃ کے پوتے تھے ان کو مردود اور کافر کہنا اور منکر کرنا صحیح ہے یا نہیں اگر صحیح نہیں ہے تو ایسے شخص کا کیا حکم ہے اور کتاب تقویۃ الایمان مصنف مولانا مرحوم کی ہے اس کا پڑھنا اچھا ہے یا برا۔

جواب :- مولوی محمد اسماعیل صاحب عالم متقی بدعت کے اکھاڑنے والے اور سنت کے جاری کرنے والے اور قرآن و حدیث پر پورا پورا عمل کرنے والے اور خلق اللہ کو ہدایت کرنے والے تھے اور تمام عمر اسی حال میں رہے آخر کار فی سبیل اللہ جہاد میں کفار کے ہاتھ سے شہید ہوئے جس کا ظاہر حال ایسا ہو وہ دلی اللہ اور شہید ہے حق تعالیٰ فرماتا ہے ان اولیاء الا المتقون کوئی نہیں ادلیا حق تعالیٰ کا سوائے متقیوں کے بموجب اس آیت کے مولوی اسماعیل دلی ہرے اور حسب غرض حدیث من قتل فی سبیل اللہ ذواق ثاقہ فقد وجبت لہ الجنة المحدث کے وہ جنتی ہیں سو جو ایسا شخص ہو کہ ظاہر میں ہر روز تقویٰ کے ساتھ رہا اور پھر حق تعالیٰ کی راہ میں شہید ہوا وہ قطعی جنتی ہے اور غلطی دلی ہے ایسے شخص کو مردود کہنا خود مردود ہونا ہے اور ایسے مقبول کو کافر کہنا خود کافر ہونا ہے حق تعالیٰ فرماتا ہے من عادی ذلہا فقد آذنتہ بالحرب لہ اللہ کے دل متقیوں کے سوا کوئی نہیں۔ لہذا جس نے اللہ کی راہ میں اذنتی کا رد خود ہے جلنے کے وقت کے برابر جہنم کی جنگ کی وہ جنت میں داخل ہوا۔



جس نے عداوت کی میرے دلی سے سو میری طرف سے اس کو اعلام لڑائی کا ہے تو گویا خدا نے تعالیٰ سے وہ مقابل ہو اپنی دیکھو جس کو خدا نے تعالیٰ اپنے سے لڑائی کرنے والا فرماتے وہ کون ہوتا ہے۔ بہر حال ایسے عالم مقبول کو مردود کہنے والا بالضرور سخت فاسق ہے تمام ائمہ اور ابو حنیفہؒ کے نزدیک اور قریب کفر کے حق تعالیٰ ایسے بد مذہب اور فاسقوں بد عقیدوں کو ہدایت کرے اور حق ہے کہ مولوی اسماعیل صاحب سے اہل بدعت کو اس واسطے عذوت ہے کہ انہوں نے بدعت کو خوب ظاہر کر کے قطع کیا ہے اہل بدعت کے بازار کو بے رونق کر دیا اس واسطے اس پر ۱۰ سنت سے یہ لوگ بدعتی ناخوش ہو گئے اور سب دشمن کرنے لگے جیسا وہ انض صاحب سنت اور شیخین رضی اللہ عنہما سے عداوت کر کے طعن کرتے ہیں بہر حال یہ لوگ مولوی اسماعیل کے طعن کرنے والے ملعون ہیں چنانچہ حدیث میں وارد ہے کہ جو کوئی کسی پر لعنت کرتا ہے وہ لعنت کو نزلے پر عود کرتی ہے اگر لعنت کیا گیا قابل لعنت کے نہ ہو اور معلوم ہو چکا کہ مولوی اسماعیل شہید دلی مہبط رحمت حق تعالیٰ کے ہیں تو بالضرور ان کی لعنت کرنے والے پر عود کرتی ہے۔ وہ خود ملعون ملعونہ الرحمۃ ہوئے واللہ تعالیٰ اعلم اور کتاب تقویۃ الایمان نہایت عمدہ کتاب ہے اور وہ رد شرک بدعت میں لا جواب ہے استدلال اس کے بالکل کتاب اور احادیث سے ہیں اس کا کھنڈ اور پر طعن اور حمل کرنا عین اسلام ہے اور موجب اجر کا ہے اس کے رکھنے کو جو کفر کہتا ہے خود یا کافر ہے یا فاسق بدعتی ہے اگر اپنے جہل سے کوئی اس کتاب کی خوبی نہ سمجھے تو اس کا تصور فہم ہے کتاب اور مولف کتاب کی کیا تعصیر

گر نہ بیند برد ز شہرہ چشم چہرہ آفتاب را چہ گناہ

بڑے بڑے اہل حق اس کو پسند کرتے ہیں اور کہتے ہیں اگر کسی گمراہ نے اس کو برا کہا تو وہ خود ضال مغل ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

شاہ اسماعیل شہید کے فتویٰ پر رائے

سوال: بدو ضرورتیکہ بعض افعال شرک کہ در رسالہ تقویۃ الایمان محرر شدہ مثل نذر بغیر اللہ یعنی توکل وغیرہ دلو سر دادن تبرکات انداختن بدان دسو گند بنام غیر اللہ مثل آہنا از زید صادر شد پس نہ اگر دن کو کوئی شہرہ چشم نہ دیکھے تو اس میں آفتاب کا کیا تصور۔

زید را کافر گفتن و خون و مال اور امباح و انتہی و دیگر معاملہ کفار با او نمودن جائز است یا نہ جواب: زید را کافر محض و انتہی و با او معاملہ کفار بجز حد و حد در آخر در سوال محرر است جائز نیست دہر کہ با او معاملہ کفار بجز حد و حد در آخر در سوال محرر است الایمان محرر شدہ بیان شد کہ چنانکہ در حدیث شریف وارد است کہ ایمان را چند و ہفتاد شعبہ است افضل جمع شعبہ لا الہ الا اللہ و ادنی آہنا دور کردن چیزے موزی از راہ ست و پچہین در روایت دیگر وارد شدہ کہ چنانچہ ایست از ایمان دہم جنس در روایات متعددہ وارد شدہ کہ مجرد سماعت یعنی علوے ہمت و حسن خلق شعبہ است ایمان ہستند و حالا نہ کیا دیدہ می شد کہ بعض ایزیں امور در بعضی از کفار یافتہ میشود۔ مثلاً بسیارے از کفار صاحب جہا ہم شونہ و بسیارے از ایشان خوش خلق ہم میشود پس بجزو یافتن جہا مثلاً آن کافر را مومن نتوان گفت و یا او معاملہ مسلمانان نمی توان کرد۔ آری این قدر البتہ ضرور باید دانست کہ چنانچہ ایست از ایمان و چیز نیست کہ نہایت پسندیدہ است نزد حق جل و علی اگرچہ ایں شخص پسندیدہ نیست زیرا کہ کافر است اما ایں خلق او پسندیدہ ہم جنس و متیکہ شرک مقابل ایمان است پس لابد اورا ہم ایں قدر شعبہا باشد پس چنانکہ زید را بجزو جہا مومن نتوان گفت اگرچہ خلق و جہا را تحسین باید کرد۔ ہم جنس اور بجزو سو گند خوردن بنام غیر خدا شرک نتوان گفت اگرچہ ایں فعل اور از فعل شرک باید شمرود انکار بریں فعل پیش از پیش باید نمود و یا نہ انت ایں فعل باید کرد و یا نہ فاعل آن بالخصوص بیاید کرد و نیز اگر ممکن است کہ در مال شخص چنانکہ ایں شعبہ شرک یافتہ شدہ بیاید از شعبہ طہائے ایمان ہم موجود باشد پس بسبب شعبہ طہائے ایمان مقبول عند اللہ گردد و گویا ایں فعل او مردود باشد و ایں تفصیل ملحوظ باید داشت مان سیکہ فاعل آن مقابلہ شرع شریف بے پردہ نمودہ باشد اما متیکہ رد شرکیت عمدہ علی ضاہا افضل الصلوات و اکمل التحیات و التسلیمات الزکیات نماید مثلاً بگوید کہ ادر با شریعت صحیح کار نیست یا بگوید کہ فلاں کار البتہ خواہد کرد خواہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم راضی شونہ یا نہ ای صورت میں کہ بعضی افعال شرک کہ در رسالہ تقویۃ الایمان میں لکھے ہوئے ہیں جیسے نذر بغیر اللہ یعنی توکل وغیرہ اور ترک و بدو سر دادن تبرکات انداختن بدان دسو گند بنام غیر اللہ کے مثل آہنا از زید صادر ہوں تو زید کو کافر کہنا اللہ کے قرون و مال کو جائز سمجھنا اور کفار کے مثل در مرے معاملات اسکے ساتھ کرنا جائز ہے یا نہیں۔



ناخوش یا بگومد ممنوعیت اس فعل در شرع است اما شرع برائے اونیت بلکہ برائے دیگران مستند بہ  
ادھر لقیقت سے نہ شریعت پس اُن وقت کافر مطلق ہی شود ہر شہادت ایمان کہ دراد موجود  
یا شد بر باد گردود در غضب الہی گرفتاری شود۔ اعاذنا اللہ و سائر المسلمین من غضب اللہ  
و غضب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ و سلم

نہ دیکر کافر جانتا اور اسکے ساتھ مجروحان باقوں کے صادر ہونے کے جو سوالی میں درج ہیں کفار کے جیسا معاملہ  
کرنا جائز نہیں ہے اور جو شخص اسکے ساتھ مجروحان افعال مذکورہ کے صادر ہونے کے کفار کے جیسا معاملہ کرے  
وہ گنہگار ہوگا اور جو کچھ رسالہ تقویۃ الایمان میں لکھا گیا ہے اس کی تفصیل یہ ہے کہ جیسا کہ حدیث خریف میں وارد  
ہے کہ ایمان کے نشتر اور کچھ شاخیں ہیں اور تمام شاخوں میں افضل لا الہ الا اللہ ہے اور ادنیٰ اس کا کسی موزنی  
چیز کا راسخ سے در نہ کر دینا ہے اور اسی طرح دوسری روایات میں وارد ہوا ہے کہ جیسا ایمان کا ایک شاخ  
ہے اور اسی طرح متعدد روایات میں وارد ہوا ہے کہ ہر مرد جوان مردی یعنی بلند ہمتی اور حسن اخلاق ایمان کے  
شعبے میں اور حالانکہ اگر دیکھا گیا ہے کہ ان امور میں سے بعض کفار میں بھی پائے جاتے ہیں مثلاً بہت سے کفار صاحب  
حیا و عجم ہوتے ہیں ان میں سے بہت سے خلیق بھی ہوتے ہیں پس بجز اس کافر میں جیسا کہ بیان کے مومن نہیں  
کہہ سکتے ہیں نہ اس کے ساتھ مسلمانوں کا معاملہ کر سکتے ہیں البتہ تنا ضرور جانتا چاہیے کہ حیا و ایمان کا ایک  
شاخ ہے اور نہایت پسندیدہ چیز ہے اللہ تعالیٰ کے نزدیک اگرچہ یہ شخص پسندیدہ نہیں ہے بسنے کہ  
کافر ہے لیکن اس کی یہ عادت پسندیدہ ہے اسی طرح جس وقت کہ شرک ایمان کے بمقابلہ میں ہے تو ضرور  
ہے کہ اس کے بھی ای قدر شاخیں ہوں گی اسی طرح اس کو بجز دینہ خدا کی قسم کھانے کے شرک نہیں کہہ  
سکتے اگرچہ اس کے اس فعل کو افعال شرک سے سمجھنا چاہیے اور اس پر اعتراض زیادہ سے زیادہ کرنا چاہیے  
اور اس فعل کی امانت کرنا چاہیے اور اس کے کرنے والے کی امانت خصوصیت سے کرنی چاہیے کیونکہ ممکن ہے  
کہ جس طرح اس شخص میں یہ شعبہ شرک یہ پایا جاتا ہو بہت سے شعبہ ہائے ایمان بھی موجود ہوں پس وہ سبب  
ایمان کے شعبوں کے اللہ تعالیٰ کے پاس مقبول ہوگا اگرچہ اس کا یہ فعل مردود ہوگا اور اس تفصیل کا یہ خیال رکھنا  
چاہیے کہ یہ اس وقت تک ہے جب تک کہ اس کا کرنے والا شرع شریف کا مقابلہ ملائکہ نہ کیا ہو لیکن اگر وہ  
شریعت محمدی علی صاحبہا افضل الصلوٰۃ و اکل النبیات و الصلیات و الزکیات کی رد کرنے لگے مثلاً کہے کہ  
اس کو شریعت سے کوئی تعلق نہیں یا یہ کہے کہ وہ نفاق کام فرمودہ کرے گا خواہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم ماضی میں

کتبہ محمد اسماعیل مصنف تقویۃ الایمان معنی عنہ  
در شاہجہان آباد محرمہ و داندہم جمادی الاولیٰ سنہ ۱۲۸۷ھ تمام نشد  
جواب: جواب مولانا محمد اسماعیل صاحب کا نہایت صحیح ہے کہ افعال شرک بعض ایسے ہیں

کہ شرک محض ہیں اور بعض ایسے ہیں کہ لوگ ان کو کرتے ہیں اور تاویل ہو سکتی ہے پس پہلی قسم جیسا  
بعدہ بت کو کرنا تاویل و تائید امور سے شرک ہو جاتا ہے اور دوسری قسم کے افعال سے بیکرہ  
گناہ ہوتا ہے۔ خروج عن الاسلام نہیں ہوتا کیونکہ بعض شرک اصل شرک ہے اور بعض کم کر  
بیشرک و دون شریک کہتے ہیں تو دوسرے درجہ کے شرک حقیقتہً شرک نہیں مثلاً قسم بغیر اللہ کو  
شرک فرمایا اور ریا کو شرک فرمایا اور تیسرے بغیر اللہ کو شرک فرمایا چونکہ یہ افعال صورتہً شرک ہیں ان  
کو شرک فرما دیا ہے ان کے کرنے سے شرک جتنی نہیں ہوتا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

رشید

بندہ رشید احمد گنگوہی معنی عنہ

احمد

ایضاً حاشیہ: یا ناراضی یا میرکے کہ اس فعل امانت تو شرع میں ہے بلکہ شرع اس کے لئے نہیں ہے بلکہ  
دوسروں کے لئے ہے۔ اس کا مذہب طریقت ہے نہ کہ شریعت تو اس وقت کہ کافر مطلق ہوگا۔ ایمان  
کے تمام شعبے جماعت میں موجود ہوں گے بر باد ہو جائیں گے۔ اور در غضب الہی میں گرفتار ہوجاتے گا۔  
فتاویٰ عزیزی جلد دوم ص ۱۱۱ سوال: فقیر کے طواف گریوے کو کافر کہا جلتے گا یا نہیں۔

جواب: صلوات اور ادبیات کی قبروں کا طواف کرنا بلاشبہ بدعت ہے اسلئے کہ زمانہ سابق میں نہ تھا لیکن ابھی  
بہکریہ بدعت حرام ہے یا مباح بعض کتب فقہ میں مباح لکھتے ہیں اور صحیح یہ ہے کہ مباح نہیں ہے اسلئے کہ بت  
پرستوں سے مشابہت لازم آتی ہے اس لئے کہ وہ بھی بتوں کے اطراف ہی عمل کرتے ہیں و نیز طواف  
شرع میں محض کعبہ کے لئے وارد ہوا ہے اور بزرگ کی قبر کو کعبہ کے مشابہ کرنا بہتر نہیں ہے۔ لیکن جو شخص یہ  
عمل کرے اس کو کافر کہنا اور دائرہ اسلام سے خارج کرنا بہت ہی بڑا اور غیر پسندیدہ کام ہے اور اسی طرح  
کافر بنانے والے کو کافر بنانا بہت ہی بڑا ہے۔

لے اللہ تعالیٰ ہم کو اور تمام مسلمانوں کو اپنے رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم کے غضب سے پناہ میں رکھے۔



## کتاب تقویتہ الایمان کے متعلق رائے

سوال: کتاب تقویتہ الایمان کی کتاب ہے اس کو اچھا بھٹا اور اس کا درس کرنا اور اسی پر عمل کرنا کیسا ہے اور مولانا محمد اسحق صاحب کو بڑا بھٹا اور ان کو کافر و مردود بتانا اور حقیر بھٹنا کیسا ہے اگر کسی کے ماں باپ نماز جماعت دو غلط سننے کو منع کریں تو اس کو جھوٹے دے یا ان کے کہنے کو رد کرے پھر عاقر کے واسطے دعا کیجئے مجھ کو کوئی دعا تعلیم فرمائیے جس کے دروسے دوسری ہونا اور ہوں اور اللہ تعالیٰ کی محبت دل میں پیدا ہو اور عشق حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نصیب ہو۔ آپ سے اللہ واسطے عرض کرتا ہوں۔ فقط والسلام

جواب: کتاب تقویتہ الایمان نہایت عمدہ اور پکی کتاب اور موجب قوت و اصلاح ایمان کی ہے اور قرآن و حدیث کا مطلب پورا اس میں ہے اس کا مؤلف ایک مقبول بندہ تھا۔ اور مولانا محمد اسحق دہلوی دلی کامل محدث فقیر عمدہ مقبول ہیں حق تعالیٰ کے تھے جو کوئی ان دونوں کو کافر یا بد جانتا ہے وہ خود شیطان ملعون حق تعالیٰ کا ہے اور اگر کسی کا باپ یا والدہ نماز جماعت سے منع کرے یا غلط سننے سے کسی عالم مقبول ستیوں کے منع کرے تو قول والدین کا ہرگز نہ مانے بلکہ ان کاموں کو کرتا رہے اور دفع و سور شیطانی کے واسطے لا حول اور استغفار پڑھا کر۔ فقط والسلام

## تقویتہ الایمان کے بعض جملوں کی تفسیر

سوال: تقویتہ الایمان کے صفحہ ۱۳ میں ہے (یہ یقین جانی لینا چاہیے کہ ہر مخلوق بڑا ہو یا چھوٹا وہ خدا کی شان کے آگے چارے بھی زیادہ ذلیل ہے) اس عبارت کے معنیوں کا کیا مطلب ہے مولانا علیہ الرحمۃ نے کیا مراد دیا ہے۔

جواب: اس عبارت سے مراد حق تعالیٰ کی بے نہایت بڑائی ظاہر کرنا ہے کہ اس کی سب مخلوقات اگرچہ کسی درجہ کی ہو اس سے کچھ مناسبت نہیں رکھتی، کہہ کر ٹوٹا مٹی کا بناوے اگرچہ خوبصورت پسندیدہ ہو اس کو امتیاط سے رکھے مگر توڑنے کا بھی مختار ہے اور کوئی مساوات کسی درجہ سے لوٹے کو کہاں سے نہیں ہوتی۔ پس حق تعالیٰ کی ذات پاک جو خالق محض قدرت سے اس کے ساتھ کیا نسبت و درجہ کسی خلق کا ہو سکتا ہے چار کو شہنشاہ دنیا سے اولاد آدم ہونے میں مناسبت و مساوات ہے اور شہنشاہ و خالق و رازق چار کا ہے تو چار کو تو شہنشاہ سے مساوات

بعض وجوہ سے ہے مگر حق تعالیٰ کیساتھ اس قدر بھی مناسبت کسی کو نہیں کہ کوئی عزت برابری کی نہیں ہو سکتی۔ فخر عالم علیہ السلام باوجودیکہ تمام مخلوق سے برتر و معزز و بے نہایت عزیز ہیں۔ کہ کوئی مثل ان کے نہ ہو نہ ہوگا مگر حق تعالیٰ کی ذات پاک کے مقابل میں وہ بھی بندہ مخلوق میں تو سب حق ہے مگر کم فہم اپنی کچی فہم سے اعتراض یہودہ کر کے شان حق تعالیٰ کو گھٹاتے ہیں اور اس کا نام حب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رکھتے ہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

## تقویتہ الایمان کے مسائل

سوال: تقویتہ الایمان میں کوئی مسئلہ ایسا بھی ہے جو قابل عمل نہیں یا کل اس کے مسائل صحیح اور علماء دین کو مقبول ہیں اور ایک بات یہ مشہور ہے کہ مولوی اسماعیل صاحب شہید نے اپنے انتقال کے وقت بہت سے آدمیوں کے روبرو بعض مسائل تقویتہ الایمان سے توبہ کی ہے آپ نے بھی کسی یہ بات سنی ہے یا محض اقرا ہے اور جو مولانا مرحوم کا مقلد نہ ہو اور ان کو خوش عقیدہ اور بزرگ نہ جانے وہ بدعتی اور فاسق ہے یا نہیں اور مولوی صاحب شہید مقلد تھے یا عامل بالحدیث اور اگر مقلد تھے تو کون سے امام کے حنفی تو شاید نہ ہوں چونکہ شاہ ہے کہ دفع یرین اور آئین بالجمہر کرتے تھے اور اکثر غیر مقلد مولانا موصوف کو عامل بالحدیث بتاتے ہیں اور اسی وجہ سے ان کو زیادہ مانتے ہیں اور انھیں کے قول کو زیادہ سندیں لاتے ہیں بر نسبت اور علماء کے اور انھیں کو اپنے زمانے کا مجتہد بتاتے ہیں حالانکہ اس زمانہ میں اور بہت سے علماء عظام موجود تھے اور انھیں کو اکثر شیعہ پر حضرت مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب رحمۃ اللہ علیہ پر ترجیح دیتے ہیں اور اکثر مسائل حضرت شاہ صاحب کے نہیں مانتے اور ان کے کل مسائل مقبول جانتے ہیں۔ ان باتوں سے تو معلوم ہوتا ہے کہ مولوی اسماعیل صاحب مقلد نہیں تھے۔ عامل بالحدیث تھے۔ اور بعض علماء یہ فرماتے ہیں کہ نہیں مقلد تھے غیر مقلد ہرگز نہیں تھے بعض یہ کہتے ہیں کہ ان کو مرتبہ اجتہاد کا تھا اس دجر سے انھوں نے تقلید نہیں کی اس کا خلاصہ حال جو ہو تحریر فرما دیجئے اور مولوی صاحب کے عقیدے میں اور محمد بن عبد الوہاب کے عقیدہ میں کچھ فرق تھا یا یہ دونوں صاحب ایک ہی مسلک کے ہیں اور حضرت سید صاحب شہید رحمۃ اللہ علیہ کہ جو ان کے مرشد ہیں یہ بھی عالم اور مقلد تھے یا نہیں اور حضرت سید صاحب کے خلفائے میں اور بھی کوئی ان سے زیادہ لائق خلیفہ ہوا یا سب سے زیادہ مرید اور وہی حضرت تھے۔



اور جو مسائل تقویری ایمان میں مختلف ہیں ان پر عمل کرے یا نہ کرے اور مولوی صاحب موصوفیہ سلسلہ صوفیت کے زچنے کی کیا وجہ ہے حالانکہ مولوی صاحب خود سید صاحب سے بیعت ہوئے ہیں اور ان سے بھی آدمی غالباً مرید ہوئے ہوں گے اور مولوی صاحب مجدد علماء میں شمار کئے گئے ہیں یا موصوفیہ میں۔

جواب:- بندہ کے نزدیک سب مسائل اسی کے صحیح ہیں اگرچہ بعض مسائل میں بظاہر تشدد ہے اور توبہ کرنا ان کا بعض مسائل سے محض افتراء اہل بدعت کا ہے اور اگر ان کو بزرگ زمانہ جھوٹے حالات ان کے سن کر تو معذور ہے اور اگر کتاب کے خلاف عقیدہ رکھتا ہے تو وہ مبتدع ناستق ہے اور وہ یہ فرماتے تھے کہ جب تک حدیث صحیح غیر منسوخ ملے اس پر عامل ہوں درنہ الزام حنفی کی رائے کا متقلد ہوں اور سید صاحب کا بھی یہی مشرب تھا اور محمد بن عبد الوہاب کے عقائد کا بھوکو مفصل حال معلوم نہیں اور نہ خلفاء سید صاحب کا اور مولوی اسماعیل صاحب و منظور بدعت میں معروف رہے پھر جہاد میں جا کر شہید ہو گئے سلسلہ بیعت کا کہاں جاری کرتے اور تمام تقویری مسائل پر عمل کرے فقط۔

### تذکیر الاخوان کے عبارت کی تشریح

سوال:- تذکیر الاخوان کے صفحہ ۵ میں ہے کہ فرمایا اللہ صاحب نے سورہ آل عمران میں اور مت ہونان کی طرح جو ملحدہ علیحدہ ہو گئے اور اختلاف کرنے لگے بعد اس کے کہ پہنچ چکے ان کو صاف حکم اور ان کے واسطے بڑا عذاب ہے جس دن سفید ہوں گے بعض منہ اور سیاہ ہوں گے بعض منہ سودہ سیاہ ہونے منہ ان کے کیا تم کافر ہو گئے ایمان میں اگر آپ یکم عذاب بد لا اس کفر کرنے کا۔ اس کے نام میں ہے کہ بہت گروہ فرقہ فرقہ ہو گئے چنانچہ یہود و نصاریٰ بہتر بہتر فرقہ ہو گئے اور پھر اس کے تحریر فرماتے ہیں:- "پھر ان میں کوئی قادری کوئی نقشبندی کوئی چشتی ہے الی" اور صفحہ ۷ میں فرماتے ہیں:- "پھر کسی نے خود کو چشتی مقرر کیا کسی نے قادری کسی نے نقشبندی کسی نے سہروردی کسی نے رناعمی ٹھہرایا الی تو اس جگر پر برہنہ واقع ہوتا ہے کہ ان خاندانوں کو ان فرقوں میں شامل جو فرمایا تو اس کی کیا وجہ ہے اور یہ مضمون صحیح ہے یا غلط۔

جواب:- مراد یہ ہے کہ فرقہ فرقہ جدا ہونا باعتبار عقائد و اعمال کے بدعت ہے جیسا درائنق شہ آل عمران آیت ۱۱۵۔

و خوارج عقائد میں اپنے اہلاد سے مختلف ہو گئے ہیں تو اسی طرح اس زمانے کے قادری و چشتی مثلاً اپنے اپنے عقائد جندہ میں اور اعمال ناجائز میں مختلف ہو کر ہر ایک نے خلاف شرع کو اپنا طریقہ مقرر کر لیا ہے کہ اگر عالم ان کو کسی عقیدہ یا طہرہ مبتدع سے یا کسی عمل غیر مشروع سے منع کرے تو کہتے ہیں کہ ہم قادری ہیں ہم کو جس طرح اپنے بزرگوں سے پہنچا اس کو ہی حق جانتے ہیں اور یہ بالکل غلط ہے کیونکہ عقائد و اعمال سب بزرگان دین کے موافق سنت کے تھے ان لوگوں نے احادیث بدعات کیا ہے پس ایسے اہل طریقہ کو وہ مثل بہتر فرتے کے فرماتے ہیں:- نہ ان اہل اللہ لوگوں کو جو ان خاندان کے مقبول تتبع سنت ہیں کیونکہ ان کا کوئی فرقہ سوائے اہل سنت کے نہیں اور کوئی امر طریقہ کا خلاف شرع کے نہیں یہ خود ایک ہی فرقہ ہے فقط نام ہر ایک کا جملہ ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

### مراقبہ کا حکم

سوال:- تصور کرنا اولیاء اللہ کا مراقبہ میں کیسا ہے اور یہ جاننا کہ جب ہم ان کا تصور باندھتے ہیں تو وہ ہمارے پاس موجود ہو جاتے ہیں اور ہم کو معلوم ہو جاتے ہیں ایسا اعتقاد کرنا کیسا ہے۔ جواب:- ایسا تصور درست نہیں۔ اس میں اندیشہ شرک کا ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

### رسول کے علم غیب کا مفقود

سوال:- زید کہتا ہے اللہ تبارک و تعالیٰ نے اپنا کل علم غیب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو عطا فرمادیا تھا اور اب بھی آپ مخلوق کے ہر ایک حال ظاہر و باطن خیر و شر سے بخوبی واقف ہیں۔ یہاں تک کہ پھر کے پرہانے کا بھی آپ کو علم ہو جاتا ہے اور ہر ایک کا آواز خواہ وہ مشرق میں ہو یا مغرب میں بذات خود سن لیتے ہیں پس یہ عقیدہ کیسا ہے اور ایسا عقیدہ رکھنے والا مذہب احتیاج اور کتب مقبرہ حنیفہ کی رو سے مسلمان رہا یا کافر مشرک ہو گیا۔

جواب:- جو شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے علم غیب ہونے کا مفقود ہے سادات حنیفہ کے نزدیک قطعاً مشرک و کافر ہے۔ صاحب بحر الرائق کتاب النکاح میں صاف تحریر فرماتا ہے: "اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تمام علم کیسے ہونے کا اعتقاد کیا اس کے کفر پر سب کا اجماع ہے۔"



فرماتے ہیں کہ جو کوئی نکاح کے شاہدین اللہ اور رسول اللہ مقرر کرے اور اعتقاد پر کرے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عالم غیب میں وہ یقیناً کافر ہے اور مشرک تو اسی کو کہتے ہیں کہ کسی مخلوق کو اللہ تبارک و تعالیٰ کے ساتھ کسی وصف ذاتی مثل علم کے اور قدرت کے یا جہاد سے ترکیب کرے کہ اسی واسطے کہ اشراک فی الذات یعنی تقدیر کا قائل تو بہت ہی کم ہوا ہو گا شافی ردالمحتار کی کتاب الامتداد میں صاف طور پر ایسے عقیدہ رکھنے والے کی تکفیر کی ہے اور یہ جو کہتے ہیں کہ علم الغیب بجمیع اشیاء آنحضرت کو ذاتی نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کا عطا کیا ہوا ہے سو محض باطل اور خرافات میں سے ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو عشرت میں بھی بعض لوگوں میں قابل سقی ماد کوثر ہونے کا احتمال ہو گا اور باری تعالیٰ کی طرف سے ارشاد ہو گا۔ انک لا تدری ما احدا ثوابک اخرج البخاری الحدیث فقط

الجواب صحیح۔ اصحاب الجیب عزیر الرحمن معنی عنہ دوکل علی معنی مدرس عالیہ دیوبند

اصحاب من اجاب محمد ریاض الدین معنی عنہ العزیز الرحمن مدرس مدرسہ اسلامیہ میرٹھ

ناظر حسن دیوبندی بندہ محمود معنی عنہ الجواب صحیح خلیل احمد معنی عنہ خیل احمد

محمد ناظر حسن ابو عاقبت مدرس آدل مدرسہ عالیہ دیوبند مدرس آدل مدرسہ

محمود گردان مظاہر العلوم سہانپور

الجواب صواب ہذا ہو الحق وما قابلہ الحق الجواب صحیح محمد اسحاق

عبدالمومن مدرس مدرسہ میرٹھ الاغضال اسمہ احمد معنی عنہ مدرس مدرسہ میرٹھ

الجواب صحیح خاکسار احمد حسن الحسینی

سراج احمد معنی عنہ میرٹھ الامرہ ہوی فقرہ اسمہ احمد

علم غیب شاہد حق تعالیٰ کا ہے اس لفظ کو کسی تاویل سے دوسرے پر اطلاق کرنا ایہام شرک سے خالی نہیں۔ کتبہ الاحقر رشید احمد گنگوہی معنی عنہ

ملفوظات

۱۱ علم دین کے برابر کوئی چیز نہیں۔ اگر کسی کو نصیب ہو جاوے جہاں تک ہو کوشش کرے

۱۲ آپ نہیں جانتے کہ انہوں نے آپ کے بعد کیا بدعتیں نکالیں۔ (بخاری)

پڑھو سب وظائف درست ہیں مگر وظیفہ یا شیخ عبد القادر کا بندہ اچھا نہیں جانتا۔ اس کو ترک کر دو اور طالب علمی میں اگر وظائف پڑھو گے تو سبق کس طرح یاد ہو گا اگر پڑھنے کے واسطے اوراد کو موقوف کر دو تو بہتر ہے بعد فراغت قدر ضروری علم کے شروع کر دینا اور ذہن و حافظہ جیسا خدا نے تعالیٰ نے کسی کا بنا دیا میں گیا اب اس کی کنشائش اس کے ہی اختیار میں ہے پانی کا بہت پینا اور ماش کی دال اور غلیظ اشیاء کا کھانا مضر ہے بندہ بھی آپ کو عام میں شریک کرتا ہے اور ذہن کے واسطے سورۃ فاتحہ کو اکیس بار پانی پر دم کر کے پی لیا کر و نقطہ و السلام

۲۱ اشیاء اللہ کا پڑھنا کسی وجہ سے جائز نہیں۔ اگر شیخ قدس سرہ کو عالم الغیب و مقرب منقل جان کہتا ہے تو خود شرک محض ہے بقول تعالیٰ وعندہ مقاصم الغیب لا یعلمہا

الافہو الا یہ و دیگر نصوص قال فی البزازیہ وغیرہا من الفتاوی من قال ان

ارواح المشائخ حاضرة تعلو کفرو من ظن ان المعیت یتصرف فی الامور ما دونہ اللہ

واعتقد بہ کفر کذا فی البحر الرائق انتھی من مائتہ المسائل اور جو یہ عقیدہ نہیں تو بھی

ناجائز ہے کیونکہ اس صورت میں گویہ نہ شرک نہ ہو مگر مشابہ شرک ہے اور جو لفظ مرہم معنی

شرک ہو اس کا بولنا بھی ناروا ہے لقولہ تعالیٰ۔ لا تقولوا راعنا و قولوا انظرونا اور بقولہ

علیہ السلام لا تقولوا ما شاء اللہ و ما شاء فلان ولكن قولوا ما شاء اللہ ثم شاء فلان الحدیث

حالانکہ صحابہ کی نیت میں کوئی معنی قبیح نہ تھے مگر بسبب مشابہت اور مرہم معنی قبیح کے یہ الفاظ

ممنوع ہو گئے پھر عوام اس سے درطن شرک و گناہ میں مبتلا ہوتے ہیں تغیر غریزی میں بیان و جرح

شرک میں لکھا ہے اذ بحمدہ اللہ کسائیکہ ذکر دیگر انرا با خدا تعالیٰ ہمسری کنند۔ و اذ بحمدہ اللہ کسائیکہ

در دفع بلاد گیراں را می خوانند و ہم چنین در تحصیل منافع بدیگران رجوع می نمایند بالا استقلال و آنکہ

لہ اللہ تعالیٰ کے اس قول کا بناء پر کہ اسی کے پاس غیب کی چابیاں ہیں کہ جنکو اللہ تعالیٰ کے سوا کرتی نہیں جانتا۔ بزاز

وغیرہ فتاویٰ کے کتابوں میں ہے کہ جس نے کہا کہ شائع کی ارواح حاضر ہیں اور وہ سب کچھ جانتی ہیں تو کافر ہو جائیگا اور

جس نے کہا کہ کسبت اللہ کے سوا خود بھی امور میں متصرف ہے اور اسکا اعتقاد رکھے تو وہ کافر ہو جائیگا بخاری میں

اک طرح ہے (فاتر مسائل) کہ اللہ تعالیٰ کے اس قول کی وجہ کہ رافضیہ کہہ چکے انظرنا کہو۔ سب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد

کہ بناء پر کہ اس طرح کہہ کر "اللہ چاہے پھر وہ چاہے" (حدیث)



توسل یا دیگران نمایندگان ظاہر ہے کہ دعوت اس کلام کی داخل ہر دو قسم میں ہے کیونکہ غرضی اس سے دفع بلا و جلب منافی ہے یا مثل ذکر اللہ تعالیٰ اس سے تحصیل برکات و تقرب مقصود ہے یا بوجہ ترک کے اس کو تکرار کرتے ہیں یا کسی کے توسل سے دعا کرنا درست ہے مگر یہ صورت توسل کی ہرگز نہیں بلکہ دعا و استغاثہ ہے۔ عجیب صاحب کو شبہ واقع ہوا کہ دعا کو توسل سمجھ گئے توسل کی صورت یہ ہے یا اللہ بجاہ شیخ عبدالقادر شیشا۔ نیز کہ خود شیخ سے طلب کرے بعینہ دعا یا شیخ اعظمی شیشا فرمے کہ خود شیخ سے طلب کرے بعینہ دعا یا شیخ اعظمی شیشا توسل کسی طرح ہو سکتا ہے معنی لفظ شیشا اللہ کا مہم سنی شرک کو ہے کیونکہ اس کے معنی یہ بھی ہو سکتے کہ کچھ جی تعالیٰ کو دے۔ اس واسطے کہ لفظ لام کا معنی لپڑا آتا ہے۔ یہ معنی تو اشد شرک ہیں دوسرے معنی یہ ہیں کہ کچھ کو بوجہ اللہ تعالیٰ کے کچھ دوسو اس معنی میں اگر مستقل معنی شیخ کو جانتا ہے تو بھی شرک ہوا۔ جو باذن اللہ معنی بجا تو اس کی توجیہ وہ ہے جو تفسیر غزالی سے عجیب نے نقل کیا۔ جس کا مطلب یہ ہے کہ بعض اولیاء کو حق تعالیٰ اگر تکیل و ارشاد خلق بناتا ہے کہ اس کے ذریعہ سے باذن اللہ مطالب برآمد ہوتے ہیں ان کو اولیاء خود متعرف و متعل بنے ہیں اور ظاہر ہے کہ جب وہ اگر ٹھہرے تو اگرچہ بظاہر حاجت روائی تو بذریعہ آکر ہوتی ہے مگر خود آکر سے بھی دعا و استغاثت طلب کرنا شرک ہے پس ایسی صورت میں متعرف حقیقی کو چھوڑ کر اسے طلب کرنا بھی خالی از مشابہت شرک نہیں۔ دعا و دعا کرنا دوسری شے ہے کہ مادی کے علم و تعریف کو چاہتا ہے اور ذریعہ ہونا اور امر ہے کہ ذریعہ کا واسطہ اور مقبول ہونا بدہ گاہ فیاض اس سے استفادہ ہوتا ہے شتان چہما شلاً نور بواسطہ شمس کے آتا ہے مگر غلب نور شمس سے شرک ہے نہ کسی کو کرنا جی بر علم و تعریف مادی کے ہے پس اس عبارت غزالی سے جواز نہ دیا کا کیونکہ مفہوم ہوا غایت تعجب ہے کہ اگر گاہے اولیاء کو بطور کشف باذن اللہ تعالیٰ کچھ معلوم ہو جاوے تو اس سے ہر وقت باستقلال علم و تعریف کا ہونا کہاں سے لازم آتا ہے پس ایسی و محرم بہر حال یا شرک جلی یا خفی یا لغو شایہت بشرک ہو کر حرام و ناجائز ہو دے گی۔ کسی دوسرے جواز کا شائبہ اس میں نہیں ہو سکتا۔ اب استدلال تعجب کا حال سنو کہ پڑھنا اس نے محمد اللہ کے وہ لوگ ہیں جو ذکر میں دوسروں کو اللہ تعالیٰ کا ہر نہایت ہیں اور محمد اللہ کے وہ لوگ ہیں جو بلا کے دفع کرنے کے لئے لوگوں کو پکارتے ہیں اور اسی طرح نفع کے حاصل کرتے ہیں دوسروں کا طرف مستقل رجوع کرتے ہیں نہ کہ وہ اپنی مدد مردوں کو ذریعہ قرار دیتے ہیں۔

کلام کا بطور توسل جائز فرماتے ہیں حالانکہ توسل کی کوئی صورت نہیں۔ کما ترادہ شاہ ولی اللہ صاحب نے طریقہ بعض جلیانہ کا بیان کیا ہے اس سے اجازت و مشرعییت کا فہم غرض غفلت ہے اور حکم ہے اور شاہ عبدالعزیز صاحب کی عبارت کا مطلب خود واضح ہو گیا کہ نہ کہ ہرگز جائز نہیں فرماتے بلکہ شرک کہتے ہیں اور جو وہ فرماتے ہیں اس سے جواز نہ دیا طلب ہرگز مستفاد نہیں ہو سکتا۔ علی ہذا تفسیر مظہری کا مطلب بھی یہی ہے کہ نہ دعا و استغاثت اولیاء سے نہ نیات میں رد ہے نہ بعد موت اور جو صاحب غزالیہ کی عبارت عجیب نے نقل کی ہے کہ یا شیخ عبدالقادر یہ نہ ہوندا و اذا اصیبت الیہ شیئا اللہ فہو طلب شیء انکوا اللہ تعالیٰ فالملحوب بجزو جب تک اس کے سابق لاحق کا حال معلوم نہ ہو اس پر حکم نہیں ہو سکتا۔ سلنا اگر اس کی مراد یہی ہے جو عجیب نقل کرتے ہیں تو فتویٰ اس کا مردود ہے نصوص قطعیہ در روایات فقہا معتبرین سے جیسا کہ سابق لکھا گیا کہ نہ غیر اللہ بہر حال ناجائز ہے اور شیشا اللہ کے معنی مہم شرک ہیں اگرچہ نیت داعی کی تفسیر معانی کی نہ ہوتا ہم درست نہیں یہ درجہ حرمت اس کلام کی ہے اگرچہ موجب حرمت عجیب صاحب کو معلوم نہ ہوا مگر نصوص در روایات سے ہم ثابت کر چکے ہیں جو فتویٰ خلاف نصوص در روایات مجملہ کے ہو وہ قطعاً مردود ہر گاہ اللہ تعالیٰ اعلم۔

یہ دیکھنے والا اس جملہ کا تقریباً اور شہرت دینے والا اس کے جواز کا اعتقاد آتم بلکہ شرک ہے نہ اس کی حجت اللہ ابالغہ مؤلفہ شاہ ولی اللہ صاحب دہلوی صفحہ ۲۱ میں موجود ہے۔ قال ومنہا ای من مظان الشریک انہم کانوا یستعینون بنیر اللہ فی حوائجہم من شفاء المریض و غناء الفقیر و یبذرون لہم یتوقعون ان یجاء مفاصدہم یتلک الذور و یتلون اسماءہم و رجاء بیکر کتھا فواجب اللہ علیہم ان یقولوا فی صلواتہم یا لک نعبد و یا لک نستعین و قال اللہ تعالیٰ فلا تدعوا مع اللہ احداً و لیس المراد من الدعاء العبادة کما قالہ بعض المعنویین بل مراد الاستعانة بقولہ تعالیٰ بلایا لا تدعون فی کشف ما تدعون لہ و تدعوا لہ اللہ صاحب نے بھی اس معنی کو مراد لے لیا شیخ عبدالقادر تودہ نے اسے درج کیا اسکی طرف شیشا اللہ کی افادت کی جائے تو وہ کسی چیز کا طلب کرنا ہے اللہ تعالیٰ کے پاس اگر اہم ظاہر کرنے کیلئے تو حرمت کا موجب کیا ہے۔



ارشاد الطالین میں ذکر کیا ہے۔

مسئلہ :- اپنے جہال میگویند یا شیخ عبد القادر جیلانی شیشا اللہ یا خواجہ شمس الدین ترک پانی  
شیشا اللہ جانتے نیست شرک و کفر است حق تعالیٰ فرماید والذین تدعون من دون الله  
عباد امثالکم انتھلی اور اسی طرح شاہ عبدالعزیز صاحب کی تقریر بھی بعض حواشی میں ملتے  
اسی مضمون پر دل ہے۔ میگویند۔

اسی تم اپنے مقصد کے واسطے جیسا اللہ و نعم الوکیل یا تسویا پر ٹھہرا کر خواہ ایک جلسہ میں خواہ  
متفرق جلسات میں کوئی قید اور کوئی پرہیز اس میں نہیں مذقت مقرر ہے فقط۔ مرزا حفیظ اللہ بیگ  
صاحب سلمہ بعد سلام سنون مطالبہ فرماید وہ استغاثت جو کفر ہے وہ یہ ہے کہ تم میرا کام کر دو  
اور یہ کہ دعا کر دو میرا کام حق تعالیٰ کر دیوے کفر نہیں مگر جو منکر سماعت میں وہ منع کرتے ہیں بسبب  
لعو ہونے کے اور علم ثبوت کے سنت سے اور مجوزین جائز کہتے ہیں بسبب سماعت کے ثبوت کے انکے  
نزدیک اور ثبوت اس کی اصل کے پس یہ مسئلہ مختلف تھا ہے فقط

(۳۱) احتمال معصیت یہ ہے کہ اس کو سماع جانے لہذا خوف اس پر عذاب کا مطلقاً جائز ہے  
بلکہ جائز جانے زیر کر دل میں غیر جائز جان کر کچھ اندیشہ غالب نہ ہو یا اس قدر علم ہو کہ یہ فعل اچھا  
نہیں یہ بھی احتمال نہیں اور احتمال بھی اس معصیت کا کفر ہے کہ ثبوت معصیت کا نص قطعی  
النبوت قطعی الدلالة سے ہو اور حرمت بھی اس کی بعینہ ہو نہ بغیرہ اور اگر ان قیود سے کوئی مرتفع ہو  
لے اور فرمایا اور اسی سے بھی شرک کے مواقع گمان میں ہے کہ وہ غیر اللہ سے اپنی حاجتوں میں جیسے مریض کی شفا  
اور نیکو کے غنا کے لئے مدد مانگتے تھے اور ان کیلئے تندر مانتے تھے اور ان تندر سے اپنے مقاصد کے پورا ہونے کا امید  
رکھتے تھے اور ان کے ناموں کی تلاوت کرتے تھے اس کی برکت کی امید سے تو اللہ تعالیٰ نے ان پر واجب کر دیا کہ اپنی  
فرازدوں میں اس طرح کہیں کہ تم تیری ہی عبادت کرتے ہو اور تجھ ہی مدد مانگتے ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ  
"اللہ کے ساتھ کسی کو نہ پکارو" اور دوسرے مراد عبادت نہیں ہے جیسا کہ بعض مفسرین نے کہا بلکہ اس سے مراد مدد مانگنا  
ہے اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی بناء پر کہ "بلکہ تم ہی کو پکارتے ہو تو پھر وہ تم کو کھول دیتا ہے وہ چیز جو تم مانگتے ہو"  
لہذا یہ جونا دان کہتا ہے یا شیخ عبد القادر جیلانی شیشا اللہ یا خواجہ شمس الدین ترک پانی ہی شیشا اللہ جائز نہیں ہے شرک  
و کفر ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے اور جن لوگوں کو تم اللہ کو چھوڑ کر پکارتے ہو وہ تمہارے ہی جیسے بندے ہیں۔

جادے گی تو کفر نہ ہو گا۔ لہذا کم ایسے لوگ ہو دیں گے جو کفر کے درجہ کو پہنچیں گے فقط اور زینت  
سے خورج جو ممنوع ہوا ہے تو رفع فتنہ کے واسطے ہے اگر فتنہ کا محل ہے تو ہر حال خورج ممنوع  
ہے خواہ یا ذن زورج ہو خواہ بلا ذن اور جو فتنہ کا محل دانہ لیشہ نہیں تو ہر حال درست ہے اگر  
بازن ہے اور بد ذن اور خورج درست نہیں پس اس پر اسی مدار جو از عدم جواز کا ہے فقط  
واللہ تعالیٰ اعلم والسلام۔

(۵) در میان عیدین کے نکاح کرنا سنت اور موجب برکت کا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کا نکاح حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے شوال میں ہوا اور حضرت عائشہ رضی اللہ  
تعالیٰ عنہا اپنے عزیزوں کا نکاح شوال میں کراتی تھیں پس اس نکاح کو منحوس جاننا جہل و فسق  
ہے اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مخالفت اور عداوت ہے ایسے اقوال سے توہر  
کرنی چاہیے ورنہ فعل سنت کے بڑا جاننے سے کافر ہو جاوے گا اور ایسا قول سخت احمق جاہل  
کیا کا ہے۔ عالم ایسی بات نہیں کہتا واللہ تعالیٰ اعلم۔



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## کتاب العقائد

### اللہ تعالیٰ کی طرف جھوٹ کی نسبت

سوال :- ذات باری تعالیٰ عز و جل کو صوفی بھفت کذب ہے یا نہیں اور خدا نے تعالیٰ بھڑ بولتا ہے یا نہیں اور جو شخص خدا نے تعالیٰ کو یہ کہے کہ وہ جھوٹ بولتا ہے وہ کیا ہے۔  
جواب :- ذات پاک حق تعالیٰ جل جلالہ کی پاک و منزہ ہے اس سے کہ منصف بھفت کذب کیا جاوے معاذ اللہ تعالیٰ اس کے کام میں ہرگز ہرگز شائبہ کذب کا نہیں ہے۔ قال اللہ تعالیٰ ومن اصدق من اللہ قیلاً جو شخص حق تعالیٰ کی نسبت یہ عقیدہ رکھے یا زبان سے کہے کہ وہ کذب بولتا ہے وہ قطعاً کافر ہے اور مخالف قرآن اور حدیث کا اور اجماع امت کا ہے وہ ہرگز مومن نہیں تعالیٰ عما یقول الظالمون علواً کبیراً البتہ عقیدہ اہل ایمان کا سب کہے کہ خدا نے تعالیٰ نے مثل فرعون و ہامان و ابلیس کو قرآن میں جہنمی ہونے کا ارشاد فرمایا ہے وہ حکم قطعی ہے اس کے خلاف ہرگز ہرگز نہ کرے گا۔ مگر وہ تعالیٰ قادر ہے اس بات پر کہ ان کو جنت دے دیوے عاجز نہیں ہو گیا قادر ہے اگرچہ ایسا اپنے اختیار سے نہ کرے گا۔ قال اللہ تعالیٰ ولوشئنا لایتینا کل نفس ہذا ولکن حق القول منی و مدثن جہنم من اللہ تعالیٰ لایرید ہذا عقیدہ تمام علماء امت کا ہے چنانچہ بیضاوی میں تحت تفسیر قولہ تعالیٰ

سَلَّمَ اللہ تعالیٰ ارشاد فرمایا کہ اللہ سے بڑھ کر کوئی نہ کہنے والا کوئی ہے۔ سَلَّمَ اللہ تعالیٰ اس کلام سے جو خدا کے لئے ہیں پاک ہے اور بہت پاک۔ سَلَّمَ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اور اگر ہم چاہیں تو ہر نفس کو ہدایت دے دیں لیکن میری طرف سے قول ثابت ہو گیا کہ میں جہنم کو تمام ہیں دانس سے بھر دوں گا۔ سَلَّمَ جو چاہے کرنے والا۔

کھتا ہے کہ عدم غفران شرک کا مقتضی و عید کا ہے ورنہ کوئی استناع ذاتی نہیں اور یہ ہے عبارت اس کی عدم غفران الشرک مقتضی الوعد فلا استناع فیہ لذاتہ واللہ اعلم بالصواب اللہ کی طرف بالفعل جھوٹ کی نسبت

سوال :- بسم اللہ الرحمن الرحیم نعمدہ ونصلی علی رسولہ الکریم ما قولکم واللہ فضلکم فی ان اللہ تعالیٰ هل یتصف بصفة الکذب امر لا یؤمن یعقداً انہ یلکذب کیف حکمہ افتونا ما جورین

جواب :- ان اللہ تعالیٰ مثلاً من ان یتصف بصفة الکذب ولیست فی کلامہ شائبۃ الکذب ایذاً کما قال اللہ تعالیٰ ومن اصدق من اللہ قیلاً ومن یعقداً یقولون بانہ تعالیٰ یلکذب فہو کافر ملعون قطعاً ومخالف الکتب والسنة واجماع الامة تعالیٰ اللہ عما یقول الظالمون علواً کبیراً۔ نعم اعتقاد اہل ایمان ان ما قال اللہ تعالیٰ فی القرآن فی ذرعون و ہامان و ابلیس انہم جہنمیون فہو حکم قطعی ان یقل خلافتہ ابداً لکنہ تعالیٰ قادر علی ان یدخل الجنة ولیس بعاجز عن ذلک ولا یفعل ہذا مع اختیارہ قال اللہ تعالیٰ ولوشئنا لایتینا کل نفس ہذا ولکن حق القول منی و مدثن جہنم من الجنة والناس اجمعین فیتبین من ہذا الایۃ انہ تعالیٰ لورثاء لجماعہم کلہم مومنین ولکنہ لا یخالف ما قال وقل ذلک بالاختیار لا بالاضطرار و ہو فاعل مختار فعال لعل لایرید ہذا عقیدہ جمیع علماء الامۃ کما قال البیضاوی تحت تفسیر قولہ تعالیٰ ان تغفر لہم الغم وعدم غفران الشرک مقتضی الوعد فلا استناع فیہ لذاتہ واللہ تعالیٰ اعلم

اگر قرآن کو بخش دے۔ سَلَّمَ اور شرک کا معاف نہ ہر نادو عید کا مقتضی ہے لہذا اس میں اس کی ذات کے لئے اعتناع نہیں۔ سَلَّمَ آپ کا کیا قول ہے آپ کی نصیحت ہمیشہ باقی رہے اس بات میں کہ کیا اللہ تعالیٰ صفت کذب سے منصف ہو سکتا ہے یا نہیں اور جو یہ اعتقاد رکھے کہ وہ جھوٹ کر سکتا ہے تو اس کا کیا حکم ہے تو کوئی بیچنے ابرو حاصل کیجئے۔



بالصواب لے کئے، الاحقر رشید احمد گنگوہی مبنی عن  
خلافتہ تصحیح علماء مکہ مکرمہ زاد اللہ شرفہ

الحمد لمن هربه حقيق ومنه امتد العون والتوفيق ما اجاب به العلامة رشيد  
احمد المذكور هو الحق الذي لا يحصى عنده وصلى الله على النبيين وعلى اله وصحبه  
وسلم امر برقمه خادمه الشريفة راجي اللطف الخفي محمد صالح بن المرحوم  
صديق كمال الحنفى مفتي المكرمة حاله كان الله لهما راقدا المرتضى من ربه  
كمال النيل محمد سعيد بن محمد يابيل مفتي الشافعية بمكة المحمية غفر الله  
له ولوالديه ومثانيه وجميع المسلمين الراجي العفو عن ذهاب طبعه محمد  
عابد بن المرحوم الشيخ حسين المالكي ببلدة الله المحمية مصلية مسلما هذا وما  
اجاب به العلامة رشيد احمد في الكفاية وعليه المعول بل الحق الذي لا يحصى عنه  
رقمه الخبير خلف بن ابراهيم خادمه الرضا ببلدة بمكة المشرفة حاله احمد اعطيا  
له ترجمه به شك كذا قال صفت كذب من تصفهم من منزه به اور اس کے کلام میں جو کچھ کا شائبہ ہو  
نہیں ہے کہ خود اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے اور اللہ تعالیٰ سے بڑھ کر کچھ کون ہے اور جو شخص کریم افتخار رکھے اور زبان  
کے کہ اللہ تعالیٰ جو کچھ کہتا ہے تو وہ قطعی کافر و ملعون ہے اور کتاب و سنت و اجماع امت کے خلاف ہے اللہ تعالیٰ پاک  
ہے اس بات سے جو ظالم کہتے ہیں انتہائی پاک ہے ہاں اہل ایمان کا افتقاد اس بارے میں کہ جو کچھ اللہ تعالیٰ نے فرمایا  
ہاں ہاں الہی کے بارے میں قرآن میں فرمایا ہے کہ وہ جہنمی ہے وہ حکم قطعی ہے اس کے خلاف وہ کہیں نہ فرمائیگا۔  
لیکن اس کے ساتھ یہ بھی ہے کہ وہ ذات پاک اس پر تادیر ہے ان کو جنت میں داخل کر دے اور وہ اس کا جز  
نہیں ہے لیکن باوجود اختیار کے وہ ایسا نہ کرے گا ارشاد الہی ہے اور اگر ہم چاہیں تو ہر نفس کو اس کی ہدایت دے  
لیکن ہر قول صحیح ہے کہ میں جہنم کو جس دافس سب بھروں گا۔ تو اس آیت سے ظاہر ہوا کہ وہ ذات پاک اگر  
چاہے تو سب کو مرگ بنادے لیکن وہ خلاف اپنے قول کے نہ کرے گا اور یہ سب اختیار سے ہے نہ کہ مجبوری  
سے اور وہ غافل مختار ہے جو چاہے کہتا ہے یہ عقیدہ تمام علماء امت کا ہے جیسا کہ بیضاوی نے اس  
آیت کی تفسیر کے تحت کہا ہے ان تخلص تسفوسا (اگر تو ان کو بخش دے) اور شرک کا نہ تحت جانا عید کا  
مقتضی ہے تو اس میں اس کے ذات کے لئے کوئی مشابہ نہیں ہے۔

نقل خط حضرت سیدنا حاجی امداد اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ مہاجر مکہ مکرمہ زاد اللہ  
شرفہ در مسئلہ امکان کذب بر رفع شبهات مولوی نذیر احمد خان صاحب امپوری  
اشہد (براہین قاطعہ میں لکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ سے کذب ممکن ہے اس مسئلہ کی وجہ سے کتب الہیہ  
میں احتمال جھوٹ کا پیدا ہو سکتا ہے یعنی غیابین کہہ سکتے ہیں کہ شاید قرآن ہی جھوٹا ہے اور اس کے  
احکام ہی غلط ہیں اور براہین قاطعہ کی اس تحریر کی وجہ سے بہت لوگ گمراہ ہو گئے۔ از فقیر امداد  
اللہ جنتی نادر قی مبنی اللہ عنہ خدمت مولوی نذیر احمد خان صاحب بعد سلام تحیہ اسلام آنکھ  
آپ کا خط آیا مضمون سے مطلع ہوا ہر چند کہ بعض وجوہ سے عزم تحریر جواب نہ تھا مگر بغرض  
اصلاح اور ترویج مطلب براہین قاطعہ بالاختصار کچھ لکھا جاتا ہے شاید اللہ تعالیٰ نفع پہنچا دے  
ان اکبریا إلا اللہ لا شریک لہ ما استخفک و ما اقر فی حق رآلہ بالذکر

جواب ۱۔ واضح ہو کہ امکان کذب کے جو معنی آپ نے مجھے ہیں وہ تو بالاتفاق مردود ہیں یعنی  
اللہ تعالیٰ کی طرف وقوع کذب کا قائل ہونا باطل ہے اور خلاف ہے نص صریح دَعَا اَصْدَق  
مِنَ اللّٰهِ حَيْثَا دَلَّ اللّٰهُ كَيْفَ تَلْعَفُ الْعِيَادَةُ وغیرہ آیات کے وہ ذات پاک مقدس ہے شائبہ  
نقص کذب وغیرہ سے۔ ہاں خلاف علماء کا جو دربارہ وقوع و عدم وقوع خلاف دعوہ ہے جس کو  
صاحب براہین قاطعہ نے تحریر کیا ہے۔ وہ دراصل کذب نہیں صورت کذب ہے اسکی تحقیق میں  
ظن ہے الحاصل امکان کذب سے مراد دخول کذب تحت قدرت باری تعالیٰ ہے یعنی اللہ تعالیٰ  
نے جو وہ دعوہ فرمایا ہے اس کے خلاف پر تادیر ہے اگرچہ وقوع اس کا نہ ہوا امکان کو وقوع لازم  
نہیں بلکہ ہو سکتا ہے کہ کوئی شے ممکن بالذات ہو اور کسی وجہ خارجی سے اس کو استحالة لاحق ہو اور  
چنانچہ اہل عقل پر مبنی نہیں پس مذہب سید مسیح تحقیق اہل اسلام و صوفیائے کرام و علماء و عظام کا اس  
مطلب پر ہے کہ کذاب داخل تحت قدرت باری تعالیٰ ہے پس جو شبهات آپ نے وقوع کذب  
پر متعارف کئے تھے وہ مندرجہ ہو گئے کیونکہ وقوع کا کوئی قائل نہیں یہ مسئلہ دینی ہے عوام کے سامنے  
ریان کرنے کا نہیں اس کی حقیقت کے ادراک سے اکثر انباء زمان تباہ ہیں۔ آیات و احادیث کثیرہ  
سے یہ مسئلہ ثابت ہے ایک ایک مثال قرآن و حدیث کی کہی جاتی ہے ایک جگہ ارشاد جناب باری تعالیٰ  
اللہ اور اللہ تعالیٰ سے بڑھ کر کچھ کہنے والا کون ہے اور اللہ تعالیٰ وعدے کے خلاف نہیں فرماتا سہہ ہر دیکھے کہ اللہ  
تعالیٰ تادیر ہے اس بات پر کہ تم پر عذاب بھیجے۔



دائیدہ اللہ تعالیٰ کے بتلانے سے معلوم ہوسے بطور کشف اور خواب اور وحی اور انہما کے اور بعضے وقت میں احوال اس چیز کا کہ زمین و آسمان میں ہے معلوم ہوا اور اب بھی سلام اور درود امت کی طرف سے دور دور سے فرشتے حضرت کی خدمت میں لے جاتے ہیں لیکن علم محیط کل شے کا حضرت کو حاصل نہیں ہے بلکہ علم جس چیز کا جس وقت کہ اللہ تعالیٰ نے چاہا بخشا اور ایک شخص مثلاً عمر و کہتا ہے کہ علم دائمی کل شے کا حضرت کو حاصل ہے اللہ کا بخشا ہوا اور حضرت ہمیشہ ہر جگہ ناظر اور حاضر اور ہر چیز کا احوال ہر وقت حضرت جانتے ہیں آیا ان دونوں قولوں میں کسی کا قول حق اور صحیح ہے اور کس کا قول باطل اور کفر ہے۔

جواب :- علم اللہ تعالیٰ کا انہی اور باری اور محیط کل شے کا ہے اور اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے اور اس طرح علم اور قدرت خاصہ حق تعالیٰ کا ہے کسی دوسرے کو اس میں شریک کرنا خواہ نیا ہو خواہ دلی ہو اور اس بات پر اعتقاد رکھنا شرک ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کی ذات اور عبادت میں اور کو شریک کرنا ہاں بعضے وقائع گشت اور حوادث آئندہ کا احوال اسکے بندگان خاص کو اللہ کے بتلانے سے حاصل ہوتا ہے سواں طرح کا علم حضرت ذات مقدس میں سب سے کامل تر ہے نہ کہ مانند علم خدا تعالیٰ کے ہوسے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ۔ قل لا اقول لکم عندی خزائن اللہ ولا اعلم الغیب الا یہ پس جو زید کہتا ہے وہ حق ہے اور عمر و جو کہتا ہے باطل ہے فقط محمد صدیق حررہ المسکین محمد صدیق الدین دہلوی

الجواب صحیح ۔ بعضے شخص کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو آخر عمر میں کل غیب قایت فرماتے ہیں صویر بات محض غلط ہے حدیث شریف سے ثابت ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم قیامت کے دن اپنی امت کو تین نشانوں سے پہچانیں گے ایک تو نورانیت اعضاء و منوں سے دوسرے ہاتھ ہاتھ ہونا نامہ اعمال کا اور تیسرے آگے دوڑنا اولاد کا اور قیامت کے دن بعضے شخصوں کو حضرت پہچانیں گے اور فرشتے ان کو دور کریں گے حضرت فرمادیں گے یہ لوگ میرے ہیں فرشتے کہیں گے کہ آپ انہیں جانتے کہ انہوں نے کیا کیا بدعتیں نکالی تھیں چنانچہ پھر حضرت بھی ان سے میزبان ہوں گے۔ مفصل یہ مضمون دریاقت کرنا چاہیے تو مشکوٰۃ شریف میں کتاب الطہارت اور باب المحوضہ مذکور ہے کہ جس نے انہیں کتا کر میرے پاس اللہ کے خزانے میں اور میں علم غیب جانتا ہوں۔

القادر علی ان یبعث علیک خزائنا الایہ و دوسری جگہ ارشاد فرمایا و ما کان اللہ یعذبہم و انت فیہم الایہ آیت تائید میں نفی عذاب کا وعدہ فرمایا اور ظاہر ہے کہ اگر اس کا خلاف ہو تو کذب لازم آئے مگر آیت اولیٰ سے اس کا تحت قدرت باری تعالیٰ داخل ہونا معلوم ہوا پس ثابت ہوا کہ کذب داخل تحت قدرت باری تعالیٰ جل و علی ہے کیوں نہ ہو جو وحی کی شے و قدیر ہوا احادیث کو دیکھئے کہ عشرہ مشرہ مثلاً بالیقین جتنی بار شاد نبوی جو حقیقتہً وحی الہی جل و علی ہے ہر چہ کہ صحابہ کرام جانتے تھے کہ خدا نے پاک مجبور نہیں اس لئے نظر بقدرت و جلال کبریائی ڈرتے رہے بلکہ خود سرور کائنات علیہ و علیٰ آلہ الصلوٰۃ و التسلیمات جن کی شان میں بیعتن ملک اللہ ما تقدس من ذنبک و ما تاخر فرماتے رہے واللہ ما ادری و انا رسول اللہ ما یفعل بی ولا یسکھ و کما قال اللہ تعالیٰ یحق الحق و هو یهدی السبیل یشہ علم غیب الہی

سوال :- علم غیب و صفات رحمان و قدوس جل شانہ مختصہ بجناب باری تعالیٰ کے ہے یا نہ جواب :- علم غیب خاصہ حضرت حق است جل شانہ خاصۃ الشی ما یوجد فیہ و لا یوجد فی غیرہ عقیدہ فقیر میں است غیر غلام فرید بقلم خود سکر کوٹ ٹھٹھن و چاچران ریاست ہمایوں از بندہ رشید احمد عفی عنہ ۔ بندہ کو آپ کے کارڈ کا مضمون معلوم ہوا جو کچھ آپ نے لکھا ہے ۔ درست ہے۔

علم غیب خاصہ حق تعالیٰ ہے اس لفظ کو کسی تاویل سے دوسرے پر اطلاق کرنا ایہا شرک سے خالی نہیں۔

### علم غیب الہی

سوال :- ایک شخص شفا زید کہتا ہے کہ حضرت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو بہت اقوال گذشتہ مذکور ہیں کہ اللہ تعالیٰ قادر ہے اس بات پر کہ تم پر عذاب بھیجے ۔ کہ اور اللہ تعالیٰ ان کو عذاب نہ دیگا جیسا کہ آپ فرمادیں ۔ کہ اور وہ ہر چیز پر قادر ہے ۔ کہ تاکہ اللہ تعالیٰ آپ کے کلمے پچھلے گناہ بخش دے کہ خدا کا قسم میں نہیں جانتا کہ میرے ساتھ کیا جلتے گا اور تمہارے ساتھ کیا حال ہوگا جس اللہ کا رسول ہوں ۔ کہ اللہ تعالیٰ ان کو بھیج کرے اور وہ ان کی ہدایت کرتا ہے ۔ کہ شئی کا خیر و قیست کا یہی مطلب ہے کہ اس میں موجود ہر اور اسکے خیر میں نہ ہر شے غیر کا عقیدہ بھی ہے ۔



اشفاعت کی حدیثوں سے اچھی طرح ثابت ہے کہ جناب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو قیامت تک بھی علم محیط کل شئی کا حاصل نہیں اور ایسا علم خاصہ جناب باری تعالیٰ کا ہے والسلام علی من اتبع الهدی

محمد قطب الدین عفی عنہ  
محمد کریم اللہ  
۱۳۳۱ھ

محمد قطب الدین عفی عنہ  
۱۳۳۱ھ

دہلوی

خواجه

دریں مسئلہ کی نسبت

سید محمد نذیر حسین  
۱۳۸۱ھ

الجواب حق

محمد عبدالمکریم  
۱۳۳۱ھ

محمد عبدالمکریم  
۱۳۳۱ھ

فیروز خان  
۱۳۸۲ھ

محمد عبدالحق  
۱۳۸۲ھ

پوڑی

سندھی

محمد عبدالحق  
۱۳۸۲ھ

دبیدار الہی

سوال :- حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ پاک کو دیکھا ہے یا نہیں۔  
جواب :- رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ پاک کو دیکھا ہے۔ فقط

لوجہ اللہ صدقہ کا اظہار

سوال :- اگر صدقہ محض اللہ کے واسطے ہو مگر بدنامی نعل سے محفوظ رہنے کے لئے اظہار مطلوب ہو تو ثواب میں کمی تو نہ ہوگی۔

جواب :- جو صدقہ و سہ لوجہ اللہ ہو اس میں اجر و ثواب زیادہ ہے اور جو اور وجوہ کا شائبہ ہو گا اسکی قدر اجر میں بھی کمی ہوگی۔ فقط

دعا کرتے وقت نعتی نال کہنا

سوال :- دعائیں نعتی رسول اللہ و ملائکہ کہنا ثابت ہے یا نہیں۔ بعض فقہاء محدثین میں کہتے ہیں اس کا کیا سبب ہے۔

جواب :- نعتی نال کہنا درست ہے اور معنی یہ ہیں کہ جو تو نے اپنے احسان سے وعدہ فرمایا ہے اس کے ذریعے سے مانگتا ہوں مگر معتزلہ اور شیوہ کے نزدیک حق تعالیٰ پر حق لازم ہے اور وہ نعتی نال کے یہی معنی مراد رکھتے ہیں سو اس واسطے معنی موم اور مشابہ معتزلہ ہو گئے تھے لہذا فقہانے اس لفظ کا لونا منہ کر دیا ہے تو بہتر ہے کہ ایسا لفظ نہ کہے جو رافضیوں کے ساتھ تشابہ ہو جائے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

## کفار کے حقوق

سوال :- حقوق العباد جو مسلمانوں کے گناہ ہوتے ہیں اس کا بہ لہ تو یوں ہو جائے گا کہ اسکی نیکیاں صاحب حق کو دلائی جائیں گی اور در صورت نیکیاں نہ ہونے کے اس صاحب حق کے گناہ اس کو دیئے جائیں گے اگر کافر کا حق ہے تو اس صورت میں کیا معاملہ مسلمانوں کے ساتھ کیا جاوے گا۔  
جواب :- حقوق کفار کے عوض عذاب کیا جاوے گا کہ خلاف حکم حق تعالیٰ کے کیا اور کفار کو کچھ نہ ملے گا۔ چنانچہ حدیث میں آیا ہے کہ فرمایا میں نے غناصہ ذی کفر کی تکلیف دہی میں کر دیں گا واللہ اعلم۔

بشریت رسول کا مطلب

سوال :- سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے کس بات میں مثل ہیں کیا یہ بات ہے کہ جملہ بشریت میں حضور ہمارے مثل ہیں صرف نبوت کافر سے یا یہ کہ حضور کی بشریت ہماری بشریت سے کچھ افضل ہے اور اگر بالفرض افضل ہے تو کس قدر جیسے بڑے بھائی کا مرتبہ یا اس سے بھی کچھ کم ہمیش اور جو شخص یہ کہے کہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی بشریت ہماری بشریت سے اس قدر افضل ہے کہ جیسے بڑے بھائی کا مرتبہ تو یہ قول اس کا قابل تسلیم ہے یا نہیں۔

جواب :- نفس بشر ہونے میں مساوات ہے اگرچہ آپ کی بشریت ان کی دایب ہے اور بڑا بھائی کہنا بھی اس نفس بشریت کی وجہ سے ہے نہ کہ بشریت کی افضلیت ایسی ہے چونکہ حدیث میں آپ نے خود ارشاد فرمایا تھا کہ مجھ کو بھائی کہو یا میں رعایت تقویۃ الایمان میں اس لفظ کو نکھا ہے نہ بیان وجہ کر آپ کی بشریت کا فضل بڑے بھائی کے فضل کی قدر ہے اس کلمہ پر نہ انہوں نے غل چا دیا اور نہ بعد حق تعالیٰ کے فخر عالم کو افضل و اکمل وہ خود کہتے ہیں۔

انبیاء کا علم غیب

سوال :- زید کہتا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اور حضرت یعقوب علیہ السلام کو وحی سے پہلے معلوم تھا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا تہمت منافقین سے بری ہیں اور حضرت یوسف علیہ السلام غلام مقام پر ہیں اور عمر کہتا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اور حضرت یعقوب علیہ السلام کو وحی سے پہلے یہ علم تھا۔ فرمایا ہے کہ زید کا کہنا اور عقیدہ ٹھیک ہے یا عمر کا اگر زید کا کہنا اور عقیدہ ٹھیک ہے یا عمر کا اگر زید کا کہنا اور عقیدہ ٹھیک ہے یا عمر کا اگر زید کا کہنا اور عقیدہ ٹھیک ہے۔



ٹھیک نہیں ہے تو عمر کو زید کے بچے نماز پڑھنی کسی ہے جائز ہے یا مکروہ ہے اور مکروہ ہے تو کسی قسم کی کراہت ہے جواب اس کا بحوالہ کتب احادیث و روایات فقہ حنفیہ کے مصنف تحریر فرمائیے۔  
جواب: قبل نزول وحی کے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اور علی ہذا حضرت یعقوب علیہ الصلوٰۃ والسلام کو کچھ معلوم نہ تھا۔ بعد وحی کے معلوم ہوا اگر پہلے سے معلوم ہوتا تو یہ اضطراب و حیرانی کیوں ہوتی پس عقیدہ عمر کا درست ہے اور زید کا غلط ہے پس اگر عقیدہ زید کا اس سبب ہے کہ آپ کو حق تعالیٰ نے علم دیا تھا تو ایسا بھنا خطا و صریح ہے اور کفر نہیں اور جو یہ عقیدہ ہے کہ خود بخود آپ کو علم تھا بدون اطلاع حق تعالیٰ کے تو اندیشہ کفر کا ہے لہذا پہلی شق میں امامت درست ہے دوسری شق میں امام نہ بنانا چاہیے اگرچہ کافر کہنے سے بھی زبان کو رد کے اور تاویل کر کے فقط وہاں علم

الجواب صحیح محمد حسن غفرلہ المجیب مصیب محمد اسماعیل بیگ معنی عنہ الجواب صحیح  
هذا الجواب حق والحق بالاتباع حقیقی سید محمد عبدالرشید محمد اسماعیل  
تکلف محمد گل بینظیر مدرس مدرسہ امدادیہ مراد آباد الجواب صحیح محمد جان علی

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا طال خاطر ہوتا ہوا ہے اہام منافقین کے اور جناب عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا فرمانا کہ مجھ پر اللہ جل شانہ کا احسان ہے کہ خداوند تعالیٰ نے میری بریت اور عصمت نازل فرمائی اور بعد اس کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا منافقین ہمیں کہ سزا کا فرمانا چنانچہ ماہر علم حدیث پر روشن و ہدیہ ہے یہ دلیل ہیں ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو قبل نزول وحی کے علم نہ تھا۔ پس قول زید کا صحیح نہیں ہے قول عمر کا درست ہے واللہ اعلم و علمہ اتم محمد ابو الفضل معنی عنہ۔

اصاب من اجاب اصاب من اجاب مشہور فضل محمد امام مسجد چوک حسن خان مراد آباد  
محمد احتشام الدین معنی عنہ محمد دایم علی معنی عنہ محمد احتشام ہمدانی خادم الموحیدین ۱۲۹۲ھ  
فی الحقیقت اعتقاد عمر و صحیح و درست ہے اور عقیدہ زید مخالف نصوح ہے اور ایک قسم کا بہتان و افتراء نسبت جناب رسالت مآب محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت یعقوب علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ہے اللہ تعالیٰ اس کو ہدایت فرمائے۔ فقط محمد قاسم علی معنی عنہ۔ محمد قاسم علی خلیف مولانا عالم علی ۱۲۹۲ھ  
امام و مفتی شہر مراد آباد

چونکہ عرب میں علم یقینی ہی کو علم کہتے ہیں پس ثبوت نزد وحی سے پیشتر نفی علم کے لئے کافی ہے۔ یعنی

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو قبل وحی کے علم براءت نہ تھا چنانچہ حدیث انک سے علم کا نہ ہونا عمدہ طور سے ثابت ہے۔ حررہ عبد الرحمن کان اللہ ولوالہ دیر۔

فی الواقع عقیدہ عمر نہایت صحیح و درست موافق کتاب اللہ و کتاب الرسول کے ہے اس لئے کہ جو کچھ رسول کو معلوم ہوتا ہے وہ بغیر وحی کے معلوم ہی نہیں ہو سکتا پھر زید کا کہنا کہ قبل وحی کے دونوں میں علیہ السلام کو یہ فقہ معلوم تھا بالکل خلاف عقل و نقل ہے، محمد ہدایت العلی معنی عنہ کھڑی۔

نی کو بکارنا

جواب:۔ سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو جو شخص بیز حاضری ناظر جانے پکارے اور مثلاً اس قسم کے اشعار پڑھے۔ ترجمہ یا نبی اللہ رحمہ: نہ مجھ کو برآمد جان عالم بٹ جائز ہے یا نہیں۔  
جواب:۔ ایسے اشعار میں شرکت تو نہیں ہے مگر عوام کو موجب اضلال کا ہو جاتا ہے لہذا کسی کے رد پر نہ پڑھے اور بایں خیال پڑھے کہ حق تعالیٰ اس میری عرض کو فخر عالم علیہ السلام کے پیش کر دیوے فقط

تشہید میں صیغہ خطاب کی تبدیلی

سوال:۔ بعد وفات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ رضی اللہ عنہم نے تشہید میں صیغہ خطاب استعمال کیا ایسا البنی کی بجائے السلام علی البنی صیغہ غائب سے بدل لیا تھا۔ چنانچہ صحیح بخاری میں حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے یہ مروی ہے اور ترمذی و عینی وغیرہ شراح حدیث اور دیگر صحابہ رضی اللہ عنہم نے صیغہ تعلیمیہ خطاب کو بدل دیا اور پسند نہ کیا تو معلوم ہوا کہ خطاب غائب کر دیا ناجائز ہے یا اولیٰ نہیں بہر حال صلوٰۃ و سلام میں یا تشہید میں خطاب کا نہ کہنا افضل ہے جیسا کہ صحابہ کا معمول تھا یا نہیں جیسا کہ رسول زمانہ ہے اگر نہیں ہے تو وجہ کیا ہے۔

جواب:۔ اگر کسی کا عقیدہ یہ ہے کہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام خود خطاب سلام کا سنتے ہیں وہ کفر ہے۔ خواہ اسلام علیک کہے یا السلام علی البنی کہے اور جس کا عقیدہ یہ ہے کہ سلام و صلوٰۃ آپ کو پہنچایا جاتا ہے ایک جماعت ملائکہ کی اس کام کے واسطے مقرر ہے جیسا احادیث میں آیا ہے تو سلام اے اللہ کے نبی رحم جلالی کے صدر دنیا کی جان نکلی جا رہی ہے۔



دونوں طرح پر ٹھکانا یہ ہے پس بعد اس کے سنو کہ اگر اس مسعود نے بعد وفات شریفیہ کے صیغہ بدل دیا تو کوئی حرج نہیں کی مصلحت کو یہ کیا ہوگا اور جو اصل تعلیم کے موافق پر ٹھکانے جب بھی حرج نہیں کہ مقصود حکایت ہے دیکھو کہ حیات فخر عالم علیہ السلام میں بھی لوگ دُور دُور اپنے پرست میں اور مکہ اور بلاد بعیدہ میں خطاب کے لفظ سے پڑھتے تھے جیسا وہاں خطاب درست تھا اب بھی کیا وجہ ہے جو حرام ہو علم غیب نہ وہاں تھا نہ یہاں بلکہ آپ کو جب بھی ملائک پہنچاتے تھے اور آپ لہذا صیغہ کو خطاب سے بدلنا کوئی ضرورت نہیں اور اس میں تقلید بعض صحابہ کی ضرورت نہیں در خود آپ علیہ الصلوٰۃ والسلام ارشاد فرماتے ہیں کہ بعد میرے انتقال کے خطاب مت کرنا ہر حال صیغہ خطاب رکھنا اولیٰ ہے کہ اصل تعلیم اس طرح ہے اور مراد بعض صحابہ کی کسی مصلحت کی وجہ سے تمہاری حاجت تھا یا استخواناً تھا نہ وجوہاً اسی واسطے جملہ فقہاء اثر اربعہ کے متذہب اس صیغہ کو نقل فرماتے ہیں اور تبدیل صیغہ کی ضرورت نہیں سمجھتے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

### بلا عقیدہ غیب نبی کو پیکارنا

سوال :- اشخاص مضمون کے پڑھنے یا رسول کبریا فریاد ہے یا غم مصطفیٰ فریاد ہے۔ مدد کر ہم خدا حضرت محمد مصطفیٰ میری تم سے ہر گھڑی فریاد ہے۔ کیسے ہیں۔

جواب :- ایسے الفاظ پڑھنے محبت میں اور خلوت میں بایں خیال کہ حق تعالیٰ آپ کی ذات کو مطلع فرمادے یا محض محبت سے بلا کسی خیال کے جائز ہیں اور بعقیدہ عالم الغیب اور فریاد میں ہونے کے شرک ہیں اور بجا میں شایہ کہ عوام کے عقیدہ کو ناسد کرتے ہیں لہذا مکروہ ہر دینگے واللہ تعالیٰ اعلم۔

### رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا علم غیب

سوال :- قصہ نبی میں ایک صاحب درود ہوتے ہیں بیڑی مریہ کی کرتے ہیں مولانا فضل الرحمن صاحب گنج مراد آبادی قدس سرہ کے مریہ خلیفہ حاجی عالم صوفی حافظ اپنے کو بتلاتے ہیں رفتہ رفتہ آن کی بزرگی کا شہرہ ہوا۔ عوام کے سامنے دعت فیض فرماتے ہیں رسول مقبول احمد مجتبیٰ محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو عالم الغیب بتلاتے ہیں کہ ان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو غیب تھا۔ جواب :- حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو علم غیب نہ تھا نہ کبھی اس کا دعویٰ کیا اور کلام اللہ شریف

اور بہت سی احادیث میں موجود ہے کہ آپ عالم الغیب نہ تھے اور یہ عقیدہ رکھنا کہ آپ کو علم غیب تھا مزج شرک ہے فقط والسلام۔

### رحمتہ للعالمین

سوال :- لفظ رحمتہ للعالمین مخصوص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے یا ہر شخص کو کہہ سکتے ہیں۔ جواب :- لفظ رحمتہ للعالمین صفت خاصہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نہیں ہے بلکہ دیگر اولیاء و انبیاء اور علماء و بابائین بھی موجب رحمت عالم ہوتے ہیں اگرچہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سب میں اعلیٰ ہیں لہذا اگر دوسرے پر اس لفظ کو تبادیل بول دیوے تو جائز ہے فقط۔

### شفاعت کبریٰ

سوال :- شفاعت کبریٰ کا وعدہ آپ سے اللہ تعالیٰ نے کیا۔ لیکن باقی اذن میں جانب اللہ ہوتا ہے یا نہیں یا بدون اجازت و حکم خداوند ذوالجلال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم شفاعت کریں گے۔ جواب :- کوئی شفاعت بغیر اذن کے نہیں ہو سکتی من ذالذی یشفع عندہ الا باذنه ترجمہ :- کون ہے ایسا جو شفاعت کر سکے اس کے پاس بدون اذن کے پس اس ذات ذوالجلال و اکبر یا کی بارگاہ میں کسی کو عزت زبان ہلانے کی بدون اجازت کے نہیں ہوئے گی فقط

### حضور کے والدین کا اسلام

سوال :- ہمارے حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین مسلمان تھے یا نہیں۔ جواب :- حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین کے ایمان میں اختلاف ہے حضرت امام صاحب کا مذہب یہ ہے کہ ان کا انتقال حالت کفر میں ہوا ہے فقط۔

### مزارات اولیاء سے فیض

سوال :- مزارات اولیاء رحمہم اللہ سے فیض حاصل ہوتا ہے یا نہیں اگر ہوتا ہے تو کس صورت سے۔ جواب :- مزارات اولیاء سے کمال فیض حاصل ہوتا ہے مگر عوام کو اس کی اجازت دینی ہرگز جائز نہیں ہے اور تحصیل فیض کا طریقہ کوئی خاص نہیں ہے جب جانے والا اہل ہوتا ہے تو اس طرف سے حسب استعداد فیضان ہوتا ہے مگر عوام میں ان امور کا بیان کرنا کفر و شرک کا دروازہ کھولنا ہے فقط۔



## اولیاء کی کرامات

سوال :- مولانا دوم فرماتے ہیں :-

ہست قدرت اولیاء را از لڑا تر جسته باز گرداند ز راہ لڑ

اس کا کیا مطلب ہے اور اس شعر کے مصداق اولیاء اللہ ہوتے ہیں یا نہیں۔

جواب :- کرامت اولیاء حق ہے اور کرامت خرق عادت کو کہتے ہیں جب حق تعالیٰ چاہے اولیاء سے ایسا کر دیوے یہی مطلب شعر کا ہے۔

## اولیاء کی کرامات

سوال :- اولیاء اللہ کو عالم کی سیر کرنا مثلاً مکہ مکرمہ مدینہ منورہ بلا اسباب ظاہر کے ممکن اور کرامات ہے یا نہیں ایسی بات کا اگر کوئی انکار کرے تو گنہگار ہو گا یا نہیں۔

جواب :- یہ کرامات اولیاء اللہ سے ہوتی ہے اور حق ہے کہ کرامات خرق عادت کا نام ہے اس میں کوئی تردد کی بات نہیں اس کا انکار گنہگار ہے کہ انکار کرامت کرتا ہے اور کرامت کا حق ہونا مقیدہ اجماعی اہل سنت کا ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

## اولیاء و شہداء کے عذاب قبر کا مسئلہ

سوال :- عدم سوال قبر مخصوص شہداء مقتولین سے ہی ہے یا ہر قسم شہداء سے اور اولیاء اللہ یعنی مرتبہ شہداء اور داخل تحت آیت بل احياء عند ربہم جہتہ میں یا نہیں کیونکہ وہ مجاہد فی النفس ہیں کہ یہ جہاد اکبر ہے فقط

جواب :- اولیاء کرام بھی محکم شہداء ہیں اور مشمول آیت بل احياء عند ربہم جہتہ کے ہیں اور سوال قبر ہونا شہداء سے بندہ کو معلوم نہیں مگر ہاں حدیث میں آیا ہے کہ شہید کو عذاب قبر سے امن دی جاتی ہے اور یہ فضیلت اولیاء عظام کے واسطے بھی ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

## بڑے پیر کی کرامات

سوال :- یہ قسے مشہور ہیں کہ جس وقت حضرت بڑے پیر صاحب کو قبر میں دفن کیا اور نیکوین آئے تو بڑے پیر صاحب نے نیکوین کا ہاتھ پکڑ لیا اور بجائے جواب دینے کے سوال کرنا شروع کئے اور نیکوین کو اللہ اولیاء اللہ تعالیٰ کی طرف سے قدرت حاصل ہے کہ کچھ پرستار کو دیکھتے ہیں۔ انشاء اللہ وہ اپنے رب کے پاس زندہ ہیں۔

اس کا جواب دینا غیر ممکن تھا۔ مجبوراً نیکوین نے جناب باری میں جا کر عرض کیا کہ الٰہی یہ کیا ماجرا ہے۔ جناب باری نے ارشاد فرمایا کہ بے شک تم اس کا جواب نہ دے سکو گے اور تمہارے واسطے خیر ہوا جو اس نے تمہیں چھوڑ دیا۔ اور دوسرا قصیر مشہور ہے کہ ایک عورت بڑے پیر صاحب کی خدمت میں گئی اور عرض کیا کہ میرے لڑکا نہیں ہوتا۔ بڑے پیر صاحب نے فرمایا کہ جائز ہے سات بیٹے ہوں گے چنانچہ اس کے سات بیٹے ہوئے حالانکہ اس کی تقدیر میں ایک لڑکا ہی نہیں تھا اور سراسر قصیر مشہور ہے کہ ہر ماہ نو قبل رویت کے بڑے پیر صاحب کی خدمت میں حاضر ہوتا اور یہ کہتا کہ مجھ میں اب کے مقدار خدا صاحب نے نقصان رکھے ہیں اور اس قدر نفع رکھے ہیں اور چونکہ قصیر مشہور ہے کہ ایک روز آپ ممبر پیر جٹھ کر عذ فرماتے تھے یکا یک کھڑے ہو گئے اور فرمایا سب اولیاء کی گردن پر میرا دم ہے اور اس وقت جس قدر اولیاء جمع تھے سب نے پائے مبارک بڑے پیر صاحب کے اپنی گردن پر رکھ لئے اور حلقہ اطاعت درگوشی کیا۔ اور ایک دلی نے اس بات کا یقین نہیں کیا اور اس پر کچھ اعتراض کیا۔ ان کا حال تباہ و برباد ہو گیا اب استفسار طلب یہ امر ہے کہ آپ کے نزدیک یہ قسے صحیح ہیں یا غلط اور جو علماء ایسے تھیں کہ صحیح بتاتے ہیں ان کی کیا دلیل ہے اور جو علماء ان کو خلاف بتاتے ہیں ان کی کیا حجت ہے اور حضرت محمد منادینا حاجی محمد امداد اللہ صاحب مہاجر سلمہ اللہ تعالیٰ جو ضیاء القلوب صفحہ ۱۹ قرب نوافل میں ارشاد فرماتے ہیں کہ اما قرب نوافل ایست کہ صفات بشریہ ساک از دست زائل گردد و صفات حق تعالیٰ بر دست ظاہر آید چنانچہ زندہ گرداند مردہ و مدبر اند زندہ را باذن اللہ تعالیٰ اور قرب فرائض ایسی ہی زیادہ نعمت ہے۔ اللہ صاحب جسے نعیم فرمائی اور حضرت محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ اخبار الاخبار میں فرماتے ہیں کہ عارف کی پہچان یہ ہے کہ وہ جو کچھ کہے ہو جاوے اس سائل یہ عرض کرتا ہے کہ ممکن نہیں بندہ خدا صاحب کے کسی کام میں دخل دے سکے بندہ چاہے کسی مرتبہ میں ہو بندہ ہے ہر وقت عاجز ہے مگر یہ مرتبہ قرب نوافل کا اور عارف کا حضرت بڑے پیر صاحب کو حاصل ہو گیا تھا یا نہیں اور جس شخص کو یہ مراتب حاصل ہو گئے ہوں اُس سے ایسے قصوں کا وقوع ہو جانا کیوں غیر ممکن ہے اور خدا صاحب تقدیر کے خلاف کرنے نہ لیکن نوافل کا قرب یہ ہے کہ صفات بشریہ ساک کے اس سے زائل ہر جائز اور حق تعالیٰ کی صفات اس میں ظاہر ہوں چنانچہ مردہ کو زندہ کر دے اور زندہ کو مردہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے۔



پر بھی قادر ہے یا نہیں اور کبھی کبھی بندہ پر خدا صاحب باعث کی عتاب یا انعام اپنے کے اس کی تقدیر کے خلاف کر دیتے ہیں یا نہیں یا خدا صاحب کسی بندہ کے حق میں کسی بندہ خاص کی سزا مان کر یا اس کے اعمال کی وجہ سے اس کی تقدیر کے خلاف کر دیتے ہیں یا نہیں مثلاً نیک آدمی کی مردہ ہونا یا ظالم کی مرگ ہونا یا باعث یثبات مغنی آجانا یا باعث خیرات بلاؤں کا رد ہونا وغیرہ وغیرہ اور حضرت صابر صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے اکثر قصے مشہور ہیں کہ جس کو انہوں نے فرمایا کہ تو اندھا ہے تو وہ فوراً اندھا ہو جاتا اور جس کو فرمایا کہ کیا تو مر گیا تو وہ فوراً مردہ ہی ہو گیا۔ غرض یہ ہے کہ جو کچھ وہ فرماتے تھے فضل الہی سے اس کا اسی طرح فوراً ظہور ہو جاتا تھا تو یہ قصے بھی صحیح ہیں یا خلاف اور وہ فرشتے کہ جن کو نیکو کہتے ہیں ان کا مرتبہ زیادہ ہے یا اولیاء عظام امت محمدیہ۔ جواب: بزرگوں کی حکایات اکثر جہل منہ غلط بنادی ہیں اور اگر کوئی واقعہ صحیح ایسا ہو کر پہنچ نہ ہو تو سطحیات کہلاتے ہیں جس کے معنی ہم میں کسی کے نہیں آتے اس کو نہ قبول کرے نہ رد کرے۔ سکوت کرے اور جو امور خلاف قاعدہ شرع کے ہیں ان کو رد کرنا چاہیے یا سکوت کرے اگر محصلت ہو اور قرب فرائض قرب نوافل کا ہم اس کے اہل کا تجربہ ہے بندہ اس سے عادی ہے باقی یہ کہ حق تعالیٰ اولیاء کی قبولیت کے واسطے اکثر دعائوں کی قبول کرتا ہے یہ انکی کرامت ہے مردہ زندہ کرنا خود فرق عادت و کرامت ہے حق تعالیٰ ہی کرتا ہے مگر بظاہر کسی دلی بنی کا ذریعہ ہو جاتا ہے لہذا کرامت و معجزہ کہلاتا ہے فقط

ٹپ: پیر صاحب کا حضور کو کندھا دینا

سوال: بعض صوفی کہتے ہیں کہ جس وقت جناب رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم معراج کو تشریف لے گئے ہیں اس وقت بڑے پیر صاحب نے کندھا دیا اور جناب رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جاسے علی الدین تیرے قدم سب اولیاء کی گردن پر تو اب یہ فرماتے کہ اس کی کہیں اصل بھی ہے کہ نہیں۔

جواب: پیر بالکل غلط اور جھوٹ ہے اور اس کا واضح ملحدان ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔  
منصور حلاج

سوال: منصور کہ جن کو زمانہ امام ابو یوسف صاحب میں صوفی دی گئی تھی ان کی نسبت آپ کی

فرماتے ہیں وہ کیسے تھے۔

جواب: منصور معذور تھے بہوش ہو گئے تھے ان پر فتویٰ کفر کا دینا بیجا ہے ان کے باب میں سکوت چاہیے اس وقت دفعہ کے واسطے قتل کرنا ضروری تھا۔  
منصور کون تھے

سوال: منصور کہ جن کو دار پر چڑھایا گیا تھا آپ کے نزدیک دلی ہیں یا نہیں اور اگر دلی ہیں تو یہ کوئی منزل میں تھے۔ قرب نوافل میں یا قرب فرائض میں اور اگر دلی نہیں ہیں تو کس دین میں ہیں۔  
جواب: بندہ کے نزدیک وہ دلی تھے اور منازل ولایت سے بندہ نادان تھا ہے اور بزرگوں کے درجات کو جاننا کام میرا اور آپ کا نہیں اور کلام اپنے مرتبے کے کرنا لازم ہے نہ اعلیٰ اپنے حال سے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

ہر صدی کا مجدد

سوال: مسئلہ ہر صدی میں مجدد کا مسوٹ ہونا ثابت ہے تو اس کی معرفت اور اطاعت واجب ہوگی اس صدی میں کون مجدد ہے۔

جواب: مجدد ایک شخص ہوتا ہے اکثر بلکہ وہ عالم غیب میں مجموعہ علماء کا ایک شخص ہوتا ہے لہذا ہر وقت میں جو علماء و قاطع بدعت ہوں اور محی سنت ان کا مجموعہ مراد ہے جو شخص بایں طرح ہو اس مجموعہ کا ایک جزو خیال کرنا چاہیے اور جن لوگوں نے ایک کو قرار دیا ہے ان کو سخت مصیبت پیش آئی ہر چند تاویلات کی گئیں تاہم درست نہیں ہوا فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

مردوں کا سننا

سوال: سماعت موتی ثابت ہے یا نہیں در صورت جواز یا عدم جواز قول راجح کیا ہے اور تالیقین بعد دفن ثابت ہے یا نہیں فقط۔

جواب: یہ مسئلہ عہد صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے مختلف نہیں ہے اس کا فیصلہ کوئی نہیں کر سکتا۔ تالیقین کرنا بعد دفن کے اس پر ہی مبنی ہے جس پر عمل کرے درست ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

مردوں کا سننا

سوال: میت قبر میں سنتی ہے یا نہیں۔



جواب: ۱۔ اموات کے ششے میں علماء کا اختلاف ہے بعض کے نزدیک سنتی ہیں بعض کے نزدیک نہیں سنتی۔

### صحابہ رسول کی بے ادبی

سوال: ۱۔ ایک مصری صاحب اپنی تقریر میں حضرت عکرم بن ابوجہل اور حضرت ابوسفیان کو جو حضور کے وقت میں موجود تھے مردود ملعون اور دوزخی بتلاتے ہیں اور بکھاسے براہمرا کرتے اور کہتے ہیں کہ یہ تو تمام عمر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جنگ و جدال کرتے رہے اور ہمیشہ سخت دشمن رہے حتیٰ کہ اسی حال میں مر گئے ایمانی اور اسلام نصیب نہیں ہوا۔

جواب: ۱۔ ابوسفیان اور عکرم دونوں مسلمان ہو گئے تھے اور عکرم نے اسلام کے بعد بہت سے غزوات اور جہاد کئے اور شہید ہوئے ہیں اسد الغابہ میں مفصل مذکور ہے جو شخص حضرات صحابہ کی بے ادبی کرے وہ ناسق ہے فقط۔

### اندراج مطہرات اور عام عورتوں میں فرق

سوال: ۱۔ ازواج مطہرات پر حجاب فرض تھا یا واجب اور ان دونوں میں شرعاً کیا فرق ہوتا ہے اور عام مومنات کو اور اندراج مطہرات کو پردہ کا حکم برابر ہے یا فرق ہے اگر ہے تو کس وجہ سے ہے۔

جواب: ۱۔ سب کو حکم برابر ہے فرض کا منکر کا فر ہوتا ہے اور واجب کا منکر کا فرض نہیں ہوتا اور فرض قطعی نص سے ثابت ہوتا ہے اور واجب ظنی سے فقط۔

### کرم اللہ وجہہ کئے کی وجہ

سوال: ۱۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے نام پر اکثر اہل سنت کرم اللہ وجہہ کا استعمال کرتے ہیں اور دیگر صحابہ کے لئے نہیں تخصیص کیا وجہ ہے۔

جواب: ۱۔ چونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو عواذ جلفظ سود اللہ وجہہ اپنی جہالت سے یاد کرتے ہیں اس واسطے اہل سنت نے کرم اللہ وجہہ مقرر کیا فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

### روحانی زندگی

سوال: ۱۔ اولیاء اللہ اپنی قبروں میں زندہ ہیں یا مردہ اگر زندہ ہیں تو ہماری آواز سنتے ہیں یا نہیں۔

جواب: ۱۔ روح کو حیات ہوتی ہے قبر میں سب کی روح زندہ ہے ولی ہو یا عادی اور سامع یا

اختلاف ہے بعض مقرر ہیں بعض منکر فقط واللہ اعلم

### دیباچوں کے عقائد

سوال: ۱۔ دیباچی مذہب یہ کون فرقہ ہے مردود ہے یا مقبول اور عقائد ان کے مذہب والوں کے مطابق اہل سنت والجماعت ہیں یا مخالف کسی امام کی تقلید کرتے ہیں یا نہیں۔

جواب: ۱۔ اس وقت اور ان اطراف میں دیباچی تص سنت اور دیندار کو کہتے ہیں باقی بندہ آپ کو دعا ہے سب امور کے لئے دست بدعا ہے فقط والسلام۔

### فرعون کا جھوٹ

سوال: ۱۔ بعض شخص کہتے ہیں کہ فرعون جھوٹ بولتا تھا۔ اس کی کیا اصل ہے۔

جواب: ۱۔ فرعون کا سب مذہب جھوٹا اور باطل انا ربکوا الاعلیٰ خود کذب مرتج ہے ہوا کی ہفوات ہے کہ جھوٹ نہیں بولتا تھا شرک و دعویٰ ربوبیت سے زیادہ کونسا جھوٹ ہوتا ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

### خلوص دل سے توبہ کرنا

سوال: ۱۔ ہزار بار گناہ میغرہ و کیرہ کئے اور ہزاروں بار توبہ کی ہے اور پھر قصد تھا کہ اب گناہ ذکر نہ گا۔ مگر پھر شیطان نے کرا دیا۔ اب پھر دل سے توبہ کرتا ہے تو قبول ہوگی یا نہیں۔

جواب: ۱۔ توبہ جب خالص دل سے کرے گا قبول ہوگی خواہ کتنی ہی بار ٹوٹی ہو۔

### بیوہ عورت کا نکاح نہ کر کے عبادت کرنا

سوال: ۱۔ مسئلہ عورت جو بیوہ ہو دوسرا نکاح نہ کرے اور عبادت اور پرہیزگاری میں رہے مندا اللہ اس کو اجر ہے یا نہیں۔

جواب: ۱۔ عورت بیوہ اگر نکاح نہ کرے اور عبادت میں مصروف رہے تو عبادت اور ثواب اس کو ملے گا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

### اہل قبور سے دعا کرنا

سوال: ۱۔ دعا کرنا اہل قبور سے ممنوع ہے جیسا کہ ایضاح الحق میں مولانا شہید مرحوم شاہ عبدالعزیز صاحب رحمۃ اللہ علیہ سے نقل فرماتے ہیں دینہ حکم نہیں العلماء حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب



### حضور کا جسم مبارک مٹی میں ملنے کا مطلب

سوال :- تقویۃ الایمان کے صفحہ ۶ مطبوعہ فاروقی میں حدیث نقل فرماتے ہیں ابو داؤد نے ذکر کیا کہ تیس بن سعد نے نقل کیا کہ گیلیس ایک شہر میں جس کا نام جبرہ ہے سو دیکھا میں نے وہاں کے لوگوں کو بچہ کرتے تھے اپنے راجہ کو سو کہا میں نے البتہ پیغمبر خدا زیادہ لائق ہیں کہ بچہ کیا جائے ان کو پھر آیا میں پیغمبر خدا کے پاس پھر کہا میں نے کہ گیا تھا میں جبرہ میں تو دیکھا میں نے ان لوگوں کو بچہ کرتے ہیں وہ اپنے راجہ کو سو تم بہت زیادہ لائق ہو کہ بچہ کریں ہم تم کو سو فرمایا بچہ کو بھلا خیال تو کر جو تو گزرے میری قبر پر کیا بچہ کرے گا تو اس کو کہا میں نے نہیں فرمایا درست کرد۔ فابیہ میں بھی مرکز مٹی میں ملنے والا ہوں۔ تو کیا بچہ کے لائق ہوں الخ تو یہاں پر یہ شبہ واقع ہوتا ہے کہ مٹی میں ملنے سے کیا مراد ہے اور مخفی نہیں یہاں پر یہ اعتراض کرتے ہیں کہ مولانا صاحب کے نزدیک انبیاء کا جہنم میں مل جانا ثابت ہوتا ہے اس کا کیا جواب ہے مفصل اذتہ فرمائیے۔

جواب :- مٹی میں ملنے کے دو معنی ہیں ایک یہ کہ مٹی ہو کر مٹی ترین کے ساتھ خلط ہو جاوے جیسا سب اشیاء زمین میں پڑ کر خاک زمین ہی بن جاتی ہیں۔ دوسرے مٹی سے ملائی و متصل ہو جانا یعنی مٹی سے مل جانا تو یہاں مراد دوسرے معنی ہیں اور جہد انبیاء علیہم السلام کا خاک نہ ہونے کے مولانا مرحوم بھی قائل ہیں۔ چونکہ مردہ کو چاروں طرف سے مٹی احاطہ کر لیتی ہو اور نیچے مردہ کی مٹی سے جہد۔ مع کفن ملاحق ہوتا ہے یہ مٹی میں ملنا۔ اور مٹی سے ملنا کہلاتا ہے کچھ اعتراض نہیں فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

### جنات کا تکلیف دینا

سوال :- جنات کا سر پرانا اور ستانا کیسے شیخ سعدی اللہ بخش وغیرہ مشہور ہیں اور تکلیف پہنچاتے ہیں اور جہیت بھوت وغیرہ بھی ان کو کہتے ہیں ان امور کی شرعاً کچھ اصل مستند بھی ہے یا وہی ای باتیں ہیں مفصل اذتہ فرمادیں۔

جواب :- شیخ سعدی اور اللہ بخش دونوں جن ہیں لوگوں کو ستاتے ہیں جہیت بھوت پیری دیو۔ جن۔ آسیب ایک چیز کا نام ہے سر چڑھنا اور تکلیف دینا جنات کا حق ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

قدس سرہ کہ استمداد بمعنی طلب دعاء از اموات از جنس بدعات شمرده باوجود آنکہ صاحب امتیاز روایت کرده کہ در زمان حضرت عمرؓ عربی طلب دعاء استثناء از مزار مبارک جناب رسالت مآب علیہ الصلوٰۃ والسلام نمود پس باوجود تحقیق این امر مذکور در آن قرن بنا بر آن کہ مردن در آن قرن نگردیده از بدعات شمرده اند الخ اور مولانا محمد اسحاق صاحب مرحوم بھی اربعین میں فرماتے ہیں وحق آنست کہ انکار فقہاء عام است آنکہ استمداد از قبور انبیاء کفند یا از قبور غیر ایشان امر جائز نیست یا جائز ہے اگر جائز ہے تو جواز مع دلائل مفصل کے ارقام فرمادیں۔

جواب :- قبور سے اس طور دعا کرنا کہ اسے صاحب قبر اس طرح میرا کام کر دے تو یہ تو حرام اور شرک بالاتفاق ہے اور یہ بات کہ تم میرے واسطے دعا کرو تو اس باب میں اختلاف ہے منکرین سماع اس کو لغو ناجائز کہتے ہیں اور فوجیہ سماع جائز جانتے ہیں اور یہی بندہ نے پہلے بعض سائلین کے جواب میں لکھا ہے۔ بندہ مختلف فیہا سائل میں فیصلہ نہیں کرتا لیکن اسوط کو اختیار کرتا ہوں فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

### شرافت نسبی

سوال :- شرافت نسبی کو زیادتی ثواب عمل میں کچھ دخل ہے یا نہیں مثلاً شہید اور جاہل دونوں تقویٰ اور طہارت میں سادی ہوں تو سید کو بوجہ سیادت کے عند اللہ کچھ زیادہ قربت مل سکتی ہے یا نہیں اور یہ آیه وَمَنْ يُقِمْ صَلاَتَهُ وَنَحْمَدِہٖ وَرُحْمَہٗمُ الخ سے اس کا ثبوت ہوتا ہے یا نہیں۔

جواب :- عمل میں سب برابر ہیں نسب کو دخل نہیں زیادتی ثواب اخلاص سے ہے فقط

سے دینے رئیس العلماء حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب قدس سرہ کے فتویٰ کے بموجب کہ استمداد کو اموات سے دعا طلب کرنا قرار دیکر بدعت میں گئے ہیں باوجودیکہ صاحب امتیاز نے روایت کیا ہے کہ حضرت عمرؓ نے یہ میں ایک عربی نے پانی برسنے کے دعا کا طلب مزار مبارک جناب رسالت مآب علیہ الصلوٰۃ والسلام سے کیا یعنی باوجود ان امر مذکور کی تحقیق کے اس امر میں بھی مفسد اس بنا پر کہ اس قرن میں مردن نہیں ہوا بدعات سے بچتے ہیں۔

سے اور حق یہ ہے کہ انکار فقہاء عام ہے اس بات سے کہ انبیاء کی قبروں سے مدد طلب کریں یا ان کے خیر کا جرم سے کوئی بھی جائز نہیں ہے۔ سہ ادراسے نبی کی پیروی میں سے جواز ادراسے رسول کی فرمانبرداری کو



ملفوظ

۱۱) امکان کذب بایں معنی کہ جو کچھ حق تعالیٰ نے حکم فرمایا ہے اس کے خلاف پردہ قناد ہے مگر باختیار خود اس کو نہ کرے گا یہ عقیدہ بندہ کا ہے اور اس عقیدہ پر قرآن شریف اور احادیث صحاح شہیدیں اور علمائے است کا بھی یہی عقیدہ ہے مثلاً فرعون پر ادخال نار کی وعید ہے مگر ادخال جنت فرعون پر بھی قناد ہے اگرچہ ہرگز جنت اس کو نہ دیوے گا۔ اور یہی مسئلہ نبوت اس وقت میں ہے بندہ کے جملہ اجاب یہی کہتے ہیں اس کو اعدائے دوسری طرح پر بیان کیا ہو گا اس وقت اور عدم ایقاع کو امکان ذاتی دہشت بالیغ سے تعبیر کرتے ہیں۔ فقط والسلام۔

## بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

# کتاب البدعات

### مجلس میلاد کی ابتداء

سوال:۔ محفل میلاد شریف و قیام میلاد و عود و دلو بان مسکنانے فرشتے و چوکی پچھانے و تازیانے میں کرنے وغیرہ بہشت مشہورہ و مردجہ اس زمانہ میں آیا اس طریقے سے محفل میلاد جائز ہے یا نہیں اگر جائز ہے تو کس دلیل سے دلیل اولہ اربعہ سے ہو بیتواتر جردا۔

جواب:۔ یہ محفل چونکہ زمانہ فخر عالم علیہ السلام میں اور زمانہ صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں اور زمانہ تابعین اور تبع تابعین اور مجتہدین علیہ الرحمۃ میں نہیں ہوئی اس کا ایجاد بعد پھر سو سال کے ایک بادشاہ نے کیا اس کو اکثر اہل تاریخ ناسق لکھتے ہیں لہذا یہ مجلس بدعت ضالہ ہے اس کے عدم جواز میں صاحب مدخل وغیرہ علماء پہلے بھی لکھ چکے ہیں اور اب بھی بہت رسائل قنادی طبع ہو چکے ہیں زیادہ دلیل کی حاجت نہیں عدم جواز کے واسطے یہ دلیل بس ہے کہ کسی نے قرون اخیر میں اسکو نہیں کیا زیادہ مفاسد اس کے دیکھنے ہوں تو مطولات قنادی کو دیکھ میں فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

رشید احمد گنگوہی عفی عنہ [رشید احسن] الجواب صحیح خلیل احمد عفی عنہ [خلیل احمد]

مجلس مولود مجلس خیر و برکت ہے در صورتیکہ ان قیودات مذکورہ سے خالی ہو فقط بلا قید و تبت میں بلایام وغیرہ ایت موضوع مجلس خیر و برکت ہے صورت موجودہ جو مردجہ ہے بالکل خلاف شرع ہے اور بدعت ضالہ ہے لہذا سمعت من ابی مولینا الحاج المحدث السہارنپوری المولوی احمد علی ارد اللہ مضجود بہذا انتی مولینا المرحوم محمد خلیل الرحمن مدرس مدرسہ اسلامیہ بہا پور۔ [محمد خلیل الرحمن]

مجلس میلاد شریف بہشت معلومہ مردجہ لاریب بدعت ممنوعہ ہے فقط۔



بندہ عزیز الہی

وَتَوَكَّلْ عَلَى

ابو اسحق محمد بن داود غفرلہ

اصحابِ محیب

اسماء

خلف بولانا محمد قاسم صاحب حرم

مدرسہ عالیہ

المستطوع

بسم الله الرحمن الرحيم

عقرب

1

تَشْكُرُ أَنْ الْعَقَائِدَ الْمَجْلِسِ الْمُخْتَرَعِ هَذَا

س	محمد اسطیقل	ای	میر محمد حسن
---	-------------	----	--------------

اب مجھ کو نہ دے گا اور نہ ہی مجھ کو

وایستاد و بفرموده مولانا بید محمد نذیر حسین

ب- جمع ہے الیہ مولود مرد جہ بدعت

یاد رہے کہ یہ تمام فرماتے ہیں عبادتِ رب کی

جواب صحیح ہے اور یہ مولود مرد و جبریدہ عت ہے چنانچہ حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی قدس سرہ اپنے مکتوبات میں اذہام فرماتے ہیں عبارتہ کہنا اگر فرما حضرت ایشان دیرین آواہ در دنیا نہ دہودے و این مجلس و اجتماع کہ متفقہ میشد آیا این امر را منی میشدند و این اجتماع را سے پسندیدند یا نہ یقیناً فیران ست کہ ہرگز ایں معنی را تجویز نمی فرمودند بلکہ انکاری نمودند مقصود فقیر اعلام بود قبول کنند یا نہ کینہ فقط واللہ تعالی اعلم

مرکز جمعہ مجلس میلاد

سوال :- مردِ مجرم مجلسِ میلادِ بدعت ہے یا نہیں۔

جواب یہ مجلس مولود مرد جبر بدعت ہے اور بسبب غلط امور مکرر ہر کے مکررہ تحریر ہے اور قیام  
عجمی بوجہ خصوصیت کے بدعت ہے اور امر مرد و کون کا پر مضار آگ میں بر سبب اندیشہ بیجا نفع کے  
مکررہ ہے اور قاتل مرد جبر بھی بدعت ہے معینہ امتیاز بفعل ہنود ہے اور تشبہ غیر قوم کے ساتھ شام  
ہے ایصال ثواب بدو ن اس ہیئت کے درست ہے اور جس حیانت میں امور غیر مشروع ہوں  
دہاں جانا بھی ناجائز ہے اور جس کا مال حرام ہے خواہ ناحشر ہو یا مرد مسلم اس کے ہاتھ بیع کرنا اسی  
مال حرام کے عوض حرام ہے کہ کل کو حرام کر دیتا ہے اگر اچھے مال سے خرید کرے درست ہے فقط

سوال بد مولود شریف اور عریٰ کہ جس میں کوئی بات خلاف شرع نہ ہو جیسے کہ حضرت شاہ جیلانی رحمۃ اللہ علیہ کیا کرتے تھے آپ کے نزدیک جائز ہے یا نہیں اور شاہ صاحب دافعی مولود اور عریٰ ملے اس میں کوئی شک نہیں کہ اس قسم کی غنیمتیں کا مستفاد کرنا گمراہی ہے اور اس کے کرنے والے کو بدعات کی مذمت کے ساتھ اس کی بھی مذمت کی جائے گی

کہتے تھے یا نہیں۔

جواب :- عقد مجلس مولود اگرچہ اس میں کوئی اثر غیر مشروع نہ ہو مگر اہتمام و تدلیلی اس میں بھی موجود ہے لہذا اس نہ مانیں درست نہیں دلی ہذا میں کا جواب ہے بہت اشیاء میں کراؤلی بلحاظ فیض چھڑکی وقت میں منع ہو گئیں مجلس میں مولود بھی ایسا ہی ہے ۔

بدون تجدید نعمت حقیقی کے سرور و فرحت کا احاطہ

سوال :- اعادہ کرنا سرورِ فرحت کا بدون تجدیدِ نعمت حقیقی کے آیا جائز ہے یا نہیں اور یہ  
دلائل جو مجوزینِ مولود زمانہ پیش کرتے ہیں مثل صوم عاشورہ کو شکریہ و موافقت حضرت موسیٰ  
علیہ السلام میں رکھا گیا تھا اور اب تک جاری ہے صوم دوشنبہ کو بوجہ یوم ولادت دیوم نزولِ قرآن  
شریف میں رکھا گیا تھا اور اب تک جاری ہے اور مثل اعادہ حقیقہ کے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے بعد نبوت کے کیا تھا حالانکہ آپ کے دادا حضرت عبدالمطلب آپ کا عقیقہ کر چکے تھے، لہذا روایات  
مذکورہ اثباتِ اعادہ سرور ہوتا ہے یا نہیں اور نیز روایت عقیقہ صحیح ہے یا ضعیف ازناں فرمائیں۔  
جواب :- اس کا جواب مفصل جدید مستقل رسالہ بتا ہے اس کی تحقیق اور جواب براہین  
ناظرین دیکھو فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

جواب :- اس کا جواب مفصل جدید مستقل رسالہ بنتا ہے اس کی تحقیق اور جواب براہین قاطعہ میں دیکھو فقط واللہ تعالیٰ اعلم ۔

مکہ معظمہ میں مجلس میلاد

سوال: فیوض الحرمین میں شاہ ولی اللہ صاحب قدس سرہ فرماتے ہیں: وکنت قبل  
ذلک بملکۃ المعطفۃ فی مولد البنی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی یومہ ولادۃہ والناس  
یسلمون علی البنی صلی اللہ علیہ وسلم یدکون الہا صانۃ الی ظہر فی ولادۃہ و  
مشاہدہ قبل بعثتہ فرأیت انواراً سطعت رفعةً واحدة لا اقول انی ادراکتھا ببعیر  
الجسد ولا اقول ادراکتھا ببصر الروح فقط والله اعلم کیف کان الامر بین  
ہذا وذاك فاملت تلك الانوار فوجدتها من قبل الملائكة الموكلين بامثال هذه المشاهد  
وبامثال هذه المجالس ورأيت يخالط انوار الملائكة انوار الرحمة  
علیہ السلام اس کے پہلے ذکر معطر میں مولد نبی صلی اللہ علیہ وسلم میں آپ کی ولادت کھن میں تھا اور لوگ نبی صلی اللہ علیہ  
وسلم پر درود پڑھ رہے تھے اور آپ کے ان نشانات کا ذکر کر رہے تھے جو آپ کی ولادت کے وقت (باقی اگلے صفحہ پر)



عبارت مذکورہ میں جواز دستمان شرکت مجلس یوم ولادت و ذکر و تاق ولادت و مشاہدہ انوار ملائکہ نہایت ہوتا ہے اور اس سے جواز مولود زمانہ پر حجت لائی جاتی ہے لہذا یہ حجت لانا ان کا درست ہے یا نہیں مع طلب عبارت مذکورہ کے ارقام فرمادیں۔

جواب :- فیوض الحرام میں حاضری مولد البی میں کہ مکان ولادت آپ علیہ السلام کا ہے کھانا ہے دیان ہر روز زیارت کے واسطے لوگ جاتے ہیں یوم ولادت میں بھی لوگ جمع تھے اور صلوة و ذکر کرتے تھے نہ وہاں تلامی سے اہتمام طلب کے تھے نہ کوئی مجلس تھی بلکہ وہاں لوگ خود بخود جمع ہو کر کوئی روز پر ہٹنا تھا کوئی ذکر معجزات کرتا تھا نہ کوئی شریعتی نہ جہان نہ کچھ اور نفس ذکر کو کوئی منع نہیں کرتا فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

### مجلس میلاد

سوال :- بلا مقصد کئے دن کے میلاد مبارک پر پڑھنا اور بلا راگ یا راگنی کے نظم پڑھنا جس میں مزامیر ہو دے اور اس نظم میں سوائے تعریف سخی کے اور کوئی کمر یا صنم یا کھیا وغیرہ کا نہ ہو دے اور تعظیم وقت ولادت کے کھڑا ہونا اس خیال سے کہ وقت پیدا ہونے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ملائکہ مقربین کھڑے ہوتے تھے اور سارے جھک گئے تھے اور ایام شیر خوارگی میں چاند آپ سے باتیں کرتا تھا اور پیدا ہوتے وقت بعض دریا خشک اور بعض جاری ہو گئے تھے اور دیوان عامہ نو شیردان بادشاہ کا جس کے گنگوڑے گر گئے تھے دہشت سے اور شیاطین خوف سے پھاٹوں میں جا چکے تھے اور طرح طرح کی کراہتیں ظاہر ہوتی تھیں جس کی روایتیں معتبر موجود ہیں۔ اگر کھڑا ہو جاوے تو کیا ہے اور یا اس خیال کو ذرا سے حاکم کو دیکھ کر سب آدمی کھڑے ہو جاتے ہیں اور ہفتہ میں دوسری مرتبہ حضرت کو خیر بخجی ہے کہ نکلان امتی نے ایسا کیا۔ آپ کو حیات البی جان کر تعظیم کرنا پیدا نش کے ذکر پر جائز ہے یا نہیں اور منسوب ہے کہ آپ کے پیر صاحب حاجی امجد اللہ صاحب بھی مولود ہوتے ہیں۔ جواب تفصیل سے فرمائیے۔

جواب :- مجلس مولود کا مقصد ذکر براہین قاطعہ میں دیکھو اور حجت قول و فعل مشائخ سے نہیں ہوتی بلکہ اہل حق و اہل حق کی ہمت کے ہے کہ شہد کا ذکر ہو یا تھا کہ یکایک میں ایک نور کو دیکھا جو یکم چمکا میں کہ کس کا کیا اسکو میں نے جمانا آگیا ہے دیکھا ہے کہ وہاں بغیر شہد و کلام اللہ تعالیٰ کے کہہ سکتا ہے کہ وہاں پھر یہاں ہوا تو انکو خوشیوں کی طرف سے دیکھا جو اس قسم کے مجالس اور مواقع کیلئے مقرر ہیں اور میں نے دیکھا کہ کلمہ کے انوار میں انوار رحمت مل رہے ہیں۔

قول و فعل شائع علیہ الصلوٰۃ والسلام سے اور اقوال مجتہدین رحمہم اللہ سے ہوتی ہے حضرت امیر الدین چلغی دہلی قدس سرہ فرماتے ہیں جب ان کے سلطان پیر نظام الدین قدس سرہ کے فعل کی حجت کوئی لانا کہ وہ ایسا کرتے ہیں تم کیوں نہیں کرتے تو فرماتے کہ فعل مشائخ حجت نہایت ہے۔ اور اس جواب کو حضرت سلطان الاولیاء بھی پسند فرماتے تھے لہذا جناب حاجی صاحب سلمہ اللہ کا ذکر کرنا سوالات شرعیہ میں بیجا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

### مجلس میلاد کو جائز جاننا

سوال :- جو شخص مجالس غیر شرعیہ میں شریک ہو دے اور مال خرچ کرے اور اس کو مستحق اور حلال جانے کہ جن کی حرمت نفس و مرتبہ سے ثابت ہے مثل نافع و مزا میر و مجالس عرس و درویشی وغیرہ منکرات کثیرہ تو ایسا شخص ناسق ہو گا یا کافر کیونکہ افعال منوعہ حرام کو حلال جانتا ہے۔

جواب :- ایسا شخص ناسق ہے کافر کیونکہ زبان بند رکھنا چاہیے اور فعل مسلم کی تائید کر کے اسلام سے خارج نہ کرے جہاں تک ہو سکے۔ ولا تلکوا احدا من اهل القبۃ اللہ اللہ مجتہدین فرما گئے ہیں فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

### رسالہ مائتہ مسائل سے میلاد تعریف کی اباحت

سوال :- اس عبارت مائتہ مسائل سے انعقاد مجلس مولود کا اثبات کرنا صحیح ہے یا نہیں و قیام عرس بر مولود غیر صحیح ست۔ زیرا کہ در مولود ذکر ولادت خیر البشر ست و ان موجب فرحت و سرور ست و در شرح اجتماع برائے فرحت و سرور کہ خالی از منکرات و بدعات یا شد آمدہ الخ۔

جواب :- اس عبارت سے نفس ذکر ولادت کی اباحت و سرور کا جواز معلوم ہوتا ہے نفس ذکر ولادت مندوب ہے اس میں کراہت قیود کے سبب آئی ہے۔ خلاف عرس مردع کے کردہ خود قیود کا ہی نام ہے اگر اس وقت میں مجلس مولود ایسے حال پر ہوتی جیسے اب ہوتی ہے تو آپ مثل عرس کے اس کو بھی حرام کہتے ہیں۔ اس وقت میں یہ مجلس نہیں ہوتی تھی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔ معہذا وہ خود بدعت است شایع کا فعل حجت نہیں ہے۔ نہ ہم اہل قبلہ سے کسی کا تکفیر نہیں کرتے۔ نہ در عرس کا قیاس مولود پر صحیح نہیں ہے اس لئے کہ مولود خیر البشر کی ولادت کا ذکر ہے اور وہ خوشی و سرور کا باعث ہے اور شرح میں خوشی و سرور کے لئے جمع ہونا جو منکرات و بدعات سے خالی ہو جائز ہے۔



لکھتے ہیں فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

### مجلس میلاد میں حضور کا تشریف لانا

سوال: زید دعویٰ کرتا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم مجلس مولود شریف میں تشریف لے گئے اور آپ نے اجازت دی۔ اور آپ کے زمانہ میں یہ مجلس ہوئی۔ اور حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے درود اور چھوٹے پر غنائے فرزند ابراہیم کی دی اور عمر و کہتا ہے کہ یہ بات محض جھوٹ ہے۔ کئی کتاب حدیث اور فقہ معتبرے ثابت نہیں۔ اللہ کی لعنت ہے جھوٹوں پر اگر یہ بات ثابت ہو جاوے تو میں اپنے کہنے اور افتاد سے توبہ کر دوں گا۔ اور زید بھی یہی کہتا ہے کہ اگر یہ بات ثابت نہیں ہوئی تو میں اپنے عقیدہ اور قول سے توبہ کر دوں گا اس واسطے علمائے دین سے سوال ہے کہ ہر کچھ حق ہو اللہ تعالیٰ سے ڈر کر کتب معتبرہ سے اسکا جواب لکھیں۔

جواب: زید جھوٹا ہے اور یہ بات کسی معتبر کتاب میں نہیں لکھی زید کو چاہیے کہ ایسی بات سے توبہ کرے اور اگر کسی عالم بے دین سے ایسی بات سنی ہو تو اس کی صحبت میں نہ بیٹھے اور دوسری بات جو زید نے کہی وہ بھی جھوٹ ہے اور آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام پر افتراء مسلمانوں کو حرام ہے کہ ایسے بے دین کو سمجھا دیں اور اگر پھر بھی توبہ نہ کرے تو اس کی ملاقات سے پرہیز کریں اور کسی کتاب سے کہ قابل اعتبار ہو یہ بات ثابت نہیں اور عمر و دونوں مسئلوں میں سچا ہے اور اس کی بات بھی ٹھیک ہے فقط واللہ اعلم بالصواب

حفظ اللہ میں حبنا اللہ

سید محمد نذیر حسین

منصور علی

خواجہ فیض

سید امیر احمد نقوی

سید امیر حسین

فیروز حسن

اقم بالاتباع

انوار احمد

ضیاء الدین

جواب صحیح دست دہرائیں دست دیگر جا بوردہ لہذا بروستخط اکتفا نمودہ شد الا تم محمد اسد علی صاحب الجواب صحیح الا تم ضایت علی الجواب صحیح احمد علی عفی عنہ محدث سہارن پوری شاگرد مولانا محمد عتی مسود نمبر ذلک کذک الجواب الجواب احباب میں اجاب واللہ اعلم بالصواب

سید امیر احمد نقوی

سید امیر حسین

فیروز حسن

اقم بالاتباع

انوار احمد

ضیاء الدین

سید امیر احمد نقوی

سید امیر حسین

فیروز حسن

اقم بالاتباع

انوار احمد

ضیاء الدین

رشید احمد

### الجواب صحیح بندہ رشید احمد گنگوہی عفی عنہ مجلس میلاد کا حکم

سوال: مجلس مولود خوانی سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم بایں ہست کر روشنی ہائے بکثرہ نزلہ از حاجت و امردان خوش الحان و راگ خوانندہ اشعار و غیرہ و غیرہ قیودات بالخصوص قیام اسکا ذکر مولود اور اسی محفل میں ثابت اور جائز ہے یا نہیں اور شریک ہونا مفتیان کا ایسی مجالس میں جائز ہے یا نہیں دینر عیدین و پنجشنبہ و غیرہ میں آب و طعام سامنے رکھ کر ہاتھ اٹھا کر فاتحہ و غیرہ پڑھ کر ایصال ثواب موتی کرنا ثابت و جائز ہے یا نہیں دینر خاص بروز سومیت کے جمع ہو کر بالخصوص کراچی و ختم قرآن مجید سورج آیت پڑھنے و غیرہ تقسیم کرنا ثابت و جائز ہے یا نہیں دینر دہم و ہتم و چہلم و غیرہ کا کرنا ثابت و جائز ہے یا نہیں۔

جواب: مجلس مردہ مولود کر جس کو مسائل نے لکھا ہے بدعت و مکروہ ہے اگرچہ نفس ذکر و تلاوت قرآن علیہ الصلوٰۃ کا مندوب ہے مگر بسبب انضام ان قیود کے یہ مجلس ممنوع ہوگئی کہ قاعدہ فقہ کا ہے کہ مرکب حلال و حرام سے حرام ہو جاتا ہے پس اس ہیئت محمودہ مجلس مولود میں بکثرت و زائد از حد ضرورت چارچلانا اسراف ہے اور اسراف حرام ہے کہ ان المذہبین کا نواخوان الشیاطین الا یہ لحکم ناطق قرآن شریف کا ہے علی ہذا امردان خوش الحان کا نظم۔ اشعار پڑھنا موجب ہیجان فتنہ کا ہے اور اگر اہست سے خالی نہیں اور قیام بالخصوص اس ہی ذکر اور اسی محفل میں ہونا بدعت ہے پس حضور ایسی نماز کا بابت ای امور بدعت و مکروہ تحریم کے مکروہ تحریم اور بدعت ہوگا۔ خواہ عالم لوگ جاہل یا مفتی جادے بلکہ مفتی کو زیادہ موجب ساد کا ہے کہ وہ عالم ہے اور ایسے فعل سے گمراہ کنند خلق کثیر کا ہوتا ہے اور فاتحہ میں ہاتھ اٹھا کر پڑھنا طعام و شراب و برورد رکھ کر مشابہت فعل منہ ہے اور اس شرح میں ایصال ثواب کے واسطے کہیں ثابت نہیں اور من قشہ یقوم فہو منہم الحدیث حکم ناطق حرمت مشابہت کا ہے لہذا یہ منع بھی حرام ہوگا اور سوئم دہم و چہلم حمد رسوم ہنود کی ہیں اس تخصیص ایام میں مشابہت بھی ہوئی اور تخصیص ایام کی بدعت بھی ہے یہ سب بسبب ان تخصیصات کے بدعت و مکروہ تحریم ہیں۔ اگرچہ اصل ایصال ثواب بدن کسی تخصیص و مشابہت کے درست ہے اور تفصیل ان احکام کے کہ انہوں نے فرمایا ہے شیطانوں کے بھائی بدیہی بلکہ جو شخص کسی قوم سے مشابہت کرے تو وہ اپنی قوم سے ہے۔



جملہ مسائل کی بسط کیسا تھا برائے قاطعین ہے اس میں غلط کر سیریں فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

الجواب حق و ما ذابعد الحق الا الضلال۔ <sup>۱</sup> احقر محمد حسن خضر مدرس مدرسۃ الغریبہ بادشاہی مسجد مراد آباد۔

ذات حق حقیق بالاتباع۔ <sup>۲</sup> احقر الزم محمود حسن خضر مدرس مدرسۃ الغریبہ مراد آباد

الجواب صحیح خلیل احمد معنی مدرس مدرسہ عالیہ دیوبند

قد صحیح الجواب محمد حسن معنی مراد آبادی الجواب صحیح عبد الصمد معنی

المحبیب المصیب محمد عبد اللہ معنی مدرس الجواب حق عبد الحق معنی مدرس

الحمد للہ کہ حضرت مجیب لبیب دامت فیوہم نے جو کچھ تحریر فرمایا ہے بلا شک صحیح ہے کسی کو جلتے مقال نہیں کیونکہ وہ مخدوم العلماء اور راسخ فی العلم ہیں۔ البتہ جو مزید اطمینان عوام چند عبارات کتب تحقیق سے تائیداً نقل کرتا ہوں۔ فی الواقع نفس ذکر ولادت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا کوئی منکر نہیں ہو سکتا بلکہ وہ مندوب اور مستحب ہے مگر جوہر الحاق امورنا مشرورہ جیسا کہ مردہ و زما نہ حال ہے۔ بدعت و حرام ہے سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر کیجئے۔ مگر جیسا کہ قرون ثلثین تھا کہ مجلس مولود منقطع ہوتی تھی نہ ذکر ولادت پر قیام ہوتا تھا۔ ہم سب مامور کئے گئے ہیں اتباع سلف صالحین پر نہ کہ ابتداء خلف پر امام علامہ ابن الحاج رحمۃ اللہ علیہ جو بڑے اکابرین و مستفیدین سے ہیں مدخل میں فرماتے ہیں۔

ومن جملۃ ما احدثوا من البدع من اعتقادھن ان ذلک من اکبر العبادات والظہار الشائع ما یفعلون فی شہر الذیج الرجل من المولد وقہ اختوی ذلک علی بدع و محرمات الخان قال وهذا الفاسد مترتبہ علی فعل المولد اذا عمل بالسمع فان خلاصہ وعمل طوائف فقط وقری بہ المولد ودعی علیہ الاحقران وسلم من کل تقدم ذکر فہو حۃ بنقص نیۃ فقط لان ذلک زیادۃ فی الدین ولین من عمل السلف الماضین واتباع السلف اولی ولہم ینقل من احد منہما انہ قری المولد ونحن ننبی السلف فلیعنا ما وسعہم انتہی اور مولانا عبد الرحمن نے حق کے بارے میں فرمایا ہے کہ یہ صحیح ہے اور پیردی کا مستحب ہے۔ سہ اور ان بدعات میں سے جو انہوں نے ایجاد کیں ان کا یہ اعتقاد بھی ہے کہ سب بڑی عبادت اور شہادۃ اللہ کا اظہار ہے جو وہ کہتے ہیں۔

(بقرۃ فی منہج)

الغریب حق رحمۃ اللہ علیہ اپنے فتاویٰ میں فرماتے ہیں۔ ان عمل المولد بدعۃ لہ یقل بہ ولم یفعلہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم والخلفاء والائمة انتہی اور کذا فی المشرعۃ الانتہی اور مولانا نعیم الدین الادوی شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔ بجواب سائل لا یفعل لانہ لہ ینقل عن السلف الصالح والماحدث بعد القرون الثلثة فی الزمان الطالح ونحن لا ینبع الخلفا فی ما اھمل السلف لانہ یکنی ہم الرتباع قای حاجۃ الابتداء انتہی۔

اور شیخ الحنا بلہ شرف الدین رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں۔ ان ما یعمل بعض الامراء فی کل سنة احتفالاً لمولدہ صلی اللہ علیہ وسلم فمع اشتغالہ علی الکفایات الشیعۃ بنفسہ بدعۃ احدثہ من ینبع ہوا ولا یعلو ما امرہ صلی اللہ علیہ وسلم صاحب الشریعۃ ونہاہ انتہی کن فی القول المعتمد۔ اور قاضی شہاب الدین دولت آبادی رحمۃ اللہ علیہ اپنے فتاویٰ تحفۃ القضاۃ میں فرماتے ہیں۔ رسل القاضی عن مجلس المولد الشریف قال لا

ینقد لانہ محدث وکل محدث ضلالۃ وکل ضلالۃ فی النار وما یفعلون من الجہال البیہار ماہ ربیع الاول میں میلاد کرتے ہیں جس میں کئی بدعتیں اور حرام باتیں ہوتی ہیں یہاں تک کہ اور یہ تمام مناسبتیں میں میلاد کے کرنے پر اگر کسی میں سماع بھی ہو اور اگر سماع نہ ہو اور صرف کھانا پکایا جائے اور اسی سے مولود کی نیت کی جائے اور انکی طرف لوگوں کو بلایا جائے اور جو کچھ باتیں اوپر رکھی گئی ہیں ان سے سلامت رہے تو بھی فقط نفس نیت کی وجہ سے بدعت ہے اسلئے کہ یہ دین میں نویداتی ہے اور گزشتہ ہر سلف صالح کا یہ عمل نہیں ہے اور سلف کی پیروی بہتر ہے اور سلف میں کسی سے بھی یہ منقول نہیں ہے کہ انہوں نے مولود کی نیت کی ہو اور ہم سلف کا اتباع کرتے ہیں تو ہمارے لئے بھی اتنی وسعت ہو سکتی ہے جو ان کیلئے ہو سکتی تھی۔ نہ اور میلاد کا کرنا بدعت ہے جس کو نہ کہا نہ کیا رسول اللہ علیہ وسلم نے اور نہ خلفاء دائرہ نے۔ سہ شروع البیہ میں ایسا ہی ہے۔ سہ سائل کے جواب میں فرمایا کہ ذکر کرے اسی لئے کہ یہ سلف صالح سے منقول نہیں ہے بلکہ قرون ثلثہ کے بعد بدعت زمانے میں لوگوں نے انکی ایجاد کی ہے اور سلف نے جس کو چھوڑ دیا ہے اس کی پیروی ہم خلف نہیں کر سکتے اس لئے کہ انکی پیروی ہی کافی ہے تو فی چیز نکالنے کی کیا ضرورت ہے۔ سہ یہ جو بعض افراد ہر سال نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا میلاد پر جشن مناتے ہیں تو ایسی حلاوت اس کے کہ تکلفات شیعہ ہیں بشرف بدعت ہے جس کو اس نے ایجاد کیا جو اپنی خواہش کی پیروی کر رہا ہے اور نہیں جانتا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے انکو حکم کیا جو صاحب شریعت تھے اور اپنے انکو اس بات سے منع فرمایا ہے کہ قول مستہیں انکی طرح۔



علی اس کی حول فی شہر ربیع الاول لیس بشیء ویقومون عند ذکر مولدہ  
صلی اللہ علیہ وسلم ویزعمون ان روحہ صلی اللہ علیہ وسلم یجئ وحاضری  
فرعہ ہماطل بل هذا لا اعتقاد شریک وقد منع التلمیذ من مثل هذا التہلیل  
اور صاحب سیرت شامی فرماتے ہیں۔ جوت عادتہ کثیر من المجاہدین اذا سمعوا بذكر مولد  
صلی اللہ علیہ وسلم ان یقوموا تعظیماً لصلی اللہ علیہ وسلم وھذا القیام بدعتہ  
لا اصل لہ علیہ اور مولانا فضل اللہ جو نوری رحمۃ اللہ علیہ ہجرتہ العساق میں فرماتے ہیں۔  
ما یفعل العوام فی القیام عند ذکر وضع خیر الانام علیہ التحیۃ والسلام  
لیس بشیء بل هو مکروہ اور تاجی نعیر الدین بکراتی رحمۃ اللہ علیہ طریقہ اسف فرماتے ہیں۔  
وقد احدث بعض جمال المتأثر اموراً کثیرة لا نجد لها اثر ولا رسماً فی کتاب ورائی  
منہا القیام عند ذکر ولادۃ سید الانام علیہ التحیۃ والسلام

اور حضرت محبوب بھانی قطب ربانی سید احمد سرہندی مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ مکتوبات میں لکھتے  
ہیں نظر انصاف برسید اگر حضرت ایشان فرمادیں زمان موجودہ بودند در دنیا زنده می بودند  
این مجالس واجتماع کر منقد می شد کیا باین راضی می شدند و این اجتماع را می پسندیدند یا نه یقیناً فقیر  
آنست کہ ہرگز این سنی را تجویز نمی فرمودند بلکہ انکار سے نمودند مقصود فقیر اعلام بود قبول کنند یا نکنند  
ایس مضافہ نیست و گنجائش مشاجرہ نہ اگر مخدوم زاد ہادیاران آنجا برہان وضع مستقیم باشد ناظر  
سہ تاملی سے مجلس مولود شریف کے متعلق دریافت کیا گیا تو فرمایا نہ کہ جائز اسے کہ یہ بدعت ہے اور میں بدعت عمری ہے  
اللہ گمراہی جہنم میں جانے والی ہے اور یہ جو جہاں لوگ یہ سہ اول کے ہینے میں ہر سال کی ابتدا پر کرتے ہیں وہ کوئی چیز  
نہیں اودہ ذکر ولادت کے وقت کھڑے ہر جائے ہیں اذ خیال کرتے ہیں کہ آپ کی مدح صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لاتی ہے  
اور حاضر ہوتے ہیں تو یہ انکا خیال باطل ہے بلکہ یہ اعتقاد شریک ہے اور اگر تہ اس کو نہیں اور باتوں سے بھی منع فرمایا ہے نہ اور  
بہت سے مجلس کی یہ عادت ہو گئی ہے کہ جب صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت کا ذکر کیا جاتا ہے تو وہ آپ کی تعظیم کیے کرتے ہر  
جلتے ہیں حالانکہ یہ قیام بدعت ہے جس کی کوئی اصل نہیں۔ سہ مزمع ذکر وہ دست خیر انام صلی اللہ علیہ وسلم کے ذکر کرتے کھڑے ہر  
جلتے ہیں وہ کوئی چیز نہیں ہے بلکہ مکروہ ہے۔ سہ اور بعض جہاں مشائخ بہت سی باتوں کو ایجاد کر دیا ہے جس کا کوئی اثر یا مہم نہ  
کتابیں پاتے ہیں بدست میں انہی سے ایک ولادت سیدنا امیر المومنین داؤد السلام کے ولادت کے ذکر کیوت کفر ہر نام ہے۔

از محبت ایشان غیر از خیر ان چارہ نیست انتہی زیادہ چہ تصدیق دہدہ والسلام اور شرکت جملہ  
مجالس غیر مشرورہ کی نہ عام لوگوں کو درست ہے نہ مفتیوں کو قال اللہ تعالیٰ وقد نذر علیکم  
فی الکتاب ان اذا سمعتم آیات اللہ یکفر بہا ویستہزأ بہا فلا تقعدوا معہ حتی  
یفرصوا فی حدیث غیرہ انکم اذا فعلتمہم اثم امام محی السنۃ بغری رحمۃ اللہ علیہ معالم  
القرآن میں آیت مذکورہ کے تحت فرماتے ہیں۔ وقال الضحاك عن ابن عباس رضی اللہ  
عنہ دخل فی هذا الریۃ محدث فی الدین وکول مبتدع الی یومہ القیمۃ سہ

اور اس کی تفسیر کو قاضی شام اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ تفسیر مظہری میں اتمام فرماتے ہیں ایسا  
ای ایصال ثواب بہتر مگر رسوم غیر جائزہ بدعت کو ان کے ساتھ شریک کر لینا اور ثواب کو  
کھودینا اور گناہ کا مرتکب ہونا ہے۔ فردن ثلثہ میں ایصال ثواب بھی کیا جاتا تھا مگر نہ کھانا  
سلنے رکھ کر نہ تحریطی جاتی تھی نہ رسوم سوئم و دہم بستم جہلم کی کچھ تعین تھی۔ ایصال ثواب الی  
الاموات کیجئے مگر بلا تہد۔ جیسا کہ بزرگان سلف کا طریقہ تھا نہ بطریق اختراع وابتداع خلف ثانی  
محدث نہیں مرسوم ہے۔ قرادۃ الفاتحۃ والاخلاص والکافرون علی الطعام بدعت ہے اور  
کبری شرح منیہ المصلی میں ہے واتخاذ الطعام عند قرادۃ القرآن یسکونہ اور  
نصاب الاقصاب میں ہے ان معروف یقوم فی صف النعال ویقرأ بعد الختم ایتہ من

لہ بطر انصاف دیکھو کہ اگر بالفرض حضور اس زمانہ میں موجود ہوتے اور دنیا میں نہ ہوتے اور یہ مجالس اجتماع  
منقد ہوتے تو کیا اس سے راضی ہوتے اور اس اجتماع کو پسند کرتے یا نہ یقیناً یہ ہے کہ آپ ہرگز اس بات کو  
منقول نہ فرماتے بلکہ انکار ہی فرماتے فقیر کا مقصد تو معرف اعلام دی ہے قبول کریں یا نہ کریں کوئی حرج نہیں اور  
جنگل کوئی ضرورت نہیں اگر ہاں کے مخدوم زاد سے اور احباب اکی وضع پر ثابت نعم رہنا چاہیں تو ہم فقیر کو  
انکی محبت سے بجز عروہ کے کوئی چارہ نہیں نقطہ زیادہ کیا تکلیف دی جائے اسے ارشاد الہی ہے کہ ان سے تم پر یہ  
حکم آتا دیا ہے کہ جب تم اللہ تعالیٰ کی آیات کو دیکھو کہ انکا کفر کیا جا رہا ہے اور اسکا مذاق اٹایا جا رہا ہے تو تم انکے  
ساتھ نہ بیٹھو جب تک کہ وہ کسی اور بات میں نہ مصروف ہر جائیں وہ اسوقت تم بھی انہی کا مثل ہر جاؤ گے سہ اور  
نماز کے ایس جاس فی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ اس آیت میں پردہ شخص داخل ہو گیا حقیقت تکبیر میں یہ جہتیں نکلتے  
دیکھیں ہر زیادتی انہی میں داخل ہو گئی تہ نہ ناخوار سورہ انعام کافرون کو کھانا پرستنا بدعت ہے نہ قرآن پڑھنے کیوت کھانا کھانا  
مکروہ ہے۔







کلیاں محمد بن محمد عقی عنہ الجواب صحیح خاکسار محمد صدیق مراد آبادی **تحلیل احمد ایشیوی**

**محمد حسن** دیوبندی **احمد** **محمد الدین علی** مراد آبادی

لقد سئل الجیب الیہ سید موفوراً کان سیدہ سیداً مشکوراً **محمد حسن مراد آبادی ۱۳۰۵**

فی الحقیقت غفل میلاد شریف جو خالی منیات و بدعات شرح سے ہوسے تو ادب و مستحب ہے

در نہ حرام و ممنوع ہے اور طریقہ ایصال ثواب مندرجہ سوال بدعت ہے۔ مولانا محمد عالم علی

کا حرۃ الجیب المصیب فقط محمد تاسم علی عقی عنہ مفتی شہر مراد آباد **محمد تاسم علی خلیف**

الجیب مصیب احمد حسن دیوبندی الجواب صحیح بندہ پچھان محمد خشت علی عقی عنہ **محمد خشت علی خان مراد آبادی**

احمد حسن صاحب امر دیوبند **ما انکم الرسول نحمدہ و ما انہا کم عنہ تانتموا۔**

الجیب مصیب محمد حسن عقی عنہ **محمد حسن مراد آبادی** **ابوالیخ** **عبدالحق** **اسرار احمد ۱۲۹۷**

اصحاب من اجاب الجواب حق الحق الحق بالاتباع **مولانا مولوی**

سید محمد عبدالرشید عقی عنہ **عبدالحکیم عقی عنہ**

الجواب صحیح الجیب شاب و الجواب صواب لقد صح الجواب اصحاب من اجاب

حسینی شریف عقی عنہ بنگوری عاصی محمد عبدالحق مراد آبادی **احقر بشر احمد عقی عنہ محمد جان علی عقی عنہ**

مدد ماسی **در بارہ تخاصی صاحب**

اگر ذکر میلاد جناب سرور کائنات بطور وعظ متفہم روایات صحیحہ خالی بدعات سے ہو تو

مستحب ہے اور بالفعل رسمی مولدیں کہ بیشتر امور خلاف سنت و اشعار خلاف ادب بلکہ کفر و الحاد

تک مذکور ہوتے ہیں قابل حذر و زجر ہیں اور فاتحہ غیر سنون التزاماً و اجتماع مردم و طعام میت جو

رسمی طور پر تقسیم ہوا کرتا ہے خالی گراہت و بدعت سے نہیں واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب فقہ

المذنب الامام محمد لطف اللہ عقی عنہ مفتی ریاست رامپور بے شک بجیب نے نہایت درست

تحریر کیا ہے نماز ابدال الحق الامتثال

فقط براہ محمد رحمانے خدا

**محمد رضا خان** **الحق یوحنا بالموافقہ کبر** **الجواب صحیح** **خادم شریعت رسول اللہ**

**۱۲۸۵** **دولہ محمد خان** **البد المتک بالمد محمد سلیم** **محمد سلیم اللہ** **عبدلقدار** **مفتی محمد لطف اللہ** **۱۲۵۴**

مدرس مدرسہ اسلامیہ رامپور مدرس مدرسہ اسلامیہ رامپور **۱۳۰۳**

الحق الحق بالاتباع حررہ علیہ الخیف محمد علی رضا مدرس مدرسہ اسلامیہ رامپور **ابوالخیر محمد رضا**

جواب الجواب صحیح اور حق یہی ہے اور ما عدا اس کا باطل ہے عبد الوہاب خاں عقی عنہ

بلا ریب محفل میلاد کر جونی زمانہ نامہ معمول بر ہے وہ محض خلاف شرع اور ہشی منہ ہے اور ایصال

ثواب بلا قیضہ یقین اوقات کے موتی کی نسبت ثابت ہے اور ہیئت کذا فی فاتحہ مذکورہ اور سوم دوم

و بسم و جملہ دیرسی وغیرہ سارے کے سارے اذکار کو جو مسلمانوں نے ہندو و دیگر مذہب والوں سے

اخذ کئے ہیں شرعاً نادر و ناجائز ہیں چنانچہ فقیر نے اپنے بعض رسائل مطبوعہ سابق میں بھی بطور

بسط اس کو لکھا ہے فقط اور سب جو بجیب کے صحیح ہیں واللہ اعلم و علما حکم و اتم سیکھ محمد سلیم

بیگ فخر مدرس مربی مدرسہ امیر المرقوم ۸ شمر ذی قعدہ ۱۲۵۴ فقط صحیح الجواب واللہ اعلم بالصواب

محمد دائم علی عقی عنہ **صائر محمد اسماعیل اخیلی** **مراد آبادی ۱۲۹۶**

واقفی نفس میلاد بطریق وعظ کچھ مضائقہ نہیں بلکہ مندوب مگر ہیئت مردہ خالی از حرمت و بدعت

نہیں اور ایصال ثواب اس طریقہ پر بدعت فقط حررہ محمد عبدالحق عقی عنہ سہنپوری بلا ریب

طریقہ ایصال ثواب مندرجہ سوال زمانہ خیر القرون میں بڑیا یا جاتا ہے اور ایسے ہی محفل میلاد بھی

الجواب صحیح محمد ہدایت العلی عقی عنہ **محمد ہدایت العلی عقی عنہ** **محمد مراد آبادی**

بانتک بطریقہ ایصال ثواب اور یہ محفل میلاد ہیئت کذا فی من اهل الشریعہ بدلائل مذکورہ بالا

نیز یاد لکھ کر ہر سال نامہ شروع و بدعت ہے کذا فی الکتاب الشریعہ فقط **محمد زکریا عقی عنہ** **مظفر**

الجواب صحیح **سید محمد حسن بغدادی**

بررد جواب مرقوم بالا شک صحیح ہستند محفل میلاد ہیئت کذا فی بدعت است و ناقد رسمی و سوم دوم



صحیح ابوالفضل محمد نعیر الدین مفتی عنہ

ابوالفضل محمد نعیر الدین

جوابات صحیح اور حق ہیں۔ منابت الہی عفا اللہ عنہ سہا پوری  
جوابات صحیح ہیں اس لئے امور مذکورہ سوال حق متعلق ہیں الرسول  
کے خلاف ہیں جو امور اس کے خلاف ہیں وہ بدعت ہیں۔ سخاوت علی مفتی منہ مدرسہ اسلامیہ لاہور  
صحیح الجواب میں غیر شک ولا ارباب فاعلموا بالاولیٰ الالباب نعیر محمد حسین الدہلوی۔  
الجواب صحیح ہر چیز سے کہ از عبادات باشد و تبرؤش من خیر القرون بنا شد ان بلا ریب بدعت است و  
تجاوز از حد و شرع ہست۔

المیکین خادم العلماء و جلیل ڈیوٹی یانوی ثم ابنا لوی

مولوی جلیل اللہ اعظم

امر مندرجہ سوال محض محظور اور ممنوع ہیں۔ حاضر ہونا ایسے مواضع میں کام مبتدع اور ناخدا  
ترسوں کا ہے نفس محض کو مندوب اور مستحب سمجھنا کام ناواقف کا ہے قواعد اصول اور  
تقریحات علمائے قول سے ذکر جناب صلی اللہ علیہ وسلم کا البتہ مذہبات شریعہ سے ہے محض ابد جہ  
تقیدات بلا شرع بدعت و مکروہ ہیں واللہ اعلم بالصواب۔ کتبہ العبد المقتضی سراج احمد عفا اللہ عنہ۔  
من اجاب فقہ اصاب الجواب صحیح

جیل احمد اسراہیلی سخیل العبد محمد حسین محمد حسین تنہا جان

الجواب صحیح محمد امان اللہ اکثیری مراد آبادی

المجیب مصیب الفقہاء جلسہ محافل مولود مرور جملہ فاسقانہ ہے۔ فاعل عامل کل بدعت ضلالتہ مرکب

حدیث بدعت ہیں۔ یدم العلماء بل من تزاب اقد اہم محمد اللہ یار مفتی عنہ و اعطای لوی

الجواب صحیح العبد محمد تھانوی الجواب حق بلا ارباب محمد سعد الدین اکثیری عفا اللہ عنہ

الجواب صحیح نبیہ محمد امین الدین مفتی عنہ لا شک فیہ الجواب صحیح محمد منقعت علی مفتی عنہ

اورنگ آبادی محمد امین ست ۱۳۰۳ مدرسہ عربیہ دیوبند محمد منقعت علی ۱۳۰۳

الجواب صحیح غلام رسول مفتی منہ مدرسہ عربیہ دیوبند الجواب صحیح محمد اسحق امرتسری

الترام بالایز ان سب امور میں موجود ہے اور یہ التزام عبادات ہیں یا عادات ہیں اس امر میں

حہ شیطانی ہے۔ حسب حدیث انفراف کے نماز سے جو کہ سب امر خیر القرون میں نہیں تھے تو  
ان کا عدم خیر القرون میں واسطے سماعت کے کافی ہے بخود کو چاہیے کہ کوئی حدیث یا آیت دلیل  
جواز کی پیش کرے عدم قیدیم ہمارے واسطے دلیل کافی ہے اور ذکر خیر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
ہر طرح موجب خیر و برکت کا ہے امور ممنوعہ اس کیساتھ ملکر اس کو بھی پیش  
جیسا کرتے ہیں فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب العبد محمد عبدالرحمن مفتی منہ بقلم  
عبد السلام بن انصاری ۲۴ ربیع الثانی ۱۳۰۳ از پانی پت۔

محمد عبدالرحمن  
شاگرد مولانا  
اسحق صاحب

یہ سب امور بدعت ہیں ان امور کا التزام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اور نہ خلق  
راشدین سے ہے۔ قرآن کی مجلسوں میں تو کوئی حاضر ہونا نہیں ہے جیسے مولود خوش الحانوں کے  
پڑھنے پڑھانے میں عوام کا لانعام جمع ہوتے ہیں اور رسوم و وہم وغیرہ کل بدعات ہیں فقط  
واللہ اعلم بالصواب صحیح الجواب سید مصطفیٰ ابن محمد مفتی مدینہ خاص الجواب صحیح الحق الحق ان  
شیخ العبد المیکین داجی رحمۃ رب العالمین۔

مختصہ ست عامیان رحیم

قول صحیح من غیر شک و شبہ و من شک فیہ نقد کفر محمد عبدالجبار مفتی عنہ محمد یحییٰ راجی رحمۃ اللہ علیہ

الجواب صحیح والمجیب یحییٰ مدرس مدرسہ رشیدی محمد یحییٰ مفتی منہ

الجواب صحیح کتبہ عبدالواحد بن عبداللہ غزنوی الحق لایجاوز عافی ہذا الجواب

دانا ابو عبید احمد اللہ مفتی عنہ محدث امرتسری کتبہ عبدالجبار بن عبداللہ غزنوی

ہذا الجواب صحیح عبدالرحمن ابن مولوی غلام علی المرحوم اشاعتہ القرآن۔

الجواب صحیح ابوالحق محمد الدین مفتی عنہ احمد بن عبداللہ غزنوی

و کم فی رسول اللہ اسوۃ حسنۃ جواب صحیح اور بالکل صحیح ہے محمد عبدالرحمن البیاری

ابوالحسن محمد الدین

ابوالناشاء اللہ کفہ اللہ خادم مدرسہ تائید اسلام امرتسری

مولود خوانی مطلقاً وغیرہ رسم و عادات جہلا موت فوت ہیں جو اوپر مذکور ہوئے سب بدعت و ضلالت

اور مزید گمراہی ہیں کل بدعت ضلالت و کل ضلالت فی النار و ما زاد بعد الحق الا الضلال و من لم یقبل

نسیا یلینی۔



اللهم ارحنا الحق حقا والباطل باطلا

عبد الحق الغزنوی سیال اہل باطل

الجواب حق دما والحق الاضلال الی علی غزنوی

لہذا من اجاب احقر المہر بندہ عبد الغفور  
ذکر ولادت اور ایصال ثواب یست کو جائز اور مستحب ہے لیکن جس طرح جہاد زمانہ قیام وغیرہ  
مستغرق قیدیں نکالی ہیں وہ بدعت شیریں اور اہل کربلا بدعت کبیرہ ہے اور بعض وقت نوبت کفر تک  
پہنچتی ہے حکیم محمد ضیاء الدین عفی عنہ بقلم بندہ احمد

حکیم محمد ضیاء الدین خلیفہ  
حضرت حافظ ضامن صاحب شہید

بدون قیام کے مجلس میلاد کا انعقاد

سوال: انعقاد مجلس میلاد بدون قیام برورایت صحیح ہے یا نہیں۔

جواب: انعقاد مجلس مولود ہر حال ناجائز ہے تمدنی امر مندوب کے واسطے شرع ہے فقط  
واللہ تعالیٰ اعلم۔

مجالس میلاد و عرس و رسوم و چہلم

سوال: سیرت چہلم وغیرہ کی مجلس تخصیص دن کے منع ہے یا بالکل ہی نہ کرنا چاہیے اور  
اس مجلس میں جانا چاہیے یا نہیں۔

جواب: مجالس مرد و زن ہذا میلاد و عرس و رسوم و چہلم بالکل ہی ترک کرنا چاہیے  
کہ اکثر معاصی اور بدعتات سے خالی نہیں ہوتی فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔  
مجلس میلاد کا کرنا

سوال: نزدیک بکر سے دریافت کیا کہ مجلس میلاد مرد و زن ہر حال جائز ہے یا نہیں اور اس  
میں شریک ہونا کیسا ہے بکر خود بھی مجلس میلاد کرتا تھا اور آئندہ سال کو ارادہ بکر کا بھی ترک  
مجلس کا تھا خیال اس کے کہ خیر نہ آئے ہوتا تھا اور اپنے اعتقاد میں ناجائز جانتا تھا مگر  
منع کرنا مجلس کا بوجہ اس کے تھا کہ اس وجہ سے کوئی مجھ کو طعن نہ دیوے گا جبکہ میں اس مجلس  
سے ہر بدعت گمراہی ہے اور ہر گمراہی آگ میں ہے اور حق کے جذبہ بھڑکائی ہے اور کیا ہے اور قبول نہ کرے وہ مجھ  
سے مباہلہ کرے اسے اللہ تم کو حق دکھائے حق کے طور پر اور باطل دکھائے باطل کے طور پر۔

کو نہ کر دینا گاہانہ شرع کا ہو جادو لگا اور خود نہ شریک ہونا مجلس کا اس وجہ سے ترک کیا کہ لوگ  
مستغرق ہوں گے اول تو ان خیالات سے مانع ہوا بعدہ یہ نیت خالصاً اللہ مانع ہوا لہذا اس  
سبب سے بکر کو ترک بدعت سابق و حال دانکار بدعت سے ثواب ہو گا یا نہیں اور باعث  
ریا تو نہیں ہے۔

جواب: ہر حال گناہ سے محفوظ رہا جب سے قہر ترک کیا بہتر ہوا کہ بغیر ترک گناہ  
کا ہوا فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

مجلس میلاد جس میں صحیح روایات پڑھی جائیں

سوال: مجلس میلاد میں جس میں روایات صحیح پڑھی جائیں اور لاف و گراف اور روایات  
موضوعہ اور کاذب نہ ہوں شریک ہونا کیسا ہے۔  
جواب: ناجائز ہے بسبب اور وجہ کے۔

فتویٰ مولوی احمد رضا خان صاحب در باب میلاد شریف

فتویٰ: در باب عدم جواز مجلس مولود مرد و زن ہذا جموعہ فتاویٰ تملی احمد رضا خان صاحب منقولہ  
از باب الخطر صفحہ ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳۔ موصول از مولوی عبدالصمد صاحب راسپوری

استفتاء اس مسئلہ میں کہ مجلس میلاد حضور خیر العباد علیہ الوفاء فیہ الیوم التادیں جو شخص  
کہ مخالف شرع مظہر شلا تارک صلوة شارب خمر ہو ڈاڑھی کڑواتا ہو یا منڈ داتا ہو سر جیس بڑھاتا  
ہو بے وضو بے ادبی گستاخی سے روایات موضوعہ تنہا یا دو چار آدمیوں کے ساتھ بیٹھ کر مولود پڑھتا  
یا پڑھاتا ہو اگر کوئی مسئلہ بتائے تنبیہ کرے تو استہزاء مزاح کرے بلکہ اپنے مفندیوں کو حکم کرے  
ڈاڑھی منڈائے دے دکھائے والوں سے بہتر ہیں کیونکہ جیسے اُن کے رخسار صاف صاف ہوتے  
ہیں ایسے ہی ان کے دل شل آئینہ کے صاف و شفاف ہیں ایسے شخص سے مولود شریف پڑھوانا  
یا اس کو پڑھنا یا بھر دینا پر تعظیماً بیٹھنا بیٹھنا یا بانی مجلس و حاضرین و سامعین کا ایسے اشخاص  
کو بوجہ خوش آوازی کے جو کہی پر مولود پڑھنے بیٹھنا ناجائز ہے یا نہیں اور ایسے آدمی سے رب  
الغزت جل مجدہ اور مدح حضور فخر عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خوشی ہوتی ہے یا ناخوشی اور پردہ  
عالم ایسی مجالس سے خوش ہو کر رحمت نازل فرماتا ہے یا غضب اور حضور اقدس صلی اللہ



علیہ وسلم کی خوش ہوتی ہے یا ناخوش اور پروردگار عالم ایسی مجالس سے خوش ہو کر رحمت نازل فرماتا ہے یا غضب اور حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم ان محافل میں تشریف لاتے ہیں یا نہیں یا بین اور حاضرین محافل کے مستحق رحمت ہیں یا غضب بینو اس کتاب توجروا عند رب الارباب۔

جواب: انعال مذکورہ سخت کبائر ہیں اور ان کا مرکب اشد ناسق و ناجس مستحق عذاب نیران و غضب رحمتی اور دنیا میں مستوجب ہزاران ذلت و ہوان خوش آفازی خواہ کسی ملت افسانی کے یا ملت افسے مجرد سند پر کہ حقیقتہً سند حضور پر نور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم ہے تعظیماً بخدا اُس سے مجلس مبارک پڑھو تا حرام ہے۔ تبیین الحقائق وفتح اللہ المعین وطحطاوی علی موافقا الفلاح وغیرہ میں ہے فی تقدیم الفاسق تعظیماً وقد رجب علیہم اھانتہ شرعاً و روایت موضوعہ پڑھنا بھی حرام سننا بھی حرام ایسی مجالس سے اللہ عزوجل

اور حضور پر نور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کمال ناراض ہیں ایسی مجالس اور ان کا پڑھنے والا اور اس حال سے آگاہی یا کر بھی حاضر ہونے والے سب مستحق غضب الہی ہیں یہ جتنے حاضرین ہیں سب وبال میں جدا جدا اگر شمار ہیں اور ان سب کے وبال کے برابر اُس پڑھنے والے پر وبال ہے اور اپنا گناہ خود اُس پر ملاوہ اور ان حاضرین و قاری سب کے برابر گناہ ایسی مجلس کے بانی پر ہے اور اپنا گناہ خود اُس پر طرہ شاہ ہزار شخص حاضر ہیں مذکورہ ہوں تو اُن پر ہزار گناہ اور اُس کذاب تباری پر ایک ہزار ایک گناہ اور بانی پر دو ہزار دو ایک ہزار حاضرین کے اور ایک ہزار ایک اُس تباری کے اور ایک خود اپنا پھر یہ شمار ایک ہی بار نہ ہو گا بلکہ جس قدر روایات موضوعہ جس قدر کلمات نامشروع تباری جاہل تباری پڑھے گا ہر روایت ہر کلمہ پر یہ حساب وبال و عذاب تازہ ہو گا شلاً فرض کیجئے کہ ایسے سو کلمات مردودہ اُس مجلس میں اُس نے پڑھے تو اُن حاضرین میں ہر ایک پر تسو تسو گناہ اُس تباری و علم دین سے عاری پر ایک لاکھ ایک سو گناہ اور بانی پر دو لاکھ مردودہ و سوس علی بنار رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔ من دعا الی ہدی کان لہ من الاجر مثل اجور من تبعہ لا ینقص ذلک من اجور ہو شیباً و من دعى لہ ناسق کو برصا تا و اعل اس کی تعظیم کرنا ہے حاکم ان پر شرعاً اس کی اہانت ناجب ہے۔

ابن سلاطین کان علیہ من الاثم مثل اثم من تبعہ لا ینقص ذلک من اثمہم شاربوا الاثمۃ احمد مسلم والاربعة عن ابی ہریرۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پاک و منزہ ہیں اس سے کہ ایسی ناپاک جگہ تشریف فرما ہوں البتہ وہاں ابلیس شیاطین کا ہجوم ہو گا و البیاد باللہ رب العالمین ذکر تشریف حضور پر نور سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم با وضو ہونا مستحب ہے اور یہ وضو بھی جائز ہے اگر نیت معاذ اللہ استخفاف کی نہ ہو حدیث صحیح میں ہے۔ کان ابی صلی اللہ علیہ وسلم ینذکر اللہ تعالیٰ علی کل ارجاء رواہ الاثمۃ احمد و مسلم والاربعة الاثنی عن ام المؤمنین الصدیقة رضی اللہ تعالیٰ عنہا رواہ البخاری تعلیقاً۔ لے اگر عیاذ باللہ استخفاف و تحقیر کی نیت ہو تو مرتکب کفر ہے یونہی سائل شریک کے ساتھ استہزاء مرتکب کفر ہے۔ قال اللہ تعالیٰ قل ابا اللہ والامانہ و رسولہ کنتم تستفزون بہ فمذروا وقد کفر بعد ایمانکم لے یونہی وہ کلمہ ملعونہ کہ ڈاڑھی منڈانے والے کھانے والوں سے بہتر ہیں الخ صاف سنت متواترہ کا توہین اور کفر ہے۔ والعیاذ باللہ رب العلمین واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم و علم جمل مجدہ اتم و احکم

محمد یاسنی ۳۰۰ اخف  
عبد المصطفیٰ احمد رضا خان

عمرس میں شرکت

سوال: جس عمرس میں صرف قرآن شریف پڑھا جاوے اور تقیم شرعی ہو شریک ہو نا جائز ہے یا نہیں۔  
جواب: کسی عمرس اور مولود میں شریک ہونا درست نہیں اور کوئی ساعمرس اور مولود درست نہیں ہے۔  
جس سے ہدایت کی طرف بلایا تو اس کیلئے استدراج ہے گا جس قدر جاکر پیری کرے اور اولاد کو بیٹا اور لکے اجر میں کوئی کی نہ ہوگی اور جو شخص کہ گمراہی کی طرف بلائے گا تو اس کو اس قدر گناہ بیٹا جتنا کہ اس کی پیری کرے اور لکے گناہ بیٹا اور لکے گناہوں میں کوئی کی نہ ہوگی اس کو امام احمد و مسلم اور چاروں ائمہ نے بجز نسائی کے ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ عنہا پر وقت اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتے تھے اس کو امام احمد و مسلم اور چاروں ائمہ نے بجز نسائی کے ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ عنہا تعالیٰ اہل سے رہایت کیا ہے اور اس کو بخاری تعلیقاً ہدایت کیا ہے۔ لے کہہ دیجئے کہ کیا تم اللہ تعالیٰ اور اس کی آیات اہل کے رسول سے مذاق کرتے تھے آج تم خبردار کوئی فتنہ کرنا کرتے ایمان کے بعد کفر کر لیا۔



## ہر سال عرس کرنا

سوال بدینہ بن مولانا فضل الرحمن صاحب کا عرس گنج مراد آباد میں ہر سال تارخ میسر پر ہوتا ہے بذریعہ اشتہار تارخ عرس تبصر بھی کی جاتی ہے خاص مریدان سلسلہ کو بذریعہ خطوط اطلاع دی جاتی ہے تارخ میسر پر لوگوں کا اجتماع ہو کر قرآن خوانی ہوتی ہے اور ایصال ثواب کیا جاتا ہے قوال راگ مزایر دیدیگر خرافات وغیرہ روشنی بھی نہیں ہوتی ہے امیدوار ہوں کہ جواب باصواب مرحمت فرمادیں کہ میاں صاحب موصوف کے یہ عقائد بموجب شرع شریف جائز و درست ہیں یا باطل لغویات سے ہیں اگر ناجائز و نادرست نزد شافعیہ اسلام میں تو ایسے شخص اور ایسے عقیدہ رکھنے والے کی امامت درست ہے یا نہیں اور عمار پر طعن و مردود ملعون کہنے والے اور رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کو علم الغیب جاننے والے باوجودیکہ قرآن و حدیث کثیرہ سے ثابت ہے کہ آنحضرت کو علم غیب نہ تھا اور پھر واقف کار لوگوں کا بکھنا اور میاں صاحب کا امر اپنے عقائد پر ان کو کسی درجہ کا گنہگار بنانا ہے اور وہ اپنے اسی کبر کے سبب سے سنت جماعت سے خارج ہو کر بدعت اور تارخ سے تین تارخ سے قیود پر بھی ہوتا تھا بھی ہو تو قوال راگ مزایر سماع و ناجائز جمع عورتوں کا نہ ہو جائز و درست ہے یا نہیں۔

جواب بد عرس کا التزام کرے یا نہ کرے بدعت اور تارخ سے تین تارخ سے قیود پر اجتماع کرنا گناہ ہے خواہ اور لغویات ہوں یا نہ ہوں اور جو شخص صحابہ کرام میں سے کسی کا کبیر کرے وہ ملعون ہے ایسے شخص کو امام مسجد بنانا حرام ہے اور وہ اپنے اس گناہ کبیرہ کے سبب سنت جماعت سے خارج نہ ہو گا۔ از بندہ محمد یحییٰ اسلم علیکم علم غیب کے متعلق دین میں رسالے میرے پاس موجود ہیں اور حضرت کی کتاب براہین قاطعہ میں بحث اور بحث عرس وغیرہ خوب قائل منکر ہے حال اسلام۔

## عرس کا حکم

سوال بد اولیٰ پیری مریدی کا پیشہ کرنا تقاضائے الہی سے فوت ہو گیا۔ مرید لوگوں نے زید کو ایک جلیل القدر بزرگ کچھ کر دقت دین کرنے کے قبر میں ہر چار طرف پتھر لگا کر نہ کیا وہ پھر حسب دستور زمانہ حال زید کی قبر کی چار دیواری پختہ بنائی۔ دوم مرید لوگ زید کی سالانہ برکات

کرتے ہیں یعنی ایک تارخ مقرر کر کے کسی دوسرے بزرگ کی خاتماہ میں سب مرید جمع ہوتے ہیں وہاں پر خلیفہ زید کا مریدان حاضرین کو توجہ دیتا ہے اور نیز ظاہر کرتا ہے کہ زید اس وقت جلسہ ہذا میں تشریف لائے بلکہ شریک جلسہ ہذا میں اور فلاں فلاں ارشاد فرماتے ہیں شرعاً امورات مذکورہ بعد و درست ہیں یا خلاف اور جو شخص امورات مذکورہ کا مرتکب ہو تو اس کا امام بنانا درست ہے یا نہیں اور وہ شخص کسی درجہ میں ہے فتویٰ مفصل و مشرع اتمام فرمایا جاوے۔

جواب بد قبر میں پتھر لگانا مکروہ ہے اور نفعی مانے مراحت اس کو منہ کھسا ہے اور مولانا محمد اسحق دہلوی مہاجر حمہ اللہ تعالیٰ کر تمام ہندوستان کے علماء محدثین کے استاد و استاد زادہ نور و شاگرد و خلیفہ مولانا شاہ عبدالعزیز قدس سرہ کے ہیں اپنے مسائل و بیس اور ماز سائل میں اس کو منع کھتے ہیں الفاظ اربعین کے یہ ہیں پختہ ساختن قبر و تعمیر نمودن گنبد و چہار دیواری چہ ترہ نزد قبر جائز نیست اور عرس کے باب میں بھی جواب یہ ہے کہ منع ہے اربعین میں مولانا محمد زید کھتے ہیں مقرر ساختن روز عرس جائز نیست و در تعمیر مظهری مینویسند لا بجز نہایقہ الجہال بقبور الاولیاء و شہداء من السجود و الطواف و جوبہاد اتحاذا السرج و المساجد ایہاد من الاجتماع بعد الحول لا لایجاد و مسودہ نہایت انتہائی اور یہ سفوات کہ شیخ جلسہ میں حاضر ہے اور یہ امر فرماتا ہے۔ اگر چہ بتاویل صحیح شرک نہیں مگر متبرک اور باعث فساد عقیدہ علو ام ہے تو یہ امر بھی بدعت و ضلال و گناہ سے خالی نہیں لیکن انجام شرک کے لہذا یہ سب امور ممنوع و خلاف سنت ہیں اگر مرتکب و مصوب ان امور کا امر کرے اور ترک نہ کرے تو امام بنانا اس کو منع ہے گو اس کے پیچھے نماز ادا ہو جاتی ہے جب تک فساد عقیدہ اس کا محقق نہ ہو اور بندہ مولانا محمد اسحق مرحوم کے فتاویٰ سے یہ نقل کرتا ہے اگر کسی کو شبہ ہو ورنہ رسالہ مذکورہ بالا کو مطالعہ کرے کہ قبر کو پکا بنانا اور گنبد کا تعمیر کرنا اور قبر کے پاس چار دیواری اور چہ ترہ بنانا جائز نہیں نہ عرس کیلئے دن مقرر کرنا جائز نہیں ہے اور تعمیر مظهری میں کھسا ہے کہ جو کچھ جہال اولیاء و شہداء کی قبروں کیساتھ کرتے ہیں وہ جائز نہیں ہے جیسا کہ مجیدہ اطراف طواف کرنا اور چہ ترہوں کا جھاننا اور مسجدوں کو اس کی اطراف میں بنانا اور ہر سال کے بعد اجتماع مثل مید کے اور اس کا نام عرس رکھتے ہیں۔



اور لصوص حدیث دفعہ کو نقل نہیں کرتا کہ ان کے مطالعہ سے عوام بلکہ خواص ہمارے زمانہ کے بھی تاصر ہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

رشید احمد گنگوہی عفی عنہ رشید احمد ۱۳۰۱

الجواب صحیح والحبیب حبیب الجواب صحیح والحبیب حبیب الجواب صحیح

نور الدین عفی عنہ گنگوہی گل محمد سرمد علی شاہ عفی عنہ

الجواب صحیح حبیب الرحمن مدرس مدرسہ مظاہر العلوم سہا پور مظاہر العلوم سہا پور

ہذا الجواب صحیح محمد اسماعیل مدرس مدرسہ عربیہ دیوبند جوابات و سوالات صحیح ہیں عنایت الہی عفی عنہ

جواب صحیح ہے اللہ تعالیٰ ان فاضل کے مرکب کو اجتناب کی توفیق دیکے امتیاز سنت پر قائم رکھے

مشائخ احمد عفی عنہ۔ جواب صحیح ہے اور اس عبارت سے گریز بھی کمالی درجہ گمراہی ہے۔

احمد علی عفی عنہ غویانوری دار دھال سہا پور الجواب صحیح فضل الرحمن عفی عنہ دیوبندی

ہذا الجواب صحیح و منکرہ فیض

الجواب صحیح خلیل احمد عفی عنہ مدرس مدرسہ عربیہ دیوبند محمد مراد شاہ اللہ عفی عنہ از مظہر نگار

صحیح الجواب الحبیب حبیب محمد اسحاق ہنٹوری عفا اللہ عنہ الجواب صحیح

عبدلہ احمد مدرس مدرسہ حسن بخش دہلی مدرس مدرسہ حسن بخش دہلی محمد علی عفی عنہ مدرس مدرسہ حسن بخش

الجواب صحیح الجواب صحیح جواب صحیح ہے الجواب صحیح

عبدالرزاق بندہ محمود عفا عنہ دیوبندی محمد عبدالرشید انصاری سہا پوری بندہ عزیز الرحمن

عفی عنہ دیوبندی

الجواب صحیح الجواب صحیح اصحاب من اجاب الجواب صحیح من اجاب اصحاب

محمد یعقوب علی عفی عنہ علامہ رسول عفی عنہ محمد یونس عفی عنہ حبیب الرحمن محمد بشیر احمد

مدرس مدرسہ عربیہ دیوبندی مدرس مدرسہ عربیہ دیوبندی عفی عنہ دیوبندی عفی عنہ

دیوبند دیوبند

تمام شد

## کتاب جنانے اور میریت اور قبروں کے مسائل کا بیان

### مردوں کو ثواب کس طرح پہنچتا ہے

سوال ۱۔ ایصالِ ثواب میں میت سب اموات کی کرے تو سب کو برابر پہنچے گا یا تقسیم ہو کر پہنچے گا۔

جواب ۱۔ یہ ثواب سب پر حصہ صد تقسیم ہوگا۔ جیسا کہ ظاہر ہے اور سب کو ہر ہر واحد کو پورا ثواب جیسا مشہور ہے کوئی روایت صحیح اس کی بندہ کو معلوم نہیں واللہ اعلم۔

### ثواب میریت کو کس طرح پہنچے گا

سوال ۱۔ ایک شخص کے جس وقت دل میں آتا ہے تو فیوں کہتا ہے کہ الہی جس قدر مجھ سے نیکیاں تمام عمر میں ہوئی ہوں میں نے ان کا ثواب اپنے والدین کو بخشا۔ ایک شخص نے یہ بات سن کر اس سے کہا کہ یوں اموات کو ہرگز ثواب نہیں پہنچتا تا وقتیکہ کوئی چیز خاص ایصالِ ثواب کے واسطے پڑھنی جائے تو یہ کہنا اس شخص کا صحیح ہے یا نہیں اور اس طرح سے ثواب بھی پہنچتا ہے یا نہیں۔

جواب ۱۔ ثواب ہر طرح پہنچ جاتا ہے۔ قول مانع کا صحیح نہیں۔

### ثواب پہنچنے کا طریقہ

سوال ۱۔ ایک شخص تین مرتبہ قل شریف پڑھ کر اپنے والدین کو بخش دیتا ہے زید نے

یہ بات سن کر اس شخص سے کہا کہ تم تین مرتبہ قل شریف پڑھ کر تمام زمانہ کے مسلمانوں

کی روح کو بخش دیا کرو ہر ہر فرد بشر کو ایک ایک ختم قرآن کا ثواب ملے گا اور تمہارا والدین

کے ثواب میں کچھ کمی نہ آئے گی اب وہ شخص یہ پوچھتا ہے کہ سب دنیا کے مسلمانوں

کی نیت کر لیا کروں گا ورنہ مجھ کو کچھ ضرورت نہیں کہ میں اپنے والدین کا ثواب کٹ

کر دوں کو تو اس میں صحیح مسئلہ کیا ہے۔

جواب ۱۔ میرا استادوں کا یہ قول ہے کہ صحیح یہ ہے کہ ثواب تقسیم ہو کر پہنچتا ہے



سب کو پورا پورا امداد اس باب میں کوئی روایت حدیث کی صحیح نہیں فقط واللہ اعلم  
ایک قرآن مجید کا ثواب کسی کو کس طرح پہنچے گا

سوال :- ایک قرآن مجید کا ثواب چند مردوں کو پہنچایا تو تمام کو ایک قرآن کا ثواب تقسیم  
ہو گیا یا ہر ہر واحد کو پورے ایک ایک قرآن کا ثواب حاصل ہو گا علیٰ ہذا القیاس طعام و غیرہ  
جواب :- تقسیم ہو کر پہنچتا ہے۔

طعام المیت یمیت القلب کا صحیح مطلب و منشاء

سوال :- ایک شخص نے حسب معمول مرد و عورتوں کو بیسیوں کو یا برسی ششماہی کو کھانا  
پکایا میت اس کی یہ ہے کہ فقرہ کو کھلاؤں گا اور برادری وغیرہ کو بھی تاکہ برادری  
بھی ادا ہو جائے اور ثواب بھی ہو یا برادری دوست و احباب و اہل و عیال نے  
لے کھایا اور فقرہ و مساکین نے بھی کھایا تو برادری دوست احباب نے جو کچھ  
تو وہ طعام میت کے حکم میں ہے یا نہیں اس پر طعام المیت یمیت القلب  
جاری ہو گیا یا نہیں۔

جواب :- جس قدر فقرہ کو کھلایا بہ شرط نیت خالصہ کے ثواب پہنچے گا اور ہم  
گناہ بھی ہوئے گا اور جو طعام برادری کو کھلایا اس کا کھانا مکروہ ہے اور امانت  
قلب بھی اس میں حاصل ہے نہ کھانا چاہیے خواہ غنی ہو یا فقیر ایسا طعام مکروہ ہے فقط  
غنی کو کھلانے کا ثواب مردہ کو

سوال :- اپنے بزرگوں کی ارواح کو ایصال ثواب منظور ہے کوئی شے اپنے یاد  
و احباب اغنیاء کو کھلا کر ایصال ثواب کر سکتا ہے یا نہیں اور اغنیاء ایسی شے کے  
کھانے سے خطا دار تو نہیں ہوں گے۔

جواب :- یعنی کو ایسا طعام صدقہ فضل کا مکروہ تنزیہیہ ہے اور ثواب پہنچتا ہے  
مگر فقیر کے کھانے سے کم۔

قبرستان میں قرآن شریف کیسے پڑھے

سوال :- قبرستان میں قرآن شریف آواز سے تاخیر پڑھنا درست ہے یا نہیں۔

جواب :- قبرستان میں قرآن شریف پکار کے اور آہستہ دیکھ کر اور حفظ سب طرح  
پڑھنا درست ہے۔ فقط

قبر پر مردے کو ثواب پہنچانے کیلئے ہاتھ اٹھانا

سوال :- قبر پر مردے کو ثواب پہنچانا یا ہاتھ اٹھانا درست ہے یا نہیں؟  
جواب :- ثواب پہنچانے کے لیے ہاتھ اٹھانے کی ضرورت نہیں ہے اور اگر ہاتھ  
اٹھا کر دعا مانگی ہو تو قبر کی طرف پشت کر لینی چاہیے۔

قبر پر قرآن شریف پڑھنا

سوال :- میت کو دفن کرنے کے بعد شہادت کی انگلی سر ہانے اور پانٹھتیں رکھ  
کر دو شخص اول و آخر سورۃ بقرہ پڑھتے ہیں درست ہے یا نہیں۔  
جواب :- اول و آخر سورۃ بقرہ پڑھنا تو حدیث شریف میں وارد ہوا ہے مگر غصوبت  
انگلی کی نہیں ہے۔ فقط

مٹی ہوئی قبروں پر قرآن مجید پڑھنا

سوال :- ایک مکان میں چند قبریں پختہ و غام ہیں۔ اگر صاحب مکان اس جگہ قرآن  
شریف پڑھا کہ بہ نیت قرآۃ علی القبر کی جس کو فقہاء منع کرتے ہیں تو جائز ہے یا نہیں  
اور احکام قبر بعد منہدم ہونے کے بدل جاتے ہیں یا نہیں۔

جواب :- وہاں قرآن پڑھنا جائز ہے اور جب قبر مطمئن ہو جائے نہ نشان نہ  
رہے تو بعض احکام بدل جاتے ہیں۔ واللہ اعلم

لے ملاحظہ ہو مسکن لتمام شرع بلوغ المرام۔

لے قال فی شرح فقہ اکبر ردی عن ابن عمر انہ اوصی ان یقرأ علی قبرہ وقت الدفن بفواتح  
سورۃ البقرہ و نحو انہما شرح فقہ اکبر میں ہے کہ حضرت ابن عمرؓ سے روایت کہ انہوں نے  
وصیت فرمائی کہ ان کی قبر پر دفن کے بعد سورۃ بقرہ کی ابتدائی اور آخری آیتیں پڑھی جائیں  
واللہ سبحانہ اعلم لے فتاویٰ مولوی عبدالحق صاحب ۱۲



### قبر پر قرآن مجید پڑھوانا

سوال :- قرآن کے حافظوں کو قبر پر قرآن پڑھوانا یا مکان پر یا کسی دوسری جگہ پڑھنا ثواب میت کے کیسا ہے۔ اور اگر بغیر مقررہ اجرت کے کچھ حافظوں کو دیا جائے تو کیا ہے اور چنے یا لالچ کی دانے کھانے کو جس پر کلمہ طیبہ میت کے واسطے پڑھا ہے کیا ہے اور نتیجے دسویں میں جانا کیسا ہے۔

جواب :- قبر پر قرآن پڑھوانا درست ہے اگر بوجہ اللہ تعالیٰ ہوا جنت کا خیال دونوں کو نہ ہو اور جو حسب قاعدہ و عرف دیا جاتا ہے وہ بھی بحکم اجرت ہے ایسے پڑھنے کا ثواب نہیں ہوتا نہ قادی کو نہ میت کو اور رسوم و عہدوں وغیرہ میں جانا بھی منع ہے۔

### قبروں پر قرآن مجید پڑھوانا

سوال :- قبروں پر قرآن پڑھوانے کو حافظوں کو مقرر کرنا کیسا ہے۔

جواب :- قبروں پر اگر قرآن بوجہ اللہ پڑھوانے تو درست ہے مگر اجرت پر درست نہیں نہ ایسے پڑھنے کا ثواب حافظ کو ملتا ہے نہ مردہ کو اور اجرت دینا اور لینا دونوں ناجائز ہیں۔ فقط

### قبر پر خوشبو لگانا پھول رکھنا و نشی کرنا

سوال :- قبر پر خوشبو لگانا یا رشتی کرنا یا پھول رکھنا جائز ہے یا نہیں۔

جواب :- قبر پر پھول وغیرہ چڑھانا درست ہے اگر آمد و رفت زائرین ہو اور لوگوں کو تکلیف پہنچتی ہو تو راستہ میں قبروں پر چراغ رکھنا درست ہے اور فصول و رشتی ہر جگہ حرام ہے۔

### میت کے لیے کلام اللہ پڑھنے کی اجرت

سوال :- جو شخص ختم کلام اللہ شریف میت کو بخشنے اور اس کے وارث کوئی چیز

ملے ملاحظہ ہو ائمہ مسائل ۱۲

۱۲ ۱۱ ۱۰

پڑھنے والے کو بغیر مقررہ کرنے کے دیویں اس کا لینا کیسا ہے۔

جواب :- عرف میں یہ بات قرار پا چکی ہے کہ قرآن پڑھنے والے کو ضرور دیتے ہیں تو اگرچہ پہلے سے باہمی اجرت پڑھنے کلام مجید کی طے نہ ہوئی ہو تو لینا جائز نہیں اور نہ ایسے پڑھنے کا ثواب میت کو پہنچے اور اگر دنیا عرف کے ائمہ نہیں اور خالی میت سے بوجہ اللہ اس نے پڑھا۔ پھر اگر لے لیوے تو کچھ حرج نہیں فقط واللہ اعلم

### دفن کے بعد فاتحہ پڑھنا

سوال :- بعد دفن میت کے چند قدم ہٹ کر فاتحہ وغیرہ پڑھنی چاہیے یا نہیں۔

جواب :- چند قدم ہٹنا اس کی کچھ اصل نہیں مگر بعد دفن کے اگر ایصالِ ثواب کے لیے کچھ بخشنے تو درست ہے لیکن کلمات تعزیت کہنے درست نہیں۔

### مسئلہ تلقین میت

سوال :- جب سماع موتی کے حضرت امام صاحب قاضی نہیں پھر فقہاء حنفیہ تلقین میت کو کیوں تحریر فرماتے ہیں۔

سوال نمبر ۲ :- صفحہ کو ہندی میں پینل کہتے ہیں یا کالسی غیاث اللغات میں کالسی لکھا ہے اور غایۃ الاوطار میں پینل لکھا ہے صحیح کس کا قول ہے

جواب :- مسئلہ سماع میں حنفیہ باہم مختلف ہیں اور روایات سے ہر دو مذہب کی تائید ہوتی ہو پس تلقین اسی مذہب پر مبنی ہے کیونکہ اقل زمانہ قریب دفن کے بہت سی روایات اثبات سماع کرتی ہیں اور حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ سے اس باب میں کچھ منصوص نہیں۔ اور روایات جو کچھ امام صاحب سے آئی ہیں شاید ہیں

فقط واللہ تعالیٰ اعلم ۱۲

نمبر ۲ :- قول مترجم در مختار کا صحیح ہے۔ فقط واللہ اعلم ۱۲

۱۲ مائتہ مسائل مؤلف مولانا شاہ محمد اسحق صاحب ممدت و ملوی میں بھی اسی طرح ہے ۱۲



مومنین کی روحوں کا شب جمعہ کو اپنے گھر آنا  
سوال :- ارواح مومنین ہر جمعہ کی شب کو اپنے اہل و عیال میں آتی ہیں یہ صحیح ہے یا نہیں اس طرح کا عقیدہ رکھنا درست ہے یا نہیں۔

جواب :- ارواح مومنین کا شب جمعہ وغیرہ کو اپنے گھر میں آنا کیسے ثابت نہیں ہوا۔ یہ روایات و احادیث ہیں۔ اس پر عقیدہ کرنا ہرگز نہیں چاہیے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم ۱۲  
کتبہ الراعی رحمۃ ربہ وشید احمد گنگوہی  
الاجوبہ صحیحۃ الخیرات سید احمد عفی عنہ  
مدرس دوم مدرسہ عالیہ دیوبند

الاجوبہ صحیحۃ

احمد ہزاروی عفی عنہ

عزیز الرحمن الدیوبندی کان اللہ

وتوکل علی العزیز الرحمن

الاجوبہ صحیحۃ محمد محمود عفی عنہ

الہی عاقبت

الاجوبہ صحیحۃ ابوالمکارم

محمود گردان

محمد اسحق فرخ آبادی علیہ

مردہ کی روح کا شب جمعہ گھر آنا

سوال :- بعض علماء کہتے ہیں کہ مردہ کی روح اپنے مکان پر شب جمعہ کو آتی ہے اور طالب خیرات و ثواب ہوتی ہے اور نگاہوں سے پوشیدہ ہوتی ہے یہ صحیح ہے یا غلط؟

جواب :- یہ روایات صحیح نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم ۱۲

شب جمعہ مردوں کی روح اپنے مکانوں میں آنا

سوال :- شب جمعہ مردوں کی روحیں اپنے گھر آتی ہیں یا نہیں جیسا کہ بعض کتب میں لکھا ہے؟

جواب :- مردوں کی روحیں شب جمعہ میں اپنے اپنے گھر نہیں آتی روایت غلط ہے۔  
رافضی تہرائی کے جنازہ کی نماز

سوال :- رافضی تہرائی کے جنازہ کی نماز جو کہ اصحاب تلامذہ کی شان میں کلمات

بے ادبی کہتا ہے پڑھنی چاہیے یا نہیں؟  
جواب :- ایسے رافضی کو اکثر علماء کا فرماتے ہیں۔ لہذا اس کی صلوة جنازہ پڑھنی چاہیے۔

بدعظیوں کے جنازہ کی نماز

سوال :- تقریر داروں اور مرثیہ خانوں اور بے نمازیوں کے جنازہ کی نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں؟

جواب :- یہ لوگ فاسق ہیں اور فاسق کے جنازہ کی نماز واجب ہے پس ضرور پڑھنا چاہیے۔

مردہ کو زمین میں مانت رکھنا

سوال :- بعض شخص کہتے ہیں کہ دفن کرتے وقت قبر میں زمین سے کہہ دے کہ یہ تیرے پیر ہے تو زمین مرنے کو گلاتی نہیں ویسے ہی رہتا ہے یہ صحیح ہے یا نہیں؟  
جواب :- یہ بات غلط ہے اور زمین ایسے جملہ امور میں عاجز و محض اور محکوم حکم الہی ہے۔

مرے ہوئے بچہ کے پیدا ہونے پر نام رکھنا

سوال :- مرا بچہ پیدا ہونے یا ہو کہ مر جانے یا ہونے ہی مر جانے پر نام رکھنا چاہیے یا نہیں؟

جواب :- جو بچہ یوں ہو یا استفاہ ہو اور تمام اعضا بن گئے ہوں اس کا نام رکھ دینا بہتر ہے۔ اور اگر مستغذ گوشت ہے تو نام رکھنے کی حاجت نہیں ہے۔

عورت کے انتقال کے بعد اسکے شوہر کا اسکے جنازہ کو ہاتھ لگانا  
سوال :- کسی عورت کا انتقال ہو گیا، جنازے کو اس کا ہاتھ لگنا اور ہاتھ لگا دے یا نہیں؟

جواب :- بعد فوت زوجہ کے زوج اجنبی ہو جاتا ہے جب بیگانہ لوگ ہاتھ لگاتے ہیں تو زوج کو کیوں ہاتھ لگانا منع ہوگا جیسے اور لوگ ہیں ویسا ہی یہ بھی ہے۔



موت کے بعد میاں بیوی کا ایک دوسرے کا منہ دیکھنا  
سوال: بعد مرنے کے خاوند کو بیوی کا منہ دیکھنا اور بیوی کو خاوند کا منہ دیکھنا  
درست ہے یا نہیں؟

جواب: خاوند بیوی دونوں منہ دیکھ سکتے ہیں بلکہ

قبل دفن قبر میں مردہ کا منہ دیکھنا

سوال: منہ دیکھنا میت کا قبل دفن کے گو قبر میں دیکھے درست ہے یا نہیں؟  
جواب: ہوا مصوب۔ منہ دیکھنا میت کا گو قبر میں دیکھے یا قبل دفن کے دیکھے  
درست ہے قال فی فتاویٰ عالمگیری ولا یاس بان یرفع ستوا لمیت عن وجهہ وانما  
یکو بعد الدفن انتہی فی مدارج النبوة واضح آنست کہ علی وعباس وفضل و قثم در قبر آمدند  
بو قثم آخر کسے کہ برآمدند قبر و از دی آرند کہ گفت آنخو کسی کہ ردی مبارک آنحضرت را  
دید در قبر من بودم انتہی۔ واللہ تعالیٰ اعلم حوالہ محمد عبدالحی عفی عنہ۔ محمد عبدالحی  
الجواب صحیح بندہ رشید احمد عفی عنہ لنگوہی رشید احمد (۱۳۰۱)

جنازہ کے لیے جا نماز نکالنا

سوال: دستور اکثر بلاد میں یہ ہے کہ اہل میت کپڑا قریب گز بھر کے اپنے پاس سے  
دیتے ہیں اس پر امام کھڑا ہو کر نماز پڑھتا ہے یہ امر درست ہے یا نہیں اور بعض صاحب  
اس کو بدعت اور بوجہ اسراف فی الکفن کے حرام اور ممنوع کہتے ہیں۔  
جواب: صورت مسئلہ عنہا میں کپڑا دینا اہل میت کا اور نماز جنازہ پڑھنا امام کا کپڑے

سلسلہ دوم شمار ۱۲ شہ میت کے چہرے کپڑا اٹھانے میں کوئی حرج نہیں البتہ دفن کے بعد  
مردہ ہے ۱۲ شہ اور مدارج النبوة میں ہے کہ واضح یہ ہے کہ علی وعباس وفضل و قثم قبر  
میں آئے سب سے آخر میں جو شخص آپ کی قبر مبارک سے نکلا ہے وہ قثم ہیں اور ان سے  
لوگ بیان کرتے ہیں کہ سب سے آخر میں جس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ مبارک  
کو قبر میں دیکھا ہے وہ میں تھا۔

مذکورہ پر درست ہے اور یہ امر نہ بدعت سیئہ معلوم ہوتا ہے نہ اسراف فی الکفن اس  
لیے کہ اکثر جائز میں کپڑا اور ناپاک کا حال معلوم نہیں ہو سکتا ہے اور چونکہ نماز جنازہ  
میں طہارت مکان بھی شرط ہے اس وجہ سے بھی احتیاطاً جائز امام کے واسطے  
پکڑ دیتے ہیں اور چونکہ نماز جنازہ ایک آدمی سے بھی کافی ہوتی ہے لہذا امام واسطے طہارت  
مکان سے صحت معلوۃ جنازہ کے کافی ہے فی الدار المختارہ فی العتقۃ الطہارۃ من الجنۃ  
فی توبہ بدن و مکان دسترا العورة شرط فی حق المیت و الامام جمیعاً فی مدۃ المختار علی قولہ  
انی القتیۃ الامثلہ فی المفتاح والمجتبیٰ امونا الی التجوید انتہی۔ فی العالمگیریہ اذا قام  
بالبعض واحد اکان او جماعة ذکر اکان او انشی سقط عن الباقین و ایضاً فیہ الصلوۃ  
عن الجنائزۃ تنادی باحد الامام وحدۃ۔ انتہی۔

اور چونکہ اہل میت کو غرض اس کپڑا دینے سے یہ ہوتی ہے کہ نماز جنازہ پڑھ کر شدہ  
ہو جائے تو اسراف بھی نہ ہو نہ مطلقاً اسراف فی الکفن اس واسطے کہ کفن عرف اور شرع  
میں عبادت ہے ان تینوں کپڑوں سے۔ میت کے ساتھ قبر میں جاتے ہیں اور کپڑا جاو  
نماز کو کفن میں شامل ہی نہیں ہوا۔ راف فی الکفن ہوا اور نیز صراح وغیرہ میں ہے کفن  
بلمتین جامد مردہ انتہی تو جائز نماز مذکور کو کفن کہنا بعض صاحب کی کم نہیں ہوتی ہے  
کلا یحیی واللہ اعلم المراقم محمد عبدالحی عفی عنہ محمد علیہ

اگر مردہ نہ جانے تو درست ہے ورنہ بدعت ہونے میں شک نہیں پس یہاں جائے  
ہاں معلوم ہو وہاں اہل میت کا کپڑا الانا امام کے واسطے بدعت ہو گا باقی اللہ دینا جواب

سلسلہ دوم شمار ۱۳ شہ میت کے چہرے کپڑا اٹھانے میں کوئی حرج نہیں البتہ دفن کے بعد  
مردہ ہے ۱۲ شہ اور مدارج النبوة میں ہے کہ واضح یہ ہے کہ علی وعباس وفضل و قثم قبر  
میں آئے سب سے آخر میں جو شخص آپ کی قبر مبارک سے نکلا ہے وہ قثم ہیں اور ان سے  
لوگ بیان کرتے ہیں کہ سب سے آخر میں جس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ مبارک  
کو قبر میں دیکھا ہے وہ میں تھا۔



ہے۔ فقط واللہ اعلم برشد احمد گنگوہی عفی عنہ۔  
کفن میں سے جاوے نماز بنانا

سوال :- کفن میں شروع سے ایک کپڑا زیادہ بنا کر اس کا نام جاوے نماز رکھ کر امام کو اس پر کھڑا کر کے نماز جنازہ پڑھواتا اور ملا صاحب کو وہ کپڑا جسے دینا ثابت و درست ہے یا نہیں؟

جواب :- جاوے نماز بنانا زائد ہے اگر مال یتیم سے بنائی جاتی ہے تو حرام ہے اور اگر مال یتیم سے نہیں ہے تو اس کو ضروری جانتا بدعت ہے اگر صدقہ کپڑے کا کرنا منظور ہے تو وہ شرعاً یقیناً کو کیا ضرور ہے کہ جاوے نماز بنائی جاوے اور امام کے پاؤں کے نیچے ڈالی جاوے ویسے ہی دینا چاہیے مگر چونکہ مسجد کے ملاکوں نے اسی بہانہ سے ایک کپڑا لینا بجا دیا ہے تو اس مکاری سے اس رسم کو جاری کیا ورنہ اس کی کچھ اصل نہیں اور ائمہ مجتہدین سے کہیں ثابت اور نہ کسی کتاب میں اس کا ذکر ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

### میت کو قبر میں کیسے لٹایا جائے

سوال :- میت کو دفن کرنا سیدھی کروٹ پر رُخ قبلہ چاہیے یا بحسب رواج چپت نہ قبلہ بیہوت روایات معتبرہ حدیث و فقہ مسلمہ حنفیہ مدلل و مفقٹل ارقام فرمایا جاوے  
جواب :- واللہ تعالیٰ اعلم للفقہ والصواب۔ دفن کرنا میت کو داہنے پہلو پر قبلہ رُخ بالاتفاق مستنون و متواتر و معمول بہا بلا خلاف ہے بلکہ کلام فقہاء علیہم الرحمۃ اس کے خلاف کے منع پر مصرح موجود ہے لہذا لوگوں کو چاہیے کہ اس طریقہ کو معمول بہا اپنا ٹھہرا کر اپنے موتی کو بروجہ ملت و سنت سید المرسلین علیہم السلام و علی آلہ و صحبہ وسلم پر فتادیں اور جانب پشت میت مٹی کے ڈھیلے سے تکیہ لگا دیں تاکہ میت داہنی کروٹ پر قائم رہے جانب پشت لوٹ نہ جاوے۔

قال فی الہدایۃ اذا احتضر الرجل وجہ الی القبلة علی شقۃ الایمن اعتباراً بحال الوضع فی القبر انتہی وقال فی الہدایۃ فی حالة اللحد فانه یوضع علی شقۃ

الایمن وقال فی فتح القدیر واما ان السنة کونہ علی شقۃ الایمن فقیل لیکن استدلال علیہ بحديث النعم فی الصحیحین عن البراء بن عازب عنہ علیہ الصلوۃ والسلام قال اذا اتیت مضجعت فتوضأ وضوءک للصلوة ثم اضطجع علی شقۃ الایمن وقل اللهم انی اسلمت نفسی الیک الی ان قال فان مت سمت علی القطرۃ فی شرح النقایۃ لایاس زاده ویوجہ الی القبلة ای یوضع فی القبر علی جنب الایمن مستقبل القبلة انتہی وقال فی البرهان شرح مراحب الرحمن یوجہ الی القبلة علی جنب الایمن لما روی ابو داؤد والنسائی ان رجلاً قال یا رسول اللہ ما الکبائر قال سمعت قد کونہا استحلال البیت الحرام قبلت کھرا حیاء وامواتاً ورواہ الحاكم فی المستدرک ایضاً وقال قد احتج الشیخان بروایۃ هذا الحدیث غیر عبد الحمید بن حنان انتہی وادخرہ ابن ابی حاتم والطبرانی وابن مردويه عن عبد اللہ بن ابی شیبہ ایضاً وادخرہ علی بن الجعد فی الجعديات عن ابن عمر مرفوعاً

لہ ہدایہ میں ہے کہ جب آدمی فریب لگ ہو جائے تو اس کو اس کی سیدھی کروٹ پر لٹا دیا جائے اور قبلہ رُخ کر دیا جائے جس طرح کہ اس کو قبر میں رکھا جائے گا۔  
لہ اور ہدایہ میں ہے کہ لحد کے حالت میں اس کو اس کی سیدھی کروٹ پر لٹایا جائے۔  
لہ اور فتح القدیر میں ہے کہ مردہ کو سیدھی کروٹ لٹانا سنت ہونے کے لیے ممکن ہے اس حدیث سے اس پر دلیل لائی جائے جو صحیحین میں براہین عازب سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جب تو اپنی خواب گاہ پر آئے تو اسی طرح و متو کر جیسے تو نماز کے لیے کرتا ہے۔ پھر اپنی سیدھی کروٹ پر لیٹ جا اور کہہ لے اللہ میں نے اپنے نفس کو تیرے حوالے کر دیا، یہاں تک کہ فرمایا کہ اگر تو مرے گا تو قبر میں پڑے گا۔

لہ اور الیاس زاده کی شرح نقایہ میں ہے کہ قبلہ کی طرف رُخ کیا جائے یعنی قبر میں وہ اپنے بیدھے جانب قبلہ رُخ لٹایا جائے۔



ایضاً وقال فی الفتاوی قاضی خان یدخل المیت القبر من قبل القبلة ویضع  
 فیہ علی جنبہ الایمن مستقبل القبلة انتهى وقال فی الجوهرة نيرة شرح القدر  
 بذلك امر رسول الله صلى الله عليه وسلم حين مات رجل من بني عبد المطلب  
 فقال يا علي استقبل القبلة استقبلاً لا تقولوا جميعاً بسم الله وعلى ملّة رسول  
 الله وضعوه لجنبه ولا تكبروه بوجهه ولا تلقوه على ظهره انتهى وفي مسند  
 البزار عن معاذ بن جبل مرفوعاً في حديث طويل مشتمل على ذكر تشييع القبر  
 في القبر ثم يضعه الملائكة في القبر على شقه الایمن مستقبل القبلة  
 انتهى.

لہ اور یہاں شرح موابیل الرحمن میں ہے 'اس کے سیدھے بازو پر قبلہ رخ کیا جائے  
 جیسے کہ البوداؤد و نسائی نے روایت کی ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے  
 دریافت کیا کہ کبیرہ گناہ کیا ہیں تو آپ نے فرمایا تو اور اپنی نو میں ایک یہ بھی آپ نے بیان فرمایا  
 کہ تمہارا ریت الحرام کو جائز قرار دینا جو تمہاری زندگی میں اور تمہاری موت کے بعد تمہارا قبلہ ہے۔  
 لہ اور فتاوی قاضی خاں میں ہے کہ میت قبر میں قبلہ کی طرف سے دائیں کی جائے گی اور اس  
 میں اپنے سیدھے بازو پر قبلہ رخ رکھی جائے گی۔

لہ اور جوہرہ نیرہ شرح قدوری ہے کہ اسی کا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا تھا جس  
 کہ نبی عبد المطلب کے ایک شخص کا انتقال ہوا تو حضور نے ارشاد فرمایا کہ اسے علی قبلہ کی طرف  
 اچھی طرح اس کا منہ کر دو اور سب مل کر کہو "بسم اللہ علی ملّة رسول اللہ" اللہ کے نام  
 سے اور رسول اللہ کی ملت پر اس کو اس کے بازو پر لٹا دو اور چہرہ کے بل اذہا نہ کر  
 نہ اس کو اس کی پیٹھ کے بل لٹاؤ۔

لہ اور مستدبر زاریں معاذ بن جبریل سے مرفوعاً ایک ایسی حدیث میں جس میں قبر میں قرآن کی  
 شفاعت کا ذکر ہے یہ کیا ہے کہ پھر اس کو فرشتے قبر میں سیدھی کروٹ پر قبلہ رخ سلا  
 دیتے ہیں۔

وقال فی تحفة الملوك مع شرح سخة السلوك للعینی ویضجع علی  
 شقه الایمن موجهاً الیہا هكذا اجرت السنة الیہا انتهى وقال فی  
 غلیة المستملی شرح منیة المصلی بوجه المیت الی القبلة فی القبر علی جنبہ  
 الایمن ولا یلقی علی ظهره قال السروجی فی شرح الہدایة ذکر فی کتب  
 المحب الشافعی واحد بن حنبل یوضع تحت راسہ لبتہ او حجرة ولم  
 تنف علیہ من اصحابنا انتهى وقال فی المحيط وفي اللحد یضجع علی  
 شقه الایمن ووجه الی القبلة هكذا وتوارثت السنة انتهى وقال فی الدر  
 المختار ووجه الیہا وجوباً وینیغی کونہ علی شقه الایمن انتهى وهكذا  
 فی النہر الفائق والبحر الرائق والعالمگیریہ وشرح القدوری لعبد الغنی  
 المیدا فی السراج الوہاب والمستخلص الحقائق شرح کتالہ فائق ملاسکین  
 البروی وحلوا لعل الاوارحاشیة الدر المختار والتاتارخانیة واکثر العباد

لہ اور تحفۃ الملوک مع شرح سخة السلوک مصنفہ عینی میں ہے اور اس کو اس کی سیدھی  
 کروٹ پر اس کی طرف رخ کر کے لٹایا جائے اسی طرح سنت اس کی طرف رخ کرنے کی  
 کی جاری ہوئی ہے۔

لہ اور غلیۃ المستملی شرح منیۃ المصلی میں کہا ہے کہ میت کو قبلہ رخ کیا جائے قبر میں  
 اس کی سیدھی کروٹ پر اور پیٹھ کے بل نہ لٹایا جائے۔

لہ سروجی نے ہدایہ کی شرح میں لکھا ہے کہ اصحاب شافعی و احمد بن حنبل کی کتابوں  
 میں لکھا ہے کہ اس کے سر کے نیچے ایک اینٹ رکھ دی جائے یا پتھر اور میں نے اپنے  
 اصحاب کا اس بارہ میں قول نہ پایا۔

لہ اور محیط میں کہا کہ اور نجد میں وہ سیدھی کروٹ پر لٹایا جائے اور قبلہ کی طرف رخ  
 کیا جائے اسی طرح سے سنت چلا آتا ہے۔



والبدائع وجامع الرموز وغیرہا من الکتب الفقہ الحنفیہ کذا فی رفع  
الستر عن کیفۃ احوال وتوجہ الی القبۃ فی القبر مستقیلاً القبۃ المشرقیہ وایضاً قال فیہ وبکون  
نومہ علی ما ذکر فی الجنب علی جنبہ الایمن مستقبل القبۃ کما یکون فی الحدیث انہ فی کشف الغطاء  
وشرح منہ کفۃ مرد با شد میت یا زن نہاد شود میت را بر پہلوئی راست او مستقبل قبلہ  
کذا فی الخلاصہ ودر غنایہ وراول باب الجنائز اتفاق روایات بر این وضع ذکر کردہ ودر  
شرح منہ کفۃ و نہادہ نہ شود بر پشت او نیکہ دادہ شود میت را پس پشت او بنگاہ  
و نہادہ اک تا متقلب نکند و در نہایہ حدیثی در امر باستقبال میت یسوی قبلہ  
نہی از القاء او بر پشت نقل کردہ و نہادہ شود زیر سر او نہشتہ کذا فی.....

لہ اور در مقدار میں کہل ہے کہ اس کی طرف منہ کرنا واجب ہے اور اسی طرح اس کا سیدھا  
کردن پر لٹانا اور اسی طرح نہر فائق، بھر فائق اور عالمگیر یہ اور شرح قدوری مستفید علیہ فی  
میدانی اور سراج دہاج اور مستفید الحقائق شرح کسر الدقائق مؤلفہ ملا مسکین ہروی اور  
طوالح الاقوال عاشیہ در مختار تا تاریخانیہ و اکثر العباد اور بدائع اور جامع رموز وغیرہ  
کتب فقہ حنفیہ میں ہے۔

لہ اسی طرح داخل کرنے کی کیفیت کے سلسلہ میں کبر اٹھانا اور قبر میں قبلہ کی طرف رخ کرنا  
بھی ہے و نیز اس میں یہ بھی کہا ہے کہ اور اس کی نیند اسی طرح ہو جیسا کہ حیرت میں آیا ہے اسکے  
کردن پر قبلہ کی طرف رخ کئے ہوئے ہو جیسے کہ الحد میں ہوتا ہے۔

لہ اور کشف الغطاء میں شیخ الاسلام نے فرمایا ہے کہ اور شرح منیہ میں کہا ہے کہ میت  
خواہ مرد ہو کہ عورت میت کسیدھے پہلو پر رکھا جائے اور قبلہ رخ اسی طرح خد میں ہے۔  
لہ اور غنایہ میں اول باب جنائز میں اور روایات کا اتفاق اس وضع پر ذکر کیا ہے۔

لہ اور شرح منیہ میں کہا ہے اور نہ رکھا جائے اس کی پیٹھ پر اور میت کو نیکہ دیا جائے اور  
کی پیٹھ کے پیچھے خاک میں اور اس کے منہ کے لوٹے نہیں شدہ اور نہایہ میں ایک حدیث کہ  
بارہ میں نقل کی ہے کہ میت کا رخ قبلہ کی طرف کیا جائے اور اس کو پیٹھ کے بل لٹانے سے

الغراب النہی وقال فی الدرر البہیۃ للامام الشوکانی ویوضع علی جنبہ الایمن  
مستقیلاً المشرقی وقال فی الروضۃ الندیۃ شرح الدرر البہیۃ وهو ما لا علم فیہ  
خلافاً النہی وقال فی فتح القدیر شرح الہدایۃ وذلک انہ علیہ السلام فی القبر  
الشریف علی شقۃ الایمن مستقبلۃ القبۃ انتہی فقط واللہ سبحنہ وتعالی اعلم  
وعلہ التم والحمد للہ صبح الجواب وهو المطابق للسنة والکتاب وخلافہ باطل من غیر  
شک والذیاب العبد محمد سلامت اللہ عفی عنہ۔

کتبہ ابو سعید احمد عفی عنہ ابو الف کا سراج الدین رامپوری شاگرد مولوی

محمد سلامت اللہ ۱۹۲۶ ارشاد حسین صاحب مرحوم

ابواب حق العبد التواب ولد حافظ محمد عمر خان ہذا الجواب صحیح محمد جعفر طبعانی  
محمد عبد الوہاب رامپوری محمد عبد الوہاب خان محمد جعفر علی عفی عنہ ولد محمد اکبر علیا  
علی الشیخ الایمن والحد الموفی محمد طیب لکی مدرس الاول فی مدرسۃ عالیہ الامنویہ علی الانصاف

محمد طیب

روایات مذکورہ جواب مدعا مجیب پر صریح ہیں ان روایات مدعا مجیب بلا شبہ ثابت ہے  
محمد فضل حق بقلم خود مدرس دوم مدرسہ عالیہ ریاست رامپور الجواب مطابق للسنة والکتاب  
العبد محمد ارشد علی عفی عنہ مدرس سوم مدرسہ عالیہ رامپور۔ جواب صحیح ہے۔

سے منع فرمایا ہے۔

لہ اور غراب میں ہے کہ اس کے سر کے نیچے کوئی چیز رکھ دی جائے۔

لہ اور امام شوکانی کی درر بہیہ میں ہے کہ اس کو سیدھی کروٹ پر قبلہ رخ رکھا جائے۔  
لہ اور روضۃ ندیہ شرح درر بہیہ میں ہے کہ یہ ان امور میں ہے جن میں کسی کا اختلاف  
نہیں جانتا۔

لہ اور فتح القدیر شرح ہدایہ میں ہے اور یہ اس لیے کہ خود حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم  
اپنے قبر مبارک میں اپنی سیدھی کروٹ پر قبلہ رخ ہیں۔



شرافت اللہ عفی عنہ مدرس کشم مدرس عالیہ ریاست پور  
 الروایات واللہ اعلم بالصواب محمد معز اللہ عفی عنہ مدرس مدرس عالیہ امپور  
 مرید بلا خوف واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب خادم شریعت رسول اللہ  
 نقی المذنب دہ محمد لطف اللہ عفی عنہ امام مفتی رامپور مفتی محمد لطف اللہ  
 مواہیر علماء مراد آباد الجواب صواب محمد حسن مدرس مدرس شاہی مسجد مراد آباد  
 من اجاب محمد ہدایت بعلی تجاویہ اللہ عن ذنبہ العلی والتقی کشتوی ثم اللہ آیا دی۔ الجواب حق  
 محی الدین عفی عنہ مراد آبادی قاضی ریاست بھوپال۔ الجواب صحیح والراشئہ صحیح کذا لک  
 الجواب محمد صدیق عفی عنہ مراد آبادی  
 محمد قاسم علی عفی عنہ امام مفتی شہر مراد آباد  
 جواب درست است محمد گل مدرس مدرسہ عالیہ مراد آباد  
 الجواب صحیح محمد حسن عفی عنہ مراد آبادی مدرس اول ریاست بھوپال  
 الجواب صحیح مولانا احمد حسن صاحب امرہمی۔ کذا لک الجواب واللہ اعلم بالصواب  
 عبد الرحمن۔ ابن مولانا عنایت اللہ قال فی مختصر الوقایہ  
 کلان اللہ ولوالدیہ والجميع المومنین مرحوم مدرس حال مراد آباد بوجہ الی القبر  
 محمد البوالفضل مشہور فضل محمد امام مسجد چوکی حسن خان مراد آباد۔

محمد البوالفضل  
 ۱۳۱۱ھ

تصدیق علمائے دیوبند

الجواب حق صحیح بندہ عزیز الرحمن عفی عنہ دیوبندی مفتی مدرس عالیہ  
 الجواب صحیح بندہ مسکین محمد حسین خادم مدرس عربیہ دیوبند  
 الجواب صحیح بندہ محمد عفی عنہ اول مدرس عالیہ دیوبند  
 العزیز الرحمن  
 و توکل علی  
 الہی عاقبت محمود گردان



الجواب صحیح غلام رسول عفی عنہ مدرس مدرس عالیہ دیوبند۔ الجواب صحیح احقر الزمان گل محمد  
 مدرس مدرسہ عالیہ دیوبند۔ الجواب صحیح محمد حسن عفی عنہ مدرس مدرسہ عالیہ دیوبند۔ الجواب  
 صحیح خلیل احمد عفی عنہ مدرس اول مدرسہ سہارنپور۔ الجواب صحیح اشرف علی تھانوی  
 عفی عنہ ۱۲ ربیع الثانی ۱۳۲۴ھ

اشرف علی ازگروہ اولیاء

مواہیر علمائے دہلی:۔ الجواب صحیح محمد بشیر عفی عنہ محدث سہسوانی۔ الجواب  
 صحیح الراشئہ صحیح عبدہ احمد عفی عنہ مدرس مدرسہ حاجی علی جان مرحوم۔

تصدیق حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی:۔ در مشد مذکورہ بالا۔ حافظ  
 سید زاہد حسن صاحب سلمہ اردہوی منتظم مدرسہ شاہی مسجد مراد آباد نقل فرماتے تھے  
 کہ میں مجلس حضرت مولانا علیہ الرحمۃ میں حاضر تھا اور مسئلہ ہذا کا تذکرہ تھا۔ سو  
 ارشاد فرمایا کہ میت کو دہسے پہلو پر رخ بقبلہ ہی لٹانا چاہیے اور ان میں مسنون  
 ہے العبد بندہ عزیر الدین عفی عنہ مراد آبادی۔

قبر میں دفن کرتے وقت پیری کی لکڑی رکھنا

سوال:۔ قبر میں بروقت دفن کرنے کے لیے ایک لکڑی درخت پیری کی ضرور  
 رکھتے ہیں۔ جائز ہے یا نہیں؟

جواب:۔ اس کا ضروری سمجھنا بدعت ہے اور پیری کی خصوصیت میں مشابہت  
 و افتقار کی ہے۔ لہذا اس کو ترک کرنا چاہیے اور اس کی کچھ اصل نہیں فقط۔

ولی کی اجازت کے بغیر جنازہ سے جانا

سوال:۔ اگر کوئی بغیر دریافت کئے اہل میت کے جنازہ پر سے چلا جائے تو کچھ  
 خطا وار تو نہیں ہے۔

جواب:۔ بدون اذن ولی میت کے جانا مکروہ ہے۔



## ملفوظات

- ۱۔ جو لوگ شیعہ کو کافر کہتے ہیں ان کے نزدیک تو اس کی لعنت کو ویسے ہی کپڑے میں لپیٹ کر داب دینا چاہیئے اور جو لوگ فاسق کہتے ہیں ان کے نزدیک ان کی تجہیز و تکفیر حسب قاعدہ ہونا چاہیئے اور بندہ بھی ان کی تکفیر نہیں کرتا۔
- ۲۔ جب کسی زمین غیر وقف میں میت کے استخوان پوسیدہ ہو جائیں تو نہ راحمت دینا اس پر درست کہتے ہیں۔ تو درخت کا لگانا چلنا پھرنا سب درست ہوا اور زمین کا کھودنا بھی درست ہوا البتہ اس کی کوئی حد نہیں معین۔ شورش زمین میں جلد مردہ پوسیدہ ہو جاتا ہے۔ غیر شورش زمین میں بدیر فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
- کتبہ الاحقر رشید احمد گنگوہی عفی عنہ۔

رشید احمد

## مسائل منثورہ !

انجمن حمایت اسلام لاہور کی کتابوں کا مرکز

- سوال :- انجمن حمایت اسلام کا مذہب کیا ہے اور اس انجمن نے جو کتابیں اردو میں دینیات کی تالیف فرمائی ہیں بچوں کو ان کا پڑھنا مفید ہو گا یا نہیں۔
- جواب :- انجمن حمایت اسلام کا مذہب اہل سنت والجماعت ہے اور ان کی کتابیں دینیات کی اچھی ہیں گو بندہ نے تمام و کمال دیکھا نہیں ہے ان کے پڑھانے سے بچوں کو ان شاء اللہ نفع ہو گا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

## تقویۃ الایمان و صراط مستقیم

- سوال :- کتاب تقویۃ الایمان و ایضاح الحق و صراط مستقیم تینوں کتب کس کی تصنیف سے ہیں اور کتاب حجة اللہ البالغہ کس کی تصنیف سے ہے یعنی اس کے مؤلف کون ہیں؟

جواب :- حجة اللہ البالغہ حضرت مولانا شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی تالیف

ہے اور صراط مستقیم و تقویۃ الایمان جناب مولانا محمد اسماعیل صاحب شہید کی ہے۔ ایضاح الحق بندہ کو یاد نہیں ہے کیا مضمون ہے کس کی تالیف باقی ان تینوں کتابوں سے مل واقف ہوں اور اس خاندان سے مستفید اور ان کے عقائد و خیالات پر پورا مطلع ہوں۔ مولانا محمد اسماعیل صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے جس قدر استیصال فرمایا ہے حق تعالیٰ ان کو جزائے خیر دے مجلس مولود اور اس میں قیام وغیرہ کی نسبت بارہا لکھا گیا ہے دوبارہ لکھنے کی ضرورت نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

محمد عبد الوہاب نجدی کا مذہب

سوال :- عبد الوہاب نجدی کیسے شخص تھے؟

جواب :- محمد بن عبد الوہاب کو لوگ وہابی کہتے ہیں وہ اچھا آدمی تھا سنا ہے کہ مذہب جنس رکھتا تھا اور عامل بالحدیث تھا بدعت و شرک سے روکتا تھا مگر تشدید اس کے مزاج میں تھی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

## وہابی کا عقیدہ

سوال :- وہابی کون لوگ ہیں اور عبد الوہاب نجدی کا کیا عقیدہ تھا اور کون مذہب تھا اور وہ کیسا شخص تھا۔ اور اہل نجد کے عقائد میں اور سنی حنفیوں کے عقائد میں کیا فرق ہے؟

جواب :- محمد بن عبد الوہاب کے متقدموں کو وہابی کہتے ہیں۔ ان کے عقائد عمدہ تھے۔ اور ان کا مذہب جنس رکھتا تھا۔ البتہ ان کے مزاج میں شدت تھی مگر وہ اور ان کے متقدمی اچھے ہیں۔ مگر ہاں جو حد سے بڑھ گئے ان میں فساد آگیا اور عقائد سب کے مستحد ہیں۔ اعمال میں فرق حنفی، شافعی، مالکی، حنبلی کا ہے۔

## حبیب حسن و اعظم سہارنپوری

سوال :- یہاں پر ایک شخص واعظ حبیب حسن سہارنپوری آئے تھے انہوں نے اکثر مقامین و مسائل رطب و یابس فرمائے اور حضور کی نسبت جو پوچھا جاتا تھا تو سکوت کرتے تھے۔ اگر ان کا حال معلوم ہو تو مطلع فرمائیے کہ کس عقائد کے ہیں اور کس استعداد



کے ہیں، یہاں تو ایک فعل کے تین چار فاعل پڑھتے تھے زیادہ حدادب اس امر سے بالضرور غافل نہ فرمایا جائے۔ فقط

جواب :- حبیب حسن کوئی واعظ سہا بنوری بندہ کو معلوم نہیں اور نہ کوئی عالم وہاں اس نام کا ہے۔ لوگوں نے باوجود جہل کے اردو کتب دیکھ کر وعظ کا حیلہ دنیا کی معاش کے واسطے اختیار کر لیا ہے۔ خلق کو گمراہ کرتا ہے۔ حتیٰ تعالیٰ پناہ دیوے اگر بندہ کو معلوم ہوتا تو صاف لکھتا.... مگر یہاں کوئی مولوی اس نام کا نہیں وہاں کے سب علماء سے بندہ واقف ہے۔ فقط والسلام

حضرت معاویہ کا یزید کو خلیفہ بنانا

سوال :- حضرت معاویہؓ نے اپنے روبرو یزیدؓ علیہ کو ولی عہد کیا ہے یا نہیں؟  
جواب :- حضرت معاویہؓ نے یزیدؓ کو خلیفہ کیا تھا۔ اس وقت یزید اچھی صحت میں تھا۔ فقط

حضرت معاویہ کا وعدہ حسینؓ سے

سوال :- جب کہ حضرت معاویہؓ نے حضرت امام حسینؓ سے اقرار نامہ لکھا تھا کہ تا زندگی یزیدؓ علیہ کو ولی عہد نہ کروں گا۔ پھر حضرت معاویہؓ اپنے قول سے کیوں پھر گئے اور یزیدؓ علیہ کو کیوں ولی عہد کیا۔ صحابی سے اقرار تو بڑا بعید معلوم ہوتا ہے قمار باز اور شراب خور یزیدؓ پہلے ہی سے تھا یا ولی عہدی..... وقت نہ تھا۔ مفصل صحیح کس طور پر ہے۔

جواب :- حضرت معاویہؓ نے کوئی وعدہ عہد یزیدؓ کو خلیفہ کرنے کا نہیں کیا یہ اہلیات و قائل ہیں فقط۔ یزیدؓ اول صلیح تھا بعد خلافت کے خواب ہوا تھا۔

کیا شمر حافظ قرآن تھا

سوال :- وعظ میں سنا ہے کہ شمر قاتل امام حسینؓ بڑا حافظ قرآن تھا۔ بروقت قتل کرنے امامؑ کے نو سیدہ فرادیر میں پڑے تھے۔ یہ سچ ہے یا غلط ہے؟  
جواب :- یہ قصہ ڈھکوسلا جہاں واعظین کا ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## کتاب طہارت کے مسائل

### باب غسل ووضو کا بیان

سوال :- اگر کسی شخص کو انزال ہو اور بعد انزال کے پیشاب نہ آیا اور اس نے پنبہ رکھ لیا۔ بعدہ بقیہ قطرہ منیٰ اپنی جگہ سے اُکر ذکر میں پوجہ پنبہ کے اندر ہی رہا بعد دو تین گھنٹہ کے ساتھ وہ روئی نکلی تو اس شخص کو اعادہ غسل واجب ہے یا نہیں اور یہ شخص بوجہ قطرہ مرض کے پنبہ رکھتا تھا۔ اب حضور قطرہ منیٰ کے ساتھ اس کا کیا حکم ہے۔ اور پنبہ خشک نکلے یا تر ذکر سے تو ہر دو حالت میں ایک ہی حکم ہے یا فرق ہے۔ فقط

جواب :- اگر بعد اخراج پنبہ پھر خروج منیٰ ہوا ہے۔ تب تو امام صاحب کے نزدیک غسل کا اعادہ لازم ہوگا اور اگر بعد اخراج پنبہ پھر منیٰ نہیں نکلی تو اعادہ غسل واجب نہ ہوگا۔ پنبہ اگر منیٰ میں بھگی ہے تب تو بحکم منیٰ ہے اور اگر مذیٰ میں نہ ہو تو بحکم مذیٰ اور پیشاب میں تر ہو تو بحکم پیشاب اور اگر خشک ہو تو اس کا وضو بھی قائم ہے اور غسل بھی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

سر کے مسح کرنے کا بیان

سوال :- وضو میں سر کے مسح کے واسطے پانی ہاتھ میں لے کر ڈال دیتے ہیں۔ یعنی پھیر کر مسح کرتے ہیں آیا جائز ہے یا نہیں۔

جواب :- سر کے مسح کے واسطے اس قدر پانی لیوے کہ مسح ہو جائے چلو پھیر کر مسح کرنا اسراف ہے اگر پانی ڈالے گا تو غسل ہو جائے گا اور وہ مسح نہیں ہے فقط



### استنجے کا بھی ہوا پانی !

سوال :- جس پانی سے چھوٹا استنجا پاک کیا ہے اس باقی پانی سے وضو جائز ہے یا نہیں یا مکروہ ہے ؟

جواب :- اس پانی سے وضو بلا کراہت جائز ہے۔ فقط

وضو کا پانی اگر لوٹے میں گر جائے

سوال :- کیا فرماتے ہیں علمائے دین کہ اگر وضو کا پانی لوٹے میں گر جائے وقت وضو کرنے کے تو پانی لوٹے کا مکروہ ہو جاتا ہے یا نہیں ؟

جواب :- وضو کا قطرہ لوٹے میں گرنا مکروہ ہے مگر وہ پانی مستعمل نہیں ہوتا اور اس سے درست ہے۔

آنکھ دکھنے کی وجہ اگر پانی آنکھ سے ہے

سوال :- آنکھ دکھتی ہوئی میں جو ڈھیلا آجاتا ہے تو زید کہتا ہے کہ اس سے وضو ٹوٹ جاتا ہے۔ کیونکہ یہ خون سے بنتا ہے زید کا قول صحیح ہے یا نہیں ؟

جواب :- آنکھ دکھنے میں جو پانی نکلتا ہے پاک ہے اگرچہ بعض نے ناپاک کہہ دیا ہے لیکن تحقیق کے خلاف ہے فقط واللہ اعلم

شک سے وضو جانے کا حکم

سوال :- حدیث لا وضوء الا من صوت ادریح اس کا کیا مطلب ہے۔ آیا جس ریح میں آواز اور بونہوہ ریح نہیں ہے نہ اس سے وضو جاتا ہے یا وہ کھارہ ہے ریح کے ساتھ یہ دونوں ضروری ہیں یا نہیں۔

جواب :- اس کا مطلب یہ ہے کہ جب وضو ٹوٹنے کا یقین ہو جائے جیسے کہ آواز سننے سے یا بونہوہ سے یقین ہو جاتا ہے اس وقت وضو ٹوٹ جاتا ہے اور جب یقین نہ ہو تو محض شک سے وضو نہیں جاتا۔ فقط واللہ اعلم

جہی ہوئی مستی سے وضو اور غسل پر اثر

سوال :- مستی کا استعمال غورتوں کو جائز ہے یا نہیں اس سے جو ریحیں دانتوں

میں جم جاتی ہیں اور وضو اور غسل میں پانی دانتوں کے نیچے نہیں پہنچتا مانع طہارت ہے یا نہیں اگر کوئی قصداً دانتوں میں ایسا مصالحہ پہنچائے کہ بلا دانت جدا ہوئے وہ مصالحہ جدا نہ ہو اس میں کچھ قباحت شرعی ہے یا نہیں۔

جواب :- مستی اگر جم جائے تو مانع وضو نہیں مگر مانع غسل ہے اور اگر قصداً کسی دوا سے خالی جگہ کو بھر کر بھرا کر کیا گیا ہے تو اس کا حکم مثل جزد و بدن کے ہو گیا وہ مانع صحت غسل کو نہیں ہے۔ فقط

وضو کے بعد رومالی پر پانی چھڑکنے کا حکم

سوال :- میں نے سنا ہے کہ اگر بعد وضو کے رومالی پر پانی چھڑک لے تو قطرہ کا اگر احتمال ہو تو اس کو نہ دیکھے اور نہ وضو کرے لہذا یہ مسئلہ صحیح ہے یا غلط ہے۔

جواب :- پانچواں پر بعد وضو پانی چھڑکنا بغرض رفع دوسوہ درست ہے مگر جو شخص کہ اس کو قطرہ کا مرض ہے وہ پانی ہرگز نہ ڈالے کہ اندیشہ پانچواں بخامہ بخس ہونے کا ہے۔ اور اگر اثنا میں قطرہ آگیا تو پانچواں یقیناً ناپاک ہو جائے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

وضو کے بعد رومالی پر پانی چھڑکنا فرض ہے یا واجب

سوال :- جب وضو سے قارت ہو تو شتر مگاہ یعنی رومالی پر پانی چھڑکنا کیسا ہے آیا جائز ہے یا نہیں اور یہ فرض ہے یا واجب یا مستحب۔

جواب :- دفع دسواں کے لیے بعد وضو محض پانی رومالی پر چھڑک لینا بہتر ہے اگر نہ چھڑکا تو گناہ نہیں ہے نہ اس سے واجب فوت ہوتا ہے نہ فرض فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

جس کو قطرہ آتا ہو وہ وضو کے بعد رومالی پر پانی چھڑکے یا نہیں

سوال :- حضور نے تحریر فرمایا ہے اس کی تفصیل ذیل میں ہے مرض قطرہ کا نہیں ہے بلکہ بعد پیشاب کبھی جو سٹہ ہو اور دیکھا تو قطرہ آیا اور بعض مرتبہ دیکھا تو نہیں آیا۔ لہذا ایسی حالت میں پانچواں کی رومالی دیکھنا چاہیے یا فقط ترک کر لینا کافی ہے۔



جواب: درمن سے یہی مراد ہے کہ اس شخص کو گاہ گاہ قطرہ آتا ہے تو ایسے شخص کو بعد وضو رومالی پر پانی نہ ڈالنا چاہیئے بلکہ جب سسبہ ہو اس کو دیکھ لینا چاہیئے۔

وضو اور غسل کے لیے پانی کا وزن

سوال: در وضو اور غسل کے واسطے کتنا پانی صرف کرنا مستون ہے سیر بختم سے وزن تحریر فرمادیتے؟

جواب: در وضو میں ڈیڑھ سیر بختم پانی کی اجازت ہے اور غسل میں چار سیر کی۔ فقط والسلام۔

نماز جنازہ کے وضو سے فرض نماز کا حکم

سوال: جو وضو جنازہ کی نماز کے واسطے کیا ہے اس وضو سے نماز فرض پڑھے لیوے یا نہیں؟

جواب: در فرض درست و جائز ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

نماز جنازہ کے وضو سے نوافل کا حکم

سوال: جو وضو جنازہ کی نماز کے واسطے کیا ہے اس سے تحیۃ الوضو اور نماز فرض پڑھنا درست ہے یا نہیں؟

جواب: نماز جنازہ کے واسطے جو وضو کیا ہے اس سے نماز فرض، سنت نفل، اشراق، چاشت، تحیۃ الوضو سب جائز ہیں۔ فقط

جو وضو یا تیمم نہ کر سکے وہ نماز کیسے پڑھے

سوال: اگر بوجہ نہ ملنے پانی یا مٹی کے وضو و تیمم نہ کر سکے تو نماز کس طور پر پڑھنی چاہیئے یا قضا کر دیوے۔

جواب: اگر ایسا موقع ہو جائے تو وہاں تشبہ بالمصلین کرے اور نماز کو قضا کر لیوے یہ مذہب امام صاحب علیہ الرحمۃ کا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

اس پانی کا بیان جس سے وضو اور غسل جائز ہے

کس تالاب کا پانی نجس نہیں ہوتا

سوال: ایسا تالاب جو گرمیوں میں کسی قدر خشک ہو جاتا ہو اور آہا بارش میں طوبی و دین کر کسی موسم میں عشر در عشر سے کم نہیں رہتا اور اس میں اکثر نجاست مثل بول و براز شہر کا پانی وغیرہ بھی شامل ہوتا رہتا ہے۔ لیکن تاہم اوصاف ثلاثہ میں تغیر نظر نہیں آتا۔ بلکہ ہر طرح صاف رہتا ہے۔ لہذا یہ طاہر ہے یا نجس؟

جواب: یہ تالاب طاہر ہے اور ہرگز نجس نہیں ہر موسم میں پاک رہتا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

وہ درودہ تالاب بل و براز پڑنے سے نجس نہیں ہوتا

سوال: تالاب وہ درودہ بہت زیادہ قریب بستی کے ہے اہل بستی کو اس کے اطراف و جوانب میں بول و براز کا بھی اتفاق ہوتا ہے۔ برسات میں اگر پڑے ہو اور باہر ٹوٹ پھوٹ کر بھی نہ نکلا ہو۔ اس صورت میں طاہر ہے یا غیر طاہر۔ اور اہل بستی کو اس کی ضرورت شدید ہے کوئی دریا وغیرہ نہیں جس میں دھوبی کپڑا وغیرہ دھوئیں۔ البتہ کنویں بہت ہیں۔

جواب: یہ تالاب پاک ہے اگرچہ باہر نہ نکلا ہو۔ فقط

وہ درودہ پانی کب نجس ہوگا

سوال: آج کل جنگلوں میں بارش کا پانی گڑھوں میں جمع رہتا ہے اور جس وقت ہر بند ہو جاتی ہے تو کسی قدر فہر کا پانی بھی جمع گڑھوں میں ہو جاتا ہے۔ گاؤں کے لوگ اس سے وضو کر لیا کرتے ہیں اور درست ہے یا نہیں اور کس قدر پانی میں حکم شرع وضو کرنے کا ہے۔

جواب: اگر ہر پانی وہ درودہ ہے تو کسی نا پاک سے نا پاک نہ ہوگا۔ جب تک اس



کارنگ و بود مزہ نجاست سے نہ بدل جائے۔ اور اس میں غسل اور وضو سب کچھ درست ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم ۱۲

## باب کنویں کے احکام و مسائل

کنویں سے زندہ مرغی نکلنے کا حکم

سوال :- مرغی کنویں میں جا پڑی اور کچھ دیر کے بعد زندہ نکلی دو عالم فرماتے ہیں کہ کہ بغیر تین سو ساٹھ ڈول پانی نکالنے کے اس پانی کا استعمال حرام ہے بخیاں بیٹ کر دینے کے کنویں کے اندر۔ پس کتب نہ سب میں یہ مسئلہ کیونکر ہے؟  
جواب :- اگر بیٹ نکلتا ثابت ہو جائے تو پانی نکالو ورنہ مباح ہے نہایت نہیں فقط واللہ تعالیٰ اعلم ۱۲

من لوٹے کنویں کے گڑھوں میں کتوں کے پانی پینے کے بعد کا حکم

سوال :- ایک شخص نے کنویں کا مسئلہ حضور کا فتویٰ سن کر کہا جب کہ کتے نے پانی پیا اور ہر وقت پانی ان گڑھوں میں بھرا نہیں رہتا۔ اگر وہ ناپاک ہی تھا تو بھی سیکڑوں ڈول دھو کر پینے کے لیے کراہی محکمہ کے خراج میں آگئے۔ اب تک پاک نہ ہوا ہوگا۔ طے اناج کے ناپاک ہونے سے دوسرے کھانوں کی تقسیم میں اناج پاک ہو جاتا ہے کبھی پانی بھر جاتا ہے کبھی خشک ہو جاتا ہے اس کا جواب مرحمت ہو؟

جواب :- جب اس گڑھے سے کتے نے پانی پی لیا تھا اگر اس کے دو چار روز تک برابر پانی کھینچتا رہا تو واقعی کنواں پاک ہو گیا مگر اہل محکمہ کے سب ظروف و جہاز وغیرہ نجس ہوں گے اس لیے کہ وہ پانی جو سب کے گھر پہنچا ہے نجس ہے یقیناً بخلاف تقسیم شدہ غلہ کے اس میں کوئی حصہ یقیناً نجس نہ تھا۔ بلکہ احتمال دونوں طرف تھا اور یہاں جو محکمہ میں تقسیم ہوا ہے وہ سب پانی ناپاک ہے۔ فقط

کنویں میں اگر جوتا گر جائے تو اس کا حکم

سوال :- چاہ میں جوتا گر جانے سے کس قدر پانی نکالا جاوے گا؟  
جواب :- اگر جوتا ناپاک ہے تو تمام پانی نکالے گا اور اگر پاک ہے تو کچھ نہیں۔

نجس کنویں کے پانی سے بنائے ہوئے گلاب کا حکم

سوال :- طلوع آفتاب سے پہلے ایک کنویں میں سے پانی لا کر اس سے گلاب کھینچا اور صبح آدمیوں نے پانی اس سے بھرا دس بجے دن کے معلوم ہوا کہ ایک بٹی مردہ اس میں پڑی ہے مگر پوسٹ اس کا بالکل گلا نہیں ہے نہایت سخت ہے وہ گلاب جو اس پانی سے تیار ہوا ہے اس کا شرعاً کیا حکم ہے۔ آیا وہ فروخت کیا جاوے یا پسینا جاوے فقط

جواب :- صاحبین علیہما الرحمۃ کے مذہب کے موافق یہ گلاب پاک ہے کہ احتمال ہے کہ شب کو بٹی کا بچہ نہ گرا ہو پس اس کو فروخت کرنا مباح ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

من لوٹے کنویں کے گڑھوں سے کتے پانی پی لیں تو اس کا حکم

سوال :- ایک کنویں کی من لوٹ گئی ہے اور گڑھے بھی ہو گئے ہیں۔ جب ان گڑھوں میں پانی بھرتا ہے تو وہ کنویں کی طرف بوجہ نیچا ہونے کے جاتا ہے۔ بعض مرتبہ ایسا بھی دیکھا کہ ان گڑھوں میں کتے نے پانی پیا لہذا اس کنویں کا حضور کیا حکم دیتے ہیں۔ فقط

جواب :- جب کتے کا پانی پینا اور اس پانی کا کنویں میں جانا یقینی یا غالب گمان ہو تو کنواں نجس ہے۔ فقط

### ملفوظات

۱۔ از بندہ رشید احمد غفری عنہ بعد سلام مسنون آنکہ مذہب صاحبین در باب چاہ کہ روینہ کے وقت سے حکم نجاست ہو یہی معمول فقہاء کا ہے اور بعض نے فتویٰ بھی اس پر دیا ہے لہذا اگر سہولت عوام کی وجہ سے اس پر عمل ہو۔



بندہ درست جانتا ہے اور اس وقت میں اس پر علماء کو فتویٰ دینا جائز جانتا ہے کہ قول صاحبین بھی مذہب امام صاحب ہی ہے علیہم الرحمۃ مگر دیکھنے کے وقت سے تجس ہونے کے یہ معنی ہیں کہ وقوع ممکن ہو مثلاً کنویں پر لوگ برابر صبح سے دوپہر تک پانی بھرتے رہے خالی نہیں ہوا اور دوپہر کو جانور نکلا تو ایسی حالت میں صبح سے پہلے تجس کہا جائے گا کہ اس حالت میں لوگوں کے بھرنے تک جانور نہیں گر سکتا۔ البتہ اگر درمیان صبح دوپہر کے چاہ پانی بھرتے والوں سے خالی بھی نہ رہا ہو تو آخر غلو کے وقت سے حکم دیا جائے گا۔ فقط والسلام

## باب نجاستوں اور اس کو پاک کرنے کے مسائل

منہ کی رال کا حکم !

سوال :- سوتے وقت منہ سے رال جو بعض شخص کے جاری ہوتی ہے یہ کہتا ہے کہ اس سے کپڑا پیدا ہو جاتا ہے۔ لہذا کپڑا ناپاک ہوتا ہے یا نہیں؟  
جواب :- یہ رال پاک ہے کپڑا ناپاک نہیں ہوتا۔ فقط

کنیلیان کے غلہ کا حکم

سوال :- خود من گاہ میں جب کہ غلہ تیار کرتے ہیں تو نرگا واں کا پیشاب اور گوبر غلہ گندم وغیرہ میں جذب ہوتا ہے پھر غلہ کے جواز کی صورت کس طرح پر ہے؟  
جواب :- جب وہ تقسیم ہو گیا سب کے حق میں پاک ہو گیا۔ اگر کچھ اثر گوبر کا دیکھے تو صاف کر دیوے۔

گوبری کا حکم

سوال :- مسئلہ گوبری دینا جائز ہے یا نہیں جس جگہ مرغی کی سرگین گر کر خشک ہو گئی ہو اور وہاں لوٹا خشک یا تر رکھ دے تو وہ لوٹا ناپاک ہے یا پاک اگر مرغی

کی سرگین کی احتیاط کرے تو ان کا پالنا چھوٹتا ہے۔ فقط  
جواب :- گوبری دینا جائز ہے مگر جب وہ گوبر نہ رہے تب تو پاک ہے اور اس سے پہلے پہلے تجس ہے اگر ناپاک جگہ خشک ہو گئی اور نجاست کا اثر نہ ہو دوسرے نہ رہا تو پھر وہ جگہ پاک ہو گئی اب وہاں تر چیز رکھنے سے ناپاک نہ ہوگی فقط واللہ تعالیٰ اعلم

شراب اگر سرکہ بن جائے تو اس کا حکم

سوال :- شراب میں نمک ڈالنے سے پاک ہو جاتی ہے یا نہیں؟  
جواب :- شراب جب سرکہ بن جاتی ہے تو پاک ہی ہو جاتی ہے نمک سے ہو یا کسی اور ذریعہ سے۔ فقط

مردہ جانور کی اُون کے متعلق حکم

سوال :- مردہ جانور بکری بھیڑ کی اُون کا کبیل استعمال کرنا درست ہے یا نہیں؟  
جواب :- مردہ جانور بکری بھیڑ وغیرہ کی اُون پاک ہے اور اس کے کبیل کا استعمال درست ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

بتی چوبے کوٹے وغیرہ کے جھوٹے کا حکم

سوال :- اگر کھانے میں دودھ میں بتی یا چوبے یا کوٹے سے منہ ڈال دیا تو کھانا درست ہے یا نہیں؟

جواب :- ان چیزوں کا جھوٹا حرام اور تجس نہیں ہے اگر نہ کھائیں تو بہتر۔ کھالیں تو کچھ حرج نہیں ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم  
کولہو کے رس کا حکم

سوال :- کولہو جو یہاں چلتے ہیں اس میں سارا کاروبار چار اپنے ہاتھ سے کرتے ہیں۔ یعنی رس کا نکالنا اور رس میں ہاتھ ڈالنا اور رس کا اپنے برتن میں



فروخت کرنا مسلمانوں کو ان کے ہاتھ کے پھوٹے ہوئے رس کا لینا جائز ہے یا نہیں یا وہ رس نجس ہے اور ناپاک ہے۔ علیٰ ہذا پانی ان کے ہاتھ کا پاک ہے یا نجس ہے۔ ایسے پانی سے وضو کر کے نماز پڑھنا درست ہے یا نہیں۔ فقط جواب :- جب تک یقین اس امر کا نہ ہو کہ چار کے ہاتھ نجس ہیں حکم نجاست رس وغیرہ پانی پر نہ ہوگا۔ پس صورت موجودہ میں خریدنا رس کا مسلمان کو درست کرنا اس کا درست اور حلال ہے۔ علیٰ ہذا پانی بھی پاک ہے۔ نماز وغیرہ درست ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

کتبہ عزیز الرحمن عفی عنہ دیوبندی مفتی مدرسہ عالیہ عربیہ دیوبند

### منی کا حکم

سوال :- حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک خشک منی ناپاک نہیں جیسا کہ کتاب میں لکھا ہے اور دھونے اور پونچھنے کی کچھ ضرورت نہیں کیا وجہ کہ ایسی پلید چیز کو پاک لکھا ہے؟

جواب :- منی کا پلید ہونا آپ سے نزدیک ہے ان کے یہاں نہیں اور اس کی لم آپ نہیں سمجھ سکتے۔ یہ علمی بحث ہے کہ جس کے بیان میں طول ہے ہم اور آپ متفق ہیں۔ ہم کو علماء کا فرمانا بسر و چشم قبول ہے۔ فقط

### ناسور کے پانی کا حکم

سوال :- ایک شخص کے ناسور سے کھانے کے وقت پانی نکلتا ہے اور وہ پانی کپڑوں کو لگتا ہے تو ان کپڑوں سے نماز درست ہے یا نہیں؟

جواب :- ناسور کا پانی نجس ہے اگر قدر وہم سے زیادہ لگے گا تو نماز صحیح نہ ہوئے گی کم میں کراہت ادا ہوتی ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

### سرخ پٹیا کا حکم

سوال :- پوڑیا کا سرخ رنگ استریں لگانا چاہیے یا نہیں۔ بعض کہتے ہیں کہ

پڑیا میں شراب پڑتی ہے صحیح کیسے ہے۔ جواب :- پوڑیا کا رنگ مشتبہ ضرور ہے اگر بالیقین یثابت ہو جائے کہ اس میں شراب قطعاً حرام ہے اور اگر یہ معلوم ہو جائے کہ شراب نہیں پڑتی جائز ہے۔ صورت موجودہ مشتبہ ہونے میں تردد نہیں احتیاط ترک کرنے میں ہے اور رنگ پختہ کا دھوا لینا مناسب ہے۔

### پڑیا کا حکم

سوال :- پڑیا کچی یا پختہ کا بغیر دھونے ہوئے مردوں اور عورتوں کو استعمال جائز ہے یا نہیں؟

جواب :- پڑیا کا رنگ ناپاک ہے فقط۔

### پڑیہ کے نجاست کی وجہ

سوال :- پڑیہ سرخ رنگ کی رنگی ہوئی رضائی میں طوائف کیسا ہے؟

جواب :- پڑیہ میں کہتے ہیں شراب پڑتی ہے اور یہ بھی تحقیق ہے اور شراب نجس ہے۔ اس واسطے نہ طوائف چاہیے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

### پڑیہ میں رنگا ہوا کپڑا کیسے پاک ہوگا

سوال :- پڑیہ میں کپڑا نہ لگا ہوا۔ اور اس کو ایک مرتبہ پانی میں نکال دے اور نہ پوڑے اور نہ طے اور دلیسے ہی پھیلا دے تاکہ خود خشک ہو جائے اور بعد خشک ہو جانے کے پاک ہو جائے گا یا نہیں یا ایک مرتبہ مل کر دھونا ضرور ہے۔

جواب :- کپڑا پوڑیہ کا جو ناپاک ہو اس کا رنگا ہوا تب تک پاک نہ ہوگا جب تک رنگ نکلتا رہے گا۔ جب رنگ نکلتا بند ہو جائے گا تب پاک ہوگا فقط واللہ اعلم۔

از بندہ رشید احمد عفی عنہ بعد سلام مسنون آنکہ بندہ نے پختہ رنگ کو پاک نہیں کہا بلکہ میں یہ کہتا ہوں کہ اس پڑیا میں رنگ کہ پھر دھوا لیا جائے تو پاک کرنے کے بعد اس کا استعمال جائز ہے اور مدار رنگ کے پاک ہونے کا تحقیق



پر ہے۔ مولوی ارشاد حسین صاحب کو تحقیق ہو گیا ہو گا۔ بندہ کو تحقیق نہ ہوا۔ فقط والسلام۔

پڑیہ میں ننگے ہوئے کپڑے کو پاک کرنے کا دوسرا طریقہ  
سوال :- کوئی شرخ رنگ پختہ کہ دم مسفوح سے بنائی جاتی اور کوئی عام یا شراب  
کی آمیزش اس میں ہو جیسا کہ آج کل بہت گولیاں بکتی ہیں۔ ان میں کپڑا رنگنا اور اس  
سے نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں

جواب :- جو رنگ پختہ کہ جس میں شراب یا دم مسفوح ہے اس کو اگر تین دفعہ دھو  
لیا جائے تو وہ پاک ہو جاتا ہے۔ اور اس سے نماز پڑھنی درست ہے۔ علیٰ ہذا  
کچھ رنگ کی گولیاں تین دفعہ دھولے کے بعد پاک ہو جاتی ہیں۔ فقط واللہ اعلم  
مسئ کا برتن کس طرح پاک کیا جائے  
سوال :- مسی کا برتن اگر کسی طرح سے ناپاک ہو جائے تو کس طرح پاک کیا  
جائے؟ فقط

جواب :- مسی کا برتن اگرچہ کور ہو تو تین دفعہ دھونے سے پاک ہو جاتا ہے  
کوئی طرز خاص اس کے دھونے کا نہیں ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

#### ملفوظات

- ۱۔ بعد سلام آنکہ اعادہ نماز کا اس وجہ سے ضرور نہیں بتایا گیا کہ بعض شرابیوں  
سواچار کے اس قسم کی ہیں کہ امام صاحب کے نزدیک وہ نجس نہیں مگر فتویٰ  
امام صاحب کے قول پر نہیں اور اس رنگ میں متحقق نہیں کہ کون سی شراب  
پڑتی ہے پس بسبب مسئلہ مختلف فیہا ہونے کے آسانی کی وجہ سے اعادہ  
نماز کو نہیں کہا گیا مگر نجاست میں عمل امام محمد کے مذہب پر بتایا گیا تھا اور  
ولایت سے جو کچھ آتا ہے اس میں شراب نجس کا پڑنا ہم نے نہیں سنا۔ فقط
- ۲۔ جو جینٹ یا پانات وغیرہ پختہ رنگ ہے۔ وہ تو ہر حال پاک ہے اگرچہ اس  
میں نجاست پڑے کیونکہ بعد رنگ کے اس کو دھو کر صاف کرتے ہیں اور

جو خام رنگ ہیں ان کا حال معلوم نہیں کہ اس میں کچھ نجس ڈالنے میں یا نہیں  
لہذا اس پر حکم نجاست نہیں ہو سکتا کہ اصل شے کی طہارت ہے یا نجس  
کو تحقیق ہو گیا کہ نجس اس میں پڑتا ہے اور نہیں دھویا جاتا اس کو استعمال نہیں  
کرنا چاہیے۔ بندہ کو جو محقق ہوا تو یہ ہے کہ بازار میں جو رنگ فلوئس فلوئس  
کو پڑیا قرحمت ہوئی ہے اس میں شراب ہے اور بس لہذا اس کی نجاست  
کا اظہار کیا گیا ہے۔ پڑیہ جو تہ جو پاک ہے بوجہ عدم تیغ نجاست کے  
ہے اگر کسی جو تہ خاص میں محقق ہو جائے کہ نجس لگا ہے وہ ناپاک ہی ہوگا  
گا۔ لہذا جو تہ کو پڑیا پرقاس نہیں کر سکتے تبدیل مہیت بھی لپا نہیں بلکہ ترکیب  
نجس با طہر ہے جیسا نجس آب میں گوشت یا روٹی پکائی جائے اس کو تبدیل  
ماہیت نہیں کہتے بلکہ غوک مضائقہ نہیں کہ مادہ و صورت ہر دو بدل گئی مگر  
شراب میں گوہر مسی میں سو یہاں تبدیل مہیت ہے کہ نہ وہ سابق رہا نہ  
صورت پہلی رہی ترکیب میں مہیت نہیں پٹی ترکیب پیدا ہو جاتی ہے  
اس کا اعتبار نہیں دھونے سے البتہ پڑیہ کا رنگ کپڑا پاک ہو جاتا ہے  
ایک بات باقی ہے اگر وہ صاحب بنانے والے ملے تو تحقیق کروں گا۔  
شاید اس میں کوئی صورت جو اندہ پیدا ہو جائے۔ سو دیکھئے وہ کب ملتے ہیں  
اب تو منع ہی کر دینا اچھا معلوم ہوتا ہے۔ فقط واللہ اعلم

۳۔ شراب مسکے مطلقاً نجس ہے امام محمد کے یہاں اس پر فتویٰ دیا ہے۔ درمختار  
میں مذکور ہے اور یہی مذہب بندہ کے اساتذہ کے یہاں رائج ہے۔  
تبدیل مہیت ہونے صورت کی تبدیل سے ہوتا ہے کہ حقیقت دیگر  
ہو گئی نہ ترکیب سے ورنہ روٹی خمیر سے گوندھے درست ہو شراب سے  
مرکب دوا حلال ہو یہ باطل ہے سرکہ میں تبدیل مہیت پڑیہ میں نہ ترکیب ہے  
نہ تبدیل مہیت منہا مے مسکے سمیت ہے۔ بخلاف شراب بھی شراب ہی  
ہوتی ہے۔ اگرچہ تیزاب بن جاوے۔ فقط واللہ اعلم۔



۴۔ خمر خواہ انگوری ہو یا غلہ اور جو کی غرض کل مسکر حرام نجس ہے۔ امام خود کے نزدیک اور اس پر ہی فتویٰ دیا گیا ہے اور ہمارے اساتذہ نے جو زمانہ گذشتہ میں نان پاؤ کا قصہ و تکرار ہوا تاڑی کے سبب سے اس کو منع اور حرام لکھا۔ لہذا بندہ کے نزدیک راجح مذہب یہی ہے۔ سو تحقیق اس خمر کی کہ پڑیر میں پڑتی ہی نہیں۔ بہر حال اختلاف میں احتیاط تو اوروں کو بھی بہتر ہے۔ ظاہر احادیث میں موجود تو سب مسکر کی خمریت کو چاہتا ہے۔ بلکہ مسکر خمر صاف موجود ہے۔ وان من المنطہ الخمر ابھی اب تاویل کا باب واسع ہے۔ والشی اذ ثبت بلوازمہ خمر ہے تو حرام بھی نجس بھی ہے غلطی قلعی کے فرق میں تحقیف ہو جائے نہ ارتفاع اگر مذیل نجاست پایا جائے تو طہارت ہوتی ہے ورنہ جفاف مطہر نہیں جفاف ارضی تو امام صاحب کے نزدیک مطہر ہے ثوب، دوا، خمر پاک نہیں ہوتا۔ خمر میں آگاہ گندہ کر پکا دیں روٹی نجس ہوئے گی۔ بول میں پارچہ تر ہو کر خشک ہو جائے ناپاک ہی ہے گا۔ حالانکہ رطوبت بول کو ہوائے گئی۔ علیٰ ہذا جفاف خمر موجب طہارت نہیں شراب کسی شے میں خلط ہو اور پھر خشک ہو بول پر قیاس ہو گا۔ اور جو اڑنے کے کچھ اور معنی ہیں وہ مجید کو معلوم نہیں اگر پارچہ شراب میں بول ہو کر خشک ہو تو پاک نہیں ہوتا اگرچہ تیزی دھوپ سے یا سوارت آتش سے شراب اڑتی ہی ہو یہ مسئلہ مجید کو معلوم نہیں اگر شراب کا پڑنا محقق نہیں تو البتہ ناپاک نہیں اور بعد تحقیق وقوع کے بلوی کیا کرے گا بلوی وہ معتبر کوئی کرے کہ اجتناب دشوار ہو نہ نیت کا کپڑا ترک کرنا نفس پر ناگوار ہے یہ کیا بلوی ہے۔ ہندوستانی کپڑا برتن چاہیے اس واسطے بلوی کے معنی فہم میں نہیں آتے۔ فقط واللہ اعلم

ملہ ہر نشے والی چیز خمر ہے ملہ اور یقیناً گیموں بھی نشہ آور ہے ملہ اور کوئی چیز ثابت ہوئی ہے تو اس کے لوازم کے ساتھ ثابت ہوتی ہے ۱۳

۵۔ خواب اگر نظر نہ آئے کچھ حرج نہیں جاگنے کا زیادہ اعتبار ہے آدمی کو اپنے اوپر ہرگز اعتقاد نہیں چاہیئے۔ مقلد القلوب ڈرتا رہے کہ دم بھر میں بدل ڈالتا ہے اور مفارقت و ملاقات دونوں متقدر ہیں کسی کے اختیار میں نہیں جس قدر متقدر ہے ملتا ہے کہ زیادہ کون کر سکتا ہے۔ پوڑیہ ہندی میں شراب قطعاً پڑتی ہے اور لندن کی پوڑیاں بھی اکثر اقوال سے پڑنا ثابت ہے غایت الامر لندن میں شہر ہو اور شہرات سے بچنا بھی واجب ہے اصل شے کی پاک ہے اور لموق نجاست میں شک ہو وہ پاک رہتی ہے۔ گا ہڑہ دھو کر جو نہ اسی قسم میں ہے اور جس میں ثبوت نجاست کا بغالب ظن ہو گیا ہو وہ ناپاک ہو جاتی ہے۔ پوڑیا کا یہی حال ہے جب تک شراب کا ہونا معلوم نہ تھا پاک کہتے تھے۔ بلکہ اصل کے اب بعض اقسام میں اٹنی ہندی میں وقوع محقق ہو گیا۔ اور بعض میں علیہ ظن ہے۔ فقط والسلام۔

اور جھینٹ جو ولایت سے آتی ہے کہتے ہیں کہ وہ رنگ پوڑیا کا نہیں۔ لہذا اس کو نجس نہیں کہہ سکتے تا تحقیق دیکھنا شرط نہیں بلکہ علم شرط ہے کہ بظن غالب حاصل ہو جائے۔ اگر بظن غالب ظن نجس اس میں واقع ہوتے ہیں تو چاہ نجس ہے۔ گو آنکھ سے نہ دیکھا ہو۔ فقط



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## کتاب نماز کے مسائل !

### باب نماز کے وقتوں کا بیان

آفتاب کے طلوع و استواء و غروب کے وقت

بجدة تلاوت اور نماز جنازہ کا حکم

سوال :- صلوٰۃ جنازہ و بجدة تلاوت وغیرہ طلوع و استواء و غروب شمس پر درست ہے یا نہیں در صورت عدم جواز اگر پڑھ لیوے تو ادا ہوگا یا نہیں۔

جواب :- ان طلوع و استواء و غروب میں نماز جنازہ و بجدة تلاوت مکروہ تحریمہ ہے اس وقت میں اگر پڑھ لیوے تو ادا ہو جاتا ہے اور زمر سے سقوط ہو جاتا ہے بشرطیکہ اس وقت تلاوت آیت کی ہو اور جنازہ حاضر ہوا ہو اور جو پہلے وقت مکروہ سے بجدة کی آیت پڑھے اور جنازہ کیا اور مکروہ وقت میں ادا کیا تو ادا نہیں ہوتا۔ دوبارہ پڑھنا چاہیے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

نماز جمعہ کس مسجد میں پڑھی جائے جہاں جلد ہو کر دیر سے ہو

سوال :- جامع مسجد میں نماز جمعہ پڑھائی نہ گئی ہو تو ہے اور مسجدوں میں جمعہ کی نماز ایک بجے ہوتی ہے تو فرمائیے کہ کہاں جمعہ پڑھے جو ثواب دیا ہو۔

جواب :- جامع مسجد میں بسبب کثرت آدمیوں کے زیادہ ثواب ہے اگر گرمی کا موسم ہو تو اڑھائی بجے تک وقت اچھا ہوتا ہے یہی جمعہ پڑھے اور جاڑے کے موسم میں بہتر ہے کہ دیگر مسجد میں پڑھ لیوے کہ احتمال ایک مثل سے وقت نکل جانے کا ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

جمعہ اور ظہر کی نماز کے اوقات میں فرق

سوال :- جمعہ کی نماز اور ظہر کی نماز کا وقت ایک ہی ہے یا نہیں اور جمعہ کی نماز ظہر کے وقت سے کچھ پہلے پڑھنا سنت ہے یا دونوں مساوی وقت ہیں مثلاً جو شخص ظہر کی نماز دو بجے پڑھتا ہے اس کو جمعہ کی نماز ایک بجے پڑھنا مستحب ہوگی یا دو بجے۔

جواب :- جمعہ و ظہر کا وقت ایک ہے مگر جمعہ کو ذرا پہلے پڑھنا کر لوگ سویرے سے آئے ہیں انکو جلد فراغت ہو جائے تو بہتر ہے فقط۔

ظہر کا صحیح وقت

سوال :- وقت ظہر شلیل تک رہتا ہے یا نہیں مذہب مفتی بریں اگر نہیں رہتا تو جو ظہر نہیں میں پڑھے تو قضاء پڑھے یا ادا اور بعد شل کے عصر اگر پڑھے تو ہوگی یا نہیں اور سایہ اصلی کا پہچان خلاصہ طور پر ایسے قاعہ کیلئے کہ ہر جگہ وہ قاعدہ و لینٹن ہوا تمام فرمادیں۔

جواب :- ظہر میں دونوں قولوں پر فتویٰ دیا گیا ہے جس پر عمل کرے گا درست ہے اور سایہ اصلی کا ایسا قاعدہ جو ہر جگہ موافق و مطابق ہو مجھے معلوم نہیں۔ فقط۔

ظہر کا وقت ایک مثل تک رہنے سے امام ابو حنیفہ نے رجوع کیا یا نہیں سوال :- رجوع امام صاحب بزم مذہب ائمہ ثلاثہ و صاحبین رحمہما اللہ ایک مثل ظہر ثابت ہے یا نہیں۔

جواب :- رجوع امام صاحب کا بزمہ کو معلوم نہیں بلکہ خود امام صاحب کی ایک روایت اس باب میں موجود ہے اور یہی مذہب صاحبین کا ہے لہذا یہ مذہب قوی ہے مگر رجوع کی روایت بزمہ کو معلوم نہیں۔ لہذا اگر حنفی ایک مثل پر عمل کرے تو حرج نہیں اگرچہ احوط عصر کا بعد و شل کے اور ظہر کا قبل ایک مثل کے پڑھنا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

عصر و ظہر کے اوقات کے صحیح حدود

سوال :- شیخ الشیوخ مولانا شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ مصنفی شرح موطا میں در تحذیر صلوٰۃ ظہر و عصر فرماتے ہیں مترجم گوید ابتدائے وقت ظہر و شل شمس است از وسط آسمانی و آخر وقت او اینست کہ باشد سایہ ہر چیزے مانند قامت آن چیزے سوائے فی الزا



برہمیں منطبق است ابراد و لفظ عشی و زانجا وقت عصر داخل میشود الخ اور مولانا شاہ عبدالمجید صاحب رحمۃ اللہ علیہ بستان المحمدی میں فرماتے ہیں آپ نے ان بعض فقہاء منقول است کہ بایں حدیث تمسک کردہ اندر آنکہ وقت عصر از بعد التلیس شروع میشود و قبل ازاں وقت ظہر است پس دلالت حدیث بر آن منوع است اری اگر لفظ مابین وقت العصر الی المغرب کی بود گنجائش این استدلال می شد لفظ حدیث مابین صلوة العصر الی مغرب الشمس است کہ صلوة العصر و اول وقت تحقق نمی شود تا بعد ما حاصل گردد و مدار تفسیر در مقارنہ مابین نماز عصر است بر وفق آنچه معمول آن جناب بود تا وقت غروب و آن کمتر از مابین ظہر و عصر می باشد گوارد ابتداء وقت عصر تا غروب مساوی آن باشد و اگر کے بخاطر است کہ تفسیر برائے تفہیم است و درین صورت تخیل لازم آید زیرا کہ صلوة عصر و تفسیر نیست ہر کے در وقتے از اوقات مقدس خواند بخلاف وقت عصر کہ فی تفسیر متین است گویم تفسیر برائے تفہیم مخاطبین سنت و مخاطبین وقت متعارف نماز آن جناب را می شناختند پس نسبت بایشان بوجہ احسن تفہیم تحقق شد و دیگر از اسامی از ایشان ..... این معنی واضح شد نظیرش آنکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا وقت معمول نماز عصر آن جناب فرمودہ است . کان یصلی العصر و الشمس فی حجرتہا ینظر النبی بعد و معلوم است کہ این بیان و تفسیر فراڈ کسانے را کہ آن حجرہ مبارک را بود باشد و بودن آفتاب لا در آن حجرہ و ظہور سایہ را در آن مقامات کردہ باشد فائدہ نمیکند کہ انداز نیز باید دانست کہ آنچه در کلام امام واقع شدہ کہ ومن عجل العصر کان مابین الظہر الی العصر اقل من بین العصر الی المغرب بظاہر بخندش مست زیرا کہ موافق قواعد ظلال اعضاء مثل وقتے می شود کہ بر بل انہا باقی می ماند در اکثر بلدان پس دقتیں مساوی یا شدہ نہ زیادہ و کم جتوں توجہ کرد کہ مراد از مابین الظہر مابین وقت المتعارف للصلوة مست یعنی زابتداء وقت متعارف

نہ مترجم کہتا ہے کہ وقت ظہر کہ ابتداء آفتاب کے وسط آسمان سے نہ مال سے ہوتا ہے اور اس کا آخری وقت وہ ہے کہ ہر حجرہ کا سایہ اس کے قد کے مطابق ہر جگہ سے سوائے سایہ اصلی کے اور اس پر منطبق ہوتا ہے لفظ فضا کرنا کا اور لفظ عشی کا اور پس سے عصر کا وقت داخل ہوجاتا ہے ۔

عصر صدار یا م صیف کہ ابراد آن مستحب است . واللہ اعلم اور مولانا قاضی ثناء اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ پانی پتی تفسیر مظہری میں فرماتے ہیں واما اخذ وقت الظہر فلم یجد فی حدیث صحیح ولا ضعیف انہ لا یبقی بعد مصیر ظل شیء مثله ولہذا خالف ابو حنیفہ فی فاعنا المسئلة صاحبہ ووافقا فیہا الجہود تفسیر آب گذارش ہے کہ مذہب ایک مثل ظہر میں لاء جو کچھ بعض فقہاء منقول ہے وہ اس حدیث سے تمسک کئے ہیں اس میں کہ عصر کا وقت تلیس کے بعد سے شروع ہوتا ہے اور اسکے پہلے ظہر کا وقت ہوتا ہے تو حدیث کی دلالت اس پر منوع ہے ہاں اگر یہ لفظ ہوتا کہ ظہر سے غروب کے وقت تک تو اس استدلال کی گنجائش ہوتی حدیث کے الفاظ عصر سے غروب آفتاب تک کے ہیں کہ عصر کا نماز اول وقت میں تحقق نہیں ہوتا ہے کہ مد ما حاصل ہوا نہ تفسیر کا مدار ہمارے تقریر میں مابین نماز عصر ہے جس میں برالوقت اس معمول کا ہے جو ان جناب کا تھا وقت غروب آفتاب تک اور ظہر و عصر کے مابین سے کم ہوتا ہے گو کہ ابتداء وقت عصر سے غروب تک اس کے مساوی ہوتا ہے اور اگر کسی کے دل میں یہ ہے کہ تفسیر بکھانے کیلئے ہے تو اس صورت میں تحقیق لازم آتی ہے اسلئے کہ نماز عصر کا تفسیر نہیں ہے ہر شخص کسی ایک وقت میں اذونات دسید سے پڑھتا ہے بخلاف وقت عصر کے کوئی تفسیر متین ہے ۔ میں کہتا ہوں کہ تفسیر مخاطبین کو بکھانے کیلئے ہے اور مخاطبین آن جناب نماز کے وقت معروف کو جلتے تھے پس ان کا نسبت کرتے ہوئے عمدہ طریق پر بکھانا ہوا ۔ اور درود کو اس کے سننے سے معنی معلوم ہو گئے ۔ اس کی نظیر یہ ہے کہ حدیث عائشہ آنجناب کے نماز عصر کے سر کے تسلط فرماتی ہیں کہ آپ عصر کا نماز پڑھا کرتے تھے جبکہ آفتاب آپ کے کمرہ میں ہوتا تھا اور ابھی وہ سنا تھا نہیں ہوا تھا اور معلوم ہے کہ یہ بیان اور تفسیر ان لوگوں کے سوا لوگوں کو جو حجرہ مبارک کو دیکھے ہوں اور آفتاب اس حجرہ میں ہونے کو اور اس کے سایہ کو قیاس میں لائے ہوں ، فائدہ نہیں کرے گا ۔ اسی طرح یہ اور جاننا چاہیے کہ جو کچھ امام کے کلام میں واقع ہوا ہے کہ اور جس نے عصر کی جلدی کی تو وہ ظہر سے عصر تک کم وقت رکھے گا اور وقت سے جو عصر سے مغرب تک ہو بظاہر بخندش ہے اسلئے کہ سایہ کے قاعدوں کے مطابق ایک مثل کا انعقاد اس وقت ہوتا ہے کہ ان کا چہرہ تعالیٰ حمد باقی رہتا ہے ، اکثر شہر میں دنوں وقت مساوی ہوتے ہیں نہ زیادہ نہ کم اور اسکی وجہ بیان کر سکتے ہیں کہ مراد مابین الظہر سے نماز کے اوقات معروفہ کے مابین ہے ۔ یعنی ابتداء وقت آخر سے عصر صا موسم گرما میں کہ اس کا ٹھنڈا کرنا مستحب ہے ۔ سہ ماہ ظہر کا وقت آخری تو نہ کسی حدیث صحیح میں نہ ضعیف میں پایا گیا کہ ہر حجرہ کا سایہ اس کے مثل ہونے کے بعد باقی نہیں رہتا اور اسی لئے ابو حنیفہ نے (باقی آگے صفحہ پر)



اور بعد شل عصر میں مفتی برادر محقق و معمول برادر روئے روایات صحیحہ حسب ارشادات اکابرین فقہی  
رحمہما اللہ تعالیٰ آپ کے نزدیک ہے یا نہیں۔

جواب: وقت ظہر میں ایسا کرنا احتیاط ہے کہ ظہر بعد شل کے پڑھیں اور عصر قبل شل کے  
پڑھیں اور امام صاحب کا ایک روایت سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے اور بایں ہر مذہب شل پر  
اعتراض نہیں ہو سکتا اور اسی عبارت بستان المحمدین اور تفسیر مظہری سے قطعیت اور نفی صراحت  
معلوم ہوتی ہے لہذا مذہب شلین مرجوح ہے۔ اور ایک شل قوی اور معمول ہے اگر مقتدا  
واللہ تعالیٰ اعلم۔

### مذہب حنیفہ میں عصر کا صحیح وقت

سوال: مذہب حنیفہ میں عصر کے وقت کے بارے میں ایک شل کو زیادہ قوت حاصل ہے  
یا دو شل کو مفتی برادر راج قول کو سنا ہے کسی مسجد میں قبل از دو شل عصر کی جماعت ہو رہی ہو تو  
نماز ان کے ساتھ ادا کرے یا نہیں اور اگر مل گیا تو عصر کے فرض ساقط ہوئے یا نہیں اور بعد شل  
اپنی عصر کا نماز ادا کرے اور وہ لوگ جو قبل از دو شل ادا کرتے ہیں انہیں ہر گز یا نہیں۔

جواب: بندہ کے نزدیک ایک شل کو زیادہ قوت ہے لہذا اگر ایک شل میں کسی نے نماز پڑھ  
لی فرض عصر اس کے ذمہ سے ساقط ہوئے اور اعادہ جائز نہ ہوگا کہ نفل بعد نماز عصر میں پڑھے اگرچہ  
تیس کے نماز پڑھنا احوط ہے۔ مخرج من الخلاف فقط

### نماز عصر کا صحیح وقت

سوال: صلوٰۃ عصر اگر ایک شل پڑھ لی جاوے تو ہو جاوے گی یا قابل اعادہ ہوگی۔

جواب: ایک شل کا مذہب نبوی ہے لہذا اگر ایک شل پڑھ کر عصر پڑھے تو ادا ہو جاتی  
ہے اعادہ نہ کرے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

(یقر) صاحبین سے اختلاف کیا ہے اور صاحبین نے جمہور کی موافقت کی ہے۔ لہٰذا امام طحاوی نے فرمایا ہے  
اور ہم اس کو قبول کرتے ہیں اور عزرا لا ذکر میں ہے اور اسی کو لیا جاتا ہے اور برہان میں ہے کہ جبریل کے یہاں  
میں سے زیادہ ظاہر کرتا ہے اور یہی اس صراط میں قطعی ہے اور فیض میں ہے کہ اسی پر آج کل لوگوں کا عمل ہے۔  
اور اس پر فتویٰ دیا جاتا ہے۔ لہٰذا کسی کے اختلاف سے نکل جلتے۔

### دو نمازوں کو ایک وقت میں جمع کرنے کا مسئلہ

سوال: اگر حالت مرض و سفر وغیرہ میں جمع بین الصلوٰتین کر لیوے تو جائز ہے یا نہیں کیونکہ  
شدت مرض و سفر سخت کی تکلیف میں فوت ہونے کا اندیشہ قوی ہے اور اس کے جواز پر حضرت  
برہان شاہ دلی اللہ صاحب قدس سرہ کا مسلک بھی ہے کہ مصنفی شرح سرطانی فرماتے ہیں۔ مختار  
فی جواز است وقت عذر و عدم جواز بغیر عذر اور مولانا عبدالحی صاحب مرحوم بھی جواز کے تائل ہیں  
لہذا فتویٰ میں لہذا ایسے عذرات میں آپ کے نزدیک بھی جواز ہے یا نہیں۔

جواب: یہ مسئلہ مقلد کے دوسرے امام کے مذہب پر عمل کرنے کا ہے تو وقت ضرورت کے  
جائز ہے عامی کو کہ اس کو سب کو حق جانتا چاہیے اگر اپنے امام کے مذہب پر عمل کرنے میں دشواری  
ہو تو دوسرے امام کے قول پر عمل کر لیوے اس قدر تنگی نہ اٹھاوے کہ یہ موجب ضرر اور مخرج دین  
کا ہوتا ہے فقط۔ یہی مذہب اپنے ساتھ کا ہے۔ جیسا استاد اساتذہ شاہ دلی اللہ رحمۃ اللہ  
میر نے لکھا ہے۔ فقط

### زوال کا جمع وقت گھنٹوں میں

سوال: زوال کی کیا علامت ہے چار نفل جو پڑھتے ہیں قبل زوال چاہیں یا بعد زوال زوال  
کی علامت گھنٹوں پر زیب قلم فرمانا چاہیے۔

جواب: زوال دن ڈھلنے کو کہتے ہیں جب سایہ شرق کی طرف ہل کرے یہی علامت  
ہے۔ فقط

### نماز جمعہ کا گھنٹوں سے وقت

سوال: جمعہ کی نماز کا وقت امام اعظم صاحب کے نزدیک کے بجائے مستحب ہے گھنٹوں  
سے فرمائیے۔

جواب: گری میں تاخیر کرنا اور جاڑے میں جلدی کرنا ظہر و جمعہ میں برابر ہے گھنٹوں کا حساب  
کوئی ضرر نہیں جیسا مناسب حال ہو کرے۔ اس میں کوئی توقیت نہیں ہو سکتی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم  
مغرب کا انتہائی وقت صحیح

سوال: شفق صغیر تک وقت مغرب کا رہتا ہے یا نہیں۔ اکثر فقہا حنیفہ تو فرماتے ہیں کہ



شفق سبز تک مغرب کا وقت ہے اس کے بعد عشاء کا وقت ہے اور حضرت مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب رحمۃ اللہ علیہ اپنی بغیر میں فرماتے ہیں کہ بعد شفق سرخ کے عشاء کا وقت ہو جاتا ہے قول صحیح ہی ہے اب تردد یہ ہے کہ شفق سفید مغرب میں داخل ہے یا عشاء میں اور ملائے حق کے نزدیک قول مفتی بر کیا ہے۔

جواب: یہ مسئلہ امام صاحب اور ان کے صاحبین میں مختلف ہے احوط یہ ہے کہ دونوں کی رعایت رکھے اور بعض نے فتویٰ صاحبین کے قول پر لکھا ہے جیسا شاہ عبدالعزیز صاحب نے لکھا۔ شرح دمایہ میں بھی سرخ پر فتویٰ دیا ہے۔

جماعت کے لئے گھنٹوں سے وقت مقرر کر لینے کا حکم

سوال: مثلاً چند مسلمان یہ تجویز کریں کہ نماز ظہر کی بعد نواخت دو گھنٹے دوپہر کے ہوگی یا نماز عشاء کی بعد نواخت آٹھ گھنٹے رات کے ہوگی تو باعتبار نواخت گھنٹوں کے نماز جائز ہے یا نہیں۔

جواب: وقت مقرر کر لینا مستحب وقت میں درست ہے نواخت گھنٹے وقت کی تحدید ہے۔ شرط میں چاند سورج کے سایہ سے تحدید ہے یہ بھی تحدید ساعات سے ہے اس میں کوئی حرج نہیں۔ فقط

بھر کی سنتیں قبل طلوع آفتاب ادا کرنا

سوال: مثلاً سنت فجر کی اگر بابت شامل ہونے فرضوں کے نہ ہوتی اور قبل طلوع آفتاب کے کسی نے پڑھ لی تو وہ قابلِ ملامت اور مرتکب گناہ کا ہوتا ہے اور سنت اس کے ذمہ سے لا ہو جاتی ہیں یا نہیں ہوتی۔ نزدیک کتاب ہے کہ قبل طلوع آفتاب کے سنت پڑھنا مکروہ تحریمی ہے۔ ان سنتوں کا اختلاف کس صورت پر ہے اور مفتی بر کیا ہے آیا قبل طلوع آفتاب کے پڑھنا چاہیے یا نہ پڑھنا چاہیے اور جس وقت تکبیر تحریر ہوگی اور امام قرأت پڑھنے لگا اس وقت سنت پڑھے یا فرضوں میں شامل ہو جاوے۔

جواب: جب تکبیر نماز فرض فجر کی ہوگی اور امام نے فرض نماز شروع کر دی تو سنت فجر کا نصف کے پاس پڑھنا تو سب کے نزدیک مکروہ تحریمی ہے مگر نصف سے دور جہاں پر وہ ہو امام و جماعت

سے دوسرے مکان میں اگر ایک رکعت نماز کی امام کے ساتھ مل سکے تو سنت پڑھ کر پھر شریک جماعت کا ہر جاوے ورنہ سنت کو ترک کر دے جماعت میں شریک ہو جاوے اور پھر سنت کو بعد طلوع آفتاب کے پڑھ لیوے بہتر ہے ورنہ کچھ حرج نہیں یہ مذہب امام ابو حنیفہ کا ہے اور قبل طلوع آفتاب کے بعد فرض کے سنت کا پڑھنا امام ابو حنیفہ کے نزدیک مکروہ تحریمی ہے اور بعض دیگر ائمہ کے نزدیک درست ہے فقط

ملفوظات

(۱) ہمارے امام ابو حنیفہ کے نزدیک دو نماز کا جمع کرنا کسی حالت میں درست نہیں مگر ان میں جمع صوری اس طرح کہ ظہر کی نماز آخر وقت میں پڑھے۔ پھر زرا مبر کرے۔ جب عصر کا وقت داخل ہو جاوے تو عصر کو اول وقت میں ادا کرے تو اس طرح درست ہے۔ ایسا ہی مغرب کو آخر وقت اور عشاء کو اول وقت پڑھے تو اس طرح جمع کرنا غلط ہے درست ہے ورنہ درست نہیں فقط والسلام

(۲) نماز پڑھنے میں گھڑے کا اعتبار نہیں۔ بعد زوال شمس سایہ اصلی چھوڑ کر ایک شل کے اندر جمع یا ظہر پڑھ لینی چاہیے اور سوائے سایہ اصلی کے ایک شل کے بعد بروایت مفتی بر وقت نماز عصر ہو جاتا ہے اور درجہ امام صاحب کا حال پھر پوچھنا عصر کی نماز بعد ایک شل کے ہو جاتی ہے اعادہ کی حاجت نہیں۔ ہم نے استادوں سے یہی سنا ہے کہ ہزارہ روزہ کی کچھ اصل نہیں اور سب نفل روزوں کے برابر ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب العبد عبد الرحمن بعلوم عبد الرحمن فقرہ ہم شبانہ ۱۳۳۶ھ یوم شنبہ از پانی پت عبد السلام مفتی عنہ کا سلام سنون۔

(۳) حد اسفار خوب صبح کا روشن ہو جانا ہے کہ بعد طلوع صبح کے تقریباً ایک گھڑی میں ہو جاتا ہے باقی سب غلط ہے۔ فقط عصر کو قبل تغیر آفتاب مستحب لکھا ہے مگر عمل درآمد صحابہ یہ ہے کہ اول وقت پڑھے۔ پس نصف وقت تک پڑھیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ: ہیں جمہور فقہاء و محدثین کے پاس نماز میں جلدی کرنا مستحب ہے ان کے اول اوقات میں اور تعمیل کا مطلب یہ ہے کہ اول وقت سے نماز کی تیاری شروع کر دے اور تیاری کے بعد نصف اول میں نماز ادا کر دے۔



(۳) مثل اول اور سیارہ اصلی متفق علیہ ہے اور سارا وقت کامل ہے کچھ نقصان اس میں نہیں آتا سارے وقت میں نماز ظہر بلا کراہت تشریف لدا ہوتی ہے لازم ہے کہ اس وقت میں فارغ ہو کر مثل اول کا نصف ثانی مکروہ ہونا کسی نے نہیں لکھا اور جب سیارہ اصلی اور مثل اول نکل گیا تو وقت مختلف فیہ آگیا۔ ایسے میں نماز ہرگز نہ ادا کرے۔ پس بہتر یہ ہے کہ اول مثل میں ناغہ ہو جاوے۔ اراد کے واسطے قدر ایک نصف مثل اول کے کافی ہے۔ باقی قید گھڑ کی اول ترک کر دے ہر موسم کا مختلف ہے۔ دوسرے بندے نے اس کا حساب بھی نہیں کیا۔ اپنا عمل درآمد یہ ہے کہ جاڑے میں ایک بجے کے قریب فارغ ہوتے ہیں اور اس موسم میں دو بجے دن کے فارغ ہوتے ہیں۔ پس ایسا ہی آپ مقرر کر دیویں اور خوفائے عوام پر خیال نہ فرمادیں کہ ان کی اطاعت میں ہرگز انتظام نماز جماعت کا نہ ہونے لگا۔ واللہ اعلم۔

(۵) برادر عزیز مولوی محمد عید بن صاحب مدنیوہم السلام علیکم وقت مثل بندہ کے نزدیک زیادہ توی ہے۔ روایات حدیث سے ثبوت مثل کا ہوتا ہے۔ دو مثل کا ثبوت حدیث سے نہیں بناؤ علیہ ایک مثل پر مصر ہو جاتی ہے۔ گو احتیاط دوسری روایت میں ہے۔ فقط والسلام۔

## اذان اور اقامت کا بیان

### مؤذن کیسا ہو

سوال: مؤذن غلط خوراں کے بغیر اجازت دوسرے شخص صحیح خوراں کو اذان و اقامت جنتا لہ کہتا درست ہے یا نہیں اور جس صحیح خوراں کی اذان و اقامت سے مؤذن غلط خوراں تاراض ہوتا ہو اس کو اذان و تکبیر کا کہنا کیسا ہے۔ اور مؤذن مذکور کا ناراض ہونا اور شرعاً مؤذن مؤذن ہونا چاہیے یا ناخواندہ بھی پھر اگر ناخواندہ کے ایسا مؤذن اذان و اقامت کہتا ہے تو نماز میں تو کچھ خلل نہیں آتا۔

جواب: مؤذن صحیح خوراں اور صالح ہونا چاہیے اگر اس کے خلاف مؤذن ہو اور ایسی طرح پراذان کہے کہ معنی بگڑ جاوے تو وہ گویا اذان ہوتی ہی نہیں۔ بلا اذان نماز ہوئی فقط

### اذان اور جماعت میں کتنا فرق ہونا چاہیے

سوال: اذان جماعت سے کس قدر پیشتر ہونی چاہیے اور انتظار مصلیوں کا کہاں تک ہے موافق طریقہ سنت اور فتویٰ شرعی کے جواب مرحمت ہو۔

جواب: اذان جماعت سے اس قدر پیچھے ہونا ضروری ہے کہ پیشاب پاخانہ والا اپنی حاجت سے فارغ ہو کر وضو کر کے آسکے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بعد اذان کے کئی تاخیر کو ارشاد فرمایا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

### اذان کی وقت اور اذان دینے کے درمیان فی وقفہ میں دنیا کی بات

سوال: درمیان کلمات اذان کے مؤذن جو وقفہ لیتا ہے اس میں بات دنیا کی جائز ہے یا نہیں اور کچھ ثواب میں کمی ہوگی یا نہیں۔

جواب: دنیا کی بات اثنائے سکوت مؤذن بھی درست ہے اور جب اذان کہہ رہا ہو اس وقت بھی درست ہے مگر ثواب گھٹ جاتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

### خطبہ کی اذان کا جواب اور اس کے بعد کی دعا

سوال: جو اذان کر خطبہ جمعہ کے واسطے کہی جاتی ہے اس کا جواب دینا اور ہاتھ اٹھانا صحیح ہے یا نہیں۔

جواب: جائز نہیں اور جب امام اپنی جگہ سے اٹھے اسی وقت سے سکوت واجب فقط

### بغیر کی اذان میں المصلوۃ خیر من النوم کا جواب

سوال: صحیح کی اذان میں المصلوۃ خیر من النوم کے جواب میں صدقہ و بدعت کہنا حدیث سے ثابت ہے یا نہیں۔

جواب: یہ کہنا چاہیے ثابت ہے۔

### اذان کے بعد دوبارہ نمازیوں کو بلانا

سوال: بعد اذان کے اگر نمازی نہ آئیں تو ان کو بلانا درست ہے یا نہیں۔

جواب: اگر اچانک کسی کو بعد اذان بوجہ ضرورت بلوایں تو درست ہے مگر اس کی عادت ڈالنی اور ہمیشہ کا التزام نا درست ہے۔ فقط۔



## باب نماز کی کیفیت کا بیان

نمازی کے قدموں کے درمیان کا فاصلہ

سوال: نمازی کے قدموں کے درمیان کس قدر فاصلہ ثابت ہے۔ خواہ جماعت میں ابرا  
مطلحہ ہو۔

جواب: درمیان دونوں قدموں مصلی کے فاصلہ بقدر چہار انگشت چاہیے۔

ایک نمازی کا دوسرے نمازی کے قدموں کے درمیان فاصلہ

سوال: در صورت جماعت ایک نمازی سے دوسرے نمازی کو کتنا فاصلہ ہونا چاہیے۔  
زید کہتا ہے کہ فاصلہ درمیان قدموں کے چار انگشت ہونا چاہیے اور یہ امر کتب فقہ سے مستفاد  
ہوتا ہے چنانچہ مفتاح الصلوٰۃ میں لکھا ہے۔

بیاید کہ وقت قیام فرق درمیان ہر دو قدم چہار انگشت باشد فقط اور عمر و کتا ہے کہ  
ہرگز نہیں بلکہ ایک مصلی دوسرے سے مونڈھے سے مونڈھا اور قدم سے قدم ملائے رکھے تاکہ  
اتصال حقیقی پیدا ہو جائے کیونکہ صف کے ملائے کو اور شکاف و دراز بند کرنے کو تاکید فرمایا  
گیا ہے اور بر امر جب تک مونڈھے سے مونڈھا اور قدم سے قدم نہ ملایا جائے گا ہرگز پیدا نہ  
ہوگا۔ چنانچہ صحیح بخاری میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم نے ائیمو صغوفکم فانی اراکم من وراء ظہری وکان احدنا یلذق متکبہ  
بمتکب صاجہ و قد مہ یقند مہ انتھما۔ اور یہ حدیث صحیح مزین غیر معارض  
ہے اور کسی ائمہ دین سے اس کا خلاف مروی نہیں ہے کہ انہوں نے معنی حقیقی کو چھوڑ کر بلاوجہ  
معنی مجازی لئے ہوں اور حدیث صحیح مزین غیر معارض بلا ضو ج اپنے معنی حقیقی پر واجب العمل  
ہوتی ہے۔ بالاتفاق تمام اہل علم کے حالانکہ تمام خواص و عوام اس کے خلاف پر عمل کرتے ہیں یہ تقریر  
سہ چاہیے کہ قیام کے وقت دونوں قدموں کے درمیان چار انگلی کا فاصلہ ہے ۱۲۔ اپنی صفوں کو ٹیک  
کر دو کیونکہ میں تم کو اپنی پشت کے پیچھے سے دیکھتا ہوں اور ہم میں سے ہر ایک اپنے مونڈھوں کو اپنے سامنے  
کے مونڈھے سے ملایا تھا اور اپنے قدم کو اس کے قدم سے۔

مرد کہ ہے لہذا جواب مدلل عند الحقیق اتمام فرمایا جاوے کہ زید و عمر دین کو کون صحیح کہتا ہے اور  
عمل کس طرح پر ہونا چاہیے۔

جواب: اقامت صف کی حالت میں اتصال حقیقی ممکن نہیں ہے اور حدیث شریف میں  
مد فرجات دخل کا حکم آیا ہے حالانکہ اگر پاؤں چکر کر کھڑے ہوں گے تو دونوں پاؤں کے درمیان  
ایک دیر فرج پیدا ہو جائے گا۔ پس اس حالت میں حدیث شریف کے معنی یہی ہونے کے مقابلہ  
اور محاذات مناکب اور کتاب کا فوت نہ ہونا چاہیے۔ چنانچہ حدیث شریف ابو داؤد میں بر تفریح  
موجود ہے۔ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ائیموا الصفوف وھاذا  
بین المناکب وسید والغلل ولا تذروا فوجیات للشیطن انتھما۔ پس اس سے  
ظاہر ہے کہ الرزاق اور الصاق سے مراد محاذات ہی ہے نہ الصاق والرزاق حقیقی ورنہ ادائے ارکان  
نماز میں سخت دشواری پیش آوے گی مگر معنی حقیقی مراد نہ ہونے سے یہ لازم ہونا کرمل کر دھڑک  
ہوں ہرگز نہیں اور وہ فرجات جو عوام بلکہ خواص پر بھی اس کے الصاق سے غفلت ہے مکرہ  
تحریر ہے۔ نقطہ واللہ تعالیٰ اعلم۔

جو لوگ بیت اللہ سے دور ہیں قبلہ کیسے قرار دیں

سوال: کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ہندوستان میں سمت قبلہ کیا ہے۔ آیا یہ  
مساجد جو مصلف صالحین بنا کر گئے ہیں ان کا اعتبار ہے یا بروئے قاعدہ اہل ہیئت جو سمت  
نیکے اس کا اعتبار ہے اور جو شخص بقاعدہ اہل ہیئت نماز پڑھتا ہو نماز اس کی ہوتی یا نہیں اور  
یہ شخص تمام مساجد کو غلط بناتا ہے اور یہ کہتا ہے کہ سمت قبلہ اصلی میں اور سمت قبلہ مساجد میں  
پانچ سو کوں کا فرق ہے اور یہ شخص ایک مسجد کا امام ہے در حالت امامت سمت مساجد  
سے انحراف کر کے نماز پڑھتا ہے اور مقتدیان اس کی اس سمت کو غلط جانتے ہیں ایسی حالت میں  
اقتداء اس امام کی صحیح ہوگی یا نہیں۔ جیسا بالا دلائل والتفصیل و توجہ بالاجرا الجزیل۔  
جواب: جو لوگ کہ بیت اللہ سے غائب ہیں ان کا قبلہ ہیئت کعبہ شریف ہے جس طرف  
سہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ صفوں کو ٹیک کر دو اور مونڈھوں کو مقابلہ میں رکھو اور خطا کو  
بند کر دو اور شیطان کے لئے کھلی جگہ نہ چھوڑو۔



میں کہہ ہے اسی طرف کو رخ کر کے نماز پڑھیں۔ مثلاً جو لوگ کہ ہندوستان میں رہتے ہیں اور ہندوستان کا قبلہ مغرب کی جانب ہے تو ان کو مغرب کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنی چاہیے اگر جنوب و شمال کی طرف ان کا منہ ہو جاوے گا تو ان کی نماز نہ ہوگی اور جو جنوب و شمال کے بیچ میں ہوں گے تو نماز ہو جاوے گی اور اگر کوئی شخص موافق قاعدہ ہیئت کے ساتھ اکیس درجہ عرض کی طرف منہ کر کے نماز پڑھے گا تو اس کی نماز بھی درست ہو جاوے گی۔ اسی واسطے کہ مکہ منظر سارے اکیس درجہ میں واقع ہوا ہے اور ایک درجہ قریباً ساٹھ میل کا ہوتا ہے تو جیسا نماز اور مسجد والوں کی درست ہے ایسے ہی جو شخص ٹیڑھا ہو کر نماز ادا کرے گا۔ درست ہوگی اس واسطے کہ نماز میں بیت اللہ کی نماز اس شخص کو حاصل ہو سکتی ہے جو موافق ہیئت کے ساتھ اکیس درجہ میں نماز پڑھتا ہے اور ان لوگوں کو حاصل ہو سکتی ہے جو اس درجہ سے داہنے بائیں ہو کر پڑھتے ہیں درجہ اس کی یہ ہے کہ درجہ ہوتا ہے ساٹھ میل کا اور بیت اللہ کا عرض ہندوستان کی جانب سے کوئی تیس یا تھہ کی مقدار ہے تو میں بیت اللہ کی طرف کیونکر متوجہ ہو سکتا ہے بلکہ تکف اس شخص کا اور مساجد کو غلط بتانا محض غلط دے سود ہے سب کی نماز درست ہے اور تفرقہ اور ٹیڑھا کرنا جماعت کا فطری اس شخص کا ہے اور صورت بیت اللہ کی اور اس کے محاذات کی درمختار اور اس کی شریعت میں لکھی ہے جس کا جی چاہے دیکھ لیوے اگر اس میں لکھی جاوے تو شاید فہم عوام میں مزاحمے اسی نے نہیں لکھی گئی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

نمازیں یا تھہ ناف کے اوپر باندھیں یا نیچے

سوال :- نمازیں فوق ناف یا تھہ باندھنا سنت سے ثابت ہے یا نہیں باوجود ثبوت اس کے حامل کو برا جانا دلائل مذہب کہنا کیلئے ہے۔ حالانکہ خود اکابرین و محققین علمائے صوفیہ اس کے حامل و ترجیح دتوسیع کے قائل ہیں۔ چنانچہ حضرت میرزا مظہر جان جاناں شہید رحمۃ اللہ علیہ کے معمولات میں ہے۔ و دست برابر بر سینہ می بستند می فرمودند کہ میں روایت اربع است از روایت زیر ناف اگر کے گوید کہ در اس صورت خلاف حنفیہ بلکہ انتقال از مذہب باندھنا لازم می آید گویم بموجب قول ابن حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ از ما ثبت بالحدیث ہونہ ہی از انتقال در مشہر جزئی خلاف مذہب لازم نمی آید بلکہ موافقت در موافقت است اتہی (حاشیہ صفحہ ۱۶)

اور امام بانی مجدد الملوک شہرانی رحمۃ اللہ علیہ بھی میزان میں ادویت کے قائل ہیں۔ چنانچہ فرماتے ہیں۔ وضع الیدین تحت صدرہ اولی و بعد لک حصل الجمع بین القولین رحمۃ اللہ علیہ انتہی اور مولانا شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ شرح منہاج میں فرماتے ہیں۔ مترجم گوید رضی اللہ عنہ وارضنا کہ جمہور علماء بوضع یعنی علی البیسی قائل اند بعض اختلاف کردند شافعی فوق ناف می ہندو ابو حنیفہ زیر ناف و اس ہر دایم و جائز است اور مولانا شہید رحمۃ اللہ علیہ بھی تنویر العینی میں فرماتے ہیں۔ والوضع تحت السرة و فوقها متساویان و ان کلا متفقاً مروی عن اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے اور شیخ عبدالحق صاحب بھی توسیع کے قائل ہیں۔ مدارج النبوت میں۔

جواب :- فوق ناف و زیر ناف دونوں طرح ہا تھہ باندھنا اگر از روئے دیانت ہے تو جائز ہے اور اگر ہوائے نفسانی سے کرے گا تو ناجائز ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

نمازیں یا تھہ کہاں باندھے

سوال :- ناف کے تلے ہا تھہ نمازیں باندھنا سنت ہے یا اور ناف کے اگر کوئی ناف کے اوپر باندھے تو کیا غیر مقلد ہو جاوے گا۔

جواب :- ناف کے نیچے ہا تھہ باندھنا مستحب ہے اور اس میں اختلاف شافعی صاحب کا ملہ اہل اہل کو سینہ کے برابر باندھتے تھے اور فرمایا کرتے تھے کہ یہ روایت زیر ناف کی روایت سے ماخوذ ہے اگر کوئی اعتراض کرے کہ اس صورت میں حنفی مذہب کے خلاف بلکہ ایک مذہب سے دوسرے مذہب میں منتقل ہونا لازم آتا ہے تو میں کہوں گا کہ بموجب قول ابو حنیفہ کے کہ "جو حدیث سے ثابت ہو وہ میرا مذہب ہے" جزئی مشل میں انتقال سے مذہب کے خلاف لازم نہیں آتا ہے بلکہ موافقت در موافقت ہے۔

نہ ہا تھہ کو اپنے سینہ کے نیچے رکھنا اولیٰ ہے اور اس سے اقوال ائمہ کے دیکھنا جو حاصل ہوگا۔ رضی اللہ عنہم سے متروک کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس سے مدافعی ہوا و ردہ اللہ سے مدافعی ہو کہ جمہور علماء سیدھے کو بائیں پر رکھنے کے قائل ہیں بعض نے اختلاف کیا ہے شافعی ناف کے اوپر رکھتے ہیں اور ابو حنیفہ ناف کے نیچے اور تمام مایع اور جائز ہے۔

نہ اور رکھنا ناف کے نیچے یا ناف کے اوپر دونوں سادی ہیں۔ کیونکہ ان میں سے ہر ایک رضی اللہ عنہ وسلم کے صحابہ سے مروی ہے



ہے وہ ناف کے اوپر مستحب فرماتے ہیں۔ اگر کسی نے ناف کے اوپر ہاتھ باندھ لئے تو اتنی حرکت سے غیر مقلد نہیں ہوتا۔

امام کے پیچھے سورہ فاتحہ پڑھنا اور آئین بالجہر کا مسئلہ

سوال :- امام کے پیچھے مقتدی کا الحمد شریف پڑھنا اور نہ پڑھنا کیسا ہے اور آئین بالجہر اور بالمر میں اولویت کس کو ہے۔

جواب :- قرأت کا پڑھنا مقتدی کو مختلف فیہ ہے۔ علیٰ ہذا آئین بالجہر میں بھی اختلاف ہے امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ قرأت فاتحہ خلف امام اور آئین بالجہر کو منع کرتے ہیں۔

امام کے پیچھے الحمد پڑھنے والے اور آئین بالجہر کہنے والے کا مسئلہ

سوال :- جو شخص خلف امام الحمد پڑھتا اور آئین بالجہر کہتا ہو اس کو طاعت کرنا اور منع کرنا کیسا ہے۔

جواب :- جو شخص فاتحہ پڑھتا ہو آئین بالجہر کہتا ہو اس کو طاعت کرنا نہ چلیے، بشرطیکہ وہ شخص نہ پڑھنے والوں کو برا نہ کہے اور نہ برا بھکتا ہو۔ ورنہ وہ شخص ماحی ہوگا۔ فقط واللہ تعالیٰ

مقتدی کو سورہ فاتحہ پڑھنا

سوال :- صلوٰۃ جہری میں سکتات امام میں سورہ فاتحہ پڑھتی مستحب ہے یا نہیں بر تقدیر مستحب ہونے کے تو حالت سری میں بدرجہ اولیٰ ہوگی فقط

جواب :- مذہب قوی حنیفہ کا یہ ہے کہ مقتدی کو فاتحہ پڑھنا جہریہ سکتات میں اور سریہ میں مطلقاً مکروہ ہے اور نہ ہ کے نزدیک محسب دلیل یہی مذہب قوی ہے اگرچہ اس میں اختلاف اثر کا ہے اگر بیل الرشا آپ دیکھیں تو لطف اس مسئلہ کا آپ کو معلوم ہو جاوے گا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ رفع یدین

سوال :- اول :- تنویر میں مولانا محمد اسماعیل صاحب شہید رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں در باب رفع یدین فی الصلوٰۃ سنۃ غیر مؤکدۃ من سنن الہدی قیثاب فاعلم بقدر ما فعل ان دائماً فحسبہ وان مرفۃ فی مثلک ولا یلاہتارکہ وان ترکہ مدۃ عموک واما

الطاعن العالم بالحدیث ای من ثبت عندہ الاحادیث المتعلقۃ بہذہ المسئلۃ فلا یخالہ الرفع من یشاقق الرسول من بعد ما تبین لہ الہدای

اور مولانا شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ حجتہ اللہ الباقیہ میں فرماتے ہیں۔ والذی یرفع آجبا الی من لا یرفع فان حادیث الرفع اکثر واشتات الخ لہذا یرفع بدین جیسا کہ حضرت مذکور الصدر علیہم الرحمۃ سے ثابت و محقق ہوا آپ کے نزدیک بھی صحیح ہے یا نہیں گو ترک اس کا بوجہ مختلف ہونے کے احناف کو جائز اور اہل ہر۔ لیکن غرض مسائل کی یہ ہے کہ مسئلہ مذکور ثابت صحیح غیر منسوخ ہے یا نہیں اور عامل اس کا عامل سنت ہو گیا یا نہیں جو امر صحیح آپ کے نزدیک ہو۔ مفصل اتمام فرمائیں۔

جواب :- میرا مسلک عدم رفع کا ہے کہ عدم رفع میرے نزدیک مزحج ہے جیسا کہ تہذیب خفیہ سے فرمایا ہے اور طہی بندہ کے نزدیک دونوں پر رد انہیں کہ مسئلہ مختلف فیہا ہے اور احادیث دونوں طرف موجود ہیں اور عمل صحابہ بھی اور قوت و ضعف مختلف ہوتے ہیں بالآخر دونوں معمول بہ ہیں۔ بیل الرشا دیکھو۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ آئین بالجہر

سوال :- دوم :- تنویر میں مولانا شہید رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں در باب جہر آئین و کذا

یظہر بعد التعمق فی الروایات والتحقیق ان الجہر بالآمین اولیٰ من خفصہ لان روایۃ جہر اکثر وادع من خفصہ انتہی لہذا مسلک جہر کے قوی ہونے کا از روئے

نہ رفع یدین کے باب میں ہے کہ رفع یدین نماز میں سنت غیر مؤکدہ ہے اور وہ منیٰ ہی سے ہے جس کے کرنے والے کو اس فعل کے کوئے کی مطابقت قرار ملے گا۔ اگر ہمیشہ کرے گا تو اتنا اور جہر ایک دفعہ کرے گا تو اتنا ہی اور اس کے چھوڑنے والے پر کوئی طاعت نہیں اگرچہ کہ اس سے مدت الہر چھوڑا ہو لیکن احادیث کا جاننے والا عالم ہی جس کو نزدیک اس مسئلہ کا احادیث متعلقہ کا علم ہو اسکا طعن کرنا تو میں اسکو ان ہی لوگوں میں سمجھتا ہوں جس کے متعلق ارشاد الہی ہے کہ وہ جو شخص اہلیت ظاہر ہونے کے بعد رسول کا نافرمانی کرے۔ ث۔ اور جو شخص کہ رفع یدین کرتا ہے وہ میرے نزدیک اس سے زیادہ محبوب ہے جو رفع یدین نہیں کرتا اس لئے کہ امر و نہی میں بہت زیادہ ہیں اور ثابت تر۔

لہذا روایات میں گہری نظر ڈالنے اور تحقیق سے اس طرح ظاہر ہوتا ہے کہ آئین کو پکار کر پڑھنا (بالا لگے منہ پر)



روایات صحیحہ یا نہیں اور عامل اس کا عامل بادلویت ہوگا یا نہیں۔ عندا تحقیق آپ کے نزدیک جو ہوا اس کو اقام فرمایا جاوے۔

جواب ۱۔ علی ہذا کہیں بالجہر میں بھی جواب ہی ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

قوس میں ہاتھ باندھنا

سوال ۱۔ در مختار باب صفۃ الصلوۃ وهو السنۃ قیامہ قرار فیہ ذکر مستون فیضم حالۃ الشاء وفي الفتوت وتکبیرات الجنارۃ لانی قیام بین رکوع و سجود والمختار ولا تکبیرات العیدین لعدم الذکر ما لم یطل القیام فیضیع ومقتناہ اندہ یعتمد ایضا فی صلوۃ التسبیح اس بجا رکا کیا مفہوم ہے اس سے قور صلوۃ التسبیح میں ہاتھ باندھنا ثابت ہوتا ہے یا نہیں۔

جواب ۲۔ حالت قوس میں ہاتھ نہ باندھنا چاہیے اور اس عبارت در مختار سے ہاتھ باندھنا نہیں نکلتا بلکہ یہ کہتا ہے کہ اس قاعدہ سے یہ معلوم ہوتا ہے۔ فقط

تشہد پڑھتے وقت انگلی سے اشارہ کیے کیا جائے

سوال ۱۔ حضرت تاجی شاد اللہ صاحب محدث پانی پت کتاب مالا بہ میں فرماتے ہیں در انگشت خنصر و بھر اندست راست عقد کنند وسطی و ابهام راحلہ کنند انگشت شہادت را کثاہ دارد و تشہد بخواند وقت شہادت اشارہ کنند۔ بہ عبادت موافق مذہب امام صاحب ہے یا نہیں (بقیہ) آہستہ پڑھنے سے اولیٰ ہے اس لئے کہ اس کو پہلو کر پڑھنے کی روایت اس کو آہستہ پڑھنے کی روایت سے زیادہ افضل و واضح ہے۔ لہٰذا در مختار باب صفۃ الصلوۃ میں ہے اور وہ سنت ہے اس کے لئے قیام اس میں قرار ذکر مستون ہے تو حالت شہاد میں اور تنوت میں اور تکبیرات بخانہ میں باندھے نہ رکوع کے بعد کے قیام اور سجود میں رہا مختار میں ہے اور نہ تکبیرات عیدین میں کہ اس میں ذکر نہیں ہے خواہ قیام کتنی ہی دیر کا ہو۔ تو ہاتھ باندھنے اور اس کا مقتضایہ ہے کہ صلوۃ التسبیح میں بھی وہ اس پر افتاد کرے۔

سنتہ اور سیدھے ہاتھ کی چھوٹی انگلی کے باندھنے کی گنجائش اور بیچ کی انگلی اور انگوٹھے کو حلقہ بنائے اور شہادت کی انگلی کو کھول کر تشہد پڑھے اور شہادت کے وقت اشارہ کرے۔

اس سے ابتدا رفع سببہ شروع التحیات سے معلوم ہوتا ہے لہٰذا وقت شہادت کے رفع کیا جاوے یا اول اس سے مرقوم فرمائیے۔

جواب ۱۔ بعض علمائے حنفیہ اول کھول کر ہاتھ رکھتے وقت اشارہ کے عقد کرتے ہیں اس کا پتہ بھی حدیث سے ملتا ہے اور ملا علی قاری نے لکھا کہ اول سے ہی عقد کر کے ہاتھ رکھے یہ بھی درست معلوم ہوتا ہے دونوں طرح پر عمل درست ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم تشہد کے وقت انگلی کب سے کب تک اٹھائے رکھے

سوال ۲۔ بعض اشخاص جس وقت التحیات میں بیٹھتے ہیں اول ہی سے انگشت شہادت اٹھا لیتے ہیں۔ سلام پھیرنے تک حالانکہ حنفیوں کا یہ مذہب ہے کہ جب تشہد پڑھتے ہیں تب انگلی اٹھائے بعد میں پست کر لے اس میں صحیح قول کیا ہے اور حنفی کو کسی وقت سے کس وقت تک انگلی اٹھانا چاہیے اور اس میں امام اعظم صاحب کیا فرماتے ہیں۔

جواب ۲۔ تشہد پر انگشت کو اٹھاوے اور سلام تک اٹھائے رکھے۔ فقط۔

تشہد میں انگلی سے اشارہ کرنا کیسا ہے

سوال ۳۔ رفع سببہ میں عقد شروع قور و تشہد سے اور رفع وقت شہادت کے سنت مجبوح سے ثابت ہے یا نہیں یا وجود ثبوت اس کے عامل کو بڑا جانتا اور لا مذہب کہنا کیسا ہے اور یہ مذہب حنفیہ میں بھی ثابت ہے یا نہیں۔

جواب ۱۔ عمل رفع سببہ کا تشہد میں سنت ہے اس کے عامل کو بڑا جانتا بلکہ امر ہے حق تعالیٰ اس کو ہدایت فرماوے اور حنفیہ بھی اس کی سنیت کے مقرر ہیں اس پر لا مذہب کہنا سخت ناجائز ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

قعدہ اخیرہ کی فرضیت کس قدر ہے

سوال ۲۔ در فرضیت قعدہ اخیرہ

جواب ۱۔ صحیح آیت کہ قاعدہ اخیرہ مقدار تشہد فرض ست چہرا کہ تواتر معنوی ثابت شدہ کہ قعدہ اخیرہ کی فرضیت کا مسئلہ صحیح یہ ہے کہ قعدہ اخیرہ تشہد کی مقدار میں فرض ہے کہ اس لئے کہ تواتر معنوی سے ثابت ہوا ہے کہ قعدہ اخیرہ قعدہ اخیرہ پر بھی گورہ کہ قعدہ اخیرہ (بالا لکھے صفر پر)



فخر عالم صلی اللہ علیہ وسلم پچ گاہ نماز سے نخواندہ اند مگر آنکہ قعدہ اخیرہ بجا آوردہ اند و از آنجا کہ مفہوم  
صلوٰۃ امریے بود بجل محتاج تفسیر و بیان لهذا فعل و قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تفسیر اجمالاً آنکہ  
کہ بجا لایا ہے اور چونکہ نماز کا مفہوم ایک بجل اسرقھا جو تفسیر و بیان لهذا قول و فعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
اس اجمال کی تفسیر ضروری ہے جو چیز کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نمازیں ادا کی وہ تو چاہیے کہ فرض پر ہو  
ان امور کے جوہر و فرائض سے اس میں فرضیت کو ملح کرین کہ وہ واجب و مست ہوں گے نہ کہ فرض جیسا کہ شافعی  
سورۃ فاتحہ کی فقرات کہ باوجودیکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی غایہ میں یہ واقع ہوئی ہے فرض نہیں ہر مکتبی  
اس لئے کہ اس کو فرض ماننے کی صورت میں نص قطعی آیت میں قرآن سے جہاں سان ہو پڑھو (سورۃ مزمل)  
پر زیادتی لازم آئے ہے۔ اور علیٰ ہذا القیاس دوسرے امور میں بھی لیکن اس بات کا ثبوت کہ یہ قعدہ اخیرہ بطور  
فرضیت واقع ہوا ہے تو اس کی دلیل ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے کہ قعدہ اخیرہ کے ادا کرنے اور تشہد  
پر پڑھنے کا طریقہ بتلنے کے بعد آپ نے فرمایا جب تو نے یہ کیا یا یہ کر لیا تو تیری نماز پوری ہوگئی۔ ایک روایت اس حدیث  
میں ہے کہ اشارۃ الیہ تشہد کا کہنا ہے۔ قعدہ کی حالت میں نہ کہ مطلق تشہد ہر جگہ اس لئے کہ تشہد اشارۃ الیہ نہ تھا دوسرا جہ  
اخیرہ کی حالت میں اور دوسرا اشارۃ الیہ قعدہ ہے مقدار تشہد نہ کہ مطلق قعدہ اسی علت مذکور کی بناء پر خلاصہ کلام  
یہ ہوا کہ جب تم نے یہ کیا کہ اس تشہد کو حالت قعدہ میں یا فعل قعدہ میں تم نے بجا لایا تو تشہد خواہ تشہد کے برابر تم نے  
پڑھا ہو کہ پڑھا ہو پس نماز قائم ہوگئی اور یہ خود ظاہر ہے کہ پڑھنا تشہد کا قعدہ میں صحت قعدہ قدر تشہد کے  
حاصل نہیں ہوتا لیکن نفس قعدہ بمقدار تشہد بغیر تشہد پڑھنے کے حاصل ہو سکتا ہے۔ پس معلوم ہوا کہ فعل قعدہ  
بمقدار تشہد فرض ہے کیونکہ نماز کا تمام ہونا اس پر معلق فرمایا اگر قعدہ تشہد کی مقدار سے کم کیا تو اس کی نماز نہیں  
ہوئی اس لئے کہ اشارۃ الیہ ہی قعدہ مقدار تشہد ہے نہ کہ مطلق ادا اگر تشہد مثلاً سجدہ میں پڑھ لیا اور قعدہ بمقدار  
تشہد نہیں کیا پھر بھی نماز نہیں ہوئی اس لئے کہ قعدہ مشابہت کے مطابق بہر حال ضروری ہے اور نہایت ذاتی  
کہ اس کے بغیر چیز کی ذات ناقص رہتی ہے۔ امکان و شرائط کے ساتھ ہے اور نہایت صفتی کہ اگرچہ چیز کی ذات پوری  
ہوتی ہے لیکن اس کے کمال میں نقصان ہوتا ہے وہ موجب میں ہے اور چونکہ حدیث میں لفظ و تمام ہوگئی مطلق ذات  
ہو گیا ہے اور مطلق سے فرد کمال مراد ہوتا ہے تو نماز کی ذات مکمل ہونا مراد ہے نہ کہ صفت کا پورا ہونا اور حدیث  
میں فیضی خداج (وہ ناقص ہے) کے الفاظ سے مراد غیر تمام ہے۔ نہایت صفت میں تاکہ کتاب اللہ پر  
زیادتی لازم نہ آئے اور یہ لفظ حدیث کا اذاعت (جب کہ نہ دیا) ابن ہمام دار قطنی (باقی اگلے صفحہ پر)

یہاں چیز کے درادائی صلوٰۃ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم واقع شد باید کہ فرض کر دو مگر آنکہ کہ دلائی  
قرآن مانع فرضیتہ در آن یافتہ شوند کہ آہنا واجب و مست خواہد بود نہ فرض چنانکہ شافعی قراۃ فاتحہ  
کہ با وصف و توحش در صلوات رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم فرض نہیں تو ان شد چرا کہ در صورت  
فرضیتہ اور زیارت بر نص قطعی فافرو اما یتیسر من القدرات لازم می آید و علیٰ ہذا القیاس در  
دیگر امور دانا ایک کہ این قعدہ اخیرہ بطور فرضیتہ واقع شد پس ریش حدیث ابن مسعود رضی اللہ عنہ  
است کہ بعد تعلیم ادا قعدہ و قراۃ تشہد گفت اذا قلت هذا او فعلت هذا فقد  
تمت صلوٰۃ تک پھر اشارۃ الیہ اول درین حدیث قول تشہد است در حالت قعدہ نہ مطلق  
تشہد ہر جا کہ باشد چرا کہ اشارۃ الیہ نبود و دیگر در حالت جملہ اخیرہ و اشارۃ الیہ ثانی قعدہ است  
مقدار تشہد نہ مطلق قعدہ ہمیں علت مذکور خلاصہ کلام اس شد کہ چون گفتی این تشہد در حالت  
قعدہ یا فعل قعدہ بجا آوردی تشہد حاصل نیاید ناقص قعدہ قدر تشہد بدون قول تشہد حاصل تک  
شد پس معلوم شد کہ فعل قعدہ قدر تشہد فرض است چرا کہ نہایت صلوٰۃ مطلق بدان فرمود اگر  
قعدہ کم از قدر تشہد کرد نماز نشد نہ شد چرا کہ اشارۃ الیہ ہوں قعدہ قدر تشہد است  
نہ مطلق و اگر تشہد خواند و سجدہ مثلاً و قعدہ قدر تشہد نہ کرد تا ہم نماز نشد چرا کہ قعدہ قدر تشہد ہر حال  
فردیت و نہایت ذاتی کہ بدون ان ذات شے ناقص ماند بارکان و شرائط است و نہایت صفتی  
کہ ذات شے کو تمام باشد مگر نقصان در کمال ان باشد در درجہ است و چونکہ در حدیث لفظ تمت  
مطلق واقع شد و از مطلق فرد کمال مراد بود نہ تمامیت ذات صلوٰۃ مراد خواہد بود نہ تمامیت صفت  
در حدیث فعلی خداج فیہ تمام تمامیت صفت تا زیادت بر کتاب اللہ لازم نیاید و ای لفظ  
حدیث اذ قلت الخ ابن ہمام از دار قطنی روایت کردہ فرماید کہ اگرچہ اس را موقوف بر این مسودہ دارند  
البعید سے روایت کر کے فرماتے ہیں کہ اگرچہ اس کو ابن مسعود پر موقوف قرار دیتے ہیں مگر اس موقوف کے مثل  
جو قیاس کو نہ چاہے حکم مرفوع کا کہتا ہے جیسا کہ قاعدہ مقررہ ہے۔ اور یہ حدیث اگرچہ اکیلی ہے اور اس جیسی  
احادیث سے فرضیت کا ثبوت نہیں ہو سکتا مگر مقررہ اصول سے ہے کہ خبر واحد جب بجل قطعی کی تفسیر ہوئی  
ہے تو ہر جگہ اس خبر واحد سے مستفاد ہر گاہہ قطعی ہے ملحق ہوگا اور موجب فرضیت ہوگا اس تقریر سے قعدہ  
اخیرہ کا فرضیت بمقتلہ تشہد باب علم پر واضح ہوگئی ہوگی نہ کہ مطلق قعدہ جیسا کہ بعض نے گمان کر لیا ہے  
یہ ہے مواد جو کتب سے چنا گیا ہے۔



مگر مثل ایسے سو قوت کرتی اس رائے شاید حکم مرفوع دارو کا ہوا مقرر دین حدیث ہر چند واحد است  
و با حدیث فرضیت نواز شد مگر مقررہ اصول است کہ خبر واحد چون تفسیر جمل قطعی باشد یا خبر  
مستفاد ازین خبر واحد باشد ملحق بقطعی گردد و موجب فرضیت باشد ازین تصریح فرضیت قندہ  
ایضاً قدر تشہد بر ارباب علم واضح خواهد بود نہ مطلق قندہ کہ زعم البعض ایں است اینچہ از کتب  
مقطوع شد واللہ تعالیٰ اعلم

### نوافل میں محبت رسول کی بناء پر رفع یدین کرنا

سوال: اگر تنہا نوافل دیگر میں رفع یدین محض مخصوص نیت اتباع و محبت کے کیا کرے۔  
کہ یہ سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم احادیث صحیحہ کثیرہ متواترہ و عمل صحابہ و محدثین و مجتہدین  
و بعض احناف و جمہم اللہ تعالیٰ سے ثابت ہے تو ایسی صورت میں اجازت ہو سکتی ہے یا نہیں۔  
جواب: مقلد حنفی کے نزدیک باتباع اپنے امام کے یہ فعل کرنا چاہیے۔ ان کے نزدیک ایں  
میں احتمال نفع ہے اور منسوخ پر عمل درست نہیں ہوتا۔ مثلاً رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انگشتی  
سوئے گا اور حریر پہن کر مسوخ فرما دیا۔ اب کوئی باتباع حدیث اس عمل کو کرے تو کب حلال ہو  
گا۔ پس ایسا ہی اس فعل پر عمل کرنا حنفی کو نہیں چاہیے۔ البتہ اگر محقق عالم ہے اور استحباب اس فعل  
کا جزم مثل قول امام شافعی کے ہو تو اگر کرے تو کچھ مضائقہ نہیں مگر اتباع حدیث کے لئے بہت  
سے امور ہیں۔ اس فعل مشتق کے کرنے میں کیا بڑا ثواب امید کیا جاسکتا ہے جو انجام اس کا فائدہ ہوا  
بفعل مستحب ترک واجبات کرنا پڑے اور تواتر سے اس کا ثبوت ادلاً عمل کلام ہے ثانیاً متواتر  
فعل بھی منسوخ ہو جاتا ہے۔ نفس تواتر سے جواز عمل نہیں ہو جاتا۔ بہر حال صحابہ میں یہ مسئلہ مختلف  
ہو چکے ہیں۔ عدم رفع بھی بہت صحابہ کا مذہب ہے لہذا غیر واضح بھی متبع حدیث و صحابہ کا ہے  
نقطہ واللہ تعالیٰ اعلم۔

### نماز جنازہ میں سورہ فاتحہ کا پڑھنا

سوال: نماز جنازہ میں سورہ فاتحہ اگر قرآن کی نیت سے پڑھ لے گا تو کیا گناہ گار ہوگا۔  
جواب: نماز جنازہ میں سورہ فاتحہ پڑھنا بہ نیت قرآن امام صاحب رحمہ اللہ قائل  
من قرأتہ ہیں۔ بطور دعا مضائقہ نہیں اگر قرآن کی نیت سے پڑھ لے گا تو گناہ گار بھی نہ ہوگا۔

### جموعہ کی سنتیں کئی ہیں

سوال: بعد جمعہ کے سنت چار رکعت پڑھنی چاہیے یا چھ رکعت۔  
جواب: بعد جمعہ کے چار رکعت سنت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک ہیں اور  
امام ابو یوسف نے چھ رکعت فرمائیں اقل چار رکعت پھر وہ جس پر عمل کرے درست ہے۔  
اعتکاف کتنے دن کا کرنا چاہیے

سوال: اعتکاف اگر پورے دس روز کا نہیں کیا تو ادا نہ سنت ہوئی یا نہیں فقط۔  
جواب: اعتکاف مستوفی تو پورے دس رات دس دن کا ہونا ہے یا نو روزہ کا اگر چاہے ۲۹ دن  
کا ہو اور اگر خیال ادا نہ سنت کا نہیں تو جس قدر چاہے کرے۔ فقط والسلام

### قراءت اور تجوید کا بیان

علم تجوید کا کیا ہے

سوال: علم تجوید فرض میں ہے یا کفایہ اور کہاں تک مستحب ہے۔  
جواب: علم تجوید جس سے کہ تصحیح حروف کی ہو جادے کہ جس سے معانی قرآن شریف کے  
تذکرہ میں یہ فرض میں ہے۔ مگر عاجز معذور ہے اور اس سے زیادہ علم قرآن و تجوید فرض کفایہ ہے۔  
نقطہ واللہ تعالیٰ اعلم۔

### قرآن شریف کس لہجہ میں پڑھیں

سوال: معری لہجہ میں قرآن شریف پڑھنا کیسا ہے اور اگر امام معری لہجہ میں نماز ادا کرے تو  
نماز میں کوئی نقصان تو نہ ہوگا فقط

جواب: لہجہ قرآن شریف کوئی نوع نہیں کسی لہجہ میں پڑھو۔ مگر ادا نہ حروف میں کمی بیشی نہ  
ہو۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

### عیسین و جموعہ کی نماز میں مخصوص سورتیں پڑھنا

سوال: زید امام جامع مسجد ہے اور عیسین کی نماز بھی پڑھتا ہے اور ہمیشہ زید معمول ہے کہ  
اسم اور صل اتیٰ پڑھنے کا کرتا ہے اور جو اس سے کہا جاتا ہے کہ کیا سوائے ان سورتوں



کے اور تم کو یاد نہیں یا یہ خود ہی مخصوص ہیں تو وہ کہتا ہے کہ حدیث میں ان کا پڑھنا ثابت ہے اور اسی وجہ سے میں پڑھتا ہوں۔ لہذا ایسا معمول کر لینا درست ہے یا نہیں۔  
جواب: ایسا معمول کر لینا درست ہے کیونکہ امر مذکور کے بھی اس کے خلاف بھی پڑھنا کرے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

### تہجد میں قرات کیسے پڑھیں

سوال: ۱۔ نیک تہجد کی نماز کبھی بارہ رکعت کبھی آٹھ رکعت کبھی چار رکعت ادا کرتا ہے۔ مگر اس صورت سے کہ کبھی بارہ میں چار رکعت قرآن جہر کے ساتھ ادا کرتا ہے اور کبھی چھ یا دو جہر کے ساتھ قرآن پڑھتا ہے اور باقی خفیہ بکرا کا قول ہے کہ ایسے نہیں چاہیے یا تو جس قدر نماز تہجد کی پڑھو سب جہر کے ساتھ پڑھو یا سب اخفاء کے ساتھ پڑھو۔ اس صورت میں زید کا قول معتبر ہے یا بکرا کا۔

جواب: ۱۔ نیک نماز تہجد میں جہر کرنا اور خفیہ سب طرح درست ہے بکر کا خیال درست نہیں ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

### بسم اللہ کو تمام قرآن مجید میں کہاں پڑھے

سوال: ۱۔ بسم اللہ شریف کو ختم قرآن شریف میں سورہ نمل کے سوا کہ جو جزو قرآن ہے اس کو سورہ اخلاص ہی پر پڑھنا چاہیے یا اور کسی سورہ پر بھی پڑھنا بلا تخصیص درست ہے۔  
جواب: ۱۔ بسم اللہ الوحیف کے نزدیک قرآن کی آیت ہے اور کسی سورہ کا جزو نہیں اس کو ایک بار خواہ کبھی پڑھ دیوے درست ہے خصوصیت قبل فعل اللہ کی نہیں جہاں چاہے پڑھ دیوے۔ البتہ یہ عقیدہ کرنا کہ سورۃ قل ہو اللہ کے اور کسی سورہ پر درست نہیں۔ بدعت ہوگا۔ در نہ کچھ حرج نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

### ہر سورہ کے شروع میں بسم اللہ کا پڑھنا

سوال: ۱۔ پانی پست کے تارے تراویح میں شروع ہر سورہ پر بسم اللہ جہر سے پڑھتے ہیں یہ درست ہے یا نہیں اگر درست ہے تو کسی امام کے نزدیک۔

جواب: ۱۔ بسم اللہ جہر سے پڑھنا مذہب حنفیہ کا نہیں ہے مگر چونکہ یہ امر قرات تعارف

ہر کے موافق ہے اس لئے ان پر اعتراض نامناسب ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

### نماز میں بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھنا

سوال: ۱۔ ایک شخص نماز تراویح یا اور کوئی نماز لوگوں کو پڑھاتا ہے اور ہر رکعت میں کئی سورہیں پڑھتا ہے اور ہر سورہ کے اول میں بسم اللہ بھی جہر سے کہتا ہے تو ہر سورہ کے ساتھ نماز میں بسم اللہ کا ملنا جائز ہے کہ نہیں اور نماز جہری میں بسم اللہ اواز سے پڑھنا افضل ہے یا آہستہ پڑھنا فضیلت رکھتا ہے اور اکثر حافظوں کا یہ دستور ہے کہ نماز تراویح میں کسی سورہ کے اول تمام قرآن میں بسم اللہ نہیں پڑھتے۔ صرف سورہ اخلاص کے اول بسم اللہ پڑھتے ہیں سو یہ فعل ان کا ٹھیک ہے یا نہیں۔ اور اگر ہر سورہ کے اول نماز تراویح میں بسم اللہ نہ پڑھیں جادے تو کچھ حرج ہے یا نہیں۔ بسم اللہ کے نہ پڑھنے سے قرآن کی قرات کامل ہوگی یا ناقص رہے گی۔ بیجا تو جردا۔

جواب: ۱۔ مذہب حنفی میں بسم اللہ کا آہستہ پڑھنا سنت ہے اور جہر سے پڑھنا ترک ادلی ہے اور تراویح میں جو قرآن کا ختم ہوتا ہے اس میں بھی مذہب حنفیہ کے موافق ہی حکم ہے مگر حفص تار کا جن کی قرات اب ہم لوگوں میں شائع ہے ان کے نزدیک بسم اللہ جزو ہر سورہ کا ہے اور جہر سے پڑھنا ان کے نزدیک ضرور ہے پس اگر اقتداء سے ان کے کوئی ہر سورہ پر جہر سے بسم اللہ پڑھے تو مضائقہ نہیں جیسا بعض افراد کا دستور ہے تو اس حالت میں قرآن کامل ہونا حفص کے نزدیک جہر بسم اللہ پر موقوف ہے اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک ایک دفعہ کہیں جہر سے بسم اللہ پڑھنا کافی ہے ہر حال دونوں طرح درست ہے ایسے امور میں خلاف و نزاع مناسب نہیں کہ سب مذہب صحیح ہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

### رشید احمد گنگوہی معنی منہ رشید احمد

یہ قول ٹھیک ہے اور لاریب احادیث سے بھی دونوں باتیں ثابت ہیں یعنی بسم اللہ کا پڑھنا نماز میں جہر بھی آیا ہے اور سرا بھی ہاں اتنی بات ہے کہ بسم اللہ کا جہر پڑھنا متروک ہو رہا ہے تو یہ سنت مردہ کے حکم میں ہے پس اس کو ردال دینے میں ایسا ہے کہ سو نہیں بدلتا کا ثواب ملے پس اولیٰ یہ ہے کہ اکثر بسم اللہ کو جہر کے ساتھ نماز میں پڑھا کر میں خواہ وہ فرض نماز میں ہو جس میں قرات



جہر کے ساتھ پڑھی جاتی ہے۔ جیسے فجر۔ مشاد۔ مغرب۔ خواہ تراویح کی نماز ہو۔

حمید اللہ مقیم مدرسہ مطلق العلوم۔ میرٹھ

### دل میں قراءت ادا کرنا

سوال ۱۔ قراءت نماز میں بجائے زبان کے دل سے پڑھ لے تو نماز درست ہوگی یا نہیں اور درود شریف یا قرآن شریف دلیغہ دل سے پڑھے تو ثواب نہ پائی حاصل ہوگا یا نہیں۔  
جواب ۱۔ اگر زبان سے کوئی لفظ نہ نکلا نہ آہستہ نہ پیکار نہ تو نہ فرض قراءت ادا ہوا نہ سنت نہ قیسات۔ (سب در مختار میں ہے)

### حرف ضاد ادا کرنے کا طریقہ

سوال ۱۔ یہاں پر ایک شخص قاری محمد تقی صاحب شاگرد قاری نجیب اللہ صاحب پالی پتی ہیں اور قاری صاحب نہایت مستند قاری ہیں عرصہ دو سال کا ہر جادے گا کہ میں بھی ان سے قرأت سیکھتا ہوں اور حکیم مولوی محمد صدیق صاحب نابینا مراد آبادی نے بھی کچھ روزانہ سے قرأت سیکھی تھی تو میرے پڑھنے کا وہ اکثر تعریف کیا کرتے ہیں اور حروف تو ادا ہوتے ہیں مگر حرف ضاد کو فرمایا کرتے ہیں کہ یہ حرف بھی مخرج غلام سے ادا کرتے ہو اور کبھی مخرج ضاد سے بھی نکلتا ہے۔ مگر قرأت بالجر میں عداً ایسا نہیں کرتا ہوں بلکہ مجھ کو یہی زبان خاص مخرج پر نہیں پہنچتی اور اگر کبھی نماز پڑھتا ہوں تو مجھ کو بھی معلوم ہو جاتا ہے کہ بعض مرتبہ زبان خاص مخرج پر نہیں پہنچتی کبھی دال جا کر لوٹ آتی ہے پہلے اس کے کہ حرف پورا ادا ہو تو جو دال نکل جاوے وہ ہی رہنے دیتا ہوں یہ نہیں کہ پھر اس لفظ کو دوبارہ لوٹوں۔ لہذا حضور تحریر فرمادیں کہ جو ایک مرتبہ ادا ہو وہی کافی ہے یا عداً ان الفاظ کا کیا کروں۔ حالوں سے کہا جاتا ہے وہ کہتے ہیں کہ مخرج سے ہم ادا نہیں کرتے مگر دال و ضاد میں فرق کرتے ہیں۔ یہ مخرج علیحدہ بنا رکھا ہے میرے نزدیک دال کے آگے واؤنگا کر اس کو مختم کر دیا باوجودیکہ دال کی صفت تغنیم کی نہیں ہے اور حضور خاص مخرج ضاد سے کسی طرح یہ حرف مشابہ دال نہیں نکل سکتا۔ لہذا گزارش ہے کہ یہ لوگ معذور بھی نہیں ہیں اور قرأت کا مخارج حروف کی جانب ان کا خیال ہی نہیں تو ایسے شخصوں کے پیچھے نماز ہوگی یا نہیں اور میری نماز اور قاری کامل کی نماز ایسے شخصوں کے پیچھے ہر جادے گی یا نہیں یا ترک جماعت کی جادے اور

اعادہ نماز ہر وقت کا نہایت مشکل ہے کیونکہ عام طور پر مشابہ بالذال ہی پڑھتے ہیں اور کہتے ہیں کہ دال نہیں پڑھی بلکہ ایک مخرج علیحدہ کیا ہے دیگر حروف کا فرق کرنا اس سے آسان ہے شاہ عبدالعزیز صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے پارہ عم کی تفسیر میں لکھا ہے کہ حرف تو جہل ہے مگر مشابہ بالذال سے مشابہ بالظاہر پڑھنا اچھا ہے کیونکہ ضاد و ظاہر اکثر صفات میں یکساں ہیں اور قریب المخرج بھی ہیں اور دال بیدلہ مخرج بھی ہے اور مخم نہیں لہذا حضور فتویٰ تحریر فرمادیں۔  
جواب ۱۔ د۔ ظ۔ جن کے ترجمہ گمان اور مخارج ہونے میں تو شک نہیں ہے اور اس میں بھی شک نہیں ہے کہ تصدائی حرف کو دوسرے کے مخارج سے ادا کرنا سخت ہے اور بالذات باعث فساد نماز ہے مگر جو لوگ معتد بہ ہیں اور ان سے یہ لفظ اپنے مخرج سے ادا نہیں ہوتا اور وہ حتی الوسع کوشش کرتے رہتے ہیں ان کی نماز بھی درست ہے اور دال پر ظاہر ہے کہ خود کوئی حرف نہیں ہے بلکہ ضاد ہی ہے اپنے مخرج سے پرے طور پر ادا نہیں ہوا۔ تو جو شخص دال خالص یا ظاہر ادا کرے اس کے پیچھے تو نماز نہ پڑھیں مگر جو شخص دال پر کی آواز میں پڑھتا ہے آپ اس کے پیچھے نماز پڑھ لیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

### حرف ضاد ادا کرنے کا طریقہ

سوال ۱۔ چند اشخاص حرف (ض) (ذو اد) قرآن شریف میں پڑھنے سے اعتراف کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ تم قرآن شریف میں (ذو اد) پڑھتے ہو تو عربی لفظ جو زبان اردو کہتے ہو تو وضو کو (دو) کیوں نہیں کہتے اور ضیاء الدین کو (دیاء الدین) کیوں نہیں کہتے یہ بھی تو عربی لفظ ہیں تو قرآن شریف میں (ذو اد) کا پڑھنا صحیح ہے یا (دو اد) پڑھنا چاہیے۔ زیادہ والسلام۔  
راقم احقر العباد حمایت اللہ ساکن شمس پور ضلع ایٹھ پر گنہ پیشانی معرفت جناب عبدالعظیم خان صاحب بھونگامی۔ فقط

جواب ۱۔ اصل حرف ضاد ہے اس کو اصلی مخرج سے ادا کرنا واجب ہے اگر نہ ہو سکے تو حلات صغریٰ دال پر کی صورت سے بھی نماز ہر جادے گی فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔ بندہ رشید احمد گنگوہی حنفی حنہ  
الجواب صحیح بندہ عزیز الرحمن حنفی حنہ الجواب صحیح خلیل احمد الجواب صحیح غایت الہی حنفی حنہ

مدرسہ مدرسہ

سہارنپور

مدرسہ اول مدرسہ

منظاہر العلوم سہارنپور

ذوالکلی علی  
العزیز الرحمن







الجواب حارِداً وَمُعْتَلِماً وَمُسَلِّماً۔ اما بعد اسی عجیب اور اس کے محدثین نے نہایت کم فہمی اور غایت جوہر علی الاثر کو کام فرمایا۔ سنو کہ روایات قرأت قرآن شریف متواتر مشہور و شاد سب کے سب معتبر تمام است کے نزدیک ہیں کسی عالم حقانی اور مجتہد کو انکار نہیں کہ سب کا استناد لیند صحیح۔ فخر عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہوتا ہے۔ اور کوئی قرأت الہی سے زبدت ہے نہ مختصر اگرچہ اختلاف الفاظ کا ہو یا حرکات و سکنات کا یا طرز اداء قرأت کا یا کچھ اور اگر ان میں سے ایک شخص نے ایک مانے اور ایک طرز کو اپنے استادوں سے سیکھا ہے تو وہ دوسری روایت و قرأت پر کچھ اعتراض نہیں کرتا۔ مثلاً سورۃ فاتحہ میں ملک یوم الدین اور ملک یوم الدین دو قرأت ہیں اور دونوں میں متواتر مگر ملک پڑھنے والا ملک پڑھنے والے پر اور ملک پڑھنے والا ملک پڑھنے والے پر اعتراض نہیں کرتا اور اس کو خاطر نہیں جانتا۔ ایسا ہی واخذوا من مقام ابراہیم مصلیٰ علیہ السلام کیلئے بکسر خاد پڑھا ہے۔ بیضہ امر دوسرے نے بفتح خا بیضہ ماضی مگر اس پر اعتراض نہیں کرتا اور زودہ اس پر بلکہ ہر ایک دونوں کو حق اور صحیح جانتا ہے ثابت بالتواتر علی ہذا وابلید اذنا یغشی والنہار اذا تجلی وما خلق الذکر والانیثی کہ قراء سبعہ و ما خلق پڑھتے تھے اور عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ اور ابو الدرداء رضی اللہ عنہ والذکر والانیثی پڑھتے تھے اور ما خلق نہیں پڑھتے تھے کہ ہم نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبی سے یہ لفظ یہاں نہیں سنا مگر ما خلق پڑھنے والوں پر بھی انکار نہیں کرتے تھے۔ علی ہذا دیگر امور میں کہ ان میں اختلاف ہے ہر شخص جس طرح اس نے استادوں سے سنا پڑھتا ہے مگر وہ سب پر اعتراض نہیں کرتا کیونکہ سب کے پاس سند متصل الیٰ فخر عالم الصلوٰۃ والسلام موجود ہے اور یہ قراء سبعہ زمانہ مشہور رہا بالخبر میں ہیں اور مقبول تمام امت حقیر ہیں کہ یا تابعی ہیں یا تبع تابعی اور روایت ان کی صحابہ کرام و تابعین سے ہے۔ پس اسی حالت اختلاف میں ایک کو سنت اور ایک کو بدعت کہنا کتابرا ظلم ہے معاذ اللہ اسی طریق پر حال اذتاف کا ہے کہ یہ قراء سبعہ معتبرہ اپنے اپنے استادوں سے جیسا انہوں نے سنا ہے ویسا ہی پڑھتے ہیں اور ان کے بعد ان کے شاگردوں سے ایسی ادا کرتے چلے آئے تو تقریر اذتاف کا ان طبقات میں ہر چکا ہے نہ بجا نہ ہی نے وضع کیا کسی دور نے البتہ ان کا تسمیہ اصطلاحاً کر دے وقف لازم ہے یہ پڑھے یہ پیچھے ہر اس طرز سے قرأت

ہیں کچھ تفادست نہیں اور تسمیہ اذتاف میں کچھ حرج لازم نہیں آتا۔ اور جیسا کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا پڑھنا کی زیادتی کلمات یا تغیر و تبدل حرکات و سکنات میں یا تمذید صوت میں مختلف طرح سے ثابت ہوا ہے ایسے ہی اذتاف کا حال ہے کہ آپ کا فقط ایک طرز وقف کا ہرگز ثابت نہیں اسی واسطے یہ قراء سبعہ معتبرہ مثلاً وقف میں اختلاف رکھتے ہیں نہ مانع صنفی جہاں لحاظ صنفی ٹھہرنا مناسب ہو وہاں ٹھہرتے ہیں اور آیت کی کچھ رعایت نہیں کرتے ہر مانہ ہر حرف لحاظ صنفی کا کرتے ہیں اور ان میں کثیر اور حمزہ جہاں سانس ٹوٹ جاوے وہاں وقف کرتے ہیں۔ اگرچہ نسخ میں آیت اجادے اور عاصم اور کسائی جہاں کلام ختم ہو وہاں ٹھہرتے ہیں اگرچہ آیت اس جگہ ہو یا نہ ہو اور ابو عمرو بصری آیت پر وقف کرتے ہیں اور ہر سب اپنی وضع کو قبول پر اور مستحسن جانتے ہیں اور دوسرے کا مانے یا مذہب پر اعتراض یا طعن بدعت کا نہیں کرتے کیونکہ سب کے پاس حجت شریعہ موجود ہے الحاصل ان طبقات میں سب قراء اور ائمہ اہل علم اس بات پر اجماع اور اتفاق رکھتے ہیں کہ آیت وغیر آیت پر دونوں جگہ وقف جائز ہے اور کسی ایک نے بھی اس وقت میں اس کا خلاف نہیں کیا۔ بس بحکم قول نبی صلوٰۃ والسلام لا یجتمع امتی علی الصلوٰۃ لست یرامرجائز ہو گیا۔ قال اللہ تعالیٰ ومن یشاقق الرسول من بعد ما تبیین لہ الہدیٰ ویقتع غیر سبیل المومنین لولہ ما تولى ونصلہ جہنم وساء مست مصیرا من بعدا اگر کوئی خرق اجماع کرے تو وہ خود خاطر ہے پس جیسا عجیب اور اس کے اتباع نے اختیار کیا ہے۔ یہ کسی اہل حق کا مذہب نہیں ہے اور گریا عجیب نے تمام اہل حق کو مبتدع ٹھہرایا۔ معاذ اللہ اور یہ سب اسی اتقان سے جس سے عجیب اسناد و استدلال کو تباہہ مانع ہے۔ ہر اہل علم اس کو دیکھ سکتا ہے۔ حالانکہ اس کتاب میں ہرگز کسی طبقہ

لہیری امت گمراہی پر تفتیق نہ ہو گی۔

۱۔ اور جس شخص نے ہدایت ظاہر ہونے کے بعد رسول کا نافرمانی کا اور مومنوں کا راہ کے سوا راہ اختیار کیا ہم اس کو اسی طرف پھیر دیں گے جس طرف وہ پھر گیا اور اس کو جہنم میں پہنچا دیں گے اور بڑا ٹھکانا ہو گا۔



کو بہ مت نہیں کہا بلکہ سب کو جائز اور معتاد رکھا ہے۔ پس ہر اہل عقل و مدد لکھ سکتا ہے کہ  
مجھ سے کسی قدر جوڑ کیا سب کو بتدریج بنا چھوڑا اور یہ حدیث حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا  
کی جو بہ سند صحیح متصل مروی ہے۔ جس کو امام احمد نے اپنی مستدریس اور نسائی نے ایک اور  
روایت سے ابو داؤد اور ترمذی نے نقل کیا ہے وہ یہ ہے۔ حدیث اللیث عن عبد اللہ  
بن عبد اللہ بن ابی ملیکۃ عن یعلیٰ بن مصلک کہ سأل ام سلمۃ زوجہ ابی  
صلی اللہ علیہ وسلم عن قراءۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم و صلواتہ فقالت  
ما لکم و صلواتی یصلی ثمرنا قد رما صلی ثمرنا یصلی قدرنا ما ثمرنا یصلی قدرنا  
صلی حتی یصبح ثم تتعت قراءۃ فاذا اتممت قراءۃ مفسرۃ حرفاً حرفاً  
دیکھئے اس حدیث میں کوئی ذکر وقف علی الاثر نہیں ہے اور دوسری روایت کہ جس میں ذکر  
وقف کا ہے اور اس کو دارقطنی نے اور ایک روایت سے ابو داؤد نے اور ترمذی نے نقل کیا ہے  
اس کا سند منقطع ہے کہ عبد بن ابی ہیکر کے بعد یعلیٰ بن مصلک مذکور نہیں۔ لہذا وہ روایت منقطع  
ہوئی اور یہ جماعت اس زمانہ کی جو اپنے آپ کو محدث کہتے ہیں۔ وہ حدیث مرسل منقطع کو حجت  
نہیں جانتے اور نہ اس پر عمل درست جانتے ہیں تعجب ہے کہ اس حدیث منقطع پر کس طرح انہار  
کر کے تمام امت مقبول کو مبتدع بنایا۔ ان کو اپنے قاعدہ کے موافق لازم تھا کہ اس روایت کی طرف  
انتفات نہ کرتے چنانچہ ترمذی نے اس میں کلام کیا ہے۔

حيث قال هذا حديث حسن صحيح غريب لا يفرقه الا من حديث ليث بن سعد عن  
ابن ابی ملیکۃ عن یعلیٰ بن مصلک عن ام سلمۃ وقد روی ابن جریر هذا الحديث  
عن ابن ابی ملیکۃ عن ام سلمۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کان یقطع قراءۃ  
لہ لیث نے عبد اللہ بن عبد اللہ بن ابی ہیکر سے روایت کی ہے اور وہ یعلیٰ بن مصلک سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے ام سلمہ زوجہ  
صلی اللہ علیہ وسلم سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قراءت دریافت کی اور آپ کی نماز کے تسبیح پر چھ قافلوں نے فرمایا کہ تم  
ان کا نماز پڑھ کر کیا کر دے گے کہ آپ نماز پڑھ کر اتنی دیر سوتے تھے جتنی دیر کہ آپ نے نماز پڑھی اور پھر اتنی دیر  
نماز پڑھتے تھے جتنی دیر کہ سوتے یا پھر اتنی دیر سوتے تھے جتنی دیر کہ نماز پڑھی اس طرح صحیح فرمایا تھے  
پھر اکی نکات کا بیان فرمایا تو آپ کی قراءت ایک ایک حرف مفسر بنایا۔

و حدیث اللیث اصح انتہی و فیہ بعد لیسر حدیثا علی بن حجر بن یحییٰ بن  
سید الوہابی عن ابن جریر عن ابن ابی ملیکۃ عن ام سلمۃ قالت کان  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقطع قراءۃ یقرأ الحمد لله رب العالمین  
ثم یقف الرحمن الرحیم یقف و کان یقرأ ملک یوم الدین هذا حدیث  
غریب و بہ یقرأ ابو عبیدۃ و یخارۃ و لا حکذا روی یحییٰ بن سید الوہابی عن  
عن ابن جریر عن ابن ابی ملیکۃ عن ام سلمۃ و لیس اسنادہ بمقتل لان اللیث بن سعد  
روی هذا الحديث عن ابن ابی ملیکۃ عن یعلیٰ بن مصلک عن ام سلمۃ انها وصفت قراءۃ  
النبی صلی اللہ علیہ وسلم حرفاً و حدیث اللیث اصح و لیس فی حدیث اللیث و کان  
یقرأ ملک یوم الدین اسے دیکھو ترمذی نے کسی منقطع بنا کر استدلال اس جماعت کا لکھو  
مٹھا دیا۔ مگر ہم لوگ چونکہ مرسل و منقطع ثقف کو معتبر جانتے ہیں۔ ہم پر شرع اس حدیث کی  
فروری ہے وہ یہ ہے کہ حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے قراءت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کو جو بیان فرمایا تو یہ نہیں کہا کہ تمام قرآن میں آپ اسی طرح کرتے تھے اور خاص اس ایک طریقہ  
سے چنانچہ کہا کہ یہ حدیث میں صحیح غریب ہے ہم اس کو نہیں جانتے مگر لیث بن سعد کی حدیث سے جو ابی ابی ہیکر  
سے روایت کرتے ہیں اور وہ یعلیٰ بن مصلک سے اور وہ ام سلمہ سے اور ابن جریر نے اس حدیث کو ابی ہیکر سے روایت  
کیا ہے اور وہ ام سلمہ سے کہ انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قراءت جلد جلد کرتے دیکھا ہے اور یہ حدیث صحیح  
ترین ہے اور اس میں تصدیق دیر کے بعد ہے کہ ہم سے حدیث بیان کا علی بن جریر نے کہ ام کو خبر دی چلی بن سید الوہابی نے  
ابن جریر سے اور وہ ابن ابی ہیکر سے اور وہ ام سلمہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قراءت کو جلد جلد کرتے پڑھتے  
تھے کہ الحمد لله رب العالمین پڑھ کر ٹھہر جاتے تھے پھر الرحمن الرحیم پڑھ کر ٹھہرتے تھے پھر ملک یوم الدین  
پڑھتے تھے یہ حدیث غریب ہے اور اس کو ابو عبیدہ پڑھتے تھے اور پسند کرتے تھے اور اس طرح نہیں روایت  
کا کہ بنی بن سید الوہابی نے ابن جریر سے اور وہ ابن ہیکر سے اور وہ ام سلمہ سے اور اس کا اسناد متصل نہیں ہے۔  
اس نے کہ لیث بن سعد نے اس حدیث کو ابی ابی ہیکر سے روایت کیا ہے اور وہ یعلیٰ بن مصلک سے وہ ام سلمہ سے  
کہ انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی قراءت کو حرفاً حرفاً بیان کیا اور حدیث لیث اصح ترین ہے اور حدیث لیث  
میں یہ نہیں ہے کہ ملک یوم الدین پڑھتے تھے۔



قرأت اور وقف ہر آیت پر آپ کی قرأت کو حصر نہیں کیا تاکہ اس سے یہ معلوم ہو کہ آپ نے اس کے خلاف نہیں کیا تو ہم کہتے ہیں کہ آپ نے ایسا نہ کیا ہے اور ایسا نہ دوسری طرح بھی پڑھا ہے۔ جو کہ اجماع قرون ثلث سے معلوم ہوا اگر اس میں کوئی لفظ حصر ہوتا تو استدلال ہو سکتا تھا۔ چونکہ اس میں کوئی لفظ حصر کا نہیں ہے تو ہرگز اس روایت سے تردید اس ایک طریقہ قرأت کے خلاف کا نہیں ہو سکتی دیکھو کہ اس ہی حدیث میں طرز تہجد آپ کا اس طرح پر روایت کیا ہے کہ آپ ایک مرتبہ کچھ نماز پڑھ کر اتنا ہی سو رہے تھے، پھر اٹھ کر دوبارہ آدمی نماز پڑھتے تھے پھر اسی قدر سو رہتے تھے حالانکہ اور بہت سی روایات سے یہ امر ثابت ہے کہ آپ نے ایک ہی دفعہ ساری تہجد پڑھی ہے۔ استدلال بحیب بروایت ام سلمہ کے موافق لازم آتا ہے کہ جیسے اس روایت میں طریقہ تہجد مروی ہے اس کے سوا اور جس قدر طریقے ہیں جن پر آپ کا عمل فرمایا خود روایات صحاح سے ثابت ہے وہ سب بدعت ہوں معاذ اللہ اور اس کی نکتہ میں ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے آپ کی قرأت ملک یوم الدین نقل کی ہے حالانکہ دوسری روایت میں ملک یوم الدین بھی آپ کا پڑھنا ثابت ہے پس جیسا کہ یہ طرز تہجد اور قرأت ملک یوم الدین ایسا ہے نہ انما ایسے ہی وقف علی رذس الآیات ایسا ہے نہ انما۔ حضرت ام سلمہ فرمے ان تین امور کو جو فرمایا ہے اس میں کوئی کلمہ حصر کا نہیں ہے کہ نفی دوسرے طریقہ کی ہو جائے علی ہذا حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے قرأت صلی اللہ علیہ وسلم کو مفسرہ حرفاً حرفاً فرمایا ہے تو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ قرأت مستجلاً کہ جس میں صحت لفظ و ادائے حرف و فوت نہ ہو بدعت ہو جائے بلکہ اس طرح پڑھنا ہی جائز ہے بلکہ بعض صحابہ کے نزدیک افضل ہے بحیب مانے بحیب چاہیے تھا کہ بدعت اور ناجائز ہو حالانکہ باجماع امت یہ جائز ہے صرف اختلاف افضلیت میں ہے چنانچہ علامہ محمد الدین سفر السعادت میں فرماتے ہیں و علاء رادین مسئلہ اختلاف است کرتیل یا قلت قرأت افضل است یا سرعت باکثرت قرأت ابن عباس و ابن مسعود و یحییٰ بن زید کرتیل و عبد بن با قلت قرأت افضل است و امیر المومنین علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ و جاشعہ از صحابہ و تابعین و امام شافعی می گویند سرعت و کثرت قرأت افضل است اگرچہ ہر حصہ مادہ حسنہ است پیغمبر صلی اللہ علیہ و آلہ و سلمہ ہر حرف مادہ حسنہ است لا اقول الم حرف بل الف حرف و لام حرف و میم حرف

حرف انتہی۔ اور طرز تہجد یہ ہے کہ حدیث صحیح متصل السند ام سلمہ سے تو یہ ثابت ہوا کہ آپ قرأت مفسرہ حرفاً حرفاً پڑھتے تھے۔ بحیب اور اس کے اتباع نے اس طرز قرأت کو دائمی قرار دے کر قرأت مستجلاً کو بدعت نہیں کہا حالانکہ ان کی ہمت کے موافق اس کا بدعت ہونا بھی ضرور تھا۔ اور حدیث منقطع جس میں بقطع آیتہ آیتہ ہے اور حسب مذہب بحیب غیر معتبر اس پر افتاد کر کے اذتاف مستجلاً کو بدعت قرار دیا۔ معاذ اللہ من ہذا الغم الردی پھر دوسرا مجاہد ہے کہ سائل حدیث متصل السند سے جواب مانگتا ہے اور بحیب صاحب منقطع السند سے جواب دیتے ہیں۔ لاحول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم اگر کہا جائے کہ اگرچہ اس جگہ اس روایت سے مستجلاً پڑھنا بدعت معلوم ہوتا ہے مگر چونکہ دوسری جگہ مستجلاً پڑھنا ثابت ہے اس لئے وہ بدعت نہ ہوا تو جواب یہ ہے کہ خود اسی حدیث سے بروایت دارقطنی ائمتہ علیہم السلام پر وقف نہ کرنا ثابت ہو گیا۔ باوجودیکہ یہاں پر آیت ہے اور دیگر روایات صحیحہ و غیر صحیحہ سے اور بہت سے موقع پر باوجود آیت ہر حصہ کے وقف نہ کرنا ثابت ہے لہذا یہ بھی بدعت نہ ہونا چاہیے اور چونکہ ہندوستان میں قرأت عاصم کی شائع ہے تو اہل ہند کے اذتاف بھی مثل اذتاف عاصم کے ہیں الحاصل اس کے اذتاف کو بدعت کہنا سخت بے جا ہے۔ وقف نہ کرنا دوسرے آیات پر روایت مذکورہ سے ثابت ہوا اور غیر مذکور آیات پر روایت ہذا اور بہت سی روایات صحیحہ اور باجماع امت سے ثابت ہوا پس قرأت قرآن میں دونوں طرح سے پڑھنا یعنی قرأت مفسرہ حرفاً حرفاً اور مستجلاً دونوں طرح سے درست ہے ایسے ہی وقف علی رذس الآیات بھی درست ہے اور عدم وقف بھی اور اصل یہ ہے کہ اذتاف ہی تفسیر قرآن ہیں کہ فصل و وصل سے معنی قرآن کے

نہ اور علامہ کا اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ ترتیل قلت قرأت کے ساتھ افضل ہے یا سرعت باکثرت قرأت ابن عباس و ابن مسعود کہتے ہیں کہ ترتیل و تہذیب قلت قرأت کے ساتھ افضل ہے اور امیر المومنین علی رضی اللہ عنہ اور ایک جماعت صحابہ و تابعین کی امام شافعی فرماتے ہیں کہ سرعت و کثرت قرأت افضل ہے کیونکہ ہر حرف کی دس نیکیاں ہیں پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر لفظ کی دس نیکیاں ہیں۔ میں یہ نہیں کہتا کہ الم حرف ہے بلکہ الف ایک حرف ہے اور لام ایک حرف و میم ایک حرف۔



واضح ہو جاتے ہیں۔ سو ایسی طرح سے پڑھنا کہ جس سے توضیح مطلب ہو جائے تسخیر ہے اور بعض کا  
 فہم جو اس تفسیر کو بدعت کہتے ہیں۔ یہ ان کی ہنسی ہی کہ فہمی ہے کیونکہ بدعت اس کو کہتے ہیں کہ جس  
 کی نظیر قرونِ ثلاثہ میں نہ پائی گئی ہو اور جب کہ یہ خود قرونِ ثلاثہ میں پائی گئی تو کوئی ان کو کیسے بدعت  
 کہہ سکتا ہے ہم ادھر کچھ چکے ہیں کہ قرآنِ نابہی میں یا تبع تابعی اور خود صحابہ سے روایت کرتے ہیں اور  
 بالقرض ان کا جو در قرونِ ثلاثہ میں نہ پایا جاتا تب بھی یہ بدعت نہ ہوتی۔ کیونکہ ان کی نظیر خود حضرت  
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے پائی جاتی ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب آیت شریف میما بعد  
 کو پڑھا تو آپ نے سبح اقدس وچشمان مبارک پر انگلی کا اشارہ فرمایا اور جب آیت شریف وکن  
 الارض وکادھا تملات فرمائی تو انگشتان مبارک کو باہم دبا دیا۔ پس جیسے یہ فعل آپ کا تفسیر کا  
 اللہ شریف کی طاق ہوئی ہے، ایسے ہی اذتاف بھی کلام پاک کی مراد واضح کر دیتے ہیں اور ان  
 سے اس کی تفسیر ہو جاتی ہے اور سنو کہ سائل نے کیفیت نماز تہجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی  
 دریافت کی ہے اور یہ سوال فی الجملہ نامناسب تھا جیسا کہ کسی شخص نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 سے پوچھا کہ آپ روزہ کیسے رکھتے ہیں تو آپ ناخوش ہوئے اور اس سوال کو آپ نے ناپسند فرمایا  
 پس اس لئے حضرت ام سلمہؓ نے فرمایا ما مکہ و مملوۃ یعنی آپ جیسی نماز تہجد سے کب ہو سکتی  
 ہے تو اس سے کیا کرتا ہے لہذا جو فعل آپ کا اشد و احر تھا وہ ام سلمہؓ نے بیان فرمایا کہ یہ طریق  
 سب طریق سے احمد و اشد ہے اور طریقہ قرأت کا بھی وہی فرمایا کہ جو نفس پراشد ہے یعنی  
 بقراءۃ مضمرہ حنا حنا پڑھنا اور ہر آیت پر توقف کرنا کہ اس میں دیر زیادہ لگتی ہے اور آپ کہ  
 قرآن شریف بھی زیادہ پڑھنا ہوتا تھا۔ نیز کہ آپ ہمیشہ نماز قرآن اسی طرح پڑھتے تھے۔ اور  
 حضرت ام سلمہؓ رضی اللہ عنہا کو اس کے سوا کوئی طریقہ معلوم ہی نہ تھا۔ بلکہ یہ طریقہ شدید تھا اس  
 لئے اس کا بیان کرنا مناسب تھا پس انہوں نے اسی کو بیان فرمایا۔ سو اولاً یہ طریقہ خاص قرأت  
 تہجد کہ ہے نہ مطلق قرأت قرآن کا نماز خارج نمازیں شہ نماز مغرب میں آپ نے سورہ اعراف  
 پڑھی اگر سورہ اعراف بقراءۃ مضمرہ حنا حنا اور ہر آیت پر توقف کے التزام سے پڑھی جاتی  
 تو مغرب کے وقت مستحب میں ہرگز تمام نہ ہو سکتی بلکہ عشاء کا وقت ہو جاتا اس سے معلوم ہوتا  
 ہے کہ آپ نے اس وقت مستحباً قرأت پڑھی تھی۔ ایسے ہی نماز تہجد میں بھی ایسا نہ کیونکہ تہجد میں

بھی آپ کا ایک رکعت میں سورہ بقرہ آل عمران و ساء کا پڑھنا ثابت ہے حالانکہ وقت  
 تجدید میں بقرات مضرہ حنا حرقاً بالتزام وقف ہر ہر آیت ساری نماز میں بھی یہ سوئیں نہیں  
 ہو سکتیں رہا حال اختلاف تو ہم پہلے لکھ چکے ہیں کہ تمام است کا اتفاق اس کے جواز پر ہے خلاف  
 پر نہیں ہے بلکہ خود اس حدیث کے اندر حجت موجود ہے۔ دیکھو دارقطنی نے جو اس روایت  
 کو نقل کیا ہے اس میں یہ لفظ ہیں۔ وعد بسم الله الرحمن الرحيم آية دلہ بعد علیہم  
 جس سے صاف ظاہر ہے کہ آپ نے انعمت علیہم پر وقف نہیں کیا۔ حالانکہ الفت  
 علیہم آیت ہے۔ مانع مدنی اور ابو عمر و بصری اور ابن عامر شامی تین قاری کر سب متواترہ کے  
 راوی ہیں اور قرأت ان کی قطعی ہے یہاں آیت کہتے ہیں اور آیت کا حال سماع سے تعلق رکھتا  
 ہے کہ یہ امر تو یقینی ہے۔ چنانچہ تفسیر کشاف وغیرہ میں مصرح ہے اور اتفاق وغیرہ میں بھی اس  
 کا تصریح ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقف آیت پر اسی واسطے کرتے تھے کہ معلوم  
 ہو جائے کہ یہاں آیت ہے اور جب آپ کو یہ معلوم ہو جاتا کہ لوگوں کو یہاں آیت ہونا معلوم  
 ہو گیا تو بسا اوقات نہیں بھی کرتے تھے۔ پس متواتر ثابت ہو گیا کہ یہاں آیت آپ نے کی ہے  
 اور اس روایت ام سلمہ سے یہاں وقف نہ کرنا ثابت ہو گیا اور یہ دونوں نفل رسول اللہ صلی  
 اللہ علیہ وسلم کے ہیں تو اس سے عدم توقف آیت پر ثابت ہو گیا۔ علی ہذا جہاں اختلاف قرآنہ  
 آیات میں ہے کہ بعض کے نزدیک وہاں آیت نہیں ہے اور بعض کے نزدیک وہاں آیت ہے پس  
 وہاں بھی یہی وجہ ہے کہ آپ نے بعض مرتبہ وہاں وقف کیا۔ بعض مرتبہ نہیں کیا تو جن لوگوں نے  
 پہلے وہاں وقف ہی کیا تھا۔ وہ آیت کے قائل ہوئے اور جن کو پہلے سے یہ علم نہ ہوا تھا انہوں  
 نے وہاں نہ ٹھہرائی۔ چنانچہ اتفاق صفحہ ۹۶ میں ہے و قال غیرہ سبب الاختلاف فی عدد الاسی  
 ان ابی صلی اللہ علیہ وسلم کان یقف علی رؤس الایات للتوقیف فاذا علم فخلیها وصل  
 لتمام فنجب السامع انما یست فاصله استخی واللہ اعلم بالصواب المحاصل جراب بحیب کہ  
 اور صحیح اس کے اتباع کی سراسر ہے اور طعن ناموزوں جماعت صحابہ و تابعین پر واللہ اعلم

الحکم المتداولی الرحیم کو آپ نے آیت قہار کیا اور علیم یعنی غیر المقتضوب علیہم کو آیت شمار نہیں فرمایا۔



دعائے اتم و احکم۔ فقط

علامات ط اور لا پر ٹھہرے یا نہ ٹھہرے

سوال :- جو کہ قرآن شریف میں (ط) علامت مطلق کی ہے اگر مطلق پر نہ ٹھہرے تو گناہ ہو تب ہے یا نہیں اور لا آیت کا کیا حکم ہے۔ اسی پر ٹھہرے یا نہ ٹھہرے نشان منقول کراہت جلد نہیب قلم فرما کر مزین بہر فرمادیں۔ بینوا و توجردا

جواب :- (ط) پر اگر وقف ذکرے تو گناہ نہیں ہوتا اور (لا) پر بھی وقف نہ کرے اگر کیا تو گناہ نہیں ہوتا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

کسی مقتدی کو جماعت میں شریک ہونے پر امام کا قرأت مختصر کرنا

سوال :- باوجود ہونے معمولی وقت کے اگر امام کسی مقتدی کو دیکھ کر بایں خیال کرے مقتدی جماعت میں شامل نہ ہو مگر نماز میں قلی العوذ برب العلی وقل العوذ برب الناس پڑھے تو نماز مکروہ ہوئی یا نہیں۔

جواب :- اگر امام فی الواقع مخالفت مقتدی کی وجہ سے اور غرض ناسد سے چھوٹی قرأت پڑھتا ہے تو گناہ ہے اور اگر غرض صحیح ہے تو کچھ حرج نہیں اور کوئی کراہت نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

ملفوظ

(۱) ط کی علامت بمنزل آیت کے نہیں ہے بلکہ آیت تو وہی ہے جہاں ہ ہے۔ غرض اس پر (لا) ہو یا کچھ اور ہو مگر ٹھہرنا نہ ٹھہرنا یہ اور امر ہے آیت پر (لا) ہو تو ٹھہرنا بجا ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم

باب کن امور سے نماز میں کراہت آتی ہے اور کن سے نہیں

نمازی کے آگے جو تیوں کا رکھنا

سوال :- نمازی کے رد و رد جو تیوں کا موجود رہتا کہ جو مستعمل ہوں موجب کراہت نماز ہے یا نہیں۔

جواب :- مصلی کے آگے اگر جوڑہ مستعمل رکھا ہے اس کی کوئی کراہت منقول نہیں بلکہ کچھ حرج نہیں۔

آمین یا الجہر نماز میں حرام ہے یا بدعت

سوال :- آمین یا الجہر کتنا نماز میں حرام اور بدعت عند الحنفیہ ہے یا نہیں اور ہم لوگ آمین یا الجہر نماز میں کہنے والوں کو مسجد سے نکال باہر کر دیں یا نہیں اور اگر ہم لوگ ان پر نیکر نہ کریں تو کچھ گناہ تو نہ ہو گا یا ہم لوگ گنہگار ہوں گے اور جماعت میں ان کے آمین یا الجہر اور رفع یدین کرنے سے ہماری نماز میں کس قدر نقصان واقع ہو گا۔ ہماری نماز بالکل جاتی رہے گی یا مکروہ ہوگی فقط بینوا بالکتاب و توجردا بیوم الحساب بہرود مستخذ بواپی ڈاک فقط۔

جواب :- آمین یا الجہر اور قرأت خلف الامام رفع یدین یہ امور سب خلاف میں الائمہ ہیں اور اگر کوئی شخص ہوائے نفسانی اور ضد سے خالی ہو اور محض محبت سنت کی وجہ سے یہ امور کرتا ہو تو اس پر کوئی طعن و تشنیع اور الزام دہی درست نہیں ہے اور اگر محض خفیہ کی ضد میں ایسا کریں تو سخت گنہگار ہیں بہر حال ان لوگوں کے ان امور کے کرنے سے دوسرے نمازیوں کی نماز میں خرابی و نقصان نہیں آتا اور مفصل بحث اس کے مندرجہ فیصلہ الارشاد اور ہدایت المبتدیان وغیرہ میں لکھی ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم

آمین یا الجہر سے نماز میں فساد ہوتا ہے یا نہیں

سوال :- غیر مذہب کے ہمراہ شامل صف نماز ہو کر کسی شخص کا پکار کر آمین کہنا ہمارے واسطے موجب فساد نماز یا کراہت نماز ہے یا نہیں اگر اس کا آمین کہنا ہمارے واسطے موجب فساد نماز یا باعث کراہت ہے تو یہ حنفی مذہب کی کوئی معتبر کتاب میں لکھا ہے۔ بینوا و توجردا (مرسلہ باب عبد الوہاب صاحب بلد شہر محلہ قاضی داڑہ)

جواب :- آمین جہر سے کہنا غیر مذہب کا مذہب حنفی واسطے کو مفید نماز ہے نہ موجب کراہت کیونکہ فعل ایک مصلی کا دوسرے مصلی کی طرف معنی نہیں ہوتا واللہ اعلم بالصواب عریہ واجابہ خاکار محمد مسعود نقشبندی دہلوی ۲۸ جمادی الاول ۱۳۸۲ھ

خضر رحیم ہو مسعود



بلکہ اگر کسی کے چہرے میں امام قرأت بھول جاوے  
تو کراہت اس کی جاہر پر نہ ہوگی کتبہ محمد یعقوب دہلوی  
محمد الجواب بطا رتیات حررہ محمد عبدالحق  
عندہ ذلک کذک محمد اسماعیل

فانہ الجلیل الدلیل  
والجواب المذکور صحیح ان کان المقصود اتباع السنۃ  
والا تالا فصل ہندی لا تتنازع واللہ اعلم بالصواب  
ابکر علی خاں ولد رحم علی خاں  
قبہ اسمہ احمد بالدا  
مولانا سراج احمد صاحب  
محمدت خوجوی  
محمد عبد ۲۸  
القادر  
خدا بادشاہ  
بنام محمد علی

امام منظر  
اہل الکتاب منظرین  
محمد ابو المنصور  
ہذا الجواب  
الجواب صحیح  
محمد کرامت اللہ  
۱۲۸۳  
محمد فضل احمد  
من اجاب نقد  
اصاب محمد عبد اللطیف مفتی من مرقم میرٹھ  
محمد نور اللہ مفتی من  
اصاب ہندی من اجاب  
بندہ عبد اللہ گلا دہلوی مفتی من  
عبد اللہ

میرے نزدیک تو اگر خود حنفی بھی آئیں بالجہر کہے تو اس کی نماز فاسد نہیں ہوتی ذکر دوسرا  
شخص کہے اور حنفی کی نماز فاسد ہو جائے حتیٰ کہ چہرہ اخفاء دونوں مثل سنون ہیں اگر حنفی کو  
جواز چہرہ میں خلاف نہیں ہے صرف اولویت میں خلاف ہے چنانچہ حنفیہ اخفاء کو ادنیٰ کہتے  
ہیں اور اگر چہرہ کو پس سائل کو اپنی نماز کے فساد کا کیا معنی کراہت کا بھی شبہ نہ کرنا چاہیے۔ فقط  
واللہ اعلم بالصواب۔

حررہ محمد اسماعیل عفا اللہ عنہ ساکن کول

محمد اسماعیل

مذہب جو اب مذکور صحیح ہے اگر مقصود اتباع سنت ہو مدعا نقل میرے نزدیک منکر ہے واللہ اعلم بالصواب  
تے جس نے جواب کھایا میرے نزدیک جواب ہے۔

الجواب صحیح خلیل احمد الجواب صحیح بندہ محمود الجواب صحیح بندہ عزیز الرحمن الجواب صحیح رشید محمد  
مفتی منہ انہدی مفتی منہ دیوبندی مفتی منہ دیوبندی مفتی منہ دیوبندی مفتی منہ دیوبندی  
الہی عاقبت ۱۲۹۹ مدرس ادل  
محمود گردان مدرس دیوبند  
ذکر علی  
الغریز الرحمن  
رشید احمد  
۱۳۰۱

جواب الجیب حق المتقادم الباری ہذا الجواب یجوب ربب  
والحق الحق ان یقین عبد اللہ انصاری المزاب محمد حسین مفتی منہ  
الجواب حق علی احمد  
الجواب صحیح  
مفتی منہ دیوبندی

جملہ جوابات مجیبین کے صحیح ہیں لیکن مولوی محمد اسماعیل صاحب انصاری مدرس دیوبند  
مفتی منہ دیوبندی کا تحریر فرماتا خلاف شان علاقہ کے ہے کیونکہ جب ایک امر حدیث سے سنت ثابت  
ہو چکا پھر اس کے عامل پر الزام نفسانیت کسی طرح ہو سکتا ہے نماز میں کسی قسم کی خرابی جب  
واقع ہوتی ہے کہ خلاف امر مشروع نماز میں کیا جاوے اور آئین بالجہر کے جواز کے تو علمائے حنفیہ  
بھی قائل ہیں۔ چنانچہ مولانا شیخ عبدالحق صاحب دہلوی کہتے ہیں۔ والظاهر العمل علی کلام المعین  
اور مولانا عبدالحق لکھنوی کہتے ہیں۔ والاضاف ان الجہد قوی من حیث الدلیل۔  
اور شیخ ابن ہمام کہتے ہیں۔ وکان الی فی ہذا شیء توفقت بینہما ان یراد بدوایتہ الحفظ  
عدم الغناح العنیف وبدوایتہ الجہد بمعنی زید الصوت وذیلہا۔

اور نیز علمائے دیگر بھی قائل ہیں مانند ان کے مولانا بحر العلوم عبدالحق ارکان اربعہ میں کہتے ہیں  
کرد باب آہستہ گفتن آئین پیچ وارد نہ شدہ مگر حدیث ضعیف اور مولانا سلیمان اللہ صاحب  
حنفی بھی قائل ہیں۔ چنانچہ شرح الموطاء امام مالک رحمۃ اللہ علیہ میں لکھا ہے بروایت ابو ہریرہ  
رضی اللہ عنہ کے حررہ عبد الصمد حنفی متوطن کو ٹھانڈی ضلع بلند شہر سرحد ۱۲ شعبان العظم ۱۲۸۳ھ  
ہو المعصب کسی دوسرے شخص کا زور سے آئین کہنا احناف کے واسطے نہ موجب فساد ہے نہ  
کراہت احناف اور غیر احناف میں جو کچھ اس بارہ میں اختلاف ہے وہ محض اولویت عدم  
اولویت کا ہے اس سے فساد کسی کا مذہب نہیں زمانہ صحابہ سے لیکر آج تک یہ تعامل چلا آتا ہے کہ

لہ آئین کے آہستہ کہنے کے بارہ میں بجز ایک ضعیف حدیث کے اور کچھ نہیں آیا ہے۔



دو دنوں فراق ایک جگہ نماز پڑھتے رہے البتہ سب دشتم اور لمن و طعن باہم نہ ہونا چاہیے واللہ تعالیٰ اعلم کتبہ عبد اللطیف عفی عنہ از دفتر ندوۃ العلماء کا پتہ ۲۶ جمادی الثانی ۱۳۸۵ھ الجواب صحیح محمد عجبی حسن عفی عنہ



الجواب صحیح عبد الرحمن پشاوروی

الجواب صحیح جواب عبد موسیٰ عفی عنہ دیوبندی صحیح الجواب حررہ الفقیر عبدالحی اصبح اللہ رحمہ اللہ الجواب خادم الفقراء العلماء ابو بکر علی احمد محمود اللہ شفاء الخفی البدیونی الجواب صحیح "العباد احقر العباد عبد القیوم گدھریکیٹری دا غلط علی گڑھ۔

چونکہ آئین بالجہر پر قائل صحابہ کبار رہا ہے اس لئے آئین بالجہر کہنے والوں پر سب دشتم کرنا دیر پردہ صحابہ پر مسترخ ہوتا ہے اور یہ بالاتفاق ممنوع ہے فعل صحابہ سے کسی صحابی کے فعل کا اقتداء منت ہے۔ کما قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اصحابی کالنجوم باید یھمد اقتدیتم اھتدیتم واللہ اعلم بالصواب بندہ محمد محسن عفی عنہ۔

محمد محسن میسروری

جو شخص اہل حدیث ہو اور وہ شریک جماعت احناف ہو اس کا آئین کہنا مفید نماز احناف ہرگز نہیں بہ اختلاف اولویت میں ہے واللہ اعلم کتبہ محمد ریاض الدین مدرس مدرسہ عالیہ میرٹھ نوبہ کے آئین بالجہر کہنے سے عمرہ کی نماز فاسد ہوگی۔ نہ مکروہ ہوگی۔

آئین بالجہر سے نماز فاسد نہیں ہوتی **عبد اللہ خان** **محمد ریاض الدین احمد**

اور نہ مکروہ ہوتی ہے۔ غلط بیان کرنا مدرس مدرسہ اسلامیہ شہر میرٹھ بالائی کوٹ ہے جو کہتا ہے کہ آئین بالجہر سے دوسرے کی نماز فاسد ہو جاتی ہے یا مکروہ احمد علی عفی عنہ مدرس مدرسہ میرٹھ اندر کوٹ۔

مٹ جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میرے صحابہ تانوں کی مانند ہیں تم ان میں سے جس کا اقتداء کرو گے ہدایت پاؤ گے۔

آئین بالجہر کہنے سے آئین بالجہر کہنے والوں کی نماز میں کسی طرح کا فساد نہیں ہے حررہ محمد رمضان عفی عنہ مفتی داغظ جامع مسجد اگرہ

ریشمی کپڑے سے نماز پڑھنا

سوال :- ریشمی پارچے سے نماز ہو جاتی ہے یا نہیں۔

جواب :- ریشمی کپڑے سے نماز ہو جاتی ہے مگر سخت گنہگار ہوتا ہے اور عورت کو کچھ مضائقہ نہیں ہے فقط۔

نماز میں آنکھیں بند کرنا

سوال :- مشہد امام غزالی علیہ الرحمۃ نے کیا نے سعادت میں لکھا ہے کہ نماز اندھیر میں پڑھے یا آنکھیں بند کر لیا کرے تاکہ نظر منتشر نہ ہو اور حضور قلب میسر ہو۔ لہذا عرض ہے کہ شرع کا مسئلہ ہے کہ آنکھیں بند کرنے سے نماز مکروہ ہو جاتی ہے اور جہاں مسجد کی جگہ نہ دیکھے وہ بھی نماز مکروہ ہوگی۔ لہذا اگر واسطے حضور قلب کے آنکھیں بند کر کے نماز پڑھے تو حضور کیا ارشاد فرماتے ہیں اور نماز تہجد و وتر تو ہمیشہ اندھیرے میں پڑھتا ہوں اور آج کل جو مکہ اندر مکان میں موتا ہوں تو سنتیں فجر کی بھی اندھیرے میں پڑھتا ہوں۔ لہذا مسجد کی جگہ نہ دیکھنے کا کیا مطلب ہے۔

جواب :- بہ نیت خشوع و بقصد و خطرات و وسوس اگر نماز میں آنکھیں بند کرے تو کراہت نہ ہوگی ایسے ہی ضرورت کے وقت سوارف جگہ پر جہاں جہت قبلہ بھی شبہ ہو اور نہ کوئی اندیشہ ہو نماز درست ہے فقط

نماز کے پہلے نماز میں سورہیں پڑھنے کا تعین کر لینا

سوال :- اگر قبل نماز پڑھنے تعین کرے کہ فلاں فلاں سورہ پڑھوں گا خواہ مقتدی ہو یا امام درست ہے یا نہیں۔

جواب :- اس خیال اور تعین سے نماز میں کوئی نقصان اور غرابی نہیں آتی اور اگر پھر اس قرار داد کے موافق نہ پڑھے اور کچھ پڑھے تب بھی کچھ مضائقہ نہیں ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم



دھوبی کے یہاں بدلے ہوئے کپڑے سے نماز

سوال :- کپڑا دھوبی کے یہاں بدل جاوے تو اس سے نماز پڑھنا درست ہے یا نہیں۔  
جواب :- اگر اس کا کپڑا اس شخص کے پاس پہنچ گیا ہے اور قیمت اس چنداں تفاوت نہیں ہے تو اس کا استعمال مضائقہ نہیں ہے اور اگر وہ کپڑا اس شخص کا دھوبی نے رکھ دیا ہے یا کھو دیا اور دوسرے کا کپڑا اس کو دے دیا تو ایسی صورت میں اس کا استعمال ہرگز درست نہیں ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

سرخ استر کے کپڑے سے نماز

سوال :- سرخ استر سے نماز پڑھنا درست ہے یا نہیں۔  
جواب :- سرخ رنگ مرد کو ملایا صحیح درست ہے۔ کسم کا رنگ البتہ مرد کو حرام ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

نمازی کے سامنے قرآن شریف کا ہونا

سوال :- اگر قرآن شریف پڑھ کر سامنے رکھ دے اور پھر نماز پڑھے تو کوئی حرج ہے یا نہیں ایک شخص کہتا ہے کہ نماز میں کراہت آجاتی ہے۔

جواب :- اگر آگے قرآن شریف رکھا ہو تو نماز میں کوئی حرج نہیں ہے فقط

نماز کی نیت توڑنا

سوال :- ایک شخص نماز پڑھتا ہے اور وہ انگوٹھی چاندی کی یا درپردہ غلی خانہ میں بھول آیا۔ نماز پڑھنے کی حالت میں یاد آیا۔ اب وہ کیا کرے، نماز توڑ کر لائے یا نہیں اور وہ یہ بھی جانتا ہے کہ مجھ کو گم شدہ چیز مل جائے گی۔

جواب :- اگر احتمال کم ہونے اور نہ ملنے کا غالب ہے تو نماز کو توڑ کر لانا جائز ہے۔ ورنہ نماز کو تمام کرے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

جلسہ اور قومہ کی دعا میں

سوال :- جلسہ اور قومہ میں یہ الفاظ کہنا نوافل ہیں یا تراویح جائز ہے یا نہیں۔ اللہم اخصنی وارحمنی واہدنی ولہدنی وارزقنی واجعلنی جلیس میں اور قومہ میں ربنا لک الحمد لک اور ہمارے میں ہے اگر سامنے قرآن رکھا ہو اور کئی نماز پڑھتا ہو تو کوئی حرج نہیں۔

حَمْدًا أَكْثَرًا طَيِّبًا مَبَارَكًا رَحِيمًا۔

جواب :- یہ کلمات فرض نفل میں سب میں درست ہیں مگر امام کو فرائض میں نہ کہنا چاہیے کہ مقتدیوں پر تطویل صلوٰۃ کی کلفت ہوتی ہے تنہا ہو تو کہے کہ نماز میں ذکر السنۃ اولیٰ ہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

بلا عمامہ کے نماز پڑھنا

سوال :- سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے کبھی بلا عمامہ کے بھی نماز پڑھنا ثابت ہے یا نہیں اور حضور نے کبھی بلا عذر نماز بلا جماعت بھی پڑھی ہے یا نہیں؟  
جواب :- اس کا صریح ثبوت اس وقت بندہ کو معلوم نہیں مگر احرام کی حالت میں سر پر ہتھ نماز پڑھنا محقق ہے۔ علیٰ ہذا نماز فرض میں بلا جماعت پڑھی ہے ورنہ جماعت سے ہی پڑھتے تھے۔

بلا عمامہ کی نماز کا حکم

سوال :- کیا فتاویٰ عالمگیری اور قاضی خان میں نماز بلا عمامہ کو مکروہ لکھا ہے؟  
جواب :- کسی نے بلا عمامہ نماز کو مکروہ نہیں کہا اگر کہا تو وہ قول مآول ہے۔ تبرک تدب ورنہ مردود ہوگا۔ فقط

بلا عمامہ نماز پڑھنا

سوال :- اگر بلا عمامہ نماز پڑھا ہے تو کیا نماز مکروہ ہوگی تنزیہی یا تحریمی کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیشہ نماز عمامہ سے پڑھائی ہے صرف ٹوپی کو سر مبارک پر زیب نہیں بخشا۔

جواب :- صلوٰۃ بلا عمامہ مکروہ نہیں نہ تنزیہی نہ تحریمی البتہ ترک افضل ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔ آپ کے سر مبارک پر گاہ کلاہ بلا عمامہ بھی ثابت ہوتی ہے۔

بغیر عمامہ کے نماز پڑھنے والے سے جنگ کرنا

سوال :- جو شخص تارک عمامہ سے جنگ و جدل کرے اور عمامہ کو ضروری جانے وہ کیسا ہے حالانکہ تارک عمامہ اولویت عمامہ کا نماز کے اندر قائم ہے اور



جہاں امام دستار بند نماز پڑھتا ہو۔ وہاں سے جو شخص مسجد چھوڑ کر چلا جائے  
اسی وجہ سے اور بارے مرتے پر تیار ہو وہ کیسا ہے؟

جواب: ارتارک عمامہ سے بدل کر لے والا جائیں ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔  
عمامہ والی نماز کا ثواب

سوال: امام کو باوجود قدرت ہونے عمامہ کے بغیر عمامہ نماز پڑھانا؟

جواب: بلا عمامہ امامت کو نادرست بنا کر اہست کے ہے اگر عمامہ عمامہ میں رکھا  
ہو البتہ عمامہ سے ثواب زیادہ ہوتا ہے فقط واللہ اعلم۔ رشید احمد گنگوہی عفی عنہ

الابوتہ کلہا صحیحہ ابو حنیفہ محمد بن عبد اللطیف عفی عنہ۔  
امام کا بلا عذر بغیر عمامہ کے عمامہ والوں کی امامت

سوال: اگر امام کو عذر سے یا بلا عذر عمامہ میں تیسرے ہو اور مقتدی باندھ ہے یہ  
تو کیا نماز میں کچھ نقصان نہ ہوگا۔

جواب: اگرچہ مقتدی سب متعمم ہوں اور امام بلا عمامہ ہو تو نماز کسی کی بھی گروہ  
نہیں ہوتی۔

بحالت نماز نمازی کے سر کے نیچے کپڑا ادب جانا

سوال: دو شخص قریب نماز پڑھتے ہیں ایک کا کپڑا ایک کے پاؤں کے نیچے  
دب گیا اگر وہ شخص جس کے پاؤں کے نیچے کپڑا دب گیا قصداً نکال دے نماز میں  
نقصان اور قصد ہوتا ہے یا نہیں؟

جواب: صورت مسئلہ کا یہ ہے کہ مصلیٰ کا بقصد اپنے کپڑا ادب ہوا دوسرے مصلیٰ کا  
چھوڑ دینا ناقص کرنے والا نماز کا نہیں ہے اس لیے کہ یہ چھوڑ دینا اس کا اعتدالاً  
لامر الغیر نہیں ہے۔ یعنی دوسرے مصلیٰ کے چھوڑانے سے نہیں چھوڑا بلکہ قصداً  
اپنے سے بلا اتباع امر دوسرے کے چھوڑ دیا ہے۔ یا اگر مجھ دوسرے کے  
چھوڑنے سے چھوڑ دے گا تو بوجہ اس کے اس نے نماز میں غیر خدا تعالیٰ کا  
حکم مان لیا اور یہ منافی صلوٰۃ ہے نماز اس کی فاسد ہو جائے گی۔ چنانچہ عبارت

در مختار سے مستفاد ہوتا ہے: حتی لو امتثل امر غیرہ فقیل تقدم تقدم  
او دخل فرجة الصف احد فوسع له فسدت بل يمكث ساعة ثم  
يتقدم براء ثم شامی میں لکھا ہے وحاصلہ انہ لافرق بین السلتین الا  
ان يدعی محل الاولی علی ما اذا اخر بحدو الجذب بدون امر والثانیۃ علی  
ما اذا فسخ ثم بامر لا تنفس فی الثانیۃ لانہ امتثل امر المخلوق وهو فعل  
فلا یصلوہ بخلاف فقط تحریر محمد قاسم علی عفی عنہ۔

محمد قاسم علی خلیفہ  
مولانا محمد عالم علی

قد صرح الجواب فانه موافق للمعنى والصواب  
محمد حسن عفی عنہ مدرس مدرس مسجد شاہی مراد آباد

الجواب صواب محمد حسن مدرس مدرسہ اسلامی شاہی مسجد مراد آباد۔

الجواب: اگر مصلیٰ نے اپنے قصد سے اور اپنے ارادہ سے اس کا کپڑا اچھوڑا ہے  
تو اس سے نماز فاسد نہیں ہوتی۔ فقط واللہ اعلم رشید احمد گنگوہی عفی عنہ  
امام زمین پر اور مقتدی جا نماز پر

سوال: اگر امام جائے نماز بوریہ وغیرہ کی کھینچ کر کھڑا ہو جاتا ہو اور مقتدی لوگ فرش  
پر کھڑے ہوں یہ فعل امام کو کیسا ہے؟

جواب: اگر امام زمین پر اور سب مقتدی جا نماز پر ہوں جب بھی کچھ کر است نہیں  
ہوتی یہ فعل درست ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

اگر مقتدی قائلین پر اور امام بغیر فرش کے ہو تو اسکا مسئلہ

سوال: اگر مقتدی فرش قائلین وغیرہ پر ہوں اور امام بغیر فرش کے ہو تو درست ہے  
یا نہیں یا مقتدی خطا وار ہیں۔

جواب: درست ہے کہ مقتدی فرش پر ہو اور امام نہ ہو کچھ معنائقہ نہیں۔ فقط  
امام کا مصلیٰ پر رومال ڈالنا

سوال: زید عالم ہے اور امامت بھی کرتا ہے مگر بوجہ زیادہ ہونے اپنی عزت کے  
اپنا رومال بچھا کر امامت کرتا ہے یعنی مصلیٰ ڈال کر اور مصلیٰ پر کھڑا ہو کر امامت کرتا ہے



مقتدی بغیر زش کے ہوتے ہیں تو ایسی نزاکت بڑھانا امام کو اپنے واسطے بہتر ہے یا نہیں اور نماز میں کچھ مکروہات نہیں ہوتا۔

جواب :- اگر امام رومال یا مصلی پر کھڑا ہو اور مقتدی زمین پر ہوں اس میں کچھ کراہت نہیں یہ امر درست و جائز ہے۔ بلا خوف فقط واللہ اعلم۔

مسجد کے باہر کے دروں میں امام کا کھڑا ہونا

سوال :- امام کے محراب میں کھڑے ہونے سے نماز مکروہ ہوتی ہے اور مکروہ بطلام کوکہ وہاں کھڑا ہو۔ لہذا گزارش ہے کہ مسجد کے باہر کے دروں میں کھڑا ہونا بھی امام محراب میں ہے یا نہیں۔ فقط

جواب :- باہر کے دروں کا بھی محراب کا ہی حکم ہے۔ اس میں بھی امام کو قیام مکروہ ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

امام کا خفی امور کا سیٹی کی کسی آواز سے داکرنا

سوال :- اگر امام التیمات یا سجدہ یا سورہ فاتحہ وغیرہ کے واسطے حکم خفی پڑھے گا ہے ایسا پڑھتا ہو کہ نزدیک کے مقتدی بھی سنتے اور سیٹی کی کسی آواز مقتدی سنیں تو نماز میں کراہت ہوگی یا نہیں اور جب امام سے کہا جائے تو یہ کہتے ہیں کہ جو کوئی میری آواز سیٹی کی کسی سنتا ہے تو میں اس وقت میں صدادا کیا کرتا ہوں۔

جواب :- اگر آواز خفی امام کے آس پاس کے چند سن لیوں تو اس میں حرج نہیں اور کوئی کراہت نہیں۔ فقط واللہ اعلم۔

کن امور سے نماز قاسد ہوتی ہے اور کن سے نہیں

نماز میں کوئی ایسا کلمہ چھوٹ جانا جس مطلب میں کوئی خرابی نہ لگے

سوال :- غمرو نے نماز صبح کی پڑھائی دو کلموں کو دو آیتوں میں ازروئے سہو کے چھوٹ گیا اول آیت و کذبا یا یقنا کذا یا میں کلمہ و کذبا آیت دوسری و یقول الکافر یلینتی کنت ترابا میں کلمہ چھوٹ گیا اس صورت میں کوئی نقصان نماز میں صادر ہوا یا نہ ہوا

زید نے جو مقتدی تھا نماز اپنی لٹائی اور کہا نماز نہیں ہوئی۔ جواب :- یہ دو کلمے اگرچہ چھوٹ گئے مگر تاہم نماز درست ہو گئی ہے کہ معنی درست ہیں اگرچہ دو کلمہ ترک ہوئے فقط زید نے نماز لٹائی تو اس نے خطا کی کیونکہ اس صورت میں نہ معنی خراب ہوئے اور نہ نماز فاسد ہوئی۔ فقط

ضاد کو دال کے مشابہ پڑھنا

سوال :- قادری عبد الرحمن صاحب مرحوم پانی پتی نے اپنے رسالہ میں لکھا ہے کہ حرف ضاد کو مشابہ بالبدال و خطا پڑھے ورنہ نماز نہ ہوگی کیونکہ نماز میں قرآن کا صحیح پڑھنا فرض ہے لہذا ہر ایک شخص کو مخرج سے داکر نے کی ہر حرف کی کوشش ہونی چاہیے اگر کوشش کرتا ہے اور تب بھی پورا حرف صحیح نہ آوے تو اس میں مواخذہ وارنہ ہوگا اگر بلا سعی مشابہ بالبدال و خطا پڑھے گا تو معنی میں فرق آویگا۔ لہذا اس تحریر میں حضور کیا فرماتے ہیں اور جو شخص کہ قاری ہو یا علم قرأت سیکھتا ہو وہ شخص کہ مشابہ بالبدال و خطا پڑھے اس کے پیچھے اس کی نماز ہوگی یا نہیں یا یہ اپنی نماز لٹاتا ہے یہ میں نے بھی دیکھا کہ اگر حرف ضاد کو مخرج سے داکرے تو ہرگز مشابہ بالبدال نہیں نکلتا۔ مشابہ بالظاہر ادا ہوتا ہے۔ اور باوجودیکہ یہ حرف شفیقہ میں سے نہیں ہے مگر ہونٹ ہلتے ہیں۔ اور زبان وہاں سے ہٹتی ہے تب مشابہ بالبدال نکلتا ہے اصل مخرج سے مشابہ بالظاہر مع تمامی شرائط کے ادا ہوتا ہے۔ قیاساً

جواب :- یہ قول قاری صاحب کا درست ہے کہ جو شخص یا وجود قدرت کے ضاد کو ضاد کے مخرج سے ادا نہ کرے وہ گنہگار بھی ہے اور اگر دوسرا لفظ بدل جانے سے معنی بدل گئے تو نماز بھی نہ ہوگی۔ اور اگر باوجود کوشش و سعی ضاد اپنے مخرج سے ادا نہیں ہوتا تو معذور ہے اس کی نماز ہو جاتی ہے اور جو شخص خود صحیح پڑھے پر قادر ہے ایسے معذور کے پیچھے نماز پڑھ سکتا ہے مگر جو شخص قصداً خالص دال یا ظاہر پڑھے اس کے پیچھے نماز نہ ہوگی۔ فقط



بغیر علم کے نماز ہونے کا مطلب

سوال :- جو شخص نماز کے فرائض اور واجبات نہ جانتا ہو تو لکھا ہے کہ اس کی نماز نہیں ہوتی اور دہشتانی کے پیچھے نماز درست ہے یا نہیں ؟  
جواب :- یہ امر صحیح نہیں کہ بدون علم کوئی نماز درست نہیں ہوتی بلکہ ادا ہونا شرائط و ارکان کا ضرور ہے خواہ علم ہو یا نہ ہو مراد یہ ہے کہ اس کی بہت غلطی درست نہیں ہوتی کہ اس کو خیر فساد و کراہت کی نہیں اگر کچھ واقع ہو گا بے علم سے اس کو خیر نہ ہونے کی۔ اعادہ نہ کرے گا تو بعض نماز کا نہ ہونا مراد ہے نہ سب کا لہذا دہشتانی کے پیچھے نماز درست ہو جاتی ہے جب کوئی مفید صلوٰۃ اس سے بظاہر واقع نہ ہوا ہو۔ فقط  
امام کو لقمہ دینا

سوال :- امام نے فرضوں میں تین آیت سے زیادہ پڑھ لی اور اس کو سہو واقع ہوا مقتدی نے پیچھے سے لقمہ دیا امام نے لقمہ لیا۔ مقتدی کی نماز میں نقصان ہوا یا نہ ہوا۔ جیسا کہ مشہور ہے ؟

جواب :- اپنے امام کو لقمہ دینا نہ نماز اور امام کا مقتدی کا کسی کا نہیں خواہ ضرورت لقمہ کی ہو یا نہ ہو امام لقمہ لے یا نہ لے خواہ کسی قدر ہی امام پڑھ چکا ہو کسی حال کسی وجہ سے فساد کسی کی نماز میں نہیں ہوتا یہ ہی صحیح ہے اور جو مشہور ہے صحیح نہیں اور نماز مستدرجہ سوال کی صورت میں ہو جاتی ہے کیونکہ مراد اس لم کہن ذکر اسے یہ ہے کہ وہ کلام تاس سے نہ ہو۔ فقط واللہ اعلم

باب نماز میں وضو ٹوٹ جانے کا بیان

جمعہ کے دن اگر کوئی شخص پہلی صف میں ہو اور اس کا ٹوٹ جائے تو اس کا حکم  
سوال :- ایک شخص جمعہ کے دن اول صف میں جماعت میں ہوتا ہے اگر اس کا وضو جاتا ہے تو وہاں تیمم کرے یا صف کو چیر کر باہر آئے۔

جواب :- جمعہ میں یا غیر جمعہ میں نمازی کو نماز میں کسی وجہ سے دوبارہ وضو وغیرہ کی حاجت ہو تو صف کو چیر کر باہر چلا جائے۔ اور اگر صف کے آگے کو راستہ ہو تو اس کی طرف سے آگے نکل کر وضو کرے اگر اس کی واپسی تک جمعہ ختم ہو جائے تو ظہر پڑھے۔

قطرہ آٹے سے نماز کا ٹوٹ جانا

سوال :- ایک شخص کو مرض قطرہ ہے اگر حالت نماز میں قطرہ نکل جائے تو نماز توڑے یا نہیں اگر وسواس اس امر کا ہوتا ہو کیا کرے ؟  
جواب :- اگر قطرہ نکلا خود نماز قاسد ہو گئی یہ کیا توڑے گا اگر ہاں ہو دوسرے ہو تو نہ توڑے بعد نماز دیکھ لیوے۔ اگر نکلا ہے تو اعادہ کر لیوے ورنہ نماز ہو گئی۔ فقط

نماز میں امام کا وضو ٹوٹ جائے تو کیا کرے

سوال :- ایک امام نماز پڑھا رہا ہے وضو ٹوٹ گیا تو کیا کرے ؟  
جواب :- اگر سر تو وضو کر کے نماز پڑھا دے کہ بناء کے مسائل سے لوگ واقف نہیں ہوتے اور استیناف اولیٰ بھی ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

باب قوت شد نمازوں کی قضا پڑھنے کا بیان

قضا نمازیں کیسے ادا کی جائیں

سوال :- میرے بائیں ہاتھ کی ایک انگلی خود بخود پک گئی تھی اور زخم شدید ہو گیا تھا۔ قریب ایک ماہ علاج شفا خانہ میں کرایا گیا۔ شفا خانہ میں بعد لنگھنے مرہم کے ایک پارچہ کی پٹی دو تریوں وقت باندھی جاتی تھی۔ جس کو صبح و شام خاکروب شفا خانہ ایک گندہ پانی میں جو خاص اس کام کے واسطے مہیا تھا سب مرہموں کی پیوں کو دھو کر اور صاف و ستر کر کے کمپونڈر کو دے دیا کرتا تھا۔ پس وہی پٹیاں دوسرے روز کام میں مرہموں کی لافاتی تھیں۔ چنانچہ میں انہی کی پٹی بندھی



ہوئی سے نمازیں پڑھتا رہا، اس صورت میں اس پر چہ پڑی بندھی ہوئی ہے جو نمازیں پڑھی گئیں صحیح ہوئیں یا نہیں اور فرض میرے ذمہ سے ساقط ہو گئے یا نہیں دوسرے بعض اوقات بوجہ علیہ تکلیف انکنت نمازیں فوت ہو گئیں اور یہ یاد نہیں کہ کون سے وقت کی قضا ہوئی ہیں پھر کس وقت کی مقرر کردہ نیت نماز کر لوں اور فرض قضا ادا کروں۔ فقط؟

جواب: آپ کی جس قدر نمازیں گئی ہیں ان کو قضا کر لیتا چاہیے اور جو نمازیں اس زمانہ میں اس ناپاک کپڑے سے پڑھی گئی ہوں ان کی بھی قضا آدے کی اولیٰ ظہر میرے ذمہ ہیں یا آخر ظہر جو میرے ذمہ ہیں اس طرح کی نیت کر لینی چاہیے۔ فقط والسلام۔

### قضا نمازوں کے پڑھنے کا طریقہ

سوال: فدوی تالیف دار حضور کی دس سال کی عمر سے اٹھارہ سال کی عمر تک بعض اوقات کی اکثر نمازیں فوت ہو گئی ہیں مگر یاد نہیں کہ کون سے وقت کی پھر کیے قضا نمازوں کی نیت کی جائے؟

جواب: قضا نمازوں کو اپنی رائے اور خیال سے متعین کر لیتا چاہیے کہ میرے ذمہ اس قدر نمازیں مثلاً فجر کی ہیں اور اس قدر ظہر کی ہیں۔ اس کے بعد اول ظہر یا آخر ظہر کی نیت سے ہمیشہ جس قدر ادا ہو سکیں ادا کر لیا کریں۔

### قضا نماز کی جماعت

سوال: ایک مسجد میں نماز صبح کی چند آدمیوں نے باجماعت پڑھ لی چند آدمی باقی رہ گئے۔ انہوں نے قضا نماز باجماعت پڑھی نماز ان کی صحیح ہوئی یا نہیں اور جماعت قضا کی درست ہے یا نہیں؟

جواب: جماعت قضا کی بھی درست ہے مگر اس طرح چند آدمی نماز کو قضا کر کے جماعت سے ادا کریں سخت بے حیائی و بے شرمی ہے۔ لازم ہے کہ اس معصیت کو پردہ کریں تو اس طرح کے فعل سے گنہگار ہوئے خدا تعالیٰ

مدان فرماتے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

### باب امامت اور جماعت کا بیان

عالم وقاری میں امامت کیلئے کون افضل ہے

سوال: نہ مذہب حنفیہ میں امامت عالم کی اولیٰ تر ہے قاری سے لیکن اگر قاری ہو اور ضروریات دین سے بخوبی واقف ہو اور عالم قاری نہ ہو تو عالم کی امامت قاری کی امامت اولیٰ ہے یا نہیں؟

جواب: اگر عالم واقف مسائل صلوٰۃ کا قرآن مابجوز یہ الصلوٰۃ پڑھتا ہے تو اس کو بھی امام بنانا چاہیے اور جو قرآن ایسا نہیں جانتا تو امامت اس کی دست ہی نہیں ہوئی کہ رکن نماز کا قراءت ہے قرآن جب غلط پڑھا تو نماز فاسد ہوئی۔ ایسی حالت میں قرآن صحیح پڑھنے امام ہو اگرچہ غلطی سے مسائل سے واقف ہو چہ جائیکہ بخوبی ہو مگر مراد قاری سے یہ معروف قاری نہیں کیونکہ یہ اعلیٰ درجہ ہے یہ فرض نہیں، غرض مابجوز یہ الصلوٰۃ بتصحیح الحروف کذاتی عامۃ الکتاب فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

قاری اور عالم میں امامت کا کون اہل ہے

سوال: نہ امامت قاری کی بہتر ہے یا عالم کی؟

جواب: اگر عالم ایسا قرآن پڑھتا ہے جس سے نماز ہو جائے تو قاری کو امام نہ ہونا چاہیے اور جو ایسا قرآن پڑھتا ہے کہ نماز فاسد ہو تو قاری امام ہوئے۔

### والدین کے نافرمان کی امامت

سوال: نہ عبادت نافلہ بہتر ہے باطاعت والدین اور جو شخص اپنے والدین کی اطاعت نہ کرے وہ فاسق ہے یا نہیں اور ایسے شخص کے پیچھے نماز بلا کراہت جائز ہے یا نہیں؟

جواب: نہ اطاعت والدین کی امر مباح واجب ہے اور واجب عبادت نافلہ



سے مقدم ہے پس اگر خدمت والدین سے فرصت نہ ہو تو قائل کو نذرک کرنا لازم ہے اور جو حقوق والدین ادا نہ کرے وہ فاسق ہے۔ امامت اس کی مکروہ تحریم ہے لفظ کذا فی کتب الفقہ واللہ تعالیٰ اعلم۔

### عالم تارک جماعت کی امامت

سوال :- اگر کوئی عالم نماز یا جماعت نہ پڑھتا ہو اور کبھی کبھی جماعت کی نماز بھی پڑھتا ہو لیکن اکثر اوقات بلا جماعت تو افضل امامت کے واسطے وہ شخص قرآن خوان ناظرہ بہتر ہے کہ جو پنج وقتی نماز یا جماعت ادا کرتا ہو یا اس طرح کا عالم؟  
جواب :- جو عالم باہر ہے مگر اگر تارک جماعت ہے تو وہ فاسق ہے اگرچہ عالم ہو اس کی امامت مکروہ تحریم ہے ناظرہ خوان صالح اس سے بہتر ہے امام بنانے میں کہ فاسق اگرچہ عالم ہو اس کی امامت مکروہ تحریم ہے اور اس کا امام بنانا حرام ہے چنانچہ رد منہار میں صریح صاف یہ لکھا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

### غیر مقلد کی امامت

سوال :- غیر مقلد کے پیچھے مقلدین امام کی نماز ہوتی ہے یا نہیں؟  
جواب :- اگر غیر مقلد متعصب نہیں اور بزرگوں کی شان میں بے ادب نہ ہو اور وہ شخص ایسا کام نہ کرے کہ جس سے حسب مذہب امام علیہ الرحمۃ نماز مکروہ یا فاسد ہوتی ہے تو ایسے غیر مقلد کے پیچھے ان شرائط کے ساتھ نماز پڑھنے میں کچھ مضائقہ نہیں ہے۔ فقط

### رنڈلیوں کے ساتھ جانے والے کی امامت

سوال :- ایک شخص قوم حجام سے امام مسجد ہے اور مسئلہ مسائل نماز وغیرہ سے خوب واقف ہے باوجود ہونے اور شخص خواندہ کے اس کی ائمۃ جائز ہے یا نہیں باوجود کہینے ہونے کے تمام نمازی اس سے راضی ہیں مگر ایک دو آدمی باعث فخر قوم کے اس سے ناراض ہیں اور وہ حجام رنڈی کے پیچھے مشعل بھی جلاتا ہے؟  
جواب :- شریف اگر متقی اور عالم ہو تو اس کی امامت بہ نسبت رنڈی قوم کی امامت

کے اولیٰ ہے مگر نماز اس رنڈی کے پیچھے بھی ہو جاتی ہے مگر جب وہ رنڈیوں وغیرہ میں جاتا ہے اور ان کے ساتھ ان کی خدمت کرتا پھرنا ہے تو فاسق ہے ایسے کی امامت مکروہ تحریمی ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

رسوم و عرس وغیرہ کو اچھا جاننے والا اور براہمان کر کے بیوالادوں کی امامت سوال :- مسئلہ جو شخص کہ رسوم و عرس وغیرہ کو اچھا جانے اس کے پیچھے نماز میں کچھ نقصان ہے یا نہیں یا لوٹانا ضروری ہے یا یہ کہ ان رسوم کو برا جانتا ہے مگر کہتا ہے اس کے پیچھے نماز میں کچھ نقصان ہے یا نہیں؟

جواب :- ان دونوں کے پیچھے نماز مکروہ ہے مگر اعادہ واجب نہیں اول شخص پیچھے کراہت زیادہ ہے بہ نسبت دوسرے کے فقط۔

### انعمت کو غلط پڑھنے والے کی امامت

سوال :- مسئلہ نماز قاری کی ایسے شخص کے پیچھے کہ جو لفظ مخرج سے نہ ادا کرتا ہو مگر قد سے فرق حروف مشتبہ الصوت میں کرتا ہو تو نماز قاری اس کے پیچھے ہوگی یا نہیں یا جو شخص عین کو ہر جگہ ادا کرتا ہو۔ مگر انعمت کی عین کو الف ماد ثانی پڑھتا ہو نہ عمدہ کہ یہ الف ہے۔ ایسے شخص کے پیچھے نماز قاری کی ہوگی یا نہیں اور فاسق اس شخص کی نماز ہوگی یا نہیں؟  
جواب :- قاری کی نماز ایسے شخص کے پیچھے ہو جاتی ہے اور جو عین کو الف جان کر پڑھنے اس کی نہ اس کے پیچھے کی نماز ہوگی فقط گناہ کبیرہ کے مرتکب کی امامت

سوال :- جو شخص غیبت کرتا ہے وہ بھی فاسق ہے یا نہیں اس کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی ہوگی یا نہیں حضور فرماتے ہیں کہ جو شخص عرس و سوئم وغیرہ کو کرے یا ڈاڑھی منڈوائے۔ وہ فاسق و بدعتی ہے اس کی امامت نہ چاہیے لہذا گذارش ہے کہ ہر گناہ کبیرہ سے فاسق ہوتا ہے یا یہی گناہ مذکورہ موجب فسق ہیں اور اگر ہر گناہ سے فاسق ہے تو ایسا امام تو بہت کم ملے گا۔ بلکہ غیبت نہ کرنے والا شاید کوئی ہو گا تو جو مقتدی کہ ان گناہوں سے احتیاط کرتا ہو۔ وہ



ایسے امام کے پیچھے نماز نہ پڑھیں۔ کیا ترک جماعت اچھا ہے یا اعادہ نماز  
اولیٰ ہے یا اور کسی غیر محلہ کی مسجد میں جانا مسجد محلہ چھوڑ کر اچھا ہے یا نہیں  
صورتحال کی اجازت دیکھئے یا ایک خاص تحریر فرما دیجئے کہ ترک جماعت ہی  
کرے یا اعادہ کرے یا سب برابر میں یا جو شخص قیروں کا چڑھا و احرام  
جان کر کھاوے یا مجلس میلاد مردہ یا سوئم وغیرہ کو بدعت جان کر شرکت  
کرنا ہو تو اس کے ساتھ ابتدائے اسلام کو نایا امامت کو نادرست ہے یا  
نہیں آیا ایسے شخص کی امامت بھی مکروہ تحریمی اور ابتدائے اسلام سے  
گنہگار ہوگا۔

۲۔ حضور فرماتے ہیں کہ ایسے شخصوں کی عیادت و شرکت جنازہ بھی نہ کرے  
یہ تو حدیث سے ثابت ہے کہ ہر مسلمان کا دوسرے مسلمان پر شرکت جنازہ  
اور عیادت مرین کا ضروری حق ہے کیا حکم حدیث تنبیہا ہے یا یہ لوگ  
کچھ اسلام ہی کامل نہیں رکھتے کیا ان ترک حقوق سے گنہگار نہ ہوگا۔ یا  
حکم حدیث علماء و مفتیان کے واسطے ہے نہ عامی کے لیے یا جو شخص  
تہائیت ہی عاید زاہد ہے مگر مزامیر و وجہ صوفیان زمانہ حال و میلاد وغیرہ  
میں سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جان کر شرکت کرتا ہو تو ایسے شخص  
کے پیچھے نماز ہوگی یا نہیں اور کیسے ہوگی۔ سحر میں یا تنزیہی حضور اگر  
جواب موافق والا نامہ سابق ہی ہے تو جو ثواب عیادت مرین و سلام و  
شرکت جنازہ کا تھا اس سے ہم لوگ بالکل محروم رہے کیونکہ ہمارے  
تمام شہر میں کل بدعتی اور شرک کرنے والے ہیں۔ فقط دس بارہ ہی آدمی اس  
عقیدہ کے ہیں فقط

۳۔ جس کسی سے گناہ مذکور ہو گیا تو کب تک اس کی اقتداء میں نماز مکروہ تحریمی  
ہوگی۔ بدعتی کے پیچھے نماز مسجد میں پڑھ کر پھر انہیں فرمنوں کو گھر آکر

لوٹانے تو ثواب مسجد کا ملے گا یا نہیں کیونکہ مسجد میں فساد کا اندیشہ ہے اور  
حضور نے جو فتنہ و فساد کو تحریر فرمایا ہے اس سے کیا مراد ہے۔

۱۔ جواب: (۱) جو شخص کسی کبیرہ کا مرتکب ہو اس کی امامت مکروہ تحریمی ہے پس  
جو شخص غیبت کرتا ہے وہ بھی اسی حکم میں ہے ہاں ایمان اتفاقاً کسی  
سے غیبت سرزد ہو جائے تو اس پر یہ حکم نہ ہوگا۔ ایسے ہی جو شخص کسی کبیرہ  
کا ارتکاب کرے اور پھر جلد توبہ بھی کرے وہ بھی اس حکم میں داخل نہیں ہے  
گو کتنی ہی مرتبہ اس سے اس فعل کا صدور ہو۔ بشرطیکہ توبہ صرف زبانی نہ  
ہو بلکہ سچی توبہ دل سے ہو مگر بشریت سے پھر صدور ہو جانا ہو مگر ایسی حالت  
میں نہ ترک جماعت کرے، نہ اعادہ کرے۔ البتہ اور امام مسجد حتیٰ الوسع  
تلاش کرے اگر نہ ہو سکے تو تنہا پڑھنے سے ایسے شخص کے پیچھے پڑھ لینا  
بہتر ہے ایسے لوگوں سے ابتداء اسلام بھی ایسی جگہ درست ہے کہ یہ امید  
نفع دینی ہو یا اندیشہ ضرر ہو۔۔۔۔۔ اور دونوں امر نہ ہوں تو انقطاع  
کلی ہی چاہیے اور امام بنانا تو ایسے شخص کو سخت گناہ ہے۔ ہاں تبدیل  
امام سے مجبور ہو تو اس کے پیچھے نماز پڑھ لینا چاہیے۔ فقط

۲۔ ایسے لوگوں کی عیادت اور شرکت جنازہ بھی ان ہی مسلمانوں کے حقوق اسلام  
میں داخل فرمایا گیا ہے جو نیک اور پیر سیز گاہ میں اور جو لوگ فساد فجار ہیں ان  
سے کسی طرح میل محبت نہ چاہیے بالکل انقطاع چاہیے۔

۳۔ ایسے ہی جو لوگ مزامیر سنتے ہیں وہ فاسق ہیں گو کیسے ہی عابد زاہد ہوں اور  
ان کی امامت بے شک مکروہ تحریمی ہے اور جب اور شخص کو امام نہ بنا سکے  
اور دوسری جگہ نہ جاسکے تو لاچار ہی اور مجبوری کے وقت ایسے لوگوں کی  
امامت درست ہے۔

۴۔ جب تک وہ توبہ نہ کرے اس وقت تک اس کی اقتداء مکروہ تحریمی ہے  
فقط۔ واللہ تعالیٰ اعلم ۱۲



## مراہق کی امامت

سوال :- مراہق کتنی عمر کا ہوتا ہے اور اس کی امامت جائز ہے یا نہیں۔

جواب :- مراہق کی امامت نادرست ہے اور تیرہ چودہ برس کا لڑکا مراہق ہوتا ہے جامع مسجد کا امام بدعتی و فاسق ہو تو کیا کیا جائے

سوال :- اگر جامع مسجد کا امام بدعتی ہو یا فاسق ہو اس وجہ سے اپنی مسجد میں جمعہ کر لینا اولیٰ ہے یا نہیں اور اگر بدعتی امام کے پیچھے مقتدی بھی بدعتی ہوں تو ان کی نماز بھی مکروہ تحریمی ہوگی یا نہیں۔

جواب :- بدعتی کی اقتداء سے اپنا جمعہ اور جماعت الگ کر لینا بہتر ہے بدعتی کے پیچھے اس میںسوں کی نماز بھی مکروہ ہے۔ فقط۔

## بدعتی کی امامت

سوال :- بدعتی کے پیچھے نماز ہو جاتی ہے یا نہیں۔

جواب :- مکروہ تحریمی ہے۔

## رسول اللہ کو غیب دان جاننے والے کی امامت

سوال :- جو شخص رسول اللہ کو اللہ علیہ وسلم کو غیب دان جانے اس کے پیچھے نماز درست ہے یا نہیں۔

جواب :- جو شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو علم غیب جو خاص حق تعالیٰ ہے نہایت کرتا ہو اس کے پیچھے نماز نادرست ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

## مشرک بدعتی فاسق کی امامت

سوال :- مشرک بدعتی گور پرست ظالم فاسق غیر مقلد جو مسلمانوں کی برائیاں حکم سے کرے اور مسجد میں کفار کو بٹھا دے اور غافل کرے ان سب کے پیچھے نماز درست ہے یا نہیں۔

جواب :- ہر مسلمان کے پیچھے جس کے معاصی کفر تک نہ پہنچے ہوں نماز ہو جاتی ہے مگر اجر و ثواب بہت کم ہوتا ہے اور جس کی نوبت کفر تک پہنچ گئی ہو اس کے پیچھے نماز نہیں ہوتی

لے کیونکہ یہ کفر ہے اس کی اقتداء جائز نہیں۔ ۱۴

## بدعتی کی امامت کا حکم

سوال :- بدعتی کے پیچھے نماز درست ہے یا نہیں۔

جواب :- بدعتی کے پیچھے نماز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے فقط۔

## بدعتیہ شخص کی امامت

سوال :- جمعہ کی نماز جامع مسجد میں باوجودیکہ امام بدعتیہ ہو پڑھے یا دوسری جگہ پڑھے۔

جواب :- جس کے عقیدے درست ہوں اس کے پیچھے نماز پڑھنی چاہیئے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

## دائی کے شوہر کی امامت

سوال :- ایک شخص کی بیوی پیشہ دائی کا کرتی ہے اور بے پردہ باہر پھرتی ہے اس کے پیچھے نماز درست ہے یا نہیں۔

جواب :- جس کی بیوی دائی ہے اس کے پیچھے نماز درست ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

## بدعتی کے پیچھے جمعہ پڑھنا

سوال :- اگر بدعتی امام کے پیچھے جمعہ پڑھا ہو تو اس کا اعادہ کرے یا نہیں اگر اعادہ کرے تو کس طرح کرے

جواب :- اگر بدعتی امام کے پیچھے جمعہ پڑھا ہو تو اس کا اعادہ نہ کرے فقط۔

## امام کا جماعت شروع کرنے میں کسی کا انتظار کرنا

سوال :- جو امام مسجد ایسا ہو کہ جس وقت تک مسجد میں ایک یا دو شخص مخصوص نہ آجائیں چاہے جماعت کا وقت معمول بھی گزرنے کے قریب ہو اور وقت میں بھی تاخیر ہوتی ہو مگر اپنے دنیاوی نفع کے باعث یا تعلقات کے سبب سے ان اشخاص کا انتظار کرے اور بغیر ان کے جماعت میں تاخیر کرے تو اس کے پیچھے نماز پڑھنا کیسا ہے۔

جواب :- اگر بوجہ دنیا کے کسی دنیا دار رئیس کا انتظار کرتا ہے اور حاضرین کی ولایت نہیں کرتا تو امام و کبر گنہگار ہیں مگر نماز اس کے پیچھے ہو جاتی ہے۔



کسی شخص کی یہ خواہش کہ امام اس کی وجہ سے جماعت میں تاخیر کرے  
سوال :- کسی متولی مسجد یا خادم مسجد ایسا کہتا ہو کہ جب تک ہم اس مسجد میں نماز  
جماعت نہ کھڑی ہو بلکہ بعض مرتبہ اگر کوئی اجنبی شخص وقت نماز معمولہ مسجد میں بیدار ہو جائے تو امام کے  
مصلیٰ پر تکبیر جماعت کے واسطے کہہ دے تو وہ متولی مسجد خفا ہو اور کہے کہ تو نے میری تکبیر  
اولیٰ تھا کرادی ابھی تو وقت بھی نہ تھا تو نے بغیر ہمارے تکبیر کیوں کہی تو ایسا شخص متولی  
یا حافظ یا عالم کہ جس نے نماز کو اپنے قبضہ میں کیا ہو نہ یہ کہ متولی پابند نماز ہو تو ایسا شخص  
گناہگار ہے یا نہیں۔

جواب :- جو ایسا شخص متولی ہو کہ اپنے واسطے ایسی تاکید کرے اور تاخیر کرے  
وہ گناہگار ہے اور ایسوں کا انتظار بھی درست نہیں ہاں عوام مسلمین کا انتظار درست ہے  
بشرطیکہ وہ مردل کو جو حاضر ہو چکے ہیں تکلیف نہ ہو اور وقت بھی مکروہ نہ آجائے مگر عوام  
اور دنیا داروں کا انتظار نہ کرے وقت پر جب سب یا اکثر حاضر ہو گئے تو نماز پڑھ لیں  
فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

امام یا واعظ کا اپنی اجازت کے بغیر امامت یا وعظ نہ کرنے دینا  
سوال :- امام مسجد کو یا واعظ مسجد کو اختیار ہے کہ کسی کو بغیر اجازت کے امام جماعت  
اولیٰ نہ بننے دے یا واعظ اور کسی واعظ کو اپنی مسجد مقبوضہ میں وعظ نہ کہنے دے ایسا عقیدہ  
ہونا حدیث شریف سے ثابت ہے یا نہیں۔

جواب :- امام مسجد اور واعظ اگر کسی کو امام نہ ہونے دے وعظ نہ کہنے دے کسی  
مصلحت شرعیہ اور رفع فساد کے واسطے تو درست ہے کہ انتظام کی بات ہے دوسرے  
شخصوں کو بھی اس کی رعایت چاہیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کیا ہے کہ  
دوسرے کی جگہ میں بدول افن کے امام نہ بنے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

قبرستان میں نماز باجماعت ہو تو سترہ کس کیلئے ضروری ہے

سوال :- قبرستان میں اگر کوئی شخص امامت کرے اور پیش نظر اس کے کوئی قبر ہو تو  
سترہ کر لے کر پیش نظر مقتدیوں کے قبر ہو تو نماز مقتدیوں کی جائز ہوگی یا نہیں۔ اور سترہ

امام کا اس صورت میں مقتدیوں کو کافی ہو گا یا نہیں۔

جواب :- قبرستان میں نماز پڑھے تو سب کے واسطے امام اور مقتدی کو سترہ کی حاجت  
ہے سترہ امام کا مقتدی کو کافی ہونا مرد و حیوان اور انسان کے واسطے ہے اور قبور کا حضور  
مشابہ بشرک و بت پرستی کے ہے اس میں کافی نہیں ہے ہر ہر نمازی کے سامنے پردہ  
واجب ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

نوافل کی جماعت کا مسئلہ

سوال :- نوافل کو باجماعت ادا کرنا اور بالخصوص رمضان میں تہجد اور ادا بین کو جماعت  
سے پڑھنا جائز ہے یا نہیں۔

جواب :- جماعت نوافل کی سوائے ان مواقع کے کہ حدیث سے ثابت ہیں مکروہ  
نعمیہ ہے فقہ میں لکھا ہے اگر تلافی ہو اور مرد تلافی سے چار آدمی مقتدی کا ہونا ہے پس جماعت  
مطلوبہ کسوف تراویح استسقاء کی درست اور باقی سب مکروہ ہیں کذا فی کتب الفقہ۔

جماعت ثانیہ کا حکم

سوال :- جماعت دوسری کرنا جائز ہے یا نہیں اور دوسری جماعت کے ہوتے ہوئے  
ایکے نماز پڑھنا کیسا ہے۔

جواب :- جماعت دوسری کرنا اس مسجد محلہ میں جہاں نمازی معین ہیں مکروہ ہے  
تنہا نماز پڑھنا بہتر ہے۔ دوسری جماعت کی شرکت سے مگر فساد ہونے کا اندیشہ ہو تو  
وہاں نہ پڑھے دوسری جگہ چلا جاوے۔

جماعت ثانیہ کا حکم

سوال :- مسجد میں ایک مرتبہ نماز جماعت اولیٰ کے ساتھ ہو گئی اب تھوڑی دیر کے بعد  
نماز اذ جمع ہو گئے تو اب جو دوسری جماعت کی جاوے تکبیر پڑھی جاوے یا نہیں اور اسی  
مصلیٰ پر یہ دوسرا امام کھڑا ہو جہاں کو پہلا کھڑا تھا یا دوسری جگہ فاصلہ دے کر۔

جواب :- مسجد محلہ میں دوسری جماعت مکروہ ہے۔ ثواب جماعت  
کا اس میں نہیں ملتا۔ فقط۔



## جماعت ثانیہ کا حکم

سوال :- جماعت ثانی مسجد میں درست ہے یا نہیں۔  
 جواب :- جماعت مسجد محلہ میں دوبارہ کرنا مکروہ ہے مفرد پڑھنا بلا کراہت جائز ہے۔ فقط  
 مسجد میں الگ نماز پڑھ کر جماعت کرنے کا مسئلہ  
 سوال :- مسجد میں نماز الگ پڑھ کر بعد کو ایک شخص کے ہمراہ نماز پڑھ لینا درست ہے یا نہیں۔  
 جواب :- ظہر اور عشاء میں درست ہے فقط۔

## رمضان المبارک میں تہجد کی جماعت کا حکم

سوال :- بعض قصبات میں رواج ہے کہ رمضان شریف میں بعض حفاظ نماز تہجد میں  
 باہم قرآن شریف سنتے سنتے ہیں اور دو چار آدمی اور بھی جماعت میں شریک ہو جاتے ہیں اور  
 ایک دوسرے کے گھر جا کر جگاتے ہیں اور کسی روز بے اطلاع سب مسجد میں جمع ہو جاتے ہیں  
 سو یہ جماعت درست ہے یا نہیں۔  
 جواب :- نوافل کی نماز تہجد کی ہو یا غیر تہجد سوائے تراء مع و کسوف و استسقاء کے اگر  
 چار مقتدی ہوں تو حنفیہ کے نزدیک مکروہ تحریم ہے خواہ خود جمع ہوں خواہ بطلب آویں اور عین میں  
 اختلاف ہے اور دو میں کراہت نہیں۔ کذا فی کتب الفقہ واللہ تعالیٰ اعلم۔

## وقت مقررہ سے پہلے کی جماعت کا حکم

سوال :- اگر کچھ لوگ قبل وقت معین اور امام معین کے جماعت کر لیں بعد کچھ منادی  
 جماعت بعد کو امام معین کے کریں تو جماعت اولیٰ کونسی ہوگی۔  
 جواب :- اگر چند لوگ وقت معین سے پہلے اور امام معین سے الگ اپنی جماعت  
 کر لیں تو اس سے جماعت معہود و معمولہ قوم میں کراہت نہ آوے گی اور یہی جماعت  
 اولیٰ شمار ہوگی۔

## مقررہ وقت سے پہلے تکبیر کہنا

سوال :- اگر وقت کی وسعت ہو اور چند آدمی وضو کرتے ہوں اور ایک شخص جلدی  
 کر کے سو چند آدمیوں کے تکبیر کہہ کر نماز شروع کر دے اور وہ لوگ کوئی تکبیر اولیٰ سے رہ جائے

کوئی رکعت رہ جائے تو تکبیر کہنے والا گنہگار ہو گا یا نہیں۔

جواب :- اگر وقت کے اندر وسعت ہے اور کوئی ضرورت شرعی بھی نہیں تو ایسے  
 وقت میں تکبیر کا کہنا اگرچہ گناہ نہیں مگر مستحسن بھی نہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعض وقت  
 مسجد میں تشریف لاتے اور قلمت لوگوں کو دیکھتے تو کچھ اقامت سلوۃ میں توقف فرماتے  
 تھے لہذا انتظار کر لینا بہتر ہے۔ بشرطیکہ پہلے آنے والوں کو کوئی مرجع نہ ہو فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔  
 مقررہ وقت جماعت سے پہلے جماعت کرنا

سوال :- جماعت کے اوقات معینہ کے قبل اگر کچھ لوگ جماعت کر لیں خواہ معینہ جماعت  
 کے یہ لوگ ہوں خواہ باہر کے تو ان کی جماعت ہوگی یا معینہ اوقات والوں کی۔

جواب :- مسجد میں محلہ حق امام و مؤذن و اہل محلہ کا ہے اور جماعت کرنا ان ہی کو لائق ہے  
 لہذا اگر دوسرے لوگ جماعت کریں گے تو ثواب جماعت کلام ہوگا اور جماعت اہل محلہ کی  
 ہو دے گی۔ اگر ان کو جلدی ہے تو دوسری جگہ جا کر جماعت کر لیں فقط واللہ تعالیٰ اعلم اور اگر  
 یہ بھی اسی محلہ کے ہیں اور چند آدمی ہیں۔ جب بھی یہی حکم ہے۔ فقط۔

کسی کی تکبیر اولیٰ نوت ہو جائے یا نماز قضا ہو جائے تو اس کی تلافی

سوال :- ایک شخص جماعت کا بلکہ تکبیر اولیٰ کا پابند ہے اب اتفاقاً اس کی کسی  
 وقت تکبیر اولیٰ نہیں ملی اور وقت میں بھی اس قدر گنجائش نہیں ہے کہ دوسری مسجد میں  
 جا کر شریک تکبیر اولیٰ ہو۔ اب مجبوراً اس کو مسبوق ہونا پڑا۔ اب وہ یہ چاہتا ہے کہ میں  
 کوئی ایسا کام کروں تاکہ مجھ کو دنیا و مافیہا کے برابر ثواب ہو جاوے جس سے میں یوں سمجھ  
 لوں کہ گویا میری تکبیر اولیٰ گئی ہی نہیں تو وہ کونسا کام ایسا کرے کہ جس سے تکبیر اولیٰ کے  
 جانے کی تلافی ہو جاوے اور اگر نماز قضا ہو جاوے تو سوائے نماز کے اور کون  
 سا کام ایسا کرے جس سے اس کے ثواب کی تلافی ہو جاوے گویا نماز قضا ہوئی  
 ہی نہیں۔ فقط۔

جواب :- نیت سے ثواب تکبیر اولیٰ کامل گیا ہے اور قضا نماز کرنے سے  
 تلافی فوت سلوۃ کی ہو جاتی ہے۔ فقط۔



امام کو قعدہ میں پا کر دوسری مسجد میں نماز کے لئے جانا

سوال :- ایک شخص مسجد میں کیا حالت جماعت میں جب تک وضو کیا امام نماز ختم کر کے قعدہ میں تھا وہ شریک قعدہ نہیں ہوا دوسری مسجد میں پوری جماعت کیواسطے جلا گیا لہذا اس مسجد سے نکلنے اور شریک جماعت نہ ہونے سے گنہگار ہو گیا یا نہیں۔

جواب :- اس نماز کو چھوڑ کر دوسری جگہ جانا گناہ ہے گویا اعراض کیا صلوة سے لہذا اس صلوة میں شریک ہونا چاہیے کہ صلوۃ اعراض نہ ہو۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

فجر کی سنتیں فرض کے بعد پڑھنے کا مسئلہ

سوال :- بعد تکبیر فرض فجر کے شریک جماعت ہو جاوے یا سنت پڑھ کر دوسرے پڑھنے کے کس جگہ خارج وغائب مسجد یا داخل مسجد اور در صورت شریک جماعت ہو جانے کے بعد فرض کی سنت پڑھے یا نہیں۔

جواب :- اگر جگہ سنت پڑھنے کی پردہ میں نہیں تو شریک فرض کی جماعت کا ہو جاوے شرط اداء سنت کی ایسی حالت میں یہ ہے کہ پردہ سے پڑھے اور ایک رکعت امام کے ساتھ یا لیوسے اور جماعت کے رد برد کھڑے ہو کر پڑھنا سخت معصیت ہے اور جب یہ سنت رہ گئی تو بعد فرض کے کہیں بھی نہ پڑھے بلکہ اگر پڑھنا ہے تو بعد طلوع شمس کے پڑھے کہ نفل ہو جاوے گے بعد فرض فجر کے نفل کو مطلقاً منع احادیث میں فرمایا ہے یہ مسئلہ بھی مختلف ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

مغرب کی نماز میں تیسری رکعت پانے والا باقی نماز کس طرح ادا کرے

سوال :- ایک شخص نماز مغرب میں تیسری رکعت میں شریک ہوا اور وہ رکعت کامل امام کے ساتھ اس کو ملی۔ بعد سلام امام کے مقتدی کھڑا ہو کر دوسری رکعت پڑھ کر بیٹھا اور التحیات اور دعاء شریف وغیرہ پڑھ کر سلام پھیرا اور اول رکعت میں تشہد میں نہیں بیٹھا اگر لوگ اس طریقہ کو پسند کرتے ہیں اور اکثر دوسرے طریقہ کو وہ یہ کہ امام کے سلام کی بعد کھڑے ہو کر ایک رکعت پڑھ کر تشہد میں بیٹھے پھر دوسری رکعت پڑھ کر سلام پھیرے ان دونوں طریقوں میں کونسا طریقہ صحیح و درست ہے اگر دونوں صحیح ہیں تو افضل کونسا ہے جواب بہت جلد مدلل بقرآن و

حدیث وفق تحریر فرمادیں۔ اور وہ رکعت مع قرأت کے پڑھے یا نہیں اور قرأت مرا پڑھے یا جہرا۔ بینو و توجروا۔

جواب :- بعد سلام امام کے مقتدی کھڑا ہو کر الحمد سے سورت ملا کر رکعت پوری کرے اور اس میں التحیات پڑھے درود نہ پڑھے پھر دوسری رکعت میں الحمد سورت کے ساتھ پڑھ کر التحیات مع درود پڑھے پھر سلام پھیرے یہی طریقہ جائز و درست ہے اور سوال کے اس کے درست نہیں اور قرأت خواہ مرا پڑھے یا جہرا اختیار ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم

مقیم نے مسافر کی اقتداء کی تو باقی نماز کس طرح ادا کرے

سوال :- مثلاً نماز ظہر وغیرہ میں مسافر کی مقیم نے اقتداء کی اور فقط قعدہ یا ایک رکعت کو پایا اب باقی رکعتوں میں قراۃ کا کیا حکم ہے فقط

جواب :- فقط قعدہ ملنے کی صورت میں اول رکعت میں کراۃ نہ پڑھے اور اخیر رکعتوں میں پڑھے اور رکعت ثانی سے تیسری اور چوتھی بلا قراۃ پڑھے اس واسطے کہ لاحق ہو کر مسبوق ہوا اور لاحق کے ذمہ قرأت نہیں بخلاف مسبوق کے چنانچہ درختار میں واقع ہے شد صلی ما نام فیہ بلا قراۃ شد ما سبق بہ بھا ان کلن مسبوقا۔ واللہ تعالیٰ اعلم کتبہ سراج الدین فرخ آبادی۔ الجواب صحیح بندہ رشید احمد گنگوہی عفی عنہ۔

امام کیساتھ جماعت میں کب تک شریک ہو سکتا ہے

سوال :- ایک شخص نے بحوالہ حضرت مولانا مولوی احمد علی صاحب مرحوم بیان کیا کہ مولوی صاحب محدود فرماتے تھے کہ اگر امام کے سلام علیکم کہنے سے پیشتر مقتدی آئمۃ امام کی کرے تو اقتداء درست ہے آیا یہ مسئلہ آپکی تحقیق میں درست ہے یا نہیں؟

جواب :- جواب مولوی احمد علی صاحب کا درست ہے خروج عن الصلوۃ السلام کی میم کہنے پر ہوتا ہے نہ قبل تلفظ میم فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

آذان کہہ کر لوگ نہ آئیں تو مؤذن کہاں نماز پڑھے

سوال :- عالی مسجد میں آذان کہہ کر بعد انتظار علیحدہ نماز پڑھے تو ثواب نماز کا ہو گا یا نہیں یا کسی اور مسجد میں جا کر جماعت سے نماز پڑھے۔



جواب :- جس مسجد میں آذان کہی ہے اسی میں نماز پڑھنی چاہئے دوسری مسجد میں نہ جاوے۔ فقط

### غیر آباد مسجد میں نماز کا حکم

سوال :- جس مسجد میں جماعت ہوتی ہے اس میں نماز پڑھنا افضل ہے یا جس مسجد میں جماعت نہیں ہوتی اس میں جماعت سے پڑھنا افضل ہے یا نہیں۔

جواب :- اگر اس غیر آباد مسجد میں جا کر اذان تک تکبیر سے اپنی الگ نماز پڑھ لے تو بہتر ہے امید ہے کہ اس کی وجہ سے وہاں جماعت ہونے لگے۔ فقط

### مستقل تارک جماعت کو کیا کہیں گے

سوال :- تارک جماعت فاسق معلن ہے یا نہیں۔

جواب :- جو شخص ترک جماعت ہمیشہ بلا عذر کرتا ہے وہ فاسق معلن ہے اور جو ایسا نہ ہو عذر ترک کرتا ہے وہ نہیں ہے۔

### نابالغ لڑکے صف میں کہاں کھڑے ہوں

سوال :- نابالغوں کو صف اول میں کھڑا ہونا درست ہے یا نہیں۔

جواب :- نابالغ اگر ایک ہو تو اس کو صف کے ایک طرف کھڑا ہونا چاہیئے زیادہ ہوں تو

لے (ترجمہ) ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم مسجد میں ہو تو نماز کیلئے اذان دی جائے تو تم میں سے کوئی مسجد سے نہ نکلے حتیٰ کہ نماز پڑھ لے۔ (اس کو امام احمد نے روایت کیا ہے)

سے عقبہ بن عامر سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے آپ فرماتے ہیں کہ میرے رب کو اس بات سے خوشی ہوتی ہے کہ ایک شخص پیادہ کے کنارے پر کھڑا ہو نماز کے لئے اذان دیتا ہو اور نماز پڑھ لیتا ہو تو اللہ عزوجل فرماتا ہے کہ میرے اس بندہ کو دیکھو کہ اذان دیتا ہے نماز کو قائم کرتا ہے مجھ سے ڈرتا ہے لہذا میں نے اپنے بندے کو معاف کر دیا اور اس کو جنت میں داخل کر دیا۔

اس کو امام احمد، نسائی، ابوداؤد نے روایت کیا ہے۔ ۱۲۰

پچھے کھڑے ہوں صف کے بیچ کھڑے ہوں نیک حکم نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

ایک نابالغ مقتدی کے ساتھ کئی نابالغ مقتدی کیسے کھڑے ہوں سوال :- جماعت میں ایک مقتدی نابالغ ہو اور باقی لڑکے نابالغ ہوں تو کس طرح کھڑے ہوں۔

جواب :- سب لڑکے مقتدی کے پاس کھڑے ہوں اگر قریب بلوغ ہوں اور سب بچے ہوں تو مقتدی امام کے برابر اور لڑکے پیچھے کھڑے ہوں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

### بدعتیوں کی مسجد میں نماز نہ پڑھنا

سوال :- ایسی مسجد میں کہ لوگ وہاں بدعات و ممنوعات وغیرہ مثلاً تشویب بعد اذان

کہتے ہوں جانا اور نماز جماعت میں شریک ہونا چاہیئے یا نہیں۔ کیونکہ حضرت عبداللہ بن عمرو حضرت علی رضی اللہ عنہم ایک مسجد میں تشویب سن کر چلے گئے تھے اور فرمایا تھا کہ نکلو اس بدعتی کی مسجد سے چنانچہ ترمذی شریف اور فتح القدیر و بحر الرائق وغیرہ میں ہے

روی عن مجاہد قال دخلت مع عبد اللہ بن عمر مسجد اودھ اذ ن فیہ ثوب المؤمن فخرج عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ من المسجد وقال اخرج بامن هذا المبتدع لہ اور فتح القدیر و بحر الرائق عینی شرح کنز وغیرہ میں ہے۔

روی ان علی رضی اللہ عنہ ساری مؤذنا یشوب فی العشاء فقال اخر جدا هذا المبتدع من المسجد۔

جواب :- یہ بدعت فی العمل مقلی اگرچہ گناہ ہے اور ایسے شخص کے پیچھے نماز اولیٰ نہیں مگر چونکہ اس زمانے میں اتنی الناس بہت تھے اور جگہ جگہ ایسے شخص متقی کا اقتداء حاصل ہو سکتا تھا اور کوئی حرج نہ تھا تو آپ چلے آئے مگر اب یہ امر نہیں تو ایسے جزوی امور پر تشدد مناسب نہیں خود حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ نے حجاج کے پیچھے نماز پڑھی تھی۔ جب مدینہ میں آیا تھا حالانکہ وہ فاسق تھا لہذا اب بھی ایسے نازک وقت میں جزوی امور پر ترک جماعت کرنا مناسب زیادہ نزع کا ہے اس سے پرہیز رکھے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

لہ اور مجاہد سے روایت ہے کہ میں عبداللہ بن عمر کے ساتھ مسجد میں داخل ہوا جس میں (باقی حاشیہ پر ملاحظہ)



بعد نماز سر پر ہاتھ رکھ کر پڑھنے کا وظیفہ

سوال :- بعض لوگوں کو بندہ نے اکثر دیکھا ہے کہ بعد نماز فرضوں کے ہاتھ سر پر رکھ کر دعائیں پڑھتے ہیں ارشاد فرمادیں وہ کیا دعائیں ہیں۔ فقط۔

جواب :- بعد فرض کے مقدس داس پر ہاتھ رکھ کر یہ دعا پڑھے بسم اللہ الذی لا الہ الا هو الرحمن الرحیم اللہم اذهب عنی الھم والحزن اسکی صحیح کئی عالم سے کرا لینا زیروزی برکی رستی وہ کر دیوں گے فقط والسلام

دھوبی کے پاس سے کپڑا بدل کر آنیکا مسئلہ

سوال :- کسی کا کپڑا دھوبی کے پاس سے جاتا رہے اور وہ دھوبی کسی کا کپڑا اس کو بدل کر دے اس کپڑے کو لینا اور اس سے نماز پڑھنا درست ہے یا نہیں۔

جواب :- اگر کپڑا دھوبی کے یہاں بدل گیا تو اگر اپنا کپڑا اچھا ہے اس کپڑے سے یا مسادی ہے اس سے نماز پڑھنا اور استعمال کرنا اسکا درست ہے اور اپنا خراب تھا یہ اچھا آیا تو درست نہیں بعد تحقیق تمام اگر نشان نہ لگے تو خود حاجت مند ہے تو استعمال کرے درہ صدقہ کر دیوے۔

امامت تراویح یا فرائض کیلئے عمر کا تعین

سوال :- اگر حافظ بلا اجرت کا واسطے تراویح رمضان کے قرآن سنانے کو نہ ملے اور حافظ نابالغ بلا اجرت کا ملے تو اس نابالغ کی امامت جائز ہے یا نہیں دیگر یہ کہ امامت فرائض یا تراویح کے واسطے کم از کم کتنی عمر کا امام ہو سکتا ہے کیا جب تک کہ اس کو اختلام ہوا ہو۔

جواب :- نابالغ کی امامت حسب اہل مذہب درست نہیں اسلئے ایسے موقع میں موت

(ماشیہ منقولہ سابقہ) اذان ہو چکی تھی اور مؤذن نے تشویب کی (یعنی لوگوں کو نماز کیلئے دوبارہ بلایا) تو عبد اللہ ابن عمر مسجد سے نکل گئے اور فرماتے گئے ہمیں اس بدعتی کے پاس سے نکالو۔

تھے حضرت علی سے روایت ہے کہ آپ نے مؤذن کو عشاء کی نماز میں تشویب کرتے دیکھا تو فرمایا اس بدعتی کو مسجد سے نکال دو۔

سے تراویح پڑھ لیں پندرہ سالہ لڑکا قابل امامت ہے اگرچہ کوئی علامت اس میں ظاہر نہ ہو۔

بدعتی کے پیچھے جو جمعہ پڑھا جائے اسکا اعادہ کیوں نہ کیا جائے

سوال :- والا نامہ سابقہ میں حضور نے تحریر فرمایا ہے کہ بدعتی کے پیچھے کی نماز کا اعادہ اولیٰ ہے اس غریض سے پہلے غریض کے جواب میں نماز جمعہ کے اعادہ کو منع فرمایا لہذا اس کا کیا مطلب ہے کیا ظہر اس کا اعادہ نہیں ہے یا دیگر ہی اوقات کا اعادہ ہے۔

جواب :- بدعتی کے پیچھے کی نماز کا اعادہ اس صورت میں ہے کہ اس نماز کے بعد اسی قسم کے نوافل مکروہ نہ ہوں اور جمعہ کو اگر اعادہ کیا جائے گا تو بوجہ استراطہ جماعت و خطبہ وغیرہ باجمہ ادا نہیں ہو سکتا۔ لہذا جمعہ کا اعادہ نہیں۔ فقط

دارحی منڈانے والے کی امامت

سوال :- دارحی منڈانے والے امام کے پیچھے فجر و عصر کی نماز پڑھ کر اعادہ نماز کرنا اولیٰ ہے یا نہ کرنا اعادہ کا اولیٰ ہے۔ فقط

جواب :- فاسق کا امام بنانا حرام ہے اور اس کے پیچھے اگر کوئی نماز پڑھے تو کلمہ است تحریم ادا ہو جاتی ہے اور اگر اس کا ثبوت کفر ہو جائے تو ہرگز نماز نہیں ہوتی اول تو اس کے پیچھے نہ پڑھے اور اگر پڑھ ہی لے تو اعادہ کر لینا اچھا ہے بعض فقہاء کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ عصر اور فجر کے بعد بھی جائز ہے۔

جس شخص کے یہاں پردہ شرعی نہ ہو اسکی امامت

سوال :- مسئلہ جس شخص کے یہاں پردہ نہ ہو وہ امامت کے قابل ہے یا نہیں۔

جواب :- جس کے یہاں پردہ شرعی نہ ہو وہ اس کی امامت درست نہیں ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

قاتل کی امامت

سوال :- خونی قتل کرنے والے کے پیچھے نماز درست ہے یا نہیں۔

جواب :- خونی لے اگر اپنے نعل سے تو بگڑی ہے تو اسکے پیچھے نماز درست ہے



فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

## ملفوظات

۱۔ الزاق مناکب والقدم سے اتصال صفوف و محاذات اعضا مراد ہے اور جو وقت لمحو مراد ہو تو کعب بالکعب کس طرح متصل ہو سکتا ہے کہ آدمی اوپر سے عرض قدم کے پاس سے دقیق اگر اقدام کو فراخ کرے اور پھیلا کر رکھے تو خشوع کے خلاف اور موجب کلفت کا ہے اور حکم تراصوفی الصوف دلیل محاذات اور اتصال صفوف ہے۔ واللہ اعلم۔

۲۔ جو شخص رسوم کفاد کا پابند ہو اور شریک ہو اس کی امامت مکروہ تحریمی ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

۳۔ جماعت ثانیہ مکروہ ہے لہذا علیہ پڑھ لینا اولیٰ ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

۴۔ نماز اس امام کے پیچھے ادا ہو جاتی ہے اگرچہ طح دنیا رکھتا ہے اس کے پیچھے پڑھ لینا چاہیے جدا پڑھنے سے بہر حال بہتر ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

## باب سنتوں اور نفلوں کا بیان

## فجر کی سنتیں قبل طلوع آفتاب پڑھنا

سوال :- صبح کو بعد فرائض کے اگر دو سنتیں اول کی روکھی ہوں تو قبل طلوع آفتاب پڑھ لے یا نہیں اس میں آپ کی رائے شریعت کیا ہے اور سوائے قول امام صاحب کے آپ کو حدیث سے کیا ثبوت ہوا۔ آیا پڑھنا یا نہ پڑھنا۔

جواب :- بندہ کے نزدیک سب احادیث صحیح کر کے راجح نہ پڑھنا ہے کو قہت اس کی قوی ہے۔

## فجر کی سنتیں بعد طلوع آفتاب پڑھ سکتے ہیں یا نہیں

سوال :- فجر کی سنت اگر قبل از فرض ادا نہ ہوئی ہوں تو بعد طلوع آفتاب کے ادا کرنا ضروری ہے یا نہیں۔

جواب :- بعد طلوع آفتاب اگر سنن ادا کرے تو اولیٰ ہے کوئی ضروری نہیں ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

## عیدین کے روز اشراق و چاشت کا پڑھنا

سوال :- عیدین کے روز نماز اشراق اور چاشت پڑھنا چاہیے یا نہیں پڑھنے کی بات میں تو کچھ حجت نہیں اگر نہ پڑھنے کا حکم ہے تو اس کی لم کیونکر اور کس طرح پر ہے۔

جواب :- قبل عیدین نوافل ثابت نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

## تہجد و اشراق کی قضا کا مسئلہ

سوال :- آج کی تاریخ سے ذکر موافق معمول سابق کرتا ہوں جب بیمار ہوا تھا تب سے اکثر اوقات لیٹ کر ذکر خفی کیا نہ حضور قلب ہوا نہ وضو نہ ہوتا تھا بلکہ فقط اللہ زبان سے کہہ دیتا تھا لہذا ذکر بے وضو میں حصول مقصد میں تو کچھ دیر نہیں ہوتی ایک روز نماز تہجد و اشراق بھی قضا ہوئی اس کی قضا ہے یا نہیں۔

جواب :- قضا تہجد کی واجب ہے نہ چاشت اشراق کی نہ ذکر کی مگر اس قدر نوافل یا مقدار ذکر دوسرے وقت پورے کرنے جائیں تو مستحب اور ثواب سے خالی نہیں ہے فقط۔

## صلوۃ التسبیح کے قومی میں ہاتھ باندھیں یا کھلے رکھیں

سوال :- صلوۃ التسبیح میں قوم میں ہاتھ باندھ کر تسبیح پڑھنا اولیٰ ہے یا ہاتھ کھول کر۔

جواب :- ہاتھ کھول کر پڑھنا چاہیے۔ فقط۔

## ظہر و مغرب کے نوافل کا ثبوت

سوال :- نماز نفل دو رکعت جو فرضوں کے بعد وقت ظہر اور وقت مغرب پڑھے جاتے ہیں اس کا ثبوت کس کتاب حدیث یا فقہ سے ہے۔

جواب :- بعد فرض مغرب کے دو رکعت سنت مکرہ ہیں جملہ احادیث سے ثابت ہیں تو کتب فقہ میں مذکور ہیں اور سوائے اسکے جو نوافل ہیں وہ مشروع ہیں فقط واللہ تعالیٰ اعلم

## جمعہ کے بعد کی رکعات

سوال :- بعد جمعہ کے کتنی رکعت سنون ہیں۔



جواب :- چھ رکعت چار ایک سلام اور دو ایک سے فقط ۔

سنتوں کے بعد قضا عمری کا پڑھنا

سوال :- فجر و ظہر کی سنتوں کے بعد قضا عمری میں نماز نفل پڑھنا جائز ہے یا نہیں اور نماز قضا عمری اور فجر کی سنتوں کا اندھیرے میں پڑھنا کہ جہاں سجدہ کی جگہ نہ رکھتی ہو یعنی اول وقت پڑھنا جائز ہے یا نہیں یا مکروہ ۔

جواب :- سنتوں کے بعد قضا و نفل درست ہے مگر ادلی یہ ہے کہ سنت و فرض کے درمیان اور کچھ فاصلہ نہ ہو ایسے ہی بعد کی سنتیں ادلی یہ ہے کہ فرضوں کے ساتھ متصل پڑھے فقط ۔

عشاء کے بعد کے نوافل کس طرح پڑھے

سوال :- ایک شخص دریافت کرتا ہے کہ حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عشاء کے بعد نفل بیٹھ کے پڑھے ہیں یا کھڑے ہوئے ۔

جواب :- رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیٹھ کے نفل ادا فرمایا مگر اور جو شخص بیٹھ کر پڑھے تو اس کو نصف ثواب ملے گا ۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

وتر کے بعد کے نوافل کس طرح پڑھے

سوال :- وتر کے بعد جو دو نفل پڑھتے ہیں وہ کھڑے ہو کر پڑھے یا بیٹھ کر اور ان دونوں صورتوں میں سے ثواب کس میں ہے بحالت بیٹھ کر پڑھنے کی کیا وجہ ہے کہ ان نوافل کے ثواب کو کھڑے ہو کر نفل جو پڑھے جاویں ان پر ترجیح ہو ۔

جواب :- اگر کھڑے ہو کر پڑھے گا تو پورا ثواب ہوگا اور اگر بیٹھ کر پڑھے گا تو آدھا ثواب ملے گا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض مرتبہ بیٹھ کر پڑھے ہیں مگر آپ کو بیٹھ کر پڑھنے میں بھی ثواب پورا ہوتا تھا ۔

لے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ تمہاری نماز بیٹھ ہوئے اسے کھڑے ہوئے نماز کے نصف کے برابر ہے اس کو موطا میں امام مالک نے روایت کیا ہے ۔

تہجد کی رکعات

سوال :- تہجد میں کتنی رکعت ہیں کم سے کم اور زیادہ سے زیادہ ۔

جواب :- تہجد میں کم از کم دو رکعت سنت ہے اور زیادہ سے زیادہ جس قدر پڑھے درست ہیں مگر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے علاوہ وتر آٹھ رکعت سے زیادہ ثابت نہیں میں فقط

ملفوظات

۱۔ تہجد کا کوئی طریق خاص نہیں ، آپ کی عادت تھی کہ بعد نصف شب کے اٹھتے اور وضو کر کے اول دو رکعت خفیفہ پڑھ کر پھر دو رکعت کی نیت کر کے قرآن کثیر اس میں پڑھتے تھے ۔ گاہ آٹھ رکعت یہ اکثر ہوا گاہ دس رکعت گاہ چھ رکعت اور بعد رکعات تہجد کے وتر پڑھتے تھے ۔ فقط جب تکبیر فجر کے فرض کی ہو تو سنت چھوڑ کر فرض میں شریک ہو جاوے مگر جو سنت کو ایسی جگہ پڑھے سکے کہ سب کی نظر سے غائب ہو اور جماعت کی ایک رکعت بھی مل جاوے تو سنت پڑھ کر شریک ہو مسجد میں سنت ہرگز نہ پڑھے اور سنت رہ جاویں تو بعد آفتاب پڑھنے کے چاہے پڑھے لیوے ورنہ ضرورت نہیں ۔ جہاں جمعہ درست ہے وہاں احتیاط ظہر کی کچھ حاجت نہیں اور جہاں جمعہ درست نہیں وہاں فرض ظہر کے جماعت سے پڑھے جمعہ پڑھے ۔ انگریز کی غلطی جمعہ کو مانے نہیں ۔ مراۃ آباد میں جمعہ درست ہوتا ہے احتیاط ظہر نہ پڑھو فقط والسلام ۔

۲۔ بعد وتر نفل کھڑے ہو کر پڑھنا زیادہ ثواب ہے ، بہ نسبت بیٹھ کر پڑھنے کے اور ملا بد کی اس روایت کا اعتبار نہیں ہے ۔

باب تراویح کا بیان

تراویح کے رکعات کی تعداد پر مفصل بحث

سوال :- صلوٰۃ تہجد اور صلوٰۃ تراویح دو نماز ہیں یا ایک اور صلوٰۃ تراویح کی جو بیس رکعات



پڑھتے ہیں آیا یہ سنون ہیں یا بدعت اور قرونِ ثلثہ میں سے کسی عالم کی رائے بہت رکعت کے بدعت ہونے کی ہوئی ہے یا نہیں اور آئمہ مجتہدین کا اس میں کیا مذہب ہے۔  
بینوا و تو جروا۔

جواب :- حامداً و مصلیاً اقول و باللہ التوفیق کہ نماز تہجد اور نماز تراویح ہر دو صلوٰۃ جدا گانہ ہیں کہ ہر دو کی تشریح اور احکام جدا ہیں کہ تہجد ابتداء اسلام میں قسم امت پر فرض ہوا اور بعد ایک سال کے تہجد کی فرضیت منسوخ ہو کر تہجد تطوعاً رمضان غیر رمضان میں جاری رہا۔ قال اللہ تعالیٰ یا ایہا المرسل قحہ الیل الایہ سلم عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں حدیث طویل میں کہ تہجد بعد فرض ہونے کے نفل ہو گیا چنانچہ ابو داؤد نے روایت کیا ہے۔

قال قلت حدیثی عن قیام اللیل قالت الست تقرأ یا ایہا المرسل قال قلت بلی قالت فان اول هذا السورۃ نزلت فقام اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حتی انتفخت اقداحهم وحبس خاتمہا فی السماء اثنی عشر شہراً ثم نزل آخرها فصار قیام اللیل تطوعاً بعد فریضۃ سلم الی آخر الحدیث اس سے ثابت ہوا کہ تہجد قبل ہجرت ابتداء اسلام میں تطوعاً شروع ہو چکا تھا اور اس پر سب صحابہ تطوعاً رمضان وغیر رمضان میں عمل درآمد رکھتے تھے اور تراویح کا اس وقت میں کہیں وجود نہیں تھا پھر بعد ہجرت کے جب صوم رمضان فرض ہوا تو اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ پڑھا سلم اسے چار اڑھتے والے (یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) جاگ رات میں۔

سلم کہا راوی نے عرض کی میں نے (یعنی حضرت عائشہ کی خدمت میں) حدیث بیان کی تھی۔ پھر سے آنحضرت کے قیام لیل کے بارہ میں فرمایا حضرت عائشہ نے کیا نہیں پڑھتا تو یا ایہا المرسل کہا عرض کی میں نے ان پڑھتا ہوں فرمایا جب اول اس صورت کا نازل ہوا تو صحابہ آنحضرت نے قیام لیل کا کیا یہاں تک کہ دم آگیا ان کے قدموں پر اور روک لیا اللہ تعالیٰ نے خاتمہ اس صورت کا آسمان میں بارہ مہینہ تک پھر نازل ہوا آخر اسکا اور قیام لیل فرض سے نفل ہو گیا۔

اور اس میں یہ فرمایا جعل اللہ صیامہ فریضۃ و قیامہ تطوعاً الی سلم آخر الحدیث اس روایت کو مشکوٰۃ نے بیہقی سے نقل کیا ہے اس سے معلوم ہوا کہ قیام رمضان اس وقت تنفلاً مقرر ہوا اور اس سے یہ سمجھنا کہ تہجد جو سابق سے تطوع تھا اس کا ذکر فرمایا ہے بعد ہے کیونکہ اگر یہ مقصود ہوتا تو اس طرح فرماتے کہ نماز تہجد اب بھی نفل ہی ہے یا مثل اس کے کچھ الفاظ فرماتے اس واسطے کہ تہجد پہلے سے رمضان میں جاری تھا پھر اب اس کا ذکر کرنا کیا ضرور تھا۔ جیسا کہ دیگر صلوٰۃ فرض و نفل کا کچھ ذکر نہیں فرمایا۔ البتہ بعض احادیث میں اعمال رمضان کی تفصیلت فرمائی ہے اور اس فقرہ میں کوئی تفصیلت کی بات نہیں بلکہ دوسری صلوٰۃ نفل کی مشروعیت کا ذکر ہونا ظاہر ہے اور دوسری روایت سنن ابن ماجہ کی اس طرح پر ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کتب اللہ علیکم صیام و سنت لکم قیام سلم اس روایت سے معلوم ہوا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے باذن اللہ تعالیٰ قیام رمضان کو تطوعاً مقرر فرمایا حالانکہ تہجد خود بحکم خدا تعالیٰ قبل اس سے نفل ہو چکا تھا اور قیام رمضان کو خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تنفلاً فرمایا سو اس سے بھی معلوم ہوا کہ تہجد و تراویح تشریفاً دو نمازیں ہیں کہ دو وقت میں مقرر کی گئی ہیں۔

اور تہجد قرآن شریف سے ثابت ہوا اور تراویح حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر روز تہجد کو آخر شب میں پڑھا ہے چنانچہ بخاری و مسلم کی روایت ہے سلم قلت فانی حین کلن یقوم من اللیل قالت کان اذا سمع الصارخ سلم اور دیگر روایات سے بھی یہی ثابت ہوتا ہے اور تراویح کو آپ نے اول لیل میں پڑھا ہے مشکوٰۃ شریف میں ہے۔

سلم کر دیتے اللہ تعالیٰ نے روز سے اس کی فرض اور قیام اس کا نفل ۱۲ سلم فرض کر دیئے اللہ تعالیٰ نے روز سے اس کے (یعنی رمضان کے) اور سنت بنایا میں نے قیام اس کا۔ سلم پھر کہا میں نے (یعنی راوی نے) کہ کس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اٹھتے تھے رات کو فرمایا جب سنتے تھے آواز مرغ کی۔ ۱۳۔



عن ابی ذر قال صمنا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلم یقم بنا شیئاً من الشرح حتی یقی سبیح فقام بنا حتی ذهب ثلث اللیل فما كانت السادسة لم یقم بنا فلما كانت الخامسة قام بنا حتی ذهب شطر اللیل فقلت یا رسول اللہ لو نفلتنا قیام هذه اللیلة فقال ان الرجل اذا صلی مع الامام حتی ینصرف حسب له قیام لیلۃ فلما كانت الرابعة لم یقم بنا حتی یقی ثلث اللیل فلما كانت الثالثة جمع اهلہ ونساءہ والناس فقام بنا حتی خشینا ان یفوتنا الفلاح قلت وما الفلاح قال السجود ثم لم یقم بقیة الشرح (رواہ ابو داؤد والترمذی والنسائی وابن ماجہ پہلی اور دوسری دفعہ میں تو نصف لیل تک فراغت پائی اور تیسرے دن اول سے لے کر اخیر شب تک ادا فرمایا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر دو گھنٹہ میں حضرت ابو ذر سے کر روزے رکھے ہم نے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پس قیام کیا ہمارے ساتھ مہینہ میں سے یہاں تک کہ سات دن رہ گئے (اور مہینہ انیس کا تھا) پس قیام کیا ہمارے ساتھ (یعنی تیسویں رات کو) یہاں تک کہ گزر گئی تہائی رات پس جب چھٹی رات آئی (یعنی مہینہ کی آخر سے شمار کرتے ہوئے) و انیس واسے مہینے میں جو بیس رات ہے) نہ قیام کیا ہمارے ساتھ پھر جب اسی حساب سے پانچویں رات کی فی الحقیقت پچیسویں ہے پیش آئی تو قیام کیا ہمارے ساتھ یہاں تک کہ نصف رات گزر گئی پس عرض کی میں نے (یعنی ابو ذر نے) یا رسول اللہ کاش کہ زیادہ کرتے آپ ہمارے لئے قیام اس رات کا فرمایا البتہ شخص جب نماز پڑھتا ہے امام کیساتھ یہاں تک کہ امام فارغ ہو جائے کھاتا ہے اسکے حق میں قیام رات ساری کا (یعنی اگرچہ ساری رات کا قیام نہ ہو) پھر جب اسی حساب سے چوتھی رات آئی (کہ وہ فی الحقیقت چھبیسویں ہے نہ قیام کیا ہمارے ساتھ یہاں تک کہ باقی رہی تہائی رات پھر جب تیسری رات آئی کہ وہ فی الحقیقت ستائیسویں ہے جمع کیا اپنے کندہ کو اپنی غورتوں کو اور لوگوں کو پس قیام کیا ہمارے ساتھ یہاں تک کہ دوسرے ہم کو فوت ہو جائے ہم سے فلاح عرض کی میں نے کہ کیا ہمارے سے فلاح سے فرمایا کہ سحری پھر قیام نہ کیا ہمارے ساتھ باقی مہینہ میں (یعنی اٹھائیسویں اور انیسویں کو) (اس کو ابو داؤد ترمذی - نسائی - ابن ماجہ نے روایت کیا ہے)

صلوۃ جدا گانہ ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تہجد کو ہمیشہ منفرد پڑھتے تھے کبھی بہ تداعی جماعت نہیں فرمائی اگر کوئی شخص اکثر اہوا تو مضائقہ نہیں جیسا کہ مثلاً ابن عباس رضی اللہ عنہ خود ایک دفعہ آپ کے پیچھے جا کھڑے ہوئے تھے بخلاف تراویح کے کہ اس کو چند بار تداعی کے ساتھ جماعت کر کے ادا کیا۔ چنانچہ اسی حدیث ابو ذر سے واضح ہے اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ ہر دو صلوۃ جدا گانہ ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تہجد کے واسطے تمام رات کبھی نہیں جاگے چنانچہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بیان تہجد میں فرماتی ہیں واعلموا ما رایت نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قرا القرآن کلمہ فی لیلۃ واحدۃ ولا صلی لیلۃ الی الصبح الی اخر الحدیث اور یہ ان کی تحدید صلوۃ تہجد میں ہے ہے ورنہ صلوۃ تراویح میں صبح تک نماز پڑھنا روایت ابو ذر سے خود ہو چکا ہے اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کو بھی خود اس کا علم ہے اس واسطے کہ آپ نے اپنی سب اہل و نساء کو جمع کیا تھا پھر باوجود اس امر کے جو آپ انکار اخیلا تمام لیل کا فرماتی ہیں تو یہ کہنا کہ آپ کو خبر نہیں یا نسیان ہوا نہایت بوجہ بلکہ یہ وجہ ہے کہ انکار اخیلا تمام لیل کا صلوۃ تہجد میں وارد ہوا کیونکہ سعد بن بشام راوی حدیث صلوۃ تہجد ہی کو پوچھتے تھے اور اسی کے باب میں آپ نے یہ امر فرمایا تھا چنانچہ مسلم میں یہ روایت موجود ہے تراویح میں کہ اس کا یہاں ذکر ہی نہیں تھا علی ہذا جوام سلم نے قیام رمضان کو پوچھا ہے تو وہاں بھی مراد قیام رمضان سے تہجد ماہ رمضان کا ہے عرض ان کی یہ تھی کہ تہجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا رمضان میں بہ نسبت اور شہور کے زیادہ ہوتا تھا یا نہیں بخاری میں ہے - عن ابی سلمۃ بن عبد الرحمن انه سال عائشۃ کیف كانت صلوۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی رمضان فقالت ما کان یدید فی رمضان ولا فی غیرہ علی احدی عشرۃ رکعۃ یصلی امر بجا فلا سلمہ اور نہیں دیکھا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہ پڑھا ہو سارا کلام اللہ ایک رات میں یا نماز پڑھی ہو ساری رات ۱۲







رکعتین و حمادون اللین قبلہما ثم صلی رکعتین و حمادون اللین قبلہما  
ثم اذ توفذ الک ثلاث عشرۃ رکعة ثم دیکھو یہ احادیث ثلاثہ عدد رکعات  
اور ہیئتہ ادا دونوں میں خلافت اس حدیث عائشہ کے ہیں اور اس حدیث ابو ذر سے  
معلوم ہوا کہ عین روز جو آپ نے نماز رمضان میں پڑھی اگرچہ اس کے عدد رکعات معلوم  
نہیں مگر ہرگز اس میں چار چار رکعت پڑھ کر آپ نہیں سوئے اور تین روز دوسری رمضان  
میں جو جماعت نماز پڑھی اس میں بھی یہ ہیئت ثابت نہیں ہوئی اور حدیث میں شدہ  
اجتہاد عبادت رمضان کا مذکور ہے وہ بھی اس کے خلاف ہے کیونکہ جب سب شہور  
کی صلوة لیل برابر تھی تو پھر شدت اجتہاد کے کیا معنی اور جن روایتوں میں آیا ہے کہ  
رمضان میں خصوصاً عشرہ اخیرہ میں نہیں سوتے تھے وہ بھی اس کے خلاف ہے چنانچہ  
بخاری میں ہے اذ اذ دخل الحشر شد موزمہ و احیی لیلۃ و ایقظ اہلہ الخلیفۃ  
اور یہی نے روایت کیا ہے اذ اذ دخل رمضان لایات فراشہ حتی یسلخ  
الحدیث لکن ان دونوں حدیثوں سے شدہ اجتہاد و عبادت اور احیائے تمام لیل حاصل  
ہے نہ مساوات رمضان وغیرہ رمضان کی اور حضرت عائشہ نے جو بیان تہجد رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم کا سعد بن ہشام سے کیا وہ بھی اس روایت کے خلاف ہے چنانچہ  
روایت طویلہ میں حضرت عائشہ فرماتی ہیں۔ فقالت کنا نغد لہ سوکہ و طہورہ  
فیبعثہ اللہ ما شاء ان یدعہ من اللیل فی تسوک و یتوضا ویصلی لکم

لہ مروی ہے زید بن خالد جہنی سے کہا انہوں نے ارادہ کیا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی  
نماز دیکھی کہ آپ نے دو رکعتیں خفیف پھر دو رکعتیں بہت طویل اور پھر دو خفیف طویل  
سے پھر اور دو اور دو خفیف تھیں اپنی پہلیوں سے پھر اور دو ایسی ہی پھر اور دو ایسی ہی پھر اس نماز کے  
ساتھ دیر طویل پس یہ سب تیرہ رکعتیں ہوئیں۔

۲۔ جب داخل ہوتا تھا عشرہ رمضان کا باندھ لیتے تہجد اپنا اور اپنی رات زندہ کرتے تھے  
اور اپنے کمر کو جگایا کرتے تھے۔ ۳۔ جب داخل ہوتا تھا رمضان نہیں آتے تھے اپنے بھونے  
پر یہاں تک کہ نکل جائے۔ ۴۔

رکعات لا یجلس فیہا الا فی الشامتۃ فیذکر اللہ و یحمدہ و یدعوہ ثم  
ینحس و لا یسلم ثم یقوم فیصلی التاسعة ثم یقعد فیذکر اللہ و  
یحمدہ و یدعوہ ثم یسلم تسلیما یسبحنا ثم یصلی رکعتین یعد ما  
یسلم و هو قاصد فتک احدی عشرۃ رکعة یا مینی الہ لہ

حاصل نفی زیادہ رکعات کی گیارہ سے اور ہیئتہ خاص مخدوش ہوتی ہے لہذا حق یہ  
ہے کہ منی حدیث کے یہ ہیں کہ ابو سلمہ نے بایں وجہ کہ رمضان میں آپ کا اجتہاد عبادت  
زیادہ ہوتا تھا تہجد رمضان کو پوچھا تھا کہ آیا رمضان میں تہجد آپ کا بہ نسبت اور ایام  
کے زیادہ ہوتا تھا یا نہیں تو حضرت عائشہ نے زیادہ تہجد کی نفی کی صلوة تراویح سے  
اس میں کچھ بحث نہیں نہ سوال میں نہ جواب میں۔ اور گیارہ رکعت کا ذکر اکثر یہ ہے کہ  
کلید کہ اکثر تہجد کی رکعات آپ کی گیارہ ہوتی تھیں۔ اگرچہ احیانا اس سے زیادہ بھی پڑھی  
ہیں تو اس حدیث میں نہ احیانا زیادہ تہجد کی نفی ہے اور نہ ذکر قیام رمضان کا جو سوائے  
تہجد کے ہے بلکہ ذکر ان عدد رکعات کا ہے جو اکثر اوقات تہجد رمضان وغیرہ رمضان  
میں ہوتا تھا۔

اور بعد اس کے یہ جملہ یصلی امر لیس الہ یہ دوسرا امر ہے جس سے آپ کی قوت  
عبادت پر تنبیہ منظور ہے کہ لزوم دلیقظہ آپ کے اختیار میں تھا جب چاہیں جاگیں

۱۔ فرمایا حضرت عائشہ نے کہ تھے ہم تیار رکھتے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے سوک اور  
پانی وضو کا سوکرا تھے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رات میں جب اٹھتے اللہ تعالیٰ ان کو  
پس سوک کرتے تھے اور وضو اور پڑھتے تھے نو رکعتیں نہیں بیٹھتے تھے ان میں سے مگر آٹھویں  
میں یعنی تہجد کی دو رکعت کے بعد اور تیسری کی پہلی پھر یاد کرتے تھے اللہ کو اور شہادہ کرتے تھے  
اسکی اور دعا مانگتے تھے پھر کھڑے ہوتے تھے اور سلام نہ پھرتے تھے پھر پڑھتے نو رکعت اور  
قعدہ کرتے اور یاد کرتے اللہ کو اور شہادہ کرتے اس کی اور دعا مانگتے پھر سلام پھرتے ایسے سلام کہ یہیں  
سنائی دیتے پھر پڑھتے تھے دو رکعت اور سلام کے بیچہ کر پس یہ گیارہ رکعت ہوئیں اچھے۔ ۱۲۔  
۳۔ کہ چار پڑھتے تھے۔



جب چائیں سوئیں اور آپ احیاناً ایسا کرتے تھے نہ اس بیعت کو خصوصیت رمضان سے ہے نہ لزوم ان رکعات سے بلکہ یہ بعض اوقات کی حالت کا بیان ہے اور یہ مستقل جملہ ہے چونکہ قاعدہ بلاغت میں مقرر ہو چکا ہے کہ عطف جملہ کا جملہ پر اس پر وقت کرتے ہیں کہ ہر دو جملوں میں بعض وجہ سے اتصال اور بعض وجہ سے انفصال ہو اگر بالکل اتصال ہو یا بالکل انفصال ہو تو حرف عطف ذکر نہیں کرتے پس یہاں حرف عطف ذکر کرنا بوجہ کمال انفصال ہے نہ بوجہ کمال اتصال چونکہ بیان شدت اجتہاد تھا اس وجہ سے اس کلام کو آپ نے ذکر کیا ورنہ جواب ان کے سوال کا بوجہ در رکعات تہجد رمضان کا استفادہ تھا وہ تمام ہو چکا تھا۔ پس اس تقریر پر نہ معاوضہ احادیث سے زیادہ کافی رہا اور نہ ہیئت کا اور نہ احیاء تمام لیل کا سب احادیث مطابق واقع کے اور باہم موافق ہو گئیں اور یہی مراد حضرت عائشہ صدیقہ کی ہے پس معلوم ہوا کہ تمام شب نماز پڑھنا تہجد کے واسطے ہے اور پڑھنا تراویح کے واسطے ہے ..... اور بخاری نے جو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا قول نقل کیا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جماعت تراویح کو جو اول وقت میں حضرت ابی کرارہ تھے اور جماعت خود حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی مقرر کی ہوئی تھی دیکھ کر فرمایا والقی تنامون عنہا افضل من الی تقومون تو اس سے یہی اگر مغایرت دونوں نمازوں کی نکالی جاوے تو بعید نہیں کیونکہ معنی اس قول کے یہ ہیں کہ جو نماز کہ اس سے سورتے ہو تم یعنی تہجد کہ آخرات میں ہوتی ہے افضل ہے اس نماز سے جو پڑھتے ہو تم یعنی تراویح کہ اول وقت پڑھتے تھے اور چونکہ یہ لوگ تراویح کو پڑھ کر تہجد کو نہیں اٹھتے تھے تو حضرت عمر نے ان کو رغبت تہجد پڑھنے کی بھی دلائی کہ افضل کو ترک نہ کرنا چاہیئے۔ لہذا اول وقت میں تراویح اور آخر میں تہجد ادا کریں۔ ورنہ اس تراویح کو اخیر وقت میں پڑھیں کہ فضیلت بھی حاصل ہو جاوے اور آخر وقت کی تراویح سے تہجد بھی حاصل ہو جائے کہ بتدافل صلواتین دونوں نماز کا ثواب ملتا ہے اور اس سے افضلیت وقت بھی معلوم ہو گئی۔ چنانچہ دوسری روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فضل سے صراحتاً یہ ثابت نہیں ہوا کہ جب

آپ نے اول رات میں یمن روز تراویح پڑھی تو اخیر وقت میں تہجد پڑھایا نہیں واللہ اعلم مگر فعل بعض صحابہ سے اس کا نشان ملتا ہے۔ چنانچہ ابو داؤد نے قیس بن طلق سے روایت کی ہے فلما دارنا طلق بن علی فی یوم من رمضان وامسى عندنا وافطر ثم قام بنا تلك الليلة واوتر بنا ثم انجد رانی مسجدہ فصلی بامحابہ حتی اذا بقی الوتر قدم رجلا فقال اوتر یا صبی یا صبی فانی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول لا وتران فی لیلة انتحی۔۔۔۔۔ اس حدیث سے ظاہر ہوا کہ طلق بن علی نے اول لوگوں کے ساتھ موافق فعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اول وقت میں تراویح ادا کی اور وتر بھی اس کے ساتھ پڑھے جیسا کہ فعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے اور بعد اس کے اپنی مسجد میں جا کر آخر وقت میں تہجد ادا کیا اور اس کے ساتھ وتر نہیں پڑھے اور مقتدیوں کو حکم کیا کہ تم اپنے وتر پڑھ لو اور چونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تہجد کے ساتھ وتر پڑھتے تھے لہذا وہ مقتدی تہجد گزار کے ساتھ وتر پڑھنا چاہتے تھے اس سے معلوم ہوا کہ دونوں وقت میں نماز پڑھی گئی اور صحابہ اتباع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں بنایت مکرر تھے سو معلوم ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دوسرے وقت میں تہجد پڑھا ہو گا اور یہ جو بخاری نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا ہے کہ فرماتی ہیں: اذا دخل العشر شد میزرة واحیی لیلہ وایقظ اہلہ المحدث اس سے یمن امر ثابت ہوتے ہیں اول یہ کہ ان ایام میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تمام رات جاگے ہیں اس واسطے کہ احیاء لیلہ وہیں بولا جاتا ہے کہ تمام رات جاگیں پس ملہ کہنا قیس بن طلق نے زیارت کی ہماری طلق بن علی نے دن میں رمضان کے اور شام کو ہمارے پاس ہی افطار کیا پھر قیام کیا ہمارے ساتھ اس رات میں اور وتر پڑھے ہمارے ساتھ پھر گئے اپنی مسجد کی طرف اور نماز پڑھائی اپنے ساتھیوں کو یہاں تک کہ باقی رہ گئے وتر پڑھ آگے کیا کسی آدمی کو اور کہا وتر پڑھا اپنے ساتھیوں کو اس واسطے کہ سنا ہے میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے تھے کہ ایک رات میں دو دفعہ وتر نہیں۔ ۱۲



معلوم ہوا کہ حضرت عائشہ صدیقہؓ نے جو انکار تمام رات کے جاگنے کا کیا ہے وہ عہد کی نسبت ہے نہ مطلقاً تو اس بیان میں خود تمام رات جاگنے کو ارشاد فرماتی ہیں۔ دوسرے یہ کہ جن دو شب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تراویح کو ثلث یسل تک اور نصف یسل تک پڑھا تھا تو بعد نصف شب کے آپ سوئے نہیں کیونکہ وہ لیالی بھی داخل عشرہ تھیں پھر بعد نصف شب کے غالب گمان یہ ہے کہ نوافل پڑھیں کہ وہ تہجد تھیں کیونکہ آپ کی عادت رات کو نماز ہی پڑھنے کی تھی۔ بیٹھ کر ذکر کرنا یا قرآن پڑھنا متاوانہیں اس سے بھی اختلاف دونوں نمازوں کا منظون ہوتا ہے تیسرے یہ کہ تراویح آپ نے ہمیشہ پڑھی کہ اول شب میں جو کچھ پڑھتے تھے وہ تراویح تھی اور آخر شب میں تہجد سو تراویح نفل بھی سنت مؤکدہ ہوتی اور جو کچھ کہ آپ نے بخوف انرا من ترک کیا تھا وہ جماعت بتدائی تھی نہ نفس تراویح۔ الحاصل ان سب وجوہ سے مخیرت تہجد و تراویح کی ظاہر ہے مگر ہاں ایک نماز دوسرے کی قائم مقام ہو سکتی ہے کہ اگر تہجد کے وقت میں تراویح پڑھی جاوے تو تہجد بھی ادا ہو جائے گی اور یہ امر سب نوافل میں ہے۔ مثلاً اگر بوقت ضحیٰ صلوٰۃ کسوف پڑھی جائے قائم مقام صلوٰۃ ضحیٰ کے ہو جاتی ہے اور اگر کسوف قمر کی نماز تہجد کے وقت پڑھی جائے تو تہجد بھی ادا ہو جاتا ہے مگر یہ ہمیشہ تراویح تراویح تہجد سے جدا صلوٰۃ ہے اور صلوٰۃ کسوف صلوٰۃ ضحیٰ سے اور صلوٰۃ خسوف صلوٰۃ تہجد سے مگر ثواب ہر دو کا حاصل ہو جاتا ہے۔ علیٰ ہذا وقت ضحیٰ ایک ہے اور اس کے فضائل میں احادیث وارد ہیں اور اول وقت اور آخر وقت دونوں وقت میں نماز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت ہے اور ہر دو نماز علیحدہ ہیں مگر ایک کے پڑھنے سے ثواب وارد حدیث حاصل ہو جاتا ہے لہذا اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام رات نماز تراویح پڑھی تو تہجد کا بھی اس میں تداخل ہو گیا۔ اور اگر ثلث شب تک پڑھی یا نصف تک جماعت تو باقی شب میں منفرداً نماز ادا ہونا بظن غالب معلوم ہوتا ہے مگر کسی راوی نے اس کو ذکر نہیں کیا واللہ تعالیٰ اعلم۔ بعد اس کے واضح ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قیام رمضان کے عدد رکعات کو قولاً محدود نہیں فرمایا۔ بلکہ مطلق صلوٰۃ کی

رکعت دلائل اور مطلق حسب قاعدہ المطلق بجزی علی اطلاق یہ چاہتا ہے کہ صلوٰۃ کسی عہد اور کسی عدد سے اگر ادا کی جاوے مامور مندوب ہو دوسرے کی دریں صورت یا بندی کسی عدد کی نہیں ہو سکتی بلکہ مامور مختار ہے جس قدر چاہے پڑھے۔ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من قام رمضان ايماناً واحتساباً باغفر له ما تقدم من ذنبه (الحديث) وقال جعل الله صياحه فريضة وقيامه تطوعاً (الحديث) وقال سنت لكم قياماً (الحديث) ان ہر دو حدیث میں بھی قیام رمضان کو مطلق ہی رکھا ہے کوئی عدد بیان نہیں فرمایا ہے لہذا جیسا کہ تہجد پہلے سے مندوب تھا ایسا ہی قیام رمضان جو تراویح ہے مطلقاً امت پر و جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر مندوب ہوا کہ اولیٰ اس کے دو رکعت اور نہایت کی کوئی حد نہیں اگرچہ ہزار یا کم زیادہ ہوں پس بعد اس کے اگر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی عدد اکثر معمول فرمایا تو وہ سنت مؤکدہ ہو جاوے گا اور جس کو احیاناً ادا فرمایا وہ مستحب رہے گا۔ اور سوائے اس کے دیگر اعداد بھی مستحب رہیں گے ہرگز بدعت نہیں ہو سکتے اور یہ قاعدہ سب عبادات میں جاری ہے کہ مامور مطلق ان اعداد میں جن کو وہ شامل ہے مطلق ہی مطلوب ہوتا ہے کسی عدد معین میں منحصر نہیں ہوتا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے التزام سے سنت مؤکدہ اور احیاناً کرنے سے مستحب اور ماسوائے اس کے یہی مستحب۔ مثلاً حق تعالیٰ نے فرمایا استغفروا ربکم الذیہ۔ اس سے استغفار مطلوب ہے اگرچہ وجوہاً ہو یا ندباً بعد اس کے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا انی لا استغفر الا فی کل یوم سبعین صوتاً تو اب اگر کوئی سبعین سے زیادہ استغفار کرے وہ اسی امر مطلق کا فرد مطلوب ہوگا اس کو بدعت نہ کہہ سکیں گے یہ جزئیہ بطور منظر لکھا گیا ہے اہل علم سے بہت سے عبادات مستحبہ کو برین قیاس دریافت کر سکتے ہیں۔ بناء علیہ جو صحابہ اور تابعین اور مجتہدین علماء نے اعداد رکعات اختیار کئے ہیں۔ چنانچہ ان سے فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو شخص قیام کرے رمضان میں اخلاص سے اور ثواب کی نیت سے۔ بخشے جائیں گے اس کے پہلے گناہ ۱۲۔



کا ذکر آگے کیا جائے گا۔ وہ سب انہیں احادیث کے افراد ہیں کوئی ان سے خارج نہیں سب مامور مندوب ہیں مگر علماء حنفیہ کے نزدیک جو عدد ان میں سے فعل یا قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بجماعت ثابت ہوا ہے اس میں جماعت کو سنت کہیں گے اور اس کے سوائے میں جماعت کو بتدائی مکروہ فرمائیں گے کیونکہ ان کے نزدیک جماعت نفل بتدائی مکروہ ہے مگر جس موقع میں کہ نفل سے ثابت ہو چکی ہے وہاں مکروہ نہیں اسی واسطے کتب فقہ میں یہ مسئلہ لکھا ہے کہ اگر عدد تراویح میں شک ہو جاوے کہ اٹھارہ پڑھیں یا بیس تو دو رکعت فردی فردی پڑھیں نہ بجماعت بسبب اطلاق حدیث کے زیادہ ادا کرنا ممنوع نہیں خواہ کوئی عدد ہو مگر جماعت بیس سے زیادہ کی ثابت نہیں جس کا ذکر آگے آئے گا۔ الحاصل قولاً کوئی عدد معین نہیں مگر آپ کے فعل سے مختلف اعداد معلوم ہوتے ہیں چنانچہ امام احمد رحمۃ اللہ کا قول جامع ترمذی میں ہے قال احمد راوی فی ذالک الزمان لم یقض فیہ بشیء واحد انتہی یعنی امام احمد نے کوئی فیصلہ نہیں کیا اور کسی صورت کو مزج نہیں بنایا بلکہ سب کو جائز اور مستحب رکھا از انجملہ ایک دفعہ گیارہ رکعت بجماعت پڑھنا ہے چنانچہ جابر رضی اللہ عنہ نے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شب میں گیارہ رکعت تراویح بجماعت پڑھی۔ عن جابر انہ صلی اللہ علیہ وسلم ثمان رکعات والوتر انتظر وہ فی القابلۃ فلما یدخل یخرج الیہم رواہ ابن خزیمۃ وابن حبان فی صحیحہما انتہی۔ مگر یہ آٹھ رکعت پڑھنا تراویح کا بجماعت مستلزم نفی زیادہ کو نہیں اس واسطے کہ ممکن ہے بلکہ منطوق ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اول

لے فرمایا امام احمد نے روایت کی گئی ہیں اس میں کئی صورتیں اور کچھ حکم نہ کیا امام احمد نے اس بارہ میں "تہ مردی ہے جابر سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھی صحابہ کے ساتھ آٹھ رکعتیں اور وتر پھر انتظار کیا صحابہ نے آمینہ کی رات میں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہ نکلے۔ روایت کیا اس کو ابن خزیمہ اور ابن حبان نے اپنی سمجھ میں - ۱۲ -

آخر اس نماز کے منفرداً زیادہ پڑھی ہوں اس واسطے کہ رمضان میں آپ احیاء تمام لیل کا کرتے تھے چنانچہ سابق میں گذرا اور دیگر لیلیٰ میں بجماعت گیارہ رکعت سے زیادہ پڑھی ہوں یا منفرداً آپ نے زیادہ پڑھی ہوں اس کی نفی نہیں ہو سکتی اس واسطے کہ حضرت جابر نے یہ نہیں کہا کہ آپ نے ہر روز گیارہ رکعت پڑھیں نہ یہ کہا کہ سوائے اس کے اور کوئی رکعت نہیں پڑھی بلکہ ایک دن کی صلوٰۃ بجماعت کا ذکر کرتے ہیں اور بس یہ واقع فعل ہے کہ احتمال عموم کا نہیں رکھتا اور نہ زیادہ رکعت کا معارض ہو سکتا ہے اس واسطے کہ تعارض کے لئے وحدۃ زمان و مکان شرط ہے خصوصاً اس شب میں کہ آپ نے تمام شب سب کو جمع کر کے نماز پڑھی جیسا کہ روایت ابو ذر سے اوپر گذرا۔ اگر اس میں گیارہ رکعت پڑھی جائیں تو تطویل قیام بالفرد کوئی راوی بیان کرتا جس طرح مایہ جود کو ذکر کیا ہے کیونکہ آٹھ نو گھنٹہ میں آٹھ رکعت پڑھنا نہایت دشوار ہوتا ہے تو یہ تطویل قابل ذکر تھی جیسا کہ صلوٰۃ کسوف کی تطویل کو ذکر کیا جاتا ہے لہذا عجیب نہیں کہ اس شب میں بیس رکعت پڑھی گئی ہوں یا زیادہ اور منفرداً آپ نے بیس رکعت بلکہ زیادہ پڑھی ہوں اگرچہ ان تین شب کی عدد رکعات جو ابو ذر نے نقل فرمایا بیس رکعت بلکہ زیادہ پڑھی ہوں اور وجہ نہ نقل کرنے کی یہ ہے کہ عدد رکعات آپ کے مختلف تھے اور قولاً اعداد رکعات کی تعمیم تھی لہذا ہر روز کے اعداد رکعات کا ذکر کرنا کچھ مزہ نہیں سمجھا گیا اور ابن عباس سے ابن ابی شیبہ نے جو اپنے تصنیف میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بیس رکعت پڑھنا نقل کیا ہے اگرچہ وہ روایت ضعیف ہے مگر مؤید ہے آثار صحابہ سے کہ اصحاب رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے بیس رکعت پڑھی ہیں۔ اور مہرور العین اور نقباء کا اس پر عملہ آمد ہے جیسا کہ عینی نے شرح بخاری میں لکھا ہے۔ قلت راوی

کہتا ہوں میں روایت کی عبد الرزاق نے اپنی تصنیف میں داؤد بن قیس سے اور ابو یوسف سے عبد بن یوسف سے انہوں نے سائب بن یزید سے کہ تحقیق حضرت عمر نے جمع کیا لوگوں کو رمضان میں ابن ابی کعب اور تمیم داری کے پیچھے اکیس رکعت پر قیام کرتے تھے سو آیت والی سورۃ قل کے ساتھ اور غار غ ہوتے تھے صبح صادق کے طلوع کی قبیل کہتا ہوں میں (یعنی مایہ جود برصغیر)



عبد الرزاق فی المصنف عن داؤد بن قیس وغیرہ عن محمد بن یوسف  
عن السائب ان عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ جمع الناس فی رمضان  
علی ابی بن کعب وعلی تمیم الداری علی احدى وعشرين رکعة یقومون بالمعین  
ویصرون فی نزوع الفجر قلت قال ابن عبد البر هو محمول علی ان الواحدة  
للوثر وقال ابن عبد البر روی الحارث بن عبد الرحمن ابن ابی ذباب عن  
السائب بن یزید قال کان القیام علی عهد عمر بثلاث وعشرين رکعة قال  
ابن عبد البر هذا محمول علی ان الثلاث للوتر وقال شیخنا و ما حملہ  
علیہ فی الحدیثین صحیح بدلیل ما روی محمد بن نصر من روایہ یزید  
بن خنیفة عن السائب بن یزید انہم کانوا یقومون فی رمضان بعشرين

(یعنی عینی) کہا عبد البر نے یہ معمول ہے اس پر کہ ایک رکعت وتر تھی اور کہا ابن عبد البر نے روایت کی  
کی حارث بن عبد الرحمن بن ابی ذباب نے سائب بن یزید سے کہا حضرت عمر کے زمانہ میں قیام تیس رکعت  
کے ساتھ تھا کہا ابن عبد البر نے یہ معمول ہے اس پر کہ تین رکعتیں وتر کی تھیں اور کہا اسناد ہمارے نے یہ  
مسند یعنی ابن عبد البر کی صحیح ہے ساتھ دلیل اس کے کہ روایت کی محمد بن نصر نے روایت یزید بن خنیفة  
کی ہے انہوں نے سائب بن یزید سے کہ قیام کرتے تھے وہ رمضان میں بیس رکعت کے ساتھ  
حضرت عمر کے زمانہ میں اتر حضرت علی کا پس ذکر کیا اس کو وکیع نے حسن بن صالح سے انہوں نے  
عمرو بن قیس سے انہوں نے ابوالحسناء سے انہوں نے حضرت علی سے کہ انہوں نے اتر کیا ایک شخص  
کو کہ غلط پڑھے تو گواہ کے ساتھ بیس رکعت اور لیکن حضرت عمر اور حضرت علی کے سوا اور صحابہ  
پس روایت آگئی ہے عبد اللہ بن مسعود سے میرا یہ سخن ہے کہ روایت کرنے والے محمد بن نصر  
مروزی ہم کہا انہوں نے خبر دی ہم کو یحییٰ بن یحییٰ نے ان کو حفص بن غیاث نے انہوں نے اعلش  
سے اعلش نے زید بن وہب سے کہا اس نے تھے عبد اللہ بن مسعود پڑھتے ہمارے ساتھ  
راہان کے مہینہ میں اور فارغ ہوتے کچھ رات سے کہا اعلش نے کہ بیس رکعت تراویح کی  
تھیں حدیثیں وتر کی لیکن قال میں کے تابعین میں بیس شتیرین شکل ادیان ابی یحییٰ اور عبد اللہ بن ابی ذباب و ابوالحسن

رکعة فی زمان عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ واما اشر علی رضی اللہ  
تعالیٰ عنہ فذکرہ وکیع عن حسن بن صالح عن عمرو بن قیس عن ابی  
الحسناء عن علی رضی اللہ عنہ انہ امر رجلا یصلی بھم رمضان  
عشرين رکعة واما غیرہما من الصحابة فروی ذالک عن عبد اللہ  
بن مسعود و ابی محمد بن نصر المروزی قال اخبرنا یحییٰ بن یحییٰ  
اخبرنا حفص بن غیاث عن الاعمش عن زید بن وہب قال کان  
عبد اللہ بن مسعود یصلی لنا فی شھر رمضان فینصرف وعلیہ لیل  
قال الاعمش کان یصلی عشرين رکعة و یوتر بثلاث واما القائلون  
بہ من التابعین شتیرین شکل و ابن ابی ملیکة و الحارث الصقلی  
وعطاء بن ابی رباح و ابوالبختری و سعید بن ابی الحسن البصری و الخلیج  
وعبد الرحمن بن ابی بکر و عمران العبیدی و قال ابن عبد البر و هو قول  
جمهور العلماء و بہ قال الکوفیون و الشافعی و اکثر الفقهاء و هو الصحیح  
من ابی بن کعب من غیر خلافت من الصحابة انتهى و قال الترمذی  
فی سننہ و اختلف اهل العلم فی قیام رمضان فرای بعضهم ان  
یصلی احدى و امر بعین رکعة مع الوتر و هو قول اهل المدينة و العمل  
علی هذا عندہم بالمدينة و اکثر اهل العلم علی ما روی عن علی و عمر

سے اور سعید بن ابی الحسن البصری بمالی حسن البصری اور عبد الرحمن بن ابی بکر اور عمران عبیدی کے ہیں  
اور کہا ابن عبد البر نے یہی ہے قول اکثر علماء کا اور اسی کے قائل ہیں کوذ کے علماء اور امام شافعی  
اور اکثر فقہاء اور یہی ثابت ہے ابی بن کعب سے بدو خلافت کسی صحابی کے ۱۳  
سنہ اور کہا ترمذی نے اپنی سنن میں کہ اختلاف کیا اہل علم نے قیام رمضان میں بیس اعتقاد  
کیا بعض نے اس بات کا کہ اکثر بیس رکعت پڑھتے وتر کے سمیت اور یہی ہے قول مدینہ  
والوں کا اور اسی پر عمل کرتے ہیں وہ اور اکثر اہل علم اس پر عمل کرتے ہیں (بقیہ ماضیہ بر صفحہ آئندہ)



وغیرہما من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم عشرين رکعة وهو قول  
سفيان الثوري وابن العنبارك والشافعي وقال الشافعي وحكاه ادرکت بدارنا  
بمكة يصلون عشرين ركعة وقال محمد بن ابي في خالفه الوان لم يقض  
فيه بشي وقال اسحاق بن ابي نعيم احدى واهل يمين ركعة على ما روى  
عن ابي بن كعب اشقى -

اور کتب میں بھی یہ اور اس سے زیادہ منقول ہے اس کے ذکر میں تطویل  
ہے خلاصہ یہ کہ عبد اللہ بن مسعود جن کے باب میں یہ حدیث وارد ہے کہ فرمایا رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تم کو اسلحہ بحد ابن مسعود (المحدث) وکان  
اقرب الناس حدیا وسمتا برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابن مسعود  
(المحدث)

بیس رکعت پڑھتے اور اسی کا ام فرماتے تھے تو یہ عدد رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم سے ان کو محفوظ تھا اسی واسطے ان کا التزام کیا اگرچہ ایک ہی دو بار بھی لیکن  
تسلی کے واسطے ایک دفعہ کا فعل بھی کافی ہے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ جن کے  
باب میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں - اقتدوا بالذی من بعدی الی بکر و

(بقیہ ما شیر) جو حضرت عمر اور حضرت علی اور صحابہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے یعنی  
بیس رکعت اور یہی ہے قول سفيان ثوري کا اور ابن مبارک کا اور امام شافعی کا اور فرمایا امام شافعی  
نے کہ ایسے ہی پایا ہم نے اہل مکہ کو بیس رکعت پڑھتے ہوئے اور فرمایا امام احمد نے روایت کی  
گئی ہیں اس میں کئی صورتیں اور حکم کیا اس میں کسی طرح کا اور فرمایا اشقی نے بلکہ ہم پسند کرتے ہیں  
اکتالیس رکعت جیسے کہ روایت کی گئی ابی بن کعب سے ۱۴ -

اسلحہ پورا عمل کرو ابن مسعود کی وصیت پڑ -  
اللہ اور تھے اقرب لوگوں میں سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اذوئے میرت کے اللہ  
جال ملین کے ابن مسعود رضی اللہ عنہ -

اسلحہ اقتدوا کہ ساتھ ان دو کے جو بعد میرے ہوں گے یعنی حضرت ابوبکر اور حضرت عمر ۱۵ -

معلق اقتدوا کا حکم تمام امور میں فرمایا انہوں نے بیس کا ام فرمایا اور نیز خلفاء ثلثہ عمر و  
عثمان وعلی جب کہ ان ہر سہ نے بیس کا ام فرمایا تو بمقتضایہ اسلحہ علیکہ بسنتی و  
سنة الخلفاء السواشدین المحدثین اس کا عمل امت پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم نے لازم فرمایا اور تمام صحابہ موجودین زمانہ عمر میں عثمان وعلی رضی اللہ عنہم نے  
کبھی اس پر انکار نہ فرمایا اور بر غبت قبول فرمایا یہ اول دلیل ہے اس بات پر کہ سب  
کے نزدیک یہ عدد عشرين یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ان کے نزدیک محفوظ  
تھا کہ کسی نے اس پر اعتراض نہ کیا اور سنت رسول صلی اللہ علیہ وسلم سمجھ کر اس پر  
عمل کیا اور یہ کہ اطلاق قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مثبت اس عدد  
کا بھی سمجھا اور بطیب خاطر اس کو قبول فرمایا لہذا اس عدد کو مسنون ہی کہا جائے  
گا اور اس پر کسی وجہ سے شائبہ لفظ بدعت کا رکھنا سخت مذموم ہوگا۔ کیونکہ اولاً  
معلق قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سب اعداد مطلقاً مسنون ہو گئے ہیں  
ثانیاً خود فعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے احیاناً اس کا استحباب ثابت ہوا  
ثالثاً جن صحابہ کے اقتدایہ ہم کو تاکید کی گئی تھی ان کے فعل سے یہ عدد ثابت ہوا  
تو گویا ان صحابہ کا فرمانا اور عمل کرنا خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہی فرمانا اور عمل  
کرنا تھا۔ رابعاً سوائے ان صحابہ کے دیگر صحابہ جو صد ہا تھے کسی نے اس پر انکار نہ  
کیا اور سب نے اس کو بطیب خاطر قبول فرمایا پس بعد اس کے کون سی دلیل کی  
عاجت ہے اور اس فعل حضرت عمر کی روایات صحیح ہیں اور زید بن رومان کی حدیث  
ہر چند کہ انقطاع ہے مگر اول حدیث منقطع سوطا کی خود صحیح ہیں کہ امام مالک  
صحاب نے یہاں اور سب محدثین کے یہاں قبل زمانہ شافعی سے منقطع ثقہ کی صحیح  
ہونی تھی اور ابن عبد البر کہتے ہیں کہ جتنے منقطعات مالک کی ہیں ان کا اتصال ہم  
نے دوسری سند سے دریافت کر لیا ہے۔ سوائے چار روایت کے کہ یہ روایت فعل  
اسلحہ لازم بناو اپنے پر عمل میری سنت کا اور سنت خلفاء کا جو اول کو ہدایت کرنے والے  
اور خود ہدایت یافتہ ہیں -



حضرت عمر کی ان چار ثوابت الاتصال میں داخل نہیں اور سائب بن یزید کی روایات جو اوپر مذکور ہوئیں انکے مؤید ہیں اور یہ صحیح ہیں اور فعل حضرت عمر رضی اللہ عنہ میں بھی کوئی تعارض نہیں کہ اول گیارہ کا حکم کیا تھا اور پھر اکیس کا اور پھر تیس کا اور چونکہ اس میں بھی اختلاف زمان ہے لہذا اس میں تعارض ہے اور نہ ضعف ہے اور اگر قبل کہا جاوے کہ اول دفعہ آٹھ تراویح تھی اور تین وتر اور دوسری دفعہ اٹھارہ تراویح اور تین وتر اور تیسری دفعہ میں تیس تراویح تو تین وتر تو درست ہے اور یہ ہر فعل باوقات مختلفہ صحابہ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے معلوم تھے لہذا یہ سب سنت ہیں اور کوئی معارض ایک دوسرے کے نہیں اور حضرت عائشہ صدیقہ کی روایت سے اوپر معلوم ہو چکا کہ تہجد میں ہے نہ تراویح میں سو وہ معارض تیس کے نہیں ہو سکتی اور اگر بالفرض ہم دونوں صلوات کو ایک ہی تسلیم کریں تاہم کچھ محارضہ نہیں اس واسطے کہ یہ قول حضرت عائشہ کا اکثر یہ ہے کہ کھلیے اور اگر اس کو کھلیے کہا جاوے تو خود حضرت عائشہ تیرہ کی روایت کرتی ہیں۔ چنانچہ امام مالک موطا میں روایت فرماتے ہیں اور یہ پہلے بھی گزر چکی ہے۔ عن عائشہ قالت کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصلی باللیل ثلاث عشرة رکعة ثم یصلی اذا سمع النداء للصبح رکعتین حقیقتین (المحدث)

پس اگر وہ روایت کھلیے قرار دی جاوے تو یہ روایت غلط ہو جاوے گی اور حضرت ابن عباس وغیرہ کا تیرہ رکعت روایت کرنا جو صحیحین میں ہے غلط ہو جاوے گا۔ پس یا اس روایت کو اکثر یہ بنایا جاوے تاکہ سب روایتیں صحیح رہیں یا عدم علم حضرت عائشہ پر عمل کیا جاوے اور عدم علم پر عمل کرنا ظاہر ہے کہ غیر مناسب ہے پس جیسا کہ تیرہ رکعت کی حضرت عائشہ سے اور دیگر صحابہ سے تصحیح ہو گئی ایسا ہی اٹھارہ اور تیس اور زائد کی بھی تصحیح ہو سکتی ہے اور جیسا کہ تیرہ اور گیارہ میں تعارض نہیں ہے ایسا صلح مروی ہے حضرت عائشہ سے کہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے ہر رات میں تیرہ رکعتیں پھر پڑھتے تھے جب اذان صبح کی ہو جائے اور دو رکعتیں ملکی ۱۳۔

ہی تیس میں تعارض نہ رہے گا۔ بہر حال اس حدیث ابن عباس کی مؤیدات موجود ہیں پھر اس کے ضعف پر کیا نظر کی جاوے گی۔ اگر بمقابلہ گیارہ کے روایت کی صحت تیرہ رکعت کو معتبر کیا جاتا ہے تو تیس رکعت کی روایات صحیحہ جو صحابہ کے فعل سے معتبر ہوئیں کس طرح معتبر نہ ہوں گی بلکہ افعال صحابہ بھی حسب ارشاد جناب فرما عالم علیہ السلام کی مثل فعل رسول اللہ ہی کے ہوں گے۔ اب رہی یہ بات کہ تیس کے فعل کی نسبت خلفاء ثلاثہ کی طرف ہے اور خلیفہ اول سے یہ فعل سرزد نہیں ہوا تو کچھ حرج نہیں اس واسطے کہ خلفاء صحیفہ جمع کا ہے اور اس پر الف لام داخل ہوا ہے اور قاعدہ عربیت کا ہے کہ جب الف لام جمع پر داخل ہوتا ہے تو وہ معنی عموم کے دیتا ہے جمع اور واحد کو دونوں کو مثلاً لا ۱۱ التزوج النساء اگر کہے تو جیسا کہ بہت غور توں کے نکاح کرنے سے عانت ہو گا ایسا ہی ایک اور دوسرے بھی عانت ہو جاتا ہے جیسا کہ لا یحیل لك النساء من بعد میں نہ لغت نکاح ایک کی اور بہت کی ثابیت ہوتی ہے۔ پس تین خلیفہ کا عمل اس پر ہونا کافی ہے اور اگر ایک خلیفہ بھی اس پر عمل کرتے جب بھی کافی تھا چہ جائیکہ تین خلیفہ نے یہ کام کیا اور سب صحابہ نے اس پر اجماع کیا اور مراد سنت الخلفاء سے حدیث میں وہ امر ہے کہ اصل اس کی کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ میں موجود ہو مگر شیوع اس کا نہیں ہوا پھر کسی خلیفہ نے اس کا شیوع کر دیا سو وہ فی الحقیقت سنت رسول اللہ کی جیسے مگر چونکہ اس کا شیوع خلفاء سے ہوا اس واسطے اس کو سنت الخلفاء فرمایا پس سنت الخلفاء وہی ہے کہ اصل اس کی سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو یہ کہا تھا کہ علیکم بسنتی وسنت الخلفاء الاشدین اس لئے جو امر کہ حفاظت سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہو گا وہ امر بدعت ہو گا اور صحابہ بھی اسی سنت خلفاء کو التزام کرتے تھے کہ جس کی اصل سنت رسول اللہ میں موجود ہو اور خلفاء کی سنت بھی ایسی ہی ہوتی تھی اور جب تک کہ صحابہ کو سنت خلفاء کی اصل نہ معلوم ہوتی تھی وہ قبول نہ کرتے تھے مثلاً جس وقت صحیحین نے زید بن ثابت کو بلا کر جمع قرآن کے واسطے کہا تو چونکہ زید کو یہ امر بدعت



معلوم ہوا تو یہ جواب دیا کہ کس طرح کرتے ہو تم اس عمل کو جس کو رسول اللہ نے نہیں کیا اور زید کہتے ہیں کہ اگر شیخین حج کو پہاڑ نقل کرنے کا حکم دیتے تو وہ میرے نزدیک سہل تھا اس امر سے۔ اور اس کی وجہ وہی تھی کہ اس کو وہ بدعت سمجھ رہے تھے لہذا انہوں نے اس کو قبول نہ کیا یہاں تک کہ حضرت صدیق نے ان کو سمجھا دیا کہ یہ بدعت نہیں بلکہ سنت ہی ہے اس وقت انہوں نے قبول فرمایا یہ قصہ بخاری میں موجود ہے عن عبید بن السباق ان زید بن ثابت قال قال امرئسہ الی ابوبکر مقتل اهل الیمامۃ فاذا عمر بن الخطاب عند قال ابوبکر ان عمر اتانی فقال ان القتل قد استعمر لوم الیمامۃ بقرآن القرآن وانی اخشی ان استعمر القتل بالقرآن بالمواطن فیذهب کثیر من القرآن وانی اری ان تامر بجمع القرآن قلت لعمر کیف تفعل شیئاً لم یفعل بہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال عمر هذا والله خیر فليمنزل عمر یراجعنی حتی شروح اللہ صدہی لذلک ورایت فی ذالک الذی راى عمرو قال زید قال ابوبکر انک رجل شاب عاقل لا نتعمک وقد کنت تکتب لہ مروی ہے عبید بن سباق سے کہ تحقیق زید بن ثابت نے فرمایا کہ مجھ کو فی حدیث حضرت ابوبکر میرے طرف جگہ یامہ والوں کے ساتھ مقابلہ تھا پس ناگاہ حضرت عمرؓ کو میں نے وہاں پایا فرمایا حضرت ابوبکرؓ نے کہ حضرت عمرؓ میرے پاس آئے کہا کہ قتل شدید ہو ہے یمامہ کے مقابلہ میں قرآن کے قاریوں پر اور میں ڈرتا ہوں کہ اگر ایسے ہی قتل رہا تاویل پر اور طریقوں میں تو اکثر کلام اللہ ہمارے ہاتھ سے جاتا رہے گا اور مناسب مجھے یوں معلوم ہوتا ہے کہ آپ امر کریں کلام اللہ جمع کرنے کا کہا میں نے (یعنی حضرت ابوبکرؓ نے) عمرؓ کے تامل کیسے تجویز کرنا ہے تو ایسی بات کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں کی کہا حضرت عمرؓ نے یہ بات واللہ اچھی ہے پس رہے حضرت عمرؓ اصرار کرتے یہاں تک کہ فرمایا اللہ نے سید میرا اس بات پر اور سمجھ گیا میں وہ بات جو حضرت عمرؓ سمجھے کہا زید بن ثابت نے فرمایا حضرت ابوبکرؓ نے تحقیق تو توانا اور عاقل سے نہیں متہم جانتے ہم تم کو اور اللہ تمہیں تمہیں دینی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے پس جستجو کر کلام اللہ کی اور (القیہ حاشیہ بر موطا امام)

الوحی لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فتتبع القرآن فاجمعہ فو اللہ لو کلفونی نقل جبل من الجبال ما کان اثقل علی مما امرانی بہ من جمع القرآن قلت کیف تفعلون شیئاً لم یفعلہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال هو واللہ خیر فليمنزل ابوبکر یراجعنی حتی شروح اللہ صدہی للذی شروح لہ صدہی ابی بکر وعمر۔ اس سے صاف ظاہر ہے کہ قبول کرنا صحابہ کا سنت خلفاء کو اس وقت ہوتا تھا کہ ان کے نزدیک وہ سنت موافق سنت رسول اللہ کے ہوتی تھی پس یہ سنت عشرین رکعت بھی ایسی ہی ہے کہ اس کی اصل سنت رسول اللہ میں موجود ہے۔ اسی واسطے تمام صحابہ نے اس وقت میں اس کو قبول کیا اور اس پر عامل رہے اور کسی وقت کسی ایک نے بھی صحابہ میں سے اس پر انکار نہ کیا نہ اس کو مخالفت رسول اللہ سمجھا۔ اگرچہ بعض نے اس پر عمل نہ کیا ہو بلکہ دوسرے حد پر عمل کیا ہو کہ وہ بھی سنت سے ان کے نزدیک ثابت تھا مگر انکار ہرگز کسی نے نہیں کیا۔ اگر کسی کو دعویٰ ہے تو ظاہر کرے پس جب اجماعاً اس کا ثبوت بلا انکار قمرن صحابہ میں ہو گیا تو یہ جمع علیہ ہو گیا اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہونا اس کا واضح ہو گیا۔ قتال علیہ السلام لہ تجتمع اہل فیہم کو جہاد۔ پس بعد ایسی دلیل قطعی کے کسی اہل فہم کو جہاد نہ

(القیہ حاشیہ بر موطا امام) اور جمع کر اسے (کہا زید نے) پس قسم اللہ کی اگر تکلیف دیتے مجھے کسی پہاڑ کے اٹھانے کی نہ گراں گزرتا مجھ پر اس سے کہ امر کیا ان دونوں نے یعنی جمع کرنا کلام اللہ کا پس عمرؓ کی میں نے کیسے تجویز کرتے ہو تم ایسی چیز کہ نہیں کیا اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا حضرت ابوبکرؓ نے یہ بات واللہ اچھی ہے پس ایسے ہی رہے حضرت ابوبکرؓ اصرار کرتے یہاں تک کہ فرمایا اللہ نے جی میرا اس بات پر کہ مجھے اس پر حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عمرؓ ملے فرمایا انحضرت نے نہ اکٹھی ہوگی امت میری گمراہی پر۔



ہوگی کہ اس کو بدعت کہے مگر اس کو بھی سنت جان کر دوسرے مذہب پر جو کہ سنت سے ثابت ہے اس سے کم یا زیادہ اگر اس پر عمل کرے تو ملامت نہیں مگر ان لوگوں پر جو اکثر رکعت پر قناعت کرتے ہیں اور اس سے زیادہ سے اعراض کرتے ہیں۔ بسبب ترک کر دینے سنت خلفائے راشدین کے کرنی نفس الامر وہ بھی سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے اور بقول علیہ السلام <sup>علیکم بسنتی</sup> وسنتہ الخلفاء الراشدین المہدیین عظموا علیہا بالانوار جو کہ امر موکد ہے شائبہ الزام فرور ہوگا کیونکہ مراد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دونوں سنتوں کا معمول بنانا ہے یہ حکم نہیں فرمایا کہ میری سنت کرنے کے خلفاء کی سنت کو ترک کر دو بلکہ دونوں پر التزام کرو کہ لا یخفی مگر اس کو بدعت کہنا نہایت زہوں اور شنیع ہے بعد اس کے کہ وہ دلیل کی حاجت نہیں اب روایت فتح ابزاری شرح بخاری کی نقل کی جاتی ہے کہ جس سے مذاہب علماء و فقہاء دریاقت ہو جائیں اگرچہ اوپر کی عبارات سے بھی معلوم ہو گئے تھے مگر اس میں زیادہ بسط ہے قال فی فتح ابزاری لویقہ فی ہذا الروایۃ عدد الركعات التي کان یصلی بها ایما بن کعب وقد اختلفت فی ذلک فقہ الموطا عن محمد بن یوسف عن السائب بن یزید انہما احدى عشرة رکعة ورواہ سعید بن منصور من وجہ اخر ورواہ فیہ لہ فرمایا لانی بناو سنت میری اور سنت خلفاء راشدین کی جو کہ ہدایت یاب ہیں یکھو ان سے پکڑو (یعنی پھر سے اہتمام سے) ۱۲

۱۳ بخاری کی اس روایت میں تراویح کا تعداد مذکور نہیں ہوئی جو ابی بن کعب پڑھایا کرتے تھے اور اس میں مختلف روایتیں آئی ہیں موطا مالک میں محمد بن یوسف سے روایت ہے کہ سائب بن یزید صحابی کہتے ہیں کہ وہ گیارہ رکعت تھیں اور اسی روایت گیارہ والی کو سعید بن منصور نے بھی دوسرے طریق سے روایت کیا ہے اور یہ بھی روایت کیا ہے کہ وہ تیس سو تیس پڑھا کرتے تھے اور طول قرائت کے سبب مصیبت کیا گئے کہ کھڑے ہوتے تھے اور روایت کیا کہ عمر بن نعمر مروزی نے عمر بن الحسن کے طریق سے وہ محمد بن یوسف سے اور اس میں تیرہ رکعت بیان کیا ہیں اور <sup>مختلف</sup> نے دوسرے طریق سے محمد بن یوسف سے اکیس رکعت روایت کی ہیں اور مالک نے یزید بن حنیف کے طریق سے اسی نے سائب بن یزید سے بیس رکعت روایت کیا ہے اور یہ سوائے ذکر کے معمول ہیں اور یزید بن ہمام سے حدیث ہے کہ لوگ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے نماز میں تیس ۱۲ رکعت پڑھا کرتے تھے۔ (بانی حاشیہ برائیدہ مطہر)

وکانوا یقرءون بالمئیین ویقومون علی العصى من طول القیام ورواہ محمد بن نصر المروزی عن طریق محمد بن اسحق عن محمد بن یوسف فقال ثلث عشرة ورواہ عبد الرزاق من وجہ اخر عن محمد بن یوسف فقال احدى وعشرين ورواہ مالک عن طریق یزید بن خصیفہ عن السائب بن یزید عشرين رکعة وهذا معمول علی غیر الوتر عن یحییٰ بن زیمان قال کان الناس یقومون فی زمان عمر بثلث وعشرين ورواہ محمد بن نصر عن طریق عطاء قال اور کہتے تھے فی رمضان یصلون عشرين رکعة وثلث رکعات الوتر والجمع بین ہذا الروایات ممکن باختلاف الاحوال ویمثل ان ذلک الاختلاف بحسب تطویل القراءة وتخفيفها فحبث تطیل القراءة

(حاشیہ صفحہ سابقہ) اور عمر بن نعمر کے عطا کے طریق سے روایت کی ہے کہ عطا نے کہیں نے لوگوں کو پالیے کہ تیس ۱۲ رکعت سے ذکر پڑھتے تھے۔ ان روایات میں یوں تطبیق دی جا سکتی ہے کہ یہ سب روایتیں مختلف اوقات پر معمول ہیں یعنی کبھی گیارہ رکعت کبھی تیرہ ۱۴ رکعت کبھی تیس ۱۵ پڑھتے تھے (اور یہ بھی احتمال ہے کہ کھڑکیوں کی کمی نہایت قرات کے زیادہ اور کم ہونے کے باعث سے ہے جب قرات زیادہ پڑھتے تو رکعتیں کم کرتے اور یا بالکس اسی تطبیق کے ساتھ داؤری وغیرہ ان نعم نے جزم کیا ہے۔

اور پہلے عدد گیارہ رکعت کا آنحضرت کے نفل کے موافق ہے جو اسی باب میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی حدیث میں مذکور ہے اور دوسرا عدد تیرہ رکعت کا بھی اسی کے قریب ہے اور تیس سے زیادہ اکیس اور تیس میں جو اختلاف ہے وہ ذکر کی زیادتی کا وجہ سے ہے کبھی ایک ذکر پڑھتے تو اکیس ہر جائیں اور تین پڑھتے تو تیس اور عمر بن نعمر نے ہدایت کی ہے کہ داؤد بن تیس کہتے ہیں کہ میں ابان بن عثمان اور عمر بن عبد العزیز کے مہدیں لوگوں کو مدینہ میں تیس رکعت تراویح اور تین ذکر پڑھنا پایا ہے۔ مالک نے کہا کہ ہمارے نزدیک اسی تیس سے داؤد ہے اور حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ شامی نے کہا کہ میں نے لوگوں کو مدینہ میں اسی تیس رکعت تراویح پڑھتے دیکھا ہے اور ان میں کسی بات پر تنگی نہیں ہے اور شامی ہی سے روایت ہے کہ اگر لوگ قیام کو لمبا اور رکعتوں کو کم کریں تو اچھا ہے اور رکعتیں زیادہ پڑھیں اور قرات کو کم کریں تو بھی (بانی حاشیہ صفحہ آئندہ پر)



تقل الركعات وبالعكس وبذلك جميع الدأوى وغيره۔

والعدد الاول موافق لحديث عائشة المذکور بعد هذا الحديث في الباب والثاني قريب منه والاختلاف في ما زاد على العشرين راجع الى الاختلاف في الوتر كانه كان ثمانية يوتر برأهدة وثلاثة بثلاث وروى محمد بن نصير عن طريق داود بن قيس قال ادركت الناس في اماراة ابان بن عثمان وعمر بن عبد العزيز يعني بالمدينة يقومون بست وثلاثين ركعة ويوترون بثلاث وقال مالك هو الامر القدير عندنا وعن الزعفراني عن الشافعي رايت الناس يقومون بالمدينة يتسع وثلاثين وبمكة بثلاث وعشرين وليس في ثواب من ذلك شيء وعنه قال ان اهلوا القيا مروا قلوب السجود فحسن وان اكثر السجود واخفوا القراءة فحسن والاول احب الي وقال الترمذي اكثر ما قيل فيه انها تصلى احدى واربعين ركعة يعني بالوتر كذا وقال وقد نقل ابن عبد البر عن الاسود بن يزيد يصلي اربعين يوتر بسبع وقيل ثمان وثلاثين ذكره محمد بن نصر عن ابن ابي عمير عن مالك وهذا يمكن دة الى الاول يا نفعكم الله بالوتر لكن صرح في دوايته بان يوتر بواحدة فتكون اربعين الواحدة۔

قال مالك وعلى هذا العمل منذ بضع مائة سنة وعن مالك ست

(بقية حاشية) اچھا ہے لیکن قرأت کو زیادہ کرنا اور رکعتوں کو کم کرنا میرے نزدیک محبوب تر ہے ترمذی نے کہا زیادہ سے زیادہ اکتالیس رکعت تک مرد ہے یعنی وزیمیت ترمذی نے ایسا ہی ذکر کیا ہے اور تحقیق ابن ماجہ نے نقل کیا ہے کہ اسود بن یزید سنائیس رکعت پڑھتے تھے اور بعض نے کہا اٹیس رکعت اسی کو محمد بن نضر نے بردایت ابن ابی ماک سے روایت کیا ہے اور اس کے ساتھ تین و تر مٹنے سے دہکا ہو سکتی ہیں لیکن ابن ابی ماک سے روایت کیا ہے کہ تیس رکعت ہر تیس۔

سے ماک نے کہا گئی اور سو برس سے اسی پر عمل چل رہا ہے اور ماک سے چھتیس رکعت نفل اور تین و تر بھی منقول ہیں اور مشہور ان سے کی طرح ہے اور تحقیق ابن ربیع نے عمری سے اور عمری نے ناخ سے روایت کیا ہے۔

واربعون وثلاث الوتر وهذا هو المشهور عنه وقد رواه ابن وهب عن العنبري عن ثاقم قال سواد ذلك الناس الا وهب يصلون تسعا وثلاثين يوترون متبا بثلاث وعن زرارة بن ادنى انه كان يصلي بهم بالبصرة اربعا وثلاثين ويوترون سعيد بن جبیر اربعا وعشرين وقيل ست عشرة غير الوتر وروى عن أبي مجلز عن محمد بن محمد بن اسحاق عن طريق محمد بن اسحاق حدثني محمد بن يوسف عن جده السائب بن يزيد قال كنا تصلي من عصر في رمضان ثلاث عشرة قال ابن اسحق وهذا اثبت ما سمعت في ذلك وهو موافق لحديث عائشة في صلاة النبي صلى الله عليه وسلم من الليل والله اعلم انتهى۔

الحاصل گیارہ رکعت تراویح سے جو زیادہ عدد مشقول ہیں اس پر کسی نے فروع ثلث میں انکار نہیں کیا اگرچہ عمل اس پر نہ کیا ہو تو بس جواز دست جملہ اعداد پر اجماع ہو گیا۔ بعد ازاں فروع کے اور اگر کسی نے اس پر انکار کیا تو وہ قابل التفات کے نہیں لہذا ایسے رکعات کو یا اس سے زیادہ کو بدعت کہنا ہرگز سزاوار نہیں۔ چنانچہ واضح ہو گیا اور یہ مدعا در صورتہ انجاد دونوں صلوات کے بھی حاصل ہے۔ بحث تفریق ہر دو صلوات کے بسبب سوال سال کی گئی اگرچہ رائے بعض علماء سلف سے برائے خلاف ہو فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

کتبہ الاحقر رشید احمد غنی منہ گنگوہی ۱۶ شوال ۱۳۱۵ھ

رشید احمد

(بقیہ حاشیہ) وہ کہتے ہیں کہ میں نے جن لوگوں کا زمانہ پایا ہے وہ اکتالیس رکعت پڑھتے تھے کہیں ان میں دتر ہیں اور زمانہ ابن ادنی ثمالی سے روایت ہے کہ وہ بصرہ میں لوگوں کو علاوہ دتر کے چونتیس رکعت پڑھاتے تھے اور سعید بن جبیر (ثمالی کبر) سے علاوہ دتر کے چونتیس رکعت کا روایت ہے اور بعض نے کہا کہ علاوہ دتر کے سولہ رکعت بتا دیا گیا اس کو محمد بن نضر (ابن ماجہ) سے اور محمد بن نضر نے محمد بن اسحق سے روایت کیا ہے کہ مجھ کو محمد بن یوسف نے حدیث بیان کیا کہ ابی کے دادا سائب بن یزید صحابی نے کہا کہ ہم حضرت عمر کے زمانہ میں تیرہ رکعت تراویح پڑھا کرتے تھے ابن اسحق ثمالی کہنے کا ساتھ ہے جو ہم نے سنا ہے اس میں تیرہ رکعت زیادہ ثابت ہیں اور وہ آنحضرت کا زمانہ شب کے موافق ہی ہے جو حضرت عائشہؓ کی حدیث میں مذکور ہے۔



### جو نماز تراویح کی آٹھ رکعت پڑھے

سوال :- آٹھ رکعت تراویح پڑھنا درست ہے یا نہیں جیسا کہ بعض آدمی پڑھتے ہیں  
جواب :- جو لوگ آٹھ رکعت پڑھتے ہیں وہ مارک فضیلت سنت ہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ  
اعلم۔

### حفاظ کو تراویح میں قرآن مجید سننے کا مفاد وضہ دینے کے مسائل

سوال :- نماز تراویح میں قرآن پڑھتے یا سننے پر اجرت مقرر کر کے لینا یا بغیر مقرر کئے ہوئے  
تاری و سامع کو کچھ دینا کیسا ہے۔

جواب :- قرآن سننے کی اجرت تراویح میں لینا درست نہیں کہ قرآن پڑھنا عبادت ہے  
اور عبادت پر اجرت لینا حرام ہے۔ قال فی رد المحتار لا یجوز للمعطي آتقان  
انتہی واللہ تعالیٰ اعلم۔

سوال :- حافظوں کو نماز تراویح میں قرآن مجید سنانا اور اجرت مقرر کری ہو یا نہ کری ہو  
لینا کیسا ہے زید کہتا ہے کہ اجرت لینا منع ہے اور عمر کہتا ہے کہ جیسے اجرت افان و امانت  
وامانت درست ہے ویسے ہی قرآن سننے پر درست ہے یہ صحیح کس طور پر ہے۔

جواب :- حافظوں کو اجرت پر قرآن سنانا حرام ہے اور اجرت بھی ناجائز ہے اذان و  
آمانت اور تعلیم و مدد عطا اس کو شاغریں نے بوجہ ضرورت استثناء کیا ہے۔ قرآن سننے میں کوئی  
ضرورت نہیں جس نے قرآن سننے کو اذان پر تیس کیا ہے وہ غلط ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

### تراویح میں قرآن مجید سننے والے کی اجرت

سوال :- جس حالت میں قرآن مجید کا سننا لازم ہوا تو اس ضرورت کے ادا کرنے کے  
واسطے حافظ کو کچھ اجرت کے طور پر ٹھہرا کر دینا کیسا ہے اگر حافظ کو زید یا جائے تو سامع کو  
کچھ اجرت کے طور پر دینا کیسا ہے اگر حافظ کو زید بھی دیا جائے تو سامع بغیر نے نہیں مانگے اور  
سامع کے حرف حافظ کے پڑھنے میں شک رہتا ہے اور اکثر بعض بعض الفاظ وہ جانتے ہیں

لے رہا ہوتا ہے کہ لینے اور دینے والا دونوں گنہگار ہیں۔

بلکہ آیت رہ جاتی ہے اور تنہا حافظ کو اس کا پتہ نہیں چلتا تو مجبوراً سامع کو اجرت دی جاتی  
ہے اور سامع پیسے ٹھہرا لیتے ہیں پس بہتر کیلئے ہے۔ آیا اسے ترک کیف سے ہی روزانہ تراویح  
ادا کر لی جاویں یا سامع کو بطور اجرت کچھ دے دیا جائے اور جو مصیبتیں اذل سے آخر تک  
قرآن شریف سننے میں ہیں وہ حضور کو معلوم ہیں اظہار کی چند ان ضرورت نہیں اور اس وقت  
کے حفاظ کا حالت بھی زمانہ کے موافق ظاہر ہے پس سب اس بات پر نظر فرما کر جو حکم ہوا اس  
مفصل اور مشروح طور پر آگاہی بخشنے۔

جواب :- تراویح میں جو کلام اللہ پڑھے یا سنے اس کی اجرت دینا حرام ہے جب اجرت  
کا دینا حرام ہوا تو اسے ترک کیف سے ہی پڑھنا چاہیے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

### حافظ کو بغیر مانگے کے دینا

سوال :- جو شخص قرآن نماز تراویح میں سنائے بغیر ٹھہرائے اور مانگے اگر آدمی کچھ اس کو  
بطور چندہ کے دیویں یہ لینا اس کو جائز ہے یا نہیں ہے اور دینے والے کو یہ دینا درست ہے یا  
نہیں۔

جواب :- اگر حافظ کے دل میں لینے کا خیال نہ تھا اور پھر کسی نے دیا تو درست ہے اور جو  
حسب رواج و عرف دیتے ہیں۔ حافظ بھی لینے کے خیال سے پڑھتا ہے اگر چہ زبان سے کچھ نہیں  
کہتا تو درست نہیں فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

### تراویح کی ددر رکعتوں کی بجائے سہوا چار رکعت پڑھنے کا مسئلہ

سوال :- تراویح میں بجائے ددر رکعتیں سہوا چار رکعت پڑھیں اب سجدہ سہو سے تلافی ہو  
کہ نماز صحیح ہوگی یا نہیں ایک شخص کہتا ہے کہ نماز نہیں ہوئی کیونکہ رکعتیں پر تعدہ فرض تھا اور  
وہ ترک ہو گیا یہ مقولہ صحیح ہے یا نہیں۔

جواب :- دو تراویح ہوئیں ترک فرض نہیں ہوا بلکہ تاخیر فرض ہوئی واللہ تعالیٰ اعلم۔

### نماز تراویح میں قرآن مجید سننا کیسا ہے

سوال :- نماز تراویح میں اذل سے آخر تک قرآن شریف کا سننا فرض ہے یا واجب

یا سنت یا مستحب



جواب :- نماز تراویح میں کلام اللہ شریف سننا سنت ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم

### تراویح میں قرآن مجید سنانا

سوال :- ہر حافظ قرآن کو ہر ماہ رمضان میں محراب سنانا سنت ہو کہ ہے یا نہیں اور حافظ کو محراب سنانے میں زیادہ ثواب ہے یا نہیں (از سعید احمد خان صاحب مراد آبادی) جواب :- تراویح میں قرآن سنانا اور سننا سنت ہے مگر ہر حافظ پر مؤکدہ نہیں کہ سب پڑھا کریں اگر کوئی جدا پڑھے جب بھی درست ہے اس کے ترک سے عتاب نہ ہوگا۔ مگر قرآن کو پڑھتے رہنا چاہیے۔

### شبینہ کا مسئلہ

سوال :- شبینہ یعنی کلام اللہ شریف ایک شب میں تراویح میں پڑھنا ثابت ہے یا نہیں یا مخصوص ایسی حالت میں کہ اوائے حرمت بتدریج حتیٰ کہ تصحیح الفاظ تک نہیں ہوتی اور مقتدیوں پر بار تطویل دریا و شہر علاوہ لہذا ایسی صورت میں جائز ہے یا نہیں۔

جواب :- قرآن شریف کا ایک رات میں ختم کرنا بصورت تصحیح الفاظ وغیرہ جائز ہے اور حضرت ثمان رضی اللہ عنہ سے ایک رات میں ختم کرنا ثابت ہے اور اگر قرآن ترتیل کے ساتھ نہیں پڑھا مگر الفاظ صحیح پڑھے گئے تو اس طرح پڑھنے میں ثواب کم ہوگا اور بارتدریج میں ثواب زیادہ اور برباہ تو فرائض میں بھی منوع ہے تراویح پر کیا موقوف ہے اور مقتدیوں کو اگر اس طرح پڑھنا دشوار ہوتا ہے تو نہ پڑھیں فقط

### ملفوظات

۱- جس صورت میں لوگوں کے جمع ہونے سے سجدہ کی بے تعلیمی ہوتی ہے ایسی صورت میں چپکے سے ختم کر دینا اور کسی کو خبر نہ کرنا بہت بہتر اور مناسب ہے اور جس شخص نے جس تراویح پڑھ لی ہوں پھر کسی دوسری مسجد میں تراویح ہوتی دیکھے تو شریک ہو جاوے کچھ حرج نہیں بلکہ ثواب ہے۔

۲- تراویح میں سورہ اخلاص کو مکرر کرتے ہیں اس واسطے کہ ایک بار میں قرآن کی سورۃ ہذا نیت کرتے ہیں اور دوبارہ اس کو اس خیال سے پڑھتے ہیں کہ جو کچھ کئی غلطی قرآن میں واقع

ہوئی اس کا جبر نقصان ہو جاوے کہ یہ ثلث قرآن وصف رحمن تعالیٰ شانہ ہے بعض کتب فقہی میں یہ لکھا ہے۔ پس مضائقہ نہیں۔ اور مکرر پڑھنا کسی سورۃ کا حرج نہیں۔ مگر اس کو سنت نہ جانے اور مکرر پڑھنا کسی آیت کا توحیدیت سے بھی ثابت ہے کسی دوسرے مگر اس وجہ خاص سے مراجعہ کتب فقہی میں لکھا ہے اور کوئی ضروری امر نہیں چاہے نہ پڑھے البتہ ضروری اور سنت جان کر پڑھنا بدعت ہو جائے گا۔

۳- جو مکروہ وقت میں نماز ہووے اس کا اعادہ چاہیے اگرچہ عصر کو بعد مغرب ہی پڑھے کہ جبر نقصان ہو جاتا ہے۔

۴- امانت کو بلا اذن صرف کرنا خیانت ہے گناہ ہوگا۔

۵- جماعت کو چھوڑ کر دوسری مسجد میں کہ پوری نماز امام کے ساتھ ملے ہرگز جاوے کہ امراض جماعت مسلمین سے ظاہر ہے اور دوسری جگہ کا ملنا محتمل اور اس مسجد کا حق تلف ہوتا ہے اور صورت نعمت و اعراض۔

## باب بھول کے سجدوں کا بیان

### سنن و نوافل میں قعدہ ادلی کا چھوڑنا

سوال :- کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نے چار رکعت نفل کی نیت کیا اور بیچ کے قعدہ میں بیٹھنا بھول گیا۔ اسی طور پر چاروں رکعت پوری کر لیں اخیر میں قعدہ کیلئے سلام پھیرا یہ نماز اس کی ہوئی یا نہیں اگر ہوئی تو نوافل کی اصل رکعات دوم میں بیچ کا قعدہ فرض تھا باوجود ترک نماز کیسے ہوئی اور جو نہیں ہوئی تو قضائیں کے رکعت پڑھے و دیا چارہ دوسرے رکعت ایک شخص نے چار فرائض کی نیت کی اور قعدہ اخیر کا نہ کیا پس اس صورت میں جو فقہاء کہتے ہیں کہ اگر پانچویں رکعت کا سجدہ نہ کیا تو بیٹھ جاوے اور سجدہ کر کے فارغ ہو جائے اور جو سجدہ پانچویں رکعت کا کر لیا تو فرض باطل ہو گئے اب اگر ایک رکعت اور ملا ہوے گا تو پھر نفل ہو جائیو گے پس جس حالت میں قعدہ اخیر فرض کو ترک ہوا تو نوافل ہونا کیسے صحیح ہوا یا قعدہ اخیر کی فرضیت میں بر نسبت فرائض و نوافل کے کچھ تفاوت ہے اور پہلی صورت نوافل کی بعض صاحب



ایسی فرماتے ہیں کہ دو رکعت نفل کی قضا ہوگی اس پر یہ شبہ ہوتا ہے کہ وہاں فرض سے دو رکعت اور دو ناجائز اور یہاں فرائض میں چاروں بلکہ چھٹوں جائز مگر فرضیت باطل اور نفلیت قائم دونوں میں کیا فرق ہے جیسا کہ توجہ فرمادے۔

جواب :- اس کی چار رکعتیں ہو گئیں اور قعدہ اولیٰ نوافل میں مطلقاً فرض نہیں بلکہ اس وقت فرض ہوتا ہے کہ رکعت اخیرہ بعد واقع ہو اور جس وقت کہ یہ شخص تیسری رکعت میں کھڑا ہو گیا تو معلوم ہوا کہ یہ عمل قعدہ فرض کا نہ تھا بلکہ قعدہ اس جگہ واجب تھا جیسا کہ فرائض میں بھی واجب ہوتا ہے پس اس کا انجاء سجدہ سہو سے ہو سکتا ہے نفل میں بھی اور فرائض میں بھی ہاں اگر مصلیٰ تیسری رکعت کے قیام سے قعدہ اولیٰ کی طرف لوٹ آیا تو معلوم ہوا کہ یہ قعدہ قعدہ اخیرہ تھا جو فرض ہے پس اس وقت میں قیام سے تاخیر فرض ہوئی اس لئے انجاء اس کا سجدہ سہو سے ہو جائے گا اور فرض میں قعدہ اولیٰ کا وجوب اور ثانیہ رکعت ہوتا ہے۔ مترادف اور موقوف نفل مصلیٰ پر نہیں بلکہ قعدہ اخیرہ یعنی ثنائی میں دو رکعت کے بعد اور ثلاثی میں تین رکعت کے بعد اور رباعی میں چار رکعت کے بعد قعدہ ہر حال فرض ہے مصلیٰ اگر اس موقوف سے تجاوز کرے تو قبل اس کے کہ رکعت ثانیہ کو مقید سجدہ کرے دو رکعت عمل رخصت ہے اس کو چھوڑ سکتا ہے اور جب اس کو مقید سجدہ کر دیا تو اب یہ رکعت ثانیہ ہو کر قابلیت فرض سے نکل گئی تو اس میں تحقیق ہو گیا کہ مصلیٰ نے قعدہ مفروضہ کو چھوڑ دیا۔ پس فرضیت باطل ہو گئی۔ مگر نفلیت کا بطلان اس وجہ سے نہیں ہوا کہ اس میں یہ قعدہ فرض نہ تھا کیونکہ یہ رکعت وسط صلوٰۃ میں واقع ہوتی ہے نہ اخیر میں قال فی الدر المختار تحت قوله والقعود الاول ولو فی الاصح اور اس پر علامہ شامی نے لکھا ہے۔

لانہ وان کان کل شفع منه صلوٰۃ علی حدۃ حتی اختلصت القراۃ فی جمیع

ملہ در مختار میں اس قول کے تحت کہ قعدہ اولیٰ اگر یہ نوافل میں ہو بھیج سجدہ ہے کہ۔

تہ اس لئے کہ وہ اگرچہ اس کی ہر دو رکعت مستقل ملحدہ نماز ہے اور اس لئے قرأت اس کی کل رکعات میں فرضی ہے لیکن قعدہ کی فرضیت صرف نماز سے لکھنے کے لئے ہے تو جب وہ تیسری رکعت کے لئے کھڑا ہو گیا تو نماز ہرگز

لکن القعدۃ انما اختلصت للخروج من الصلوٰۃ فاذا قام الی الثالثۃ تبین ان ما قبلہا لم یکن اوان الخروج من الصلوٰۃ اتفق القعدۃ فربما انتہی کلامہ۔

پس اس سے معلوم ہو گیا کہ چار رکعت اس کی ہو گئیں اور قضا نہ کرے گی نہ دو کی نہ چار کی کہ اس صاحب کا قول غلط ہو گیا کہ جو فرماتے ہیں دو کی قضا کرے گی اور دونوں صورتوں میں ان کے سب کا قول غلط ہو گیا کہ جو فرماتے ہیں دو کی قضا کرے گی اور دونوں صورتوں میں فرق بھی ظاہر ہو گیا اور یہ جواب موافق مذہب نہیں کے ہے اور امام محمد صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک فرض نفل میں کوئی فرق نہیں۔ جیسا کہ فرائض باطل ہو گئے ویسے ہی اصل صلوٰۃ باطل ہو گی پس ان کے مذہب کے موافق سرے سے سوال ہی وارد نہیں ہوتا اور یہ بھی معلوم ہوا کہ یہ قاعدہ کہ کل شفع من النفل صلوٰۃ علی حدۃ کلیہ نہیں بلکہ بعض احکام کے اعتبار سے ہے قال فی رد المختار وکون کل شفع صلوٰۃ علی حدۃ لیس مطرد فی کل الاحکام ولذا لو ترک القعدۃ الاولیٰ لا یفسد خلافاً لمحمد رحمہ اللہ تعالیٰ انتہی فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

### سنن و نوافل میں ضم سورۃ کا حکم

سوال :- آیا سنن و نوافل میں ترک ضم سورۃ سے سجدہ سہو لازم ہو گا اور دتر کو اس بارہ میں حکم فرائض کا دیا جاوے گا یا سنن کا کہ دتر میں بھی ترک ضم سے سجدہ آوے۔  
جواب :- ضم سورۃ یا فاتحہ نوافل و سنن میں شل فرائض کے واجب ہے ترک سے سجدہ سہو آوے گا فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

ایضاً حاشیہ کہ اس کے ماقبل نماز سے لکھنے کا وقت نہ تھا لہذا قعدہ فرض نہ رہا۔

ملہ نفل کی ہر دو رکعت مستقل ملحدہ نماز۔

تہ دعا مختار میں ہے کہ ہر دو رکعت کا مستقل نماز ہونا تمام احکام میں ضروری نہیں اور اس لئے اگر کسی نے قعدہ اولیٰ چھوڑ دیا تو نماز نامہ نہ ہو گی اس میں محمد رحمہ اللہ کا اختلاف ہے۔



## تومہ و جلسہ کی دعاؤں کا حکم

سوال :- تومہ و جلسہ میں دعا و متون پڑھنے سے جو شخص کہتا ہو کہ سجدہ سہول لازم ہے یہ قول صحیح ہے یا نہیں۔

جواب :- یہ مسئلہ صحیح معلوم نہیں ہوتا ہے۔ فقط

## باب وتر کا بیان

فرض پڑھنے والے کے سوا کوئی اور وتر پڑھا سکتا ہے یا نہیں

سوال :- یہ جو مشہور ہے کہ جو شخص فرض نماز پڑھا دے وہی وتر پڑھا دے اگر دوسرا شخص پڑھا دے تو جائز ہے یا نہیں۔

جواب :- درست ہے کہ دوسرا شخص وتر پڑھا دے اور جو مشہور ہے غلط ہے۔

جس کو فرض کی نماز نہ ملے وہ وتر کیسے پڑھے

سوال :- جس شخص کو نماز جماعت فرضوں کی نہ ملے وہ نماز جماعت سے پڑھے یا غلط

نہید کہتا ہے کہ وتر جماعت سے نہ پڑھے۔ صحیح کی طرح ہے۔

جواب :- وتر جماعت سے پڑھنے فقط

دعا قنوت کے بعد درود شریف کا پڑھنا

سوال :- وتروں میں دعائے قنوت کے بعد درود شریف پڑھنا صحیح ہے کہ شرح و مختار میں لکھا

ہے کیا ہے نہ یہ کہتا ہے کہ دعائے قنوت کے بعد درود شریف پڑھنا اچھا ہے۔

جواب :- دعائے قنوت کے بعد درود شریف مستحب ہے۔ فقط

## باب الجمعہ والعیدین

جمعہ کہاں ادائی ہوگا

سوال :- یہاں بہت سی مسجدیں ہیں جمعہ ہوتا ہے ادائی کس میں ہے۔

جواب :- سب مسجدوں میں جمعہ درست ہے مگر بڑی مسجدیں ادائی ہے یا جس میں امام عالم متقی ہو فقط والسلام۔

قریب میں جمعہ وعیدین کا ہونا

سوال :- جس مقام پر تفسیر معرب حسب نقباء صادق نہ آتی ہو مثل قریرہ وغیرہ یا جس مصرع میں حاکم اور نائب بھی ہو کہ اجرائے حدود شریعہ کرے اور کفار و دیان کے مانع احکام شریعہ بھی نہ ہوں تو وہاں جمعہ عیدین قائم کیا جاسکے یا نہیں اگر ایسی جگہ قائم کر لیں تو صحیح ہوگا یا ظہر ذمہ باقی رہے گی اور حدیث لا جمعۃ ولا تشریق الا فی مصر جائز صحیح ہے یا ضعیف۔

جواب :- یہ حدیث قول حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا صحیح ہے اور اس پر ہی عمل درآمد حقیقہ کثر ہم اللہ تعالیٰ کا ہے۔ قریرہ میں نماز جمعہ کی حال میں ادائی نہیں ہوتی۔ البتہ تقصیر یا شہر میں اگر غلبہ کفار کا ہو اور اپنا امام خطیب مقرر کر کے جمعہ ادا کریں جیسا اب مرواج ہے تو جمعہ ادا ہو جاتا ہے۔ ظہر ساقط ہو جاتی ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

دیہات میں جمعہ کا پڑھنا

سوال :- چھوٹا گاؤں جس میں جمعہ درست نہیں اس کی کیا تعریف ہے اور بڑا گاؤں جس میں جمعہ درست ہے وہ کتنے آدمیوں کا ہوتا ہے اور اگر چھوٹے گاؤں میں جمعہ پڑھے جس کو ظہر ظہر پڑھا ضروری ہے یا نہیں اور بڑے گاؤں میں بعد جمعہ ظہر پڑھے یا نہیں۔

جواب :- واضح ہو کہ جمعہ پڑھنے کے لئے کسی خاص قسم کی ہستی ہونے کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ یہ بات شرعی دلیل سے ثابت نہیں ہوتی بلکہ شرعی دلیل سے ثابت ہے کہ جمعہ کا پڑھنا ہر جگہ فرض ہے خواہ شہر ہو یا گاؤں خواہ بڑا گاؤں ہو یا چھوٹا گاؤں چنانچہ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُودِيَ الْمُصَلَاةُ فَمِنْ قَوْمٍ لِّمُجْتَمَعَةٍ فَاسْمَعُوا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ**۔

یعنی اے ایمان والو جب جمعہ کے دن نماز کے لئے پکارا ہو تو تم اللہ کے ذکر کی طرف دوڑو۔ اب ظاہر ہے کہ اس آیت میں جناب باری نے عام طور پر ہر مسلمان کو فرمایا کہ جب جمعہ کے دن جمعہ کا اذان ہو تو لوگ فوراً حاضر ہوں لہذا اس آیت سے صاف معلوم ہوا کہ جمعہ کے لئے کسی خاص قسم کی ہستی ہونے کی ضرورت نہیں ہے بلکہ البتہ حدیث سے یہ بات ضرور ثابت ہوئی ہے کہ



جموعہ کے لئے اس قدر آدمی ہونے چاہئیں کہ جن سے جماعت ہو جاوے چنانچہ یہی ہے  
عن طارق بن شهاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن ابی بنی صلی اللہ علیہ وسلم  
قال الجمعة حق واجب علی کل مسلم فی جماعۃ الا ربعة عبد مملوک  
او امراة او صبی او مربیع رواہ ابوداؤد انتہی مختصراً۔

یعنی ہر مسلمان پر فرض ہے کہ جمعہ کی نماز جماعت کے ساتھ پڑھے بمخز چار کے ملوک غلام  
یا عورت یا بچہ یا مربیع کے خلاصہ یہ کہ جمعہ کے لئے اتنے آدمی ہونے چاہئیں کہ جن سے جماعت  
ہو جاوے اور جماعت کے لئے سب سے کم درجہ درود دے اور درود شخصوں سے جماعت ہو  
جاتی ہے چنانچہ نزل الاوطار میں ہے۔

اما الاثنان فبانفسهما احدھما الخ الاخری جملة الاجتماع وقد اطلق الشارح  
علیہما اسم الجماعة فقال الاثنان فافترقوا جماعۃ کما تقدم فی الجواب الجماعۃ  
خلاصہ یہ کہ دو شخصوں سے جماعت ہو جاتی ہے اب ظاہر ہے کہ آیت اور دونوں حدیثوں  
کے ملانے سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ جمعہ کے لئے کسی خاص قسم کی ہستی ہونے کی ضرورت  
نہیں ہے بلکہ قدر جماعت آدمی ہونے چاہئیں جن کا کم سے کم درجہ درود دے لہذا ان دلیلوں  
کے بموجب اگر کوئی ایسی ہستی ہو کہ اس میں صرف دو ہی مسلمان ہوں تو اس میں بھی جمعہ فرض  
ہے ہاں البتہ حنفیہ کے نزدیک جمعہ کے لئے مصر یعنی شہر کا ہونا شرط ہے اور اس کے  
لئے دلیل یہ قول بیان کیا گیا ہے۔ لا جمعة ولا تشریق ولا فطر ولا اضحی الا فی مصر جامع  
اور اس قول کو صاحب ہدایہ نے حضرت کا قول قرار دیا ہے مگر صحیح بات یہ ہے کہ یہ  
حضرت کا قول نہیں ہے بلکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کا قول ہے چنانچہ فتح القدیر میں ہے۔  
قوله یقول علی لا جمعة ولا تشریق الا ربعة المصنف وانما رواہ ابن

لہ اگر وہ ہوں تو ایک کا درود سے مل جانا اجتماع کا حصول ہے اور شام نے ان دونوں پر جماعت کا لفظ لکھا  
ہے چنانچہ اشد ہے کہ تو اودان سے زیادہ جماعت ہیں جیسا کہ یہ حدیث پہلے ابواب الجہنم میں گزر چکی  
ہے۔ شہ جمعہ تشریق و عید الفطر و عید الاضحیٰ بمخز شہر جامع کے اور کہیں نہیں ہوتے۔

ابی شیبہ موقوفاً علی علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ لا جمعة ولا تشریق ولا  
فطر ولا اضحی الا فی مصر جامعاً و مدینۃ عظیمۃ و صحیحہ ابن حزم  
یعنی مصنف نے اس قول کو مرفوع قرار دیا ہے یعنی حضرت کا قول کہا ہے حالانکہ یہ قول حضرت  
علی پر موقوف ہے یعنی ان کا ہی قول ہے خلاصہ یہ ہے کہ حنفیہ کے نزدیک مصر یعنی شہر کا ہونا  
شرط ہے اس کے بعد خود حنفیہ میں اس بارہ میں اختلاف ہے کہ مصر کس کو کہتے ہیں اور اس بارہ  
میں علماء حنفیہ کے مختلف اقوال موجود ہیں چنانچہ یہ اقوال ہدایہ اور اس کی شرحوں میں موجود ہیں  
لیکن واضح ہو کہ جمعہ کے لئے مصر کا ہونا خود حنفیہ کے اصول اور قاعدہ کا رد سے محبت نہیں ہے۔  
اس واسطے کہ اس کے خلاف حدیث مرفوعہ یعنی حضرت کا قول موجود ہے جس سے ثابت  
ہوتا ہے کہ جمعہ کے لئے مصر ہونا شرط نہیں ہے۔ چنانچہ یہ حدیث اوپر گزر چکی ہے اور  
حنفیہ کا قاعدہ ہے کہ جو قول صحابی ایسا ہو کہ اس کے خلاف حدیث مرفوعہ موجود ہو تو وہ  
محبت نہیں ہے چنانچہ فتح القدیر میں ہے۔

قول الصحابی حجة فیجب تعلیقا عندنا اذ المرینف شئ احد من السنة۔  
یعنی قول صحابی حجتہ ہے لہذا اس کی تعلیل ہمارے اوپر واجب ہے مگر اس وقت کہ کوئی  
حدیث اس کی نفی نہ کرے اس قاعدہ سے معلوم ہوا کہ قول صحابی حجتہ نہ ہو گا کیونکہ اس کے  
خلاف حدیث مرفوعہ موجود ہے لہذا جمعہ کے لئے شہر کی شرط ٹھہرانا باطل ہو گیا اور قابل  
تسلیم نہیں رہا اور جمعہ کے بعد احتیاطی ظہر پڑھنا ضروری نہیں ہے دو وجہ سے ایک یہ کہ اس  
کے لئے کوئی شرعی دلیل نہیں ہے دوسرے یہ کہ جو لوگ آج کل جمعہ کے بعد ظہر پڑھتی تھیں  
وہ بدوجہ کہتے ہیں کہ دیہاتوں میں جمعہ کے فرض ہونے میں شک ہے اس واسطے احتیاطاً  
لہ اس کا یہ کہنا کہ حضرت علی نے فرمایا کہ جمعہ اور تشریق نہیں ہے۔ انج تو مصنف نے اس کو مرفوع کیا ہے  
حالانکہ ابن ابی شیبہ نے اس کو حضرت علی پر موقوف روایت کیا ہے کہ جمعہ ہے نہ تشریق نہ عید الفطر نہ  
عید الاضحیٰ مگر جامع شہر میں یا بڑے شہر میں اور اس کو ابن حزم نے صحیح قرار دیا ہے۔

سے صحابی کا قول حجت ہے اس کی تعلیل واجب ہے ہمارے پاس جبکہ سنت سے کوئی اور چیز اس  
کے منافی نہ ہو۔



ظہر پڑھنے کی جگہ لیکن اوپر معلوم ہو چکا کہ قرآن اور حدیث کی رو سے دیہاتوں میں جو فرض ہے لہذا اب جمعہ کی فرضیت میں شک نہیں رہا اور جب شک جاتا رہا تو امتیازی ظہر بھی جاتی رہی اور اس کے پڑھنے کی کوئی وجہ نہیں باقی رہی واللہ اعلم بالصواب رحمۃ  
ابو محمد عبد الحق اعظم گرامی علی غفرہ

عن ابن عباس اذ جمعۃ جمعت فی الاسلام بعد جمعۃ جمعت فی  
مسجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی مسجد عبد القیس بخواتی  
عن البحرین بخاری و ابو داؤد و قال جواتی قریۃ فی قرۃ الیہ حدیثین۔  
اور امور معلومہ ظاہرہ سے ہے کہ عبد القیس نے بغیر ام حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اقامت  
جمعہ نہیں کیا از انکہ عادت صحابہ کرام سے یہ ہے کہ کوئی فعل بغیر اشرار کے نہیں  
کیا کرتے خصوصاً زبان نزول وحی میں اور خصوصاً ابتداء اسلام میں معہذا اگر یہ امر  
اقامت جمعہ منجملہ ممنوعات شرعیہ سے ہوتا تو البتہ اس کی نہی میں نزول وحی ہوتا اور  
عدم نزول وحی اقوی اولہ جواز سے ہے۔ چنانچہ حضرت جابر اور ابو سعید نے  
جواز عزل پر اسی طرح استدلال کیا اور کہا: کننا نعزل والقراۃ ینزل وھکذا۔  
اور شواہد اس کے بہت ہیں والیضا نماز جمعہ مانند جمعہ مانند سائر صلوات کے ہے  
الامور دہبال النص بالتخصیص کا لخطبہ وغیرہ اور بالاتفاق جمیع صلوات  
سب جگہ بلا فرق قری و مدن کے لازم ہے یہ بھی ویسا ہی ہے۔ اور.....

لہ اور حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ اول جمعہ جو اسلام میں اس جمعہ کے بعد ہوا جو نبی  
صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد میں ہوا تھا وہ مسجد عبد القیس کا جمعہ ہے جو بحرین کے جواتی میں ہوا تھا بخاری  
ابو داؤد اور کہا کہ جواتی بحرین کے دیہات میں سے ایک قریہ ہے۔  
لہ ہم عزل کیا کرتے تھے جب کہ قرآن اترتا تھا (عزل کہتے ہیں عہدت سے صحبت کھٹنے کے  
بعد انزال یا ہرگز ناسا کہ نطق نہ ظہر سے)۔

لہ مگر یہ کہ جس کے متعلق نص خصوصیت کی وارد ہو جیسے کہ خطبہ وغیرہ۔

ایضا حدیث الجمعۃ الجمعۃ واجب علی کل محتلم۔ امام ہے جمع اکثر  
کو بلا تخصیص بلاد عظیمہ وغیرہ کے اور حسب قاعدہ امولیر عام جب تک کوئی مقصود  
جمع موازن اس کی توقیت وغیرہ میں نہ ہو عموم پر محمول ہوتا ہے باقی وہ حدیث جس  
پر فرقہ متعصبہ نازاں و فرمان ہے: عن علی مرفوعاً لجمعۃ ولا تشرین الا فی  
مصر جامع۔ امام احمد نے اس حدیث کے رفع میں بہت کلام کیا اور اخیر فیصلہ کیا صحیح  
یہ ہے کہ یہ حدیث مرفوعہ نہیں ہے اور ابن حزم نے فرمایا: الصحیح وقتہ عنہ  
نیل الاوطار میں ہے:۔ وللاحتجاج فیہا صرح فلا ینتھض للاحتجاج۔  
پس یہ حدیث موقوف کوئی مکرر معارفہ اس حدیث مذکورہ بالا کا کہہ سکتی ہے بلکہ یہ حدیث  
متکلم فیہ ہے۔ امام نووی فرماتے ہیں: یہ حدیث علی متفق علی ضعفہ علاوہ  
اس کے اور احادیث اس کی مؤیدات ہیں بخاری شریف میں ہے قال یونس کتب  
ذریق بن حکیم عالی ابن ابی شہاب و انامہ یومئذ بواد القرۃ هل تری ان  
اجمع و ذریق عامل علی الارض یعملھا و فیہا جماعۃ من السودان وغیرہم  
و ذریق یومئذ علی ایلة فکتب ابن شہاب و انا اسمع یا مرہ ان یجمع الحدیث  
بطولہ ابن ابی شیبہ من طریق ابی رافع عن ابی ہریرۃ عن عمر سے لائے ہیں۔

لہ و نیز حدیث جمعہ کہ جمعہ ہر بالغ پروا جب ہے۔

عمر صحیح یہ ہے کہ وہ موقوف ہے۔

لہ اور اس میں اجتہاد کے لیے راہ کھلی ہے تو اس کو بطور دلیل نہیں کھڑا کیا جاسکتا۔

لہ علی کی حدیث کے ضعیف ہونے پر سب کا اتفاق ہے۔

لہ یونس نے کہا ہے کہ ذریق بن حکیم نے ابن شہاب کو لکھا ہے اور میں اس وقت ان کے ساتھ  
وادی القرۃ میں تھا کہ کیا تم مناسب سمجھتے ہو کہ میں جمعہ شروع کروں اور ذریق زمین پر مال ہے کہ  
اس پر حکومت کر رہا ہے اور اس میں ایک جماعت سو ڈانیوں وغیرہ کی ہے اور ذریق اس وقت  
ایہیں تھا تو ابن شہاب نے لکھا ہے اور میں سن رہا تھا کہ انہوں نے اسکو مکہ یا مکہ پر حدیث سن کر



ان عمر کتب الی اهل البحرین ان جمعا حیث ما کنتم قال هذا یشتمل  
القری والمدن و صححه ابن حزمیة -

امام بیہقی طریق ولید بن مسلم سے ملائے ہیں۔۔۔ قالت سالت اللیث بن سعد رایہ  
عن التجمیع فی القری، فقال کل مدینة او قرية فیہا جماعة امرؤا بالجمعة  
فان اهل مصر وسواہا کانوا یجمعون الجمعة علی عهد عمر وعثمان یلموا  
ذینہا رجال من الصحابة۔

القصة احادیث کثیرہ مابین منافع و حسان اس بارہ میں اسفار معبرہ میں موجود ہیں  
تو معلوم ہوا کہ جہاں جمعہ پڑھنا ضروری ہے ان کے وعید تارک جمعہ سب پر عائد ہے  
باقی جمعہ کے لیے جماعت کا ہونا ضروری ہے اور تعیین جماعت متیقن اقوال مختلف  
وارد ہوئے۔ چنانچہ صاحب فتح الباری نے ۱۵ اقوال نقل کئے اما وہ تعیین جو خود  
شراح شریف سے ثابت ہے متیقن و واجب التسلیم ہے فرمایا:-

اشان تما فرقہا جماعة قال فی النیل لم یثبت دلیل علی اشتراط عدد  
مختص وقد صحت الجماعة فی سائر الصلوة یا ثنین ولا فرق بینہا و بین الجمعة  
ولعیات نص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بان الجماعة تنعقد بکذا و کذا۔

لہ ابن ابی شیبہ ابی رافع کی روایت سے ابی ہریرہ من عمر سے روایت کرتے ہیں عمر نے ال بکری  
کو لکھا کہ تم جہاں کہیں ہو جمعہ پڑھو۔ ابن ابی شیبہ کہتے ہیں کہ یہ حکم دیہات اور شہروں پر شامل  
ہے اور اس کو ابن خزیمہ نے صحیح کہا ہے۔

عہد کما کہ میں نے بیث بن سعد سے ان کی رائے دیہات میں جمعہ کے متعلق دریافت کی تو فرمایا  
ہر جگہ شہر ہو کہ دیہات جہاں لوگ ہوں گے وہاں جمعہ کا حکم دیا جائے کیونکہ اہل مصر اور اس  
کے کنا بدل پر رہنے والے عمر و عثمان کے زمانے میں ان کے حکم سے جمعہ پڑھتے تھے  
اور ان میں بہت سے صحابہ تھے۔

لکھ دو اور دو سے زیادہ جماعت میں نہیں ہے کہ کوئی دلیل اس بات پر ثابت نہیں

پس حاصل یہ کہ جب دو شخص کسی مکان میں مل کر جماعت سے جمعہ پڑھیں تو  
وہ ادا ہے اور جب علیہما سے بری ہو گئے ہذا الحق سید محمد تہذیب حسین سید محمد عبد السلام غفرلہ  
سید محمد ابوالحسن

آیت سے فرض ہونا جمعہ کا عام طور پر ہر جگہ ثابت ہوا شہر ہو یا قریہ پس تخصیص شہر  
کی نص کے مقابلہ میں موافق قاعدہ اصول حنفیہ کے احتاف کو کرنا چاہئے و اذا  
لیس فلیس۔ اور خلاف قواعد اپنے مذہب کے فتویٰ دینا کالجاری فی الصحاری  
باطل ہے۔۔۔ بل ہو جس من ہدسات الشیطان اور ابوداؤد میں ہے باب الجمعة  
فی القری حدثنا عثمان بن ابی شیبہ و محمد بن عبد اللہ البخاری لفظہ قال  
نا وکیع عن ابراہیم بن طہمان عن ابی جبرۃ عن ابن عباس رضی اللہ عنہ  
قال ان اول جمعة جمعت فی الاسلام بعد جمعة جمعت فی مسجد رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بالمدينة الجمعة جمعت بجوا فی قرية من قری البحرین  
قال عثمان من قری عبد القیس۔

اور صلوٰۃ جمعہ ادا کر کے پھر ظہر پڑھنا ایک محدث امر ہے اور دوسرے شیطانی  
حدیث میں آیا ہے کل محدث بدعة تملطف حسین۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ حامد اللہ علی جزائل نعمائہ و شاکر الہ علی  
جلائل الآئہ و مصلی علی رسولہ محمد ا فضل انبیائہ و مبلغ انبیائہ  
و علی سائر الصحب و الال و من سئل مالدک اعتقائہ اقول و یا اللہ التوفیق۔

ہے کہ عد مخصوص مشروط ہے اور جماعت ہر نماز میں دو سے صحیح ہو جاتی ہے اور اس میں اور جمعہ میں  
کوئی فرق نہیں ہے اور نہ رسول اللہ سے کوئی نص ثابت ہے کہ جمعہ اتنا اور اتنے سے ہوگا۔  
عہ اور یہ نہیں تو وہ بھی نہیں۔

لکھ جیسے جنگل میں سرخاب۔

لکھ بلکہ یہ شیطان کی ہوسناکیوں میں سے ایک ہوس ہے۔

لکھ ہر نئی چیز بدعت ہے۔



یہ جواب فتویٰ کے چھوٹے گاؤں میں بھی جمعہ فرمیں ہے اگرچہ وہاں دوسری مسلمان ہوں ہرگز صحیح نہیں ہے کیونکہ روایات معتبرہ صحیحہ سے یہ امر ثابت ہے کہ فریضہ نماز جمعہ مکہ معظمہ میں قبل ہجرت ہو چکی تھی۔ مگر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مکہ معظمہ میں اقامتہ جمعہ کی بسبب علیہ کفارہ کے قدرت نہ تھی لہذا اقامتہ جمعہ سے عاجز رہے۔ لیکن اہل مدینہ کو آپ نے واسطے اقامتہ جمعہ کے امر فرمایا تھا اور حسب حکم آپ کے مدینہ طیبہ میں جمع ہوا اور تا مقدم رسول صلی اللہ علیہ وسلم وہاں جمعہ جاری رہا۔ چنانچہ شہو کافی نیل اللہ و طار میں فرماتے ہیں :- وذلک ان الجمعۃ نزلت علی النبی صلی اللہ علیہ وسلم وھو بمکہ قبل الہجرۃ کما اخرجہ الطبرانی عن ابن عباس فلم یتکلم من اقامتھا ہنالک من اجل الکفار فلما ہاجر من ہاجر من احباب الی المدینۃ کتب الیہم یا مرہم ان یجمعوا فجمعوا انتھی عبارۃ۔

اور نواب صدیق حسن خان قنوجی بھوپالی عون الباری میں اور علامہ قسطلانی اور علامہ ابن حجر عسقلانی اپنی اپنی شرح بخاری میں فرماتے ہیں : تحت قولہ فہذا ما انزلہ اللہ لہ بیان نص لنا علیہ ولہو یکلنا الی اجتہادنا لاحتمال ان یکون صلی اللہ علیہ وسلم علمہ بالوجہ وھو بمکہ فلم یتکلم من اقامتھا ہا و فیہ حدیث عن ابن عباس عند الدارقطنی وذلک جمع لہم اول ما قدم المدینۃ کما ذکرہ ابن اسحاق وغیرہ انتھی کلامہ جمیعاً۔

لے اور یہ اس لیے کہ جمعہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر مکہ میں ہجرت کے پہلے فرم ہوا تھا جیسا کہ طبرانی نے اس کی روایت ابن عباس سے اس طرح بیان کی ہے کہ آپ وہاں کفار کی وجہ سے جمعہ قائم نہ فرما سکے لیکن جب آپ کے اصحاب میں سے جن کو ہجرت کرنی تھی ہجرت کر کے مدینہ آگئے تو آپ نے ان کو کھانا اور حکم دیا کہ وہ جمعہ واکریں چنانچہ انہوں نے جمعہ واکرنا نیل اللہ و طار میں فرمایا تھا کہ ہم کو اللہ تعالیٰ نے ہدایت کی، کے تحت بیان کرتے ہیں کہ وہ دن ہم کو اللہ تعالیٰ نے مقرر فرمایا اور ہم کو اجتہاد کی طرف نہ متوجہ کیا اس احتمال سے کہ ممکن ہے اللہ تعالیٰ نے نبی اکرم

اور نیز سنن ابوداؤد میں ہے :- عن عبد الرحمن بن کعب بن مالک وکان قاضی ایہ بعد ما ذهب بصرہ عن ابیہ کعب بن مالک رضی اللہ عنہما انہ کان اذا سمع النداء یوم الجمعۃ ترحمہ لاسعد بن زرارہ قال فقلت لہ اذا سمعت النداء ترحمہ لاسعد بن زرارہ قال لا لہ اول من جمع بنا فی ہزم البیت من حورۃ بنی بیاضۃ فی نقیع یقال لہ نقیع الحضعات قلت کہ کنتم یومئذ قال اربعون رجلاً ورواہ ابن ماجہ و قال فیہ کان اول من صلی بیتا صلوۃ الجمعۃ قبل مقدم النبی صلی اللہ علیہ وسلم من مکۃ انتھی لہ

اور جب آپ مدینہ طیبہ میں رونق افروز ہوئے تو اول جمعہ جو آپ کو وہاں ہوا آپ نے نماز جمعہ ادا فرمائی اور اس وقت تک آیت جمعہ ہرگز نہ نازل ہوئی تھی بلکہ ایک مدت کے بعد نازل فرمائی ہے چنانچہ القان میں ہے :-

کودہی سے بتا دیا ہو، جب کہ آپ مکہ میں تھے اور وہاں اس کو قائم نہ کر سکے اور اس بارہ میں دارقطنی کے پاس ابن عباس رضی اللہ عنہ کی ایک روایت ہے اور اسی بنا پر جب آپ نول اول مدینہ آئے تو ان کو جمعہ پڑھایا جیسا کہ ابن اسحاق وغیرہ نے ذکر کیا ہے۔ یہاں ان سب کا کام ختم ہوا۔

لے قبلہ الرحمن بن کعب بن مالک سے روایت ہے اور وہ اپنے والد کی بصارت جاننے کے بعد ان کو لے جایا کرتے تھے اپنے والد کعب سے روایت کرتے ہیں کہ جب جمعہ کے دن اذان کی آواز سنئے تو اسعد بن زرارہ کے لیے دعا فرمایا کرتے کہتے ہیں تو میں نے ان سے پوچھا کہ اس کی کیا وجہ ہے کہ جب آپ اذان کی آواز سنئے ہیں تو اسعد بن زرارہ کے لیے فرماتے ہیں تو انہوں نے فرمایا کہ یہ وہی شخص ہے جس نے پہلی مرتبہ ہم کو اپنے گھر کے نیچے حبشہ میں نبی بیاضہ کے پتھر پر میدان میں ایک جگہ جس کو نقیع الحضعات کہا جاتا تھا جمع کیا تھا میں نے پوچھا کہ اس وقت تم کتنے آدمی تھے تو فرمایا چالیس آدمی اس کو ابن ماجہ نے روایت کیا ہے اور ان کے بارہ میں



سورة الجمعة | الصحيح انها مدينة لما روى البخاري عن ابى هريرة  
رضي الله تعالى عنه قال كنا جلوسا عند النبي صلى الله عليه وسلم فاذل  
عليه سورة الجمعة واخرين منهم لما يلحقوا بهم قلت من هو يا رسول  
الله الحديث ومعلوم ان اسلام ابى هريرة بعد الهجرة بمدة وقوله قل  
يا ايها الذين آمنوا خطاب لليهود وكانوا بالمدينة واخر السورة نزل في  
انفصا صهم حال الخطبة لما قدمت العير كما في الاحاديث الصحيحة ثبتت  
انها مدينة كما انتهى عبارة الاقنان :-

پس ان روایات سے ثابت ہو چکا کہ نزول آیت جمعہ کا بعد فرضیت جمعہ کے ہے  
اس آیت کے نزول سے ابتدا فرضیت جمعہ امت پر نہیں ہوئی بلکہ نزول آیت کا بعد  
فرضیت جمعہ کے ہوا ہے، بہت سے احکام اس قبیل سے ہیں کہ اول حکم نازل ہو گیا  
اور آیت اس باب میں بعد میں نازل ہوئی یہ آیت بھی اسی قسم میں داخل ہے سیوطی  
اقنان میں کہتے ہیں :-

یہ بھی کہا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے مکہ سے آنے کے پہلے انہوں نے ہی ہم کو جمعہ  
کی نماز پڑھائی تھی ۔

سورہ جمعہ کے متعلق صحیح تو یہی ہے کہ وہ مدنی ہے جیسا کہ بخاری نے ابو ہریرہؓ سے  
روایت کیا ہے کہ ہم رسول اکرمؐ کے ساتھ بیٹھے ہوئے تھے کہ آپؐ پر سورہ جمعہ نازل ہوئی  
جس میں یہ آیت بھی تھی واخرين منهم لما يلحقوا بهم تو میں نے عرض کیا یا رسول اللہ  
یہ کون لوگ ہیں (آخر حدیث تک) اور یہ بات معلوم ہے کہ ابو ہریرہؓ ہجرت کے ایک مدت بعد  
اسلام لائے اور اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد نبی کو کہ قل يا ايها الذين هادوا اليهود خطاب  
ہے جو مدینہ میں تھے اور یہ آخری سورہ ہے جو بوقت خطبہ ان کے پر اگڑا ہوا جانے کے  
بارہ میں نازل ہوا تھا جب کہ قافلہ آیا تھا جیسا کہ احادیث صحیحہ میں آتا ہے تو ثابت ہوا کہ  
یہ سورہ پوری مدینہ ہے (اقنان کی عبارت ختم ہوئی)۔

النوع الثاني عشرها تاخر حكمه عن نزوله ومات اخر نزوله عن حكمه الى ان قال  
ومن امثلته ايضاً آية الجمعة فانها مدينة والجمعة فرصت بركة الى  
اخر ما قال :-

پس جو علماء فرماتے ہیں کہ فرضیت جمعہ بعد ہجرت مدینہ طیبہ میں ہوئی اس آیت سے  
سو اگر ان کی یہ مراد ہے کہ وہ آیت جس سے فرض ہوا جمعہ کا ہم کو معلوم ہوتا ہے مدینہ  
میں نازل ہوئی تو یہ قول ان کا درست اور بجا ہے اور اگر یہ معنی ہیں کہ جمعہ مدینہ طیبہ  
میں بعد ہجرت اس آیت سے ہی فرض ہوا تو ہر اہل بصیرت پر واضح ہے کہ یہ رائے خلاف  
واقعہ کے ہے، چنانچہ اوپر کی احادیث سے ظاہر ہو گیا اور یہ روایت ابو داؤد وغیرہ  
کے ہے۔ جمع اہل المدينة قبل ان يقدمها رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وقبل ان تنزل الجمعة فقالت الانصار ان لليهود يوم يجتمعون فيه كل سبعة  
ايام وللنصارى كل فمهل فلنجعل يوم نجتمع فيه فنذكر الله تعالى ونصلي  
ونشكركه فجعلوه يوم العديّة واجتمعوا على اسعد بن زرارة فصرى بهم يومئذ  
وانزل الله تعالى بعد ذلك اِذَا تَوْرَىٰ لِّلْمَصَلُوۡةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ الْاِيۡتَا  
النتهى :-

سے بارہویں قسم وہ ہے جس کا حکم نزول سے متاخر ہے اور جس کا نزول حکم سے متاخر ہے  
یہاں تک کہ فرمایا کہ اور ان کی مثالوں سے جمعہ کی آیت بھی ہے کیونکہ وہ مدنی ہے اور جمعہ کہ  
میں فرض ہوا یہاں تک کہ فرمایا ۔

اللہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مدینہ میں آنے اور سورہ جمعہ کے نازل ہونے کے پہلے اہل  
مدینہ جمع ہوئے اور انصار نے کہا کہ یہود کا ایک دن ہے کہ وہ اس میں ہر سبقت جمع ہوتے ہیں  
اور انصاری کا بھی اسی طرح تو اؤ ہم بھی ایک دن ایسا مقرر کر لیں کہ اس میں ہم اللہ تعالیٰ کا  
ذکر کریں اور نماز پڑھیں اور شکر ادا کریں چنانچہ جمعہ کے دن کو "یوم العروبة" (عربوں کا دن)  
قرار دیا۔ اسعد بن زرارة کے پاس جمع ہوئے انہوں نے ان کو نماز پڑھائی اس کے



سویہ روایت معارض اس پہلی روایت کے کہ جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ہاتھ  
جمعہ ثابت ہوتا ہے ہرگز نہیں ہے چونکہ یہ اجتماع انصاف کا اثر اٹھنے خود قبل امر  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہوا تھا اور وہ صلوٰۃ تنقلا تھی۔ اس کے سبب سے  
انہوں نے فرض ظہر ترک نہ کیا کیونکہ یہ کیسے ہو سکتا تھا کہ اپنی رائے سے ایک امر  
ایجاد کر کے فرضیت حق سبحانہ تعالیٰ کو چھوڑ بیٹھتے اور بعد امر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
فرضیتہ دو رکعت پڑھی گئی اور اس کو مسقط ظہر ٹھہرایا گیا پس ان دونوں واقعات میں کچھ  
مخالفت اور تعارض نہیں ہے۔ الحاصل محقق ہو گیا کہ فرضیت جمعہ مکہ معطلہ میں ہو چکی  
تھی اور مکہ میں اقامتہ جمعہ سے تعذر رہا اور مدینہ طیبہ میں کہ مصر تھا اور مسلمانوں کو  
تمکن اقامتہ جمعہ کا تھا جمعہ بامر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جاری رہا اور جو مواقع میں  
اقامتہ جمعہ نہ تھے مثل عوالی قبا وغیرہ وہاں جمعہ جاری نہیں ہوا حالانکہ وہاں بہت  
مسلمان مقیم تھے اور نہ کبھی بعد میں وہاں جمعہ پڑھا گیا۔ چنانچہ ابوداؤد میں روایت ہے  
عن ابن عباس ان اقل جمعة جمعت في الاسلام بعد ما جمعت في مسجد  
رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة لجمعة جمعت بجواثي قريه من قري  
البحرين قال عثمان قريه من قري عبد القيس انتهى۔

پس اگر ہر قریہ میں اگرچہ صغیر ہو جمعہ فرض تھا تو کیا وجہ تھی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
نے ان لوگوں کو امر نہ فرمایا جیسا کہ اہل مدینہ کو امر فرمایا تھا حالانکہ تبلیغ احکام آپ کی  
ذات پاک پر ہر بشر کی طرف فرض تھی اور بعد اس کے جب آپ نے ہجرت فرمائی  
تو اول نزول آپ کا قبا میں ہوا۔ اور وہاں چودہ روز آپ نے اقامتہ فرمائی اگرچہ مد

بعد اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی اذ اوردی للصلوة من يوم الجمعة۔ کہ جب جمعہ  
کے دن نماز کے لیے بلایا جائے آخر تک۔

ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ سب سے پہلا جمعہ جو اسلام میں پڑھا گیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
وہ مسجد میں مدینہ میں جمعہ ادا کرنے کے بعد وہ جمعہ ہے جو بحرین کے دیہات میں سے  
ایک گاؤں جواثی میں ہوا جو عبد القیس کے دیہات میں سے تھا۔

ایام اقامتہ میں اختلاف ہے مگر کتاب بخاری اصح الکتاب میں جو چودہ روز مذکور  
ہیں وہ سب سے راجح ہے اور ان ایام اقامتہ قبا میں آپ کو دو جمعہ پیش آئے کیونکہ  
آپ پیر کے روز قبا میں فروکش ہوئے اور پیر ہی کے روز پندرہویں دن مدینہ  
کو تشریف لے گئے مگر آپ نے قبا میں اقامتہ جمعہ نہ فرمائی اور نہ اہل قبا کو حکم فرمایا کہ  
تم پر نماز جمعہ فرض ہے تم اقامتہ جمعہ کرو اور نہ اس پر سر نہ نش فرمائی کہ مدینہ میں جمعہ  
ہوتا ہے تم نے اب تک جمعہ کیوں نہیں پڑھا تو اہل قریہ پر اگر جمعہ فرض تھا تو اس  
ترک نماز جمعہ کی اہل قبا سے اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کیا وجہ تھی جو  
عاصب مدنی وجوب جمعہ بر اہل قریہ میں۔ ان پر اس کا جواب واجب ہے۔ بخاری  
میں ہے: حدثنا انس بن مالك قال لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة  
نزل في علو المدينة في حي يقال له بونو عوف قال عا قام فيه أربع عشرة ليلة الحديث

اور جن علما کو اس روایت جمعہ جواثی سے شبہ وجوب جمعہ بر اہل قریہ ہو ہے وہ  
کئی وجہ سے درست نہیں ہے اول تو یہ کہ جواثی گاؤں نہ تھا بلکہ شہر تھا اور جب  
اس میں احتمال ان معنی کا ہوا تو استدلال درست نہ رہا کہ: اذا جلدنا احتمال بطل  
الاستدلال في العيني شرح بخاری وحکی ابن القیس عن الشيخ ابی الحسن انها  
مدينة وفي التصحاح للجوهري والبلدان للزمخشري جواثي حصن بالبحرين و  
قال ابو عبد البكري هي مدينة بالبحرين لعبد القيس قال امرأ القيس

ورحنا كانا من جواثي عشية

تعالى النعاج بن عدل ومحقب

بريد كانا من تجار جواثي لكثرة ما معهم من الصيد ارا دكثرة امتعة تجار جواثي  
قلت كثرة الامتعة تدل غالبا على كثرة التجار وكثرة التجار تدل على ان جواثي

لله انس بن مالك نے ہم سے بیان کیا کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ تشریف لائے  
تو مدینہ کے اوپر کے حصہ میں ایک قبیلہ میں آئے جس کو بنو عوف کہا جاتا ہے کہ وہاں  
(۱۴) رات ٹھہرے آخر حدیث تک۔



مدینہ قطعاً ان القریۃ لایکون فیہا تجار کثیرون غالباً النہی ینہ  
اور با انکہ بعض اوقات اطلاق قریہ کا باعتبار اس کے معنی لغوی اجتماع کے موافق  
بھی ہو جاتا ہے۔ قال اللہ تعالیٰ وَقَالُوا لَوْلَا اُنْزِلَ عَلَیْنَا الْقُرْآنُ عَظِیْمٌ ۙ

یعنی مکہ و طائف اور اگر تسلیم ہی کر لیا جائے کہ جوائی قریہ تھا تو یہ کیسے معلوم ہوا کہ ان جوائی  
نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اجازت و اذن سے وہاں جمعہ ادا کیا تھا اور آپ کو اس کی  
اطلاع ہو کر آپ نے اس کی تقریر بھی فرمائی آج تک یہ کسی سے ثابت نہیں ہوا ہے کہ یہ  
فصل ان کا باذن و اجازت آپ کے تھا اگر کسی کو دعویٰ ہو تو اب صراحتہ اجازت آپ  
کی کسی حدیث صحیح سے ثابت کہ سنا و یہ خیال کر جو کچھ کہتے تھے آپ کی اجازت سے کرتے  
تھے۔ چنانچہ بعض علماء مثل علامہ شوکانی تو غیرہ نے عذر کیا ہے درست نہیں ہے کہ یہ  
بہت افعال صحابہ کرام سے بلا اذن صریح و اجازت آپ کے ہوا کرتے تھے۔ چنانچہ

لہ جب حتمال آگیا تو استدلال باطل ہو گیا، عینی شرح بخاری میں ہے اور ابن قیس نے شیخ ابوالحسن  
سے روایت کی ہے کہ وہ (جوائی) شہر ہے۔ اور جوہری کی صحاح میں اور زعمشری کی بلدان میں  
ہے کہ جوائی بحرین میں ایک قلعہ ہے اور ابو عبد البکر فرماتے ہیں کہ وہ بحرین میں ایک شہر ہے  
جو عبد القیس کا ہے۔ امر او القیس کہتا ہے۔

(شعر) اور ہم روانہ ہوئے اس طرح کہ گویا ہم جوائی سے شام کے وقت بھڑیں بلند تھیں۔  
گھڑیوں اور رسیوں کے درمیان یعنی گویا وہ جوائی کے تجارت سے تھے کہ ان کے ساتھ شہر  
زیادہ تھے اور مال کی زیادتی سے مراد جوائی کے تجارت سے تھے میں کہتا ہوں کہ سامان کی زیادتی اس  
بات کی دلیل ہے کہ تجارت کی کثرت تھی اس بات کی قطعی دلیل ہے کہ جوائی شہر تھا کیونکہ گاؤں  
میں غالباً زیادہ تجارت نہیں ہوتے۔

لہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ یہ قرآن اس شخص پر کیوں نازل ہوا  
دونوں گاؤں میں سے بڑا ہے۔

خود اسی امر جمعہ میں اسعد بن زرارہ نے قبل امر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جمعہ قائم  
کیا تھا جیسا کہ حدیث البوداؤد سے اوپر ثابت ہوا اور چونکہ جواز اقامت جمعہ کا جوائی میں  
در صورت قریہ صغیرہ ہونے جوائی کے موقوف تھا یا اذن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
پر یا بعد خبر ہونے کے تقریر اور سکوت پر اور یہ دونوں امر ہرگز ہرگز ثابت نہیں تو علامہ  
ابن حجر عسقلانی نے اس کے جواز کے لیے یہ تجویز فرمائی کہ جس کو مجیب صاحب  
نقل فرماتے ہیں۔

بقولہ عن ابن عباس رضی اللہ عنہ اول جمعہ جمعت فی الاسلام بعد جمعہ بخت  
فی مسجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی مسجد عبد القیس بجوائی من البجوات  
(معارف ابوداؤد) وقال جواق قریہ من قری البجوات الی اخر ما ذکر فی جواب المجیب

اور حاصل اس کا یہ ہے کہ اگرچہ یہاں اذن سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نہ  
ہو یا کسی نے خبر اس اقامت کی آپ کو نہ دی ہو تا کہ آپ کی تقریر اور سکوت موجب جواز  
ظہرائی جائے مگر چونکہ آپ کی حیات میں پہل جوائی نے یہ اقامت جمعہ کی تھی تو اگر یہ  
اقامت ناجائز ہوتی تو بالضرور بدلہ و جہ کی آپ کو اطلاع دی جاتی اور آپ اس کو  
منع فرماتے پس جب کہ آپ کو اس کی ممانعت کا حکم نہ آیا تو یہ اقامت درست اور جائز  
ہو گئی اور اس کی نظیر میں واقعہ عزل کو پیش فرماتے ہیں۔ اب بندہ عرض کرتا ہے کہ جو  
امر صحابہؓ نے اپنی رائے سے بدون علم و اطلاع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عمل  
درآمد فرمایا اور اس کی ممانعت میں نزول و جہ نہ ہوا تو اس امر کے جواز کی دو شرطیں ہیں  
ایک یہ کہ اس میں کوئی نفس ممانعت کی موجود نہ ہو دوسرے یہ کہ عام صحابہ اس پر تعامل

لہ حضرت ابن عباسؓ کے اس قول سے کہ اول جمعہ جو بلاد اسلام میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کی مسجد میں جمعہ ہونے کے بعد پڑھا گیا وہ جوائی میں مسجد عبد القیس میں بحرین میں ہوا (بخاری  
و البوداؤد) اور کہا کہ جوائی بحرین کے دیہات میں ایک گاؤں ہے (آخر تک جو مجیب کے جواب  
میں ذکر کیا گیا ہے)۔



فراہیں نہ چند نفر اصحاب اگر کوئی نفس ممانعت موجود ہو تو ہرگز صحابہ کا تعامل مغفرت ہو گا بمقابلہ نفس صریح صحیح کے اور نہ یہاں ضرورت نزول وحی کی ہوگی کہ وہ نفس ممانعت خود بمنزلہ وحی کے موجود ہے چنانچہ سب پر واضح ہے اور اگر بدون اطلاع نفس کے اکثر صحابہ نے بھی کوئی عمل کیا اور اس پر انکار کیا گیا تو وہ بھی قابل اعتماد کے نہ ہوگا اور ضرورت نزول وحی کی نہ ہوگی۔ کیونکہ قول اور فعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مثل وحی کے ہے بلکہ ایسے مواقع میں اس کے مقابل دوسری نفس کی حاجت ہوتی ہے جو توبہ رائے صحابہ کے ہو۔ چنانچہ باب متعہ میں بعد اوطاس کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے متعہ کو ابد الابد تک حرام من کل الوجوه فرما دیا تھا اور بعد اس کے بسبب بھری اس تحریم کے بعض صحابہ نے اس کو ناجائز قرار دیا اور اکثر نے اس پر بھی عمل کیا اس میں نزول وحی کا نہیں ہوا پھر بھی کوئی اس کو جائز نہیں کہہ سکتا اور اس کے اور نظائر بھی موجود ہیں۔ اور باب عزل میں خود جواز کی نفس موجود ہے کہ خود جابر رضی اللہ عنہ نقل فرماتے ہیں:-

قال قلنا یا رسول اللہ کنا نعتل فیہود انہا لمؤدۃ الصغری فقال کذب  
الیہود ان اللہ اذا اراد ان یخلق شیئاً لم یجمعہ

پس جب کہ جابر رضی اللہ عنہ کو جواز اس کا معلوم ہو چکا تھا اور اکثر صحابہ اس پر تعامل رکھتے تھے اور کوئی نفس اس کی حرمت کی نہ تھی اس پر بھی جب بعض نے اس فعل کا انکار کیا تو حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ یہ فعل باجائز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہوا ہے اور کوئی وحی اس کے ترک کی نہیں آئی تو کس وجہ سے یہ فعل ناجائز ہو سکتا ہے ہاں اگر یہ فعل خلاف اولیٰ ہو تو یہ دوسرا امر ہے بخلاف مسئلہ اقامت جمعہ کے اس

سے کہتے ہیں کہ ہم نے عمر بن ابی بکر رضی اللہ عنہ سے سنا کہ انہوں نے فرمایا کہ اگر اللہ تعالیٰ کسی مخلوق کو پیدا کرنا چاہے تو کوئی اس کو نہیں روک سکتا۔

یہ کوئی دلیل جواز جمعہ کی موجود نہیں ہے بلکہ نفس صریح فعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و تعامل صحابہ اہل عوالی وغیرہ سے اس کی ممانعت بدیہی و صریح ہے اور اہل جوائی کہ برہم علامہ رحمۃ اللہ علیہ وہ قریہ صغیرہ تھا۔ چند نفر صحابہ تھے کہ چند روز صحبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مشرف ہوئے تھے اور بیشتر قریہ صغیرہ میں بھی چالیس پچاس آدمی ہوتے ہیں۔ پھر یہاں نزول وحی کے باوجود ایسی نفس مخالف موجود ہونے کی کیا ضرورت تھی۔ پس اس کو باب عزل میں پر قیاس کو نا ایسے علامہ محقق سے بہت بعید ہے معہذا اگر کوئی اس رائے کو باوجود عدم صحت قبول بھی کر لے تو اس سے جواز اقامت فی القری نکلتا ہے نہ فرضیت پھر یہ روایت مجیب صاحب کو کیا مفید ہوگی کہ وہ دو آدمی قریہ پر بھی جمعہ فرض فرماتے ہیں معلوم نفس اس عبارت سے مجیب صاحب کو کیا تاثر ملے گا اور حنفیہ فرماتے ہیں کہ جوائی مدینہ تھا۔ چنانچہ محققین لغت حدیث نے تصریح فرمائی ہے لہذا ذکرنا اور عادت ہے کہ مدینہ پر قریہ کا لفظ بولا جاتا ہے اور قریہ کو مدینہ کوئی نہیں کہتا۔ لہذا اگر کسی نے جوائی کو قریہ کہا تو وہ حجت اس پر نہیں ہے کہ جوائی قریہ تھا بلکہ وہ مدینہ ہی تھا پس دریں صورت اقامت جمعہ اہل جوائی کی نص صریح و باجائز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے کہ اس میں کچھ اشکال نہیں۔ بعد اس کے مجیب صاحب نے فتح الباری سے آثار حضرت عمر و حضرت عثمان وغیرہ رضی اللہ عنہم اجمعین نقل فرما دی ہیں اور بیان کو مفید نہیں کیونکہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نامہ میں جو لفظ حیشا کہتے ہیں واقع ہے اس سے یہ صاحب عموم المکنہ ثابت کرتے ہیں کہ مدین اور قری کو شامل ہے سو اولاً ہم کہتے ہیں کہ اگر حسب الکلم مجیب صاحب عموم المکنہ ہی مراد ہو تو یہ عموم صحاری اور بحار کو بھی مشتمل ہے اور صحاری میں کسی کے نزدیک بھی جمعہ ادا نہیں ہوتا تو جس طرح صحاری و بحار کو وہ تخصیص کریں گے اسی طرح سے ہم قریہ صغیرہ کو تخصیص کریں گے، اعمیٰ بالنفس المرفوع، ثانیاً اگر مراد حضرت عمر رضی اللہ عنہم



تعلیم ہے تو کیوں کر منظون ہو سکتا ہے کہ حضرت عمرؓ دس سال تک حضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم کے فعل کو مشاہدہ فرمادیں پھر آپ کے تعامل کے خلاف پر جرات  
فرمادیں عاذا وکلاً یہ ہرگز حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے نہیں ہو سکتا۔ ثانیاً بغرض  
محال اگر مراد ان کی عموم ہی ہے تو خلاف نص قطعی فعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم کے کس طرح معتبر ہوگی لہذا مراد حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی عموم مدن ہے  
نہ اشتمال قری۔ علیٰ ہذا اثر حضرت عثمانؓ وغیرہ کا یہی جواب ہے اور اسی وجہ سے  
صاحب فتح نے یہاں اشتمال قری خیال فرمایا ہے وہ اول آثار کو خلاف حضرت علی  
رضی اللہ عنہ کہ ان کے نزدیک موقوف ہے۔ اور بسبب موقوفیت ان ہر سہ آثار  
کے ان کو مثبت مدعا نہ جان کر فرماتے ہیں کہ رجوع طرف مرفوع کے واجب ہے  
پس حقیقہ عامل اس پر ہوئے کہ نص مرفوع یعنی فعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کو پیش نظر کیا اور اقوال اور افعال صحابہ کو ہرگز وہ مختلف نہیں جانتے اور نہ وہ  
فی الواقع مختلف ہیں بلکہ سب کے نزدیک وہ ہی معتبر ہے کہ جس پر جناب رسول  
خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو ہمیشہ دیکھتے رہتے تھے۔ حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ  
اور ابن عمرؓ وہی حکم دیتے تھے کہ جو حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ اور حضرت حذیفہ  
وغیرہما رضی اللہ عنہم فرماتے تھے۔ پس کوئی ادنیٰ صحابی بھی حضرت صلی اللہ علیہ  
وسلم کے خلاف نہیں کر سکتا چہ جائیکہ اکابر صحابہ۔ پس جملہ صحابہ کرام کے کلام کو بالاتفاق  
موافق فعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عمل کرنا چاہیے اور اگر خلاف متباد  
ہو تو تاویل کرنا واجب ہے اور اگر تاویل بھی نہ ہو سکے تو ترک کر دینا چاہیے اور  
مذہب اپنا موافق فعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کرنا چاہیے اور اوپر ہم لکھ  
چکے ہیں کہ جتنی احادیث موقوفہ یا مرفوعہ بلفظ عموم آئی ہیں وہ سب مخصوص ہیں اس  
میں عموم مدن ہے نہ قری اور جہاں قریہ کا لفظ وارد ہوا ہے وہاں مراد مدینہ ہے۔  
حسب لغت قرآن نہ قریہ صغیرہ و نہ دس سال کے فعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
سے سخت مخالفت ہوگی۔ چنانچہ اوپر ذکر ہو چکا۔ الحاصل یہ اقوال صحابہ میں اختلاف

ہے اور نہ رجوع الی المرفوع سے جو اقامہ قری ثابت ہے پس مذہب حنفیہ  
پر کسی طرح کا اشکال نہیں ہے البتہ نظر غائر درکار ہے اور پھر جناب رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم جمعہ میں کس قدر تاکید فرماتے تھے اور ترک جمعہ پر تفسیر فرماتے اور  
اس کو تمام اہل عوالی سنتے مہذبہ کسی نے اپنے قریہ میں یہ جمعہ قائم نہ کیا اور نہ جناب  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دس سال حیوۃ خود ان کو اقامہ جمعہ کا حکم فرمایا نہ ترک  
جمعہ پر تفسیر فرمائی۔ جس سے صاف ظاہر ہے کہ تمام صحابہ اہل عوالی یہ سمجھتے تھے  
کہ یہ تاکید اور تفسیر انہیں لوگوں پر ہے جن پر جمعہ فرض ہے اہل قری اہل صحاری  
اس سے خارج اور مستثنیٰ ہیں علیٰ ہذا آیت کے عموم اور عموم الفاظ جملہ احادیث  
واردہ فی الجمعہ سے بھی یہ لوگ خارج ہیں لہذا کسی قریہ میں کبھی کسی نے جمعہ قائم نہ کیا  
اور اگر کسی شخص کو اس کا دعویٰ ہو کہ وہاں جمعہ ہوتا تھا تو اس کو ثابت کرے ورنہ  
معاذ اللہ یہ لازم آئے گا کہ تمام اہل عوالی ترک جمعہ فرض قطعی فاسق ہوں۔  
استغفر اللہ اور احادیث سے صریح ثابت ہے کہ عوالی سے لوگ مدینہ طیبہ میں  
نوبت نبوت آتے تھے کہ ایک جمعہ کو چند آدمی آئے باقی اپنے گھر پر رہے اور  
دوسرے جمعہ کو دوسری جماعت جو پہلے جمعہ کو نہ آئی تھی۔ جمعہ کے واسطے مدینہ  
آئے اور وہ جماعت جو پہلے جمعہ کو مدینہ آئی تھی اپنے گھر پر رہی اور جو لوگ اپنے  
گھر پر رہتے تھے وہ ظہر پڑھتے رہتے تھے وہاں کبھی انہوں نے جمعہ ادا نہیں  
کیا اور یہ امر بعلم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بلکہ بامر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھا تو اگر  
اہل قری پر جمعہ فرض تھا تو معاذ اللہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اقامت  
جمعہ کا حکم ان لوگوں کو نہ فرمانے میں کیا مخالفت حکم بَلِّغُوا مَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ دیکھ سکتے  
ہے ہرگز نہیں بلکہ اہل قری پر جمعہ فرض ہی نہ تھا۔ اور نوبت نبوت ان کا آنا واسطے  
تفصیل برکات زیارت کے تھا اور بغرض تعلیم مسائل دینیہ کہ ہر جماعت اپنی اپنی  
نوبت میں شرف زیارت سے مشرف ہو جائے اور مسائل دینیہ سکھ کر پس ماندگان کو

لے آپ کے رب کی طرف سے آپ پر جو کچھ نازل ہوا وہ سب پہنچا دیجئے (آیت شریف)



تعلیم کرے۔ بخاری میں ہے:

عن عروة بن الزبير عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قلت كان الناس يتناوبون الجمعة من عند الله والعوالي الحديث قال العلامة ابن حجر في شرحه قال القرطبي في رد على الكوفيين حيث لم يوجبوا الجمعة على ما كان خارج المصداق فيه لقل لانه لو كان واجبا على اهل العوالي يتناوبوا وليكنوا يحضرون جميعا انتهى

سخان الشد ابن حجر مرقوم نے کیا انصاف اور دینا نیت کو کام فرمایا کہ یا وہ خود تعلق اپنے مذہب شافعی کے حق کو ظاہر کر گئے کہ اہل قری پر فرضیت جمعہ کی ہرگز اس حدیث سے نہیں ثابت ہوتی جیسا کہ قرطبی کو غلطی ہوئی بلکہ وہ مان گئے کہ اس حدیث سے اہل قری پر جمعہ فرض نہ ہوتا ثابت ہوتا ہے مگر ہاں اتنی کمی رہی کہ ابن حجر بنظر انصاف یہ فرماتے کہ اس حدیث سے قریہ میں جمعہ کا ادا نہ ہونا بھی ثابت ہوتا ہے ورنہ باقی ماندگان عوالی اپنی قری میں جمعہ ادا کیا کرتے اس واسطے کہ جمعہ کے فضائل اور کثرت ثواب جو ان کے دلوں میں رہا ہوا تھا تو تمام عمر اس سے محرومی کیونکر گوارا کرتے بلکہ صحابہ کرام بنظر ان کی کثرت حرمات مسابقت الی الخیرات ایک جمعہ کا ترک بھی گوارا نہ فرماتے اور خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جو ارحم الناس اپنے صحابہ پر رکھتے اور نوافل و سنن و فضائل و مستحبات کے لیے ان کو امر ندب فرماتے تھے اس کا بھی ضرور امر فرماتے حالانکہ کہیں اس کا پتہ نہیں ہے اس سے خود

لے عروہ بن زبیر حضرت عائشہ ام المؤمنین زوجہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ لوگ جمعہ کے لیے اپنے مکانوں سے اور اطراف مدینہ سے نائب بنایا کرتے تھے ختم حدیث تک علامہ ابن حجر اپنی شرح میں فرماتے ہیں کہ قرطبی نے فرمایا کہ اس میں اہل کوفہ کی توجہ یہ ہے کہ ان نزدیک جمعہ اس پر واجب نہیں ہے جو شہر کے باہر ہو یہ مسئلہ زیر غور ہے کہ اگر اطراف والو پر واجب ہوتا تو وہ نائب نہ بناتے بلکہ وہ سب خود حاضر ہوتے (ختم)

ہویدا ہے کہ قریہ محل اقامتہ جمعہ بھی نہیں ہے یہ جائیکہ ان پر فرض ہوتا۔ پس ان دلائل واضحہ سے ہر اہل انصاف پر مثل آفتاب روشن ہو گیا کہ نہ قری صغیرہ میں جمعہ ادا ہوتا ہے اور نہ ان لوگوں پر اقامتہ جمعہ واجب ہے اور نہ ان کو ادا ثلے جمعہ کے لیے شہر میں جانا فرض ہے۔ پس مجیب اور ان کے معاذین کا یہ لکھنا کہ وجوب جمعہ کے لیے خاص کسی لسی کی ضرورت نہیں ہے بلکہ ہر چھوٹے گاؤں میں جمعہ ہو سکتا ہے (ہے) احادیث صحیحہ کے صریح خلاف اور محض دعویٰ بلا دلیل ہے اور مجیب صاحب جو عموم آیت سے یہ نکالتے ہیں کہ اس میں کوئی قید نہیں ہے۔

تو اول تو وہ خود حدیث طارق بن شہاب سے مروی ابو داؤد سے تخصیص آیات کی کرتے ہیں کہ مرسلین اور مملوک اور مرآہ اور حبشی کو خارج کرتے ہیں جس سے عموم آیت بحال خود نہ رہا دوسرے مسافر اس آیت سے خارج ہے اور اہل صحرا بھی اسی واسطے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں عرفات پر نماز جمعہ نہیں پڑھی کیونکہ آپ مسافر تھے۔ اور نیز اس وجہ سے کہ عرفات صحرا ہے نہ لسی ایک روایت رجاہ و ابن المرحوم نے قسیم داری سے نقل کی ہے جس میں پانچ شخصوں کو استثناء کیا ہے چار یہ اور ایک مسافر اور ایسے ہی صحرا میں جمعہ درست

نہ ہونا اور صحرا والوں پر فرض نہ ہونا علماء مجتہدین کا مستفق علیہ ہے تیسری سابقا مثل آفتاب کے روشن ہو گیا کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں کسی قریہ عوالی یا غیر عوالی میں اقامتہ جمعہ نہیں ہوئی لہذا اہل قریہ اس آیت سے مستثنیٰ ہیں۔ پس استدلال مجیب کا عموم آیت سے فرضیت جمعہ اہل قری پر درست نہیں ہے اور اصل یہ ہے کہ فرضیت جمعہ پہلے محقق ہو چکی تھی۔ اب جس پر اور جس جگہ جمعہ فرض تھا اہل جہاں ادا ہونا تھا وہ سب پہلے معلوم اور مقرر ہو چکی تھی اور قبل نزول آیت سب قواعد مہد ہو لیے تھے۔ پس اس آیت کے اندر جو مومن مخاطب



یہ وہ ہی مومنین ہیں کہ جن پر فرضیت جمعہ منفرہ ہو چکی تھی۔ پس اس کے علوم سے کسی کے استثناء کی حاجت نہیں ہے کیونکہ وہ سرے سے داخل ہی نہیں تھے۔ علی ہذا القیاس جو احادیث ان میں عام لفظوں سے وجوب جمعہ بیان کیا گیا ہے ان سب سے وہ لوگ مذکورہ بالا حدیث سے مستثنیٰ ہیں۔ جیسا کہ آیت شریفہ:

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنذِرْتُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْ لَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ

میں اگرچہ لفظ موصول عام ہے مگر مراد اس سے وہی معدوم ہے چند کافر ہیں کہ جو سالقرہ روز ازل میں کافر مقرر ہو چکے تھے۔ جیسے ابو جہل ابو لہب وغیرہ جملہ کلی کفار کیونکہ بعد نزول اس آیت کے لاکھوں کافر مسلمان ہوئے اگر اس آیت سے عموم بتلایا تو کسی طرح درست نہیں ہو سکتا۔ علی ہذا جملہ احادیث واردہ باب جمعہ و آیت جمعہ میں لفظ موصول میں اہل قری وغیرہ داخل ہی نہیں ہیں کہ تخصیص کی ضرورت پڑے مگر چونکہ مجیب صاحب نے غور اور فکر کو کام نہیں فرمایا جو چاہا لکھ دیا۔ اوپر اشارہ ہو چکا ہے آپ کے قیام میں اختلاف ہے کہ کتنے روز ہوا مگر جب ہم نے بخاری اصح الکتاب پر اعتماد کیا تو ان روایات کی مخالفت کچھ مضرت نہیں ہر چند کہ وہ روایات صحیح ہوں مگر صحت روایت منافی اس کے خلاف واقعہ ہونے کے نہیں ہوتی۔ مثلاً صحیح بخاری میں عمر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں تین روایتیں ہیں۔ ساٹھ برس، تیرہ سٹھ برس، سینسٹھ برس، سو بیس برس روایت بروئے سند صحیح ہیں مگر موافق و مطابق واقعہ کے ان میں سے ایک ہی روایت تیرہ سٹھ برس کی ہے اور دو روایتیں خلاف واقعہ کے ہیں۔ سو ان دو روایت کو یا غلط کہا جائے یا کوئی معنی مجاہد ہی لے کہ ان کی تائید

لے بے شک جو لوگ کافر ہو چکے ہیں برابر ہے ان کے حق میں نواہ آپ کو ان کو ڈرائیں یا نہ ڈرائیں وہ ایمان نہ لائیں گے۔

کہا جائے گی۔ بہر حال معنی ظاہری خود دو صحیح روایت خلاف واقعہ کے ہیں ایسے ہی باب قیام قیام میں چند روایتیں ہیں کہ خلاف صحیح بخاری کے ہیں ازاں بعد ایک روایت میں یہ بھی مذکور ہے کہ آپ بروز جمعہ مدینہ تشریف لے گئے اور آپ نے بنی سالم میں نماز جمعہ ادا کی اس روایت سے بھی بعض علماء نے جواز جمعہ قری توڑ کر لیا اگرچہ ہم کو بعد اعتماد روایت بخاری اس پر وثوق کرنا ضروری نہیں ہے بلکہ یہ خلاف واقعہ ہے کیونکہ جب آپ پیر کو قیام تشریف لائے اور پندرہ صویں روز پیر کے دن مدینہ منورہ میں داخل ہوئے تو پھر راہ میں بنی سالم میں جمعہ پڑھنے کے کیا معنی ہوئے یہ روایت صحیح نہیں ہے بلکہ غلطی راوی کی ہے لیکن اگر کسی طرح نماز جمعہ بنی سالم میں تسلیم بھی کی جائے تو بنی سالم محلہ مدینہ طیبہ کا ہے اور قیام مدینہ میں واقع ہے کہ وہ آباد نہیں ہے اور اس وقت آباد تھا اور مدینہ طیبہ کا محلہ شمار کیا جاتا تھا کیونکہ قیام مدینہ میں واقع تھا جیسا کہ حرۃ البیت بھی قیام مدینہ میں خارج مدینہ واقع ہے سو یہ حجت مجوزین جمع قری کو مفید نہیں ہے تنقیہ کو ضرر نہیں اور بمقابلہ روایات کے جو اوپر مذکور ہوئیں کچھ معتبر بھی نہیں اور سب تقریر برقرار وجوب جمعہ بحالت قیام مکہ ہے اور یہی حکم صحیح ہے اور اگر پاس خاطر بعض علماء یہ تسلیم کر لیا جائے کہ جمعہ مدینہ طیبہ میں فرض ہوا تب بھی انہی جو انب مدینہ میں جمعہ نہ ہونے کا اور اہل عوالی کے مذاہب کا باقی ہے اور تنفیہ کے لیے عدم وجوب جمعہ بر اہل قری و عدم صحت جمعہ قری کے لیے دلیل کافی ہے۔ چنانچہ ابن حجر نے اس کا اقرار کر لیا پھر یہ کہ مجیب صاحب نے اثر حضرت علیؓ میں کلام کیا ہے جس سے ان کی ناواقفیت اصول حدیث و فقہ سے معلوم ہو گئی۔ پس سنو کہ جو حدیث موقوف کہ اس میں قیاس کو دخل ہو قول صحابی کا ہوتا ہے اور ایسے ہی موقوف کو صاحب فتح القدیر حسب قاعدہ اصول فقہ فرماتے ہیں کہ بمقابلہ حدیث مرفوع معتبر نہیں ہوتے اور جو حدیث موقوف کہ قیاس کو اس میں دخل نہ ہو یا وہ مؤید و مشید بحديث مرفوع ہو وہ خود مکمل مرفوع



ہوتی ہے، اور یہ اثر علی بن ابی طالب سے کیونکہ شریعت عبادت کی  
وائے اور قیاس سے ثابت نہیں ہو سکتی بلکہ اس کے لیے نص صریح ہونا اور کار  
ہے پس حضرت علی رضی اللہ عنہ کا صحت جمعہ کے واسطے مصر کا شرط فرمانا بدون نص شارع  
علیہ السلام نہیں ہو سکتا..... ورنہ کیسے ہو سکتا ہے کہ حسب ازم  
نجیب اور اس کے شیوخ اور اتباع کی اہمیت :-

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاتَّعِزُّوا

عام ہوا اور دیگر احادیث بھی باب جمعہ میں سے عام ہوں۔ اور حضرت علی کو مائدہ  
وجہہ ان کو جانتے ہوں اور پھر مخصوص قطعہ کو وہ اپنی رائے سے مخصوص بنا دیں  
اور تخصیص نسخ ہوتا ہے قدر مخصوص میں معاذا اللہ علی کرم اللہ وجہہ سے یہ کیسے  
ہو سکتا ہے کہ آیت قرآنی و حدیث رسول کو اپنی رائے سے نسخ کر دیں یہ تو کسی عالمی کا  
بھی کام نہیں ہے تو بالضرور علی کرم اللہ وجہہ کے پاس وہ علم تھا کہ جس سے تخصیص  
ان خصوص کے ہوتی ہے اور اس سے انہوں نے تخصیص فرمائی اور خود ظاہر ہے  
کہ علی کرم اللہ وجہہ بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تین روز بعد ہجرت فرما کر  
قبائیں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے آئے تھے اور باوجود فرضیت  
جمعہ کے مکہ میں پھر آپ کا قبائیں جمعہ نہ پڑھنا انہوں نے دیکھا اور یہ نص قطعی  
عدم فرضیت جمعہ اہل قریہ کے ان کو معلوم ہوئی اور پھر مدینہ طیبہ میں جناب رسول  
اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں رہ کر دس سال تک دیکھتے رہے کہ کبھی کسی قریہ  
اور گاؤں میں جمعہ ہوا اور نہ آپ نے باوجود علم کے کسی اہل قریہ کو حکم اقامتہ جمعہ  
کا دیا اور نہ کسی کے عدم اقامتہ جمعہ پر اس کو سزا سنائی فرمائی اور نہ استنباط ارشاد  
فرمایا پس یہ نص قطعی حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو معلوم تھی جس سے آپ نے یہ شرط  
مصر ارشاد فرمائی یہ موقوف موقوف اور اثر علی نہیں ہے بلکہ مرفوع ہے اعلیٰ اور کا

لے اے ایمان والو جبکہ جمعہ کے دن نماز کے لیے اذان دی جائے (ختم آیت تک)

اور یہ بات اہل علم پر تو ظاہر ہے مگر بعد اس تقریر کے میں خیال کرتا ہوں کہ کوئی  
نافہم بلید بھی اس کا انکار نہ کرے گا۔ باقی رہا یہ کہ رفع اس کا ضعیف ہے بحسب  
سند سنیہ ضعیف منجبر ہو گیا۔ دوسری حدیث مرفوع سے اور جب دوسری احادیث  
صحاح سے یہ ضعیف منجبر ہو گیا تو اثر مذکور ضعیف نہیں رہا بلکہ حسن ہو گیا۔ پس  
ایسی حدیث حکما مرفوع کو ضعیف کہنا جس کی تائید دوسری حدیث صحاح کو رہی ہیں  
غلاف قاعدہ مقررہ اہل اصول ہے۔ اب اس اثر کو ضعیف کہنا اہل علم کی شان  
نہیں ہے اور ثبوت شریعت مصر واسطے اقامتہ جمعہ کے اس ہی اثر سے کافی  
ہے چہ جائیکہ اور بھی بہت سی احادیث اس کی مؤید موجود ہوں۔

قریہ میں جمعہ پڑھے یا ظہر

سوال :- اگر قریہ میں جمعہ پڑھے لیوے بایں وجہ کہ احادیث میں وارد ہے اور محدثین  
اور شافعی صاحب رحمہم اللہ کا وہ مذہب ہے تو ہو جائے گا یا گنہگار ہو گا اور  
ظہر اس کے وقتہ باقی رہے گا۔

جواب :- قریہ میں جمعہ حنفیہ کے نزدیک ادا نہیں ہوتا تو ان کے نزدیک قریہ میں  
جمعہ نہ پڑھے کہ ان کا جمعہ درست نہیں ہوتا۔ اور نہ ظہر ذمہ سے ساقط ہوتی  
ہے اور جماعت نماز جمعہ کی نفل نماز کی جماعت ہو کر اگر است تحریم ہوتی ہے کہ  
جماعت نوافل کی تبادعی مکروہ تحریمہ ہے۔ فقط البتہ حسب مذہب شوافع و بعض  
محدثین کے جمعہ ادا ہو گیا اور ظہر ساقط ہو گئی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

احتیاط الظہر کا مسئلہ

سوال :- جو لوگ آج کل بعد نماز جمعہ کے چار رکعت احتیاط الظہر پڑھتے ہیں  
اور اس کے تارک کو ملوم جانتے ہیں اور یہاں تک پابندی اس کی ہو گئی کہ بعض  
شہروں میں تو مثل جدہ وغیرہ کے جماعتیں اس کی ہونے لگی ہیں یا یہ نماز احتیاط کی  
اس صورت مسئلہ میں جائز ہے یا نہیں اور اگر ایسی پابندی ایک خاص شخص  
کے عقیدے میں نہ ہو تو اس کو ایسی پابندی کے زمانہ میں دوسروں کے ساتھ



مشابہت اس عمل کی جائز ہے یا نہیں اور اگر وہ پڑھے گا ان ہی میں داخل ہوگا یا نہیں۔ اور بصورت عدم یا بندی و اصرار کا لو جو ب کے نفس اس نماز احتیاط کا کیا مسئلہ ہے جس نے اس کو نکالا ہے کس بنا پر نکالا اور کس درجہ میں رکھا تھا اب کس درجہ میں پہنچا اور تعجب پر تعجب ہے کہ اس نماز احتیاط کو عوام کیا بعض علماء بھی پڑھتے ہیں۔ واللہ اعلم

ان کے پاس کون سی دلیل کتاب و سنت و قیاس و اجتہاد سے ہے اور بظاہر یہ نماز احتیاط نماز شک پائی جاتی ہے۔ اگر جمعہ نہ ہو تو ظہر ہو جائے گی آیا قیاس اس کا صیام یوم الشک پر ہو سکتا ہے یا نہیں اور منجملہ دوسری بدعات محدثہ فی الدین کے ہے یا نہیں۔

جواب: مذہب حنفیہ میں شرائط جمعہ میں مصر یعنی شہر اور ہوتا امام یا اس کے نائب کا نکتہ ہیں لہذا چونکہ امام اور اس کا نائب ہندوستان میں بسبب تسلسل کفار کے نہیں پایا جاتا تو بنا و مذہب حنفیہ پر جمعہ نہ ہوا اور چونکہ دیگر ائمہ نے یہ شرط نہیں رکھی تو ان کے مذاہب پر جمعہ ادا ہو جاتا ہے مگر چونکہ دوسری خرابی یہ ہو گئی کہ ایک شہر میں دو تین جگہ جمعہ کا پڑھنا ان کے نزدیک درست نہیں جس کا جمعہ اول واقع ہوتا ہے اس کا جمعہ تو ادا ہوا اور جس کا بعد ہوا اس کے ذمہ پر ظہر کی نماز قائم رہی اور یہ حال دریافت نہیں ہو سکتا کہ کس کا جمعہ پہلے ہوا۔ تو ان مذاہب پر بھی محل تعدد جمعہ میں ہر شخص کو تردد ادا ہے جمعہ اور سقوط ظہر میں رہتا ہے۔ اس وجہ سے لوگوں نے ایجاد احتیاط ظہر کا کیا تھا۔ اگر جمعہ ادا نہ ہوئے گا تو ظہر بالیقین ذمہ سے ساقط ادا ہو جائے گی اور جمعہ ادا ہو گیا تو یہ رکعات نفل ہو جائیں گی یہ اصل اس کی ہے مگر حنفیوں کا یہ عمل پسند نہیں۔ اول تو یہ احتیاط واجب کے درجہ کو پہنچی اور خود بدعت ہے۔ دوسرے بعضے اولی النزاع آپس میں جھگڑا اٹھانے والے ہو گئے اگر درجہ احتیاط و استحباب میں رہتے تو خیر سہل بات تھی۔ پھر کہ جن علماء سے شرط طہ و وجود امام و نائب دریافت ہوئی ہے وہی علماء یہ بھی لکھتے

کہ اگر امام و نائب سے تعدد ہو تو مسلمین اپنا امام جمعہ مقرر کر کے جمعہ ادا کریں پس حسب اس روایت کے سب جگہ امام موجود ہوتا ہے تو ایسی حالت میں جب مصر میں جمعہ پڑھا گیا ادا ہو گیا۔ اور سقوط ظہر ذمہ سے ہو چکا۔ پس احتیاط ظہر لغو ہے اور جو ان لوگوں کے نزدیک قول علماء کا معتبر نہیں تو خود شرط جمعہ کی مفقود ہے چاہئے کہ ظہر جماعت سے پڑھا کریں یہ کیا بے موقع بات ہے کہ شرط جمعہ کی موجود نہیں اور فقط تردد کی وجہ سے نوافل کو جماعت پڑھا کریں اور فرض وقت کو فرداً ہی یعنی تنہا پڑھیں یہ سخت خرابی ہے پس احتیاط کا احتیاط ظہر تو ہاں وجہ پسند نہیں کرتا ہوں۔ خصوصاً اس صورت نزاع میں اور دیگر اہل مذاہب پر یہ اعتراض ہے کہ اگر تعدد درست نہیں تو دیدہ دانستہ اس حرکت کا یعنی کو کیوں احتیاط کیا۔ واجب ہے کہ سب جمع ہو کر ایک جگہ جمعہ کو ادا کریں۔ الغرض یہ امر نہایت لغو اور فضول اور سستی دین کا باعث ہے اور موجب کمال غفلت اور بے پروائی دین سے ہونے کا ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

کتبہ الراجی رحمۃ ربہ رشید احمد گنگوہی کفعمی عنہ  
الحق حق الطلوع و سطوح الصدق حق السطوح فما قال ملک العلماء سلطان  
الانقیاء ابن المفسرین رئیس المحدثین نعمان اواننا مجدد زمانتنا نائب رسول  
اللہ صلی اللہ علیہ الصلوٰۃ من اللہ الاحد مولانا العالم العالم الحافظ الحاج  
رشید احمد مد اللہ ظلال فیوضہ علی رؤس العالمین اللہم آمین فہو حق والحق حق  
باباع وادلی لان الحق یعدو ولا یعلل۔ حسره اذل ثلاثۃ الفقیر محمد حسین الدہلوی  
مد اللہ عنہ۔ فقیر محمد حسین ۱۲۰۵ قادری علی عنہ ۱۲۰۴ مدرس مدرسہ حسین بخش  
جواب ہذا صحیح حبیبنا اللہ۔ حقیقۃ اللہ محمد ساکن درگاہ حضرت سلطان  
نظام الدین اولیاء ضلع دہلی۔  
المصیب مصیب محمد حسین خان خود جوی بقلم خود۔ اصحاب من اجاب محمد خاں اللہ  
مد اللہ عنہ۔



### جواب دوم از علما دہلی دامت افاضاتہم

صورت مرقومہ میں معلوم کرنا چاہیے کہ یہ نماز احتیاطی حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثابت نہیں ہے حضرت سے تو یہی ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پس دو رکعت بعد از جمعہ پڑھتے تھے۔ بخاری و مسلم میں موجود ہے بروایت ابن عمرؓ قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا یصلی بعد صلوٰۃ الجمعۃ حتی یتصرف فیصلی رکعتین فی بیۃ۔ اور کتب فقہ میں ہے کہ نماز احتیاطی ہرگز درست نہیں ہے کسی طرح جائز نہیں ہے اصل عبارت یہ ہے۔ وقد کثر ذلک من جملة زاننا ایضا و منشاء جہلم صلوٰۃ الاربع بعد الجمعۃ بقیۃ الظہر و انما وضعہا بعض المتأخرین عند الشک فی صحۃ الجمعۃ بسبب روایت عدم تعدد فی مصر و احد ولیست ہذہ الروایۃ بالمختارۃ و لیس ہذا القول اعنی اختیار الاربع بعد ما مروی عن الامام و صاحبہ حتی وقع لی انی اقلیت مراراً بترکها بعد صلوٰۃ تہا خوفاً علی اعتقاد الجملۃ انہا للقرن وان الجمعۃ لیس بقرض انتہی۔ ما قال صاحب البحر

اسی روایت فقہیہ سے واضح ہو گیا کہ احتیاطی نہ حضرت نے پڑھی ہے نہ صحابہ کرام نے نہ آئمہ اربعہ نے پڑھی اور نہ امر کیا ساتھ اس کے کبھی کسی کو اور یہ بھی کتب فقہ میں لکھا ہے کہ احتیاطی تو کسی طور درست نہیں ہوتی نہ عقلاً نہ نقلاً نہ کشفاً نہ الہاماً کذا فی تاتارخانی و ایضاً قال فیہ قال السید الہمنی

لے ابن عمرؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز کے بعد جب تک کہ لوٹ جاتے کوئی نماز نہ پڑھتے تھے پھر گھر میں دو رکعت پڑھا کرتے تھے۔

جمعہ کے بعد چار رکعتیں پڑھنا ظہر کی نیت سے اس بنا پر ہے کہ اس کو بعض متاخرین نے جمعہ کی صحت میں شک کی بنا پر قرار دیا ہے اس روایت کی بنا پر کہ ایک شہر میں کسی جمعہ نہیں ہو سکتے۔ لیکن یہ روایت نہ مختار ہے نہ امام اور صاحبین سے مروی ہے نہ کہ میں نے متعدد بار اس کے ترک کا فتویٰ دے دیا۔ (بحر)

دلی ان ادارہ الجمعۃ بالشیخۃ من وسوسۃ الشیطان انتہی و در بحر گفت منرا واد بست کہ فتویٰ دادہ شود۔ پچہا رکعت بعد جمعہ دریں زمانہ زیرا کہ راہ ہی بابتہ غام تکاسل از جمعہ بلکہ لیس است و ردول عوام چنین خواہد رفت کہ جمعہ فرض نیست و ظہر کافی است و در کفر این چنین کس کہ اعتقاد فرہیتت ندارد جمعہ را شک نیست کذا فی عرفانی شرح سلطانی و ہذا فی فتح القدیر من باب شروط الصلوٰۃ وغیرہ در فصول عمادی آورده است کہ فرہیتت جمعہ ساقط نمی شود اگرچہ نامی شرائط متعذر می شوند کذا فی اسکندر بہ فی الباب الاخر فقط واللہ اعلم بالصواب حررہ العاجز ابو محمد عبد الوہاب القسیمی النجفکوی ثم للسنانی نزل الہی تجاوزہ اللہ عنہ ذیہ الخفی و البلی فی اواخر شہر اللہ الذی انزل فیہ القرآن۔

ابو محمد عبد الوہاب سول الاداب  
خادم شریعت

نماز احتیاطی ظہر جو اکثر لوگ بعد جمعہ کے پڑھتے ہیں یہ نماز عند الحدیث درست ہے نہ فقہ میں پائی گئی صرف علماء دین کا قیاس ہے کیونکہ یہ نماز خیر القرون میں نہیں پائی گئی پس جب کہ کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ سے ثابت نہیں تو ایسی نماز کا پڑھنا بدعت سیئہ ہے نیکی برباد گناہ لازم کا مضمون معلوم ہوتا ہے پس اس صورت میں یہ نماز احتیاطی ظہر کسی طرح درست نہیں بعد از جمعہ سنتیں پڑھنی چاہئیں۔ حررہ محمد امیر الدین بیجا لوی حنفی واعظ جامع مسجد دہلی مفیم محلہ مزید پارچہ منقصل فتویٰ دہلی۔

محمد امیر الدین ۱۳۰۱ الجواب صحیح عبد اللطیف عفی عنہ عبد اللطیف ۱۲۹۵

قد صح الجواب واللہ اعلم بالصواب حررہ الفقیر ابو محمد عبد الرؤوف البہاری عبد الرؤوف ۱۳۰۳

لہ لطیف حسین ۱۲۹۳ھ نماز احتیاطی محض بناوٹی ہے کسی خیر القرون میں سے نام شریعت رسول الثقلین منقول نہیں ہے بدعت سیئہ ہے بلکہ کتب فقہ میں ہے کہ اصل موم شک کے دنوں بھی نہیں ہوتے۔ امیر احمد پشاور۔



اصحاب من اجاب حرره محمد یسین الیوم آبادی ثم العظیم آبادی۔

سید محمد عبدالسلام  
۱۲۹۹

محمد شمس الدین  
۱۳۰۵

ابو محمد عبدالحق  
۱۳۰۵

عبدالمجید

الجواب: صحیح محمد طاہر سلہٹی ص ۱۳۰ بعد نماز جمعہ کے فرض احتیاطی بے نذر  
بے اصل عند الشریعہ پائیدہ ثبوت کو نہیں پہنچا۔ جواب صحیح ہے۔ محمد فیروز اللہ اصحاب  
من اجاب فقیر محمد حسین خان خورجوی صلیح بلند شہر تعلیم خود، حبیب اللہ حفیظ اللہ  
اللہ در النجیب ابو القاسم محمد عبدالرحمن لاہوری بلاد ہند میں فرض جمعہ بلا شہر  
ادا ہو جاتا ہے۔ نماز ظہر احتیاطی کی حاجت نہیں۔ فقط حرره بندہ قادر علی  
عفی عنہ مدرس مدرسہ حسین بخش مرحوم

قادر علی عفی عنہ فقیر محمد حسین ۱۲۸۵ فقیر مصنف تیغ فقیر

و کلیات مدحیہ فقیر

شہر اور دیہات میں احتیاط الظہر پڑھنے کا حکم

سوال: بعد نماز جمعہ احتیاط الظہر جو چار رکعت پڑھتے ہیں یہ پڑھنی  
چاہیئے یا نہیں؟

جواب: قصہ میں اور شہر میں جمعہ ادا ہو جاتا ہے۔ لہذا اس کے بعد  
ظہر نہ پڑھنی چاہیئے۔ اور گاؤں میں جمعہ ادا نہیں ہوتا۔ لہذا ظہر کو جماعت  
سے پڑھنا چاہیئے۔ فقط

احتیاط الظہر کا مسئلہ

سوال: یہ موضع قصیدہ سر دھت سے قریب پانچ کوس کے واقع ہے اور  
اس سے زیادہ قریب کوئی شہر نہیں ہے اور موضع مذکور میں قریب دو ہزار  
مردم شماری کے ہے جس میں زیادہ نصف سے مسلمان اور باقی ہندو ہیں۔  
مسلمانوں کے دین احکام سے کوئی مانع نہیں ہے۔ ضروری احتیاج کے  
واسطے دکانیں بیس بیس موجود ہیں۔ روزمرہ تیس تیس سے زیادہ نمازی

پنج وقتہ میں جمع ہوتے ہیں۔ رمضان شریف میں ساٹھ ستر تک اور جمعہ رمضان  
میں دو سو اور عیدین میں ایک ہزار سے زیادہ جمع ہوتے ہیں۔ موضع مذکور  
میں جمعہ کی نماز جائز ہے یا نہیں اور بعض عالم امام شافعی صاحب کے قول  
پر عمل کرتے ہیں اور گاؤں میں جمعہ جائز کہتے ہیں اور احتیاط الظہر بھی ایسی  
عالت میں پڑھنی چاہیئے یا نہیں۔ فقط

جواب: جس موضع میں دو ہزار آدمی ہندو مسلمان ہوں اس جگہ امام ابو حنیفہ  
کے نزدیک جمعہ ادا نہیں ہوتا ہے۔ وہاں ظہر کی نماز جماعت سے پڑھنی چاہیئے  
اور جمعہ نہ پڑھنا چاہیئے۔ پس جب جمعہ نہیں ہوا۔ احتیاط الظہر کہاں بلکہ ظہر کی  
نماز جماعت سے مشن دیگر ایام کے پڑھنی چاہیئے۔ اور ہندوستان کے سب  
شہر اور قصبہ میں جمعہ ادا ہو جاتا ہے احتیاط الظہر کی کچھ حاجت نہیں اور امام شافعی  
صاحب کے یہاں گاؤں میں جمعہ ادا ہو جاتا ہے۔ ان کے نزدیک بھی کچھ اصل  
احتیاط الظہر کی نہیں۔ پس جو صاحب اس مسئلہ میں شافعی بنے ان پر حنفی کیا الزام  
دے سکے ہیں۔ کیونکہ یہ بات اپنی اختیار ہے جو مذہب چاہو اختیار کرو۔  
غیر منقلد بھی یہی کہتے ہیں کہ جو بات کسی مذہب کی پسند آئی وہ اختیار کر  
لیتے ہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم ۱۲

احتیاط الظہر کا مسئلہ

سوال: جو لوگ آج کل بعد نماز جمعہ کے چار رکعت احتیاط الظہر پڑھتے ہیں  
اور تارک کو اس کے موم جانتے ہیں اور یہاں تک پابندی اس کی ہوگی کہ بعض  
شہروں میں تو مثل جدہ وغیرہ کے جماعتیں اس کے ہونے لگیں ہیں آیا یہ نماز احتیاط  
کی اس صورت مستعملہ میں جائز ہے یا نہیں اور اگر ایسی پابندی ایک خاص شخص  
کے عقیدے میں نہ رہا مگر اس کو ایسی پابندی کے زمانہ میں دوسروں کے ساتھ  
مشابہت اس عمل کی جائز ہے یا نہیں اور اگر وہ پڑھے گا ان ہی میں داخل  
ہوگا یا نہیں اور بصورت عدم پابندی و اہل کالو جو ب کے نفس اس نماز احتیاط



کا کیا مسئلہ ہے جس نے اس کو نکالا ہے کس بنا پر نکالا تھا اور کس درجہ میں رکھا  
تھا اب کس درجہ میں پہنچا اور تعجب پر تعجب ہے کہ اس نماز احتیاط کو عوام کیا  
بعض علماء بھی پڑھتے ہیں۔ واللہ اعلم ان کے پاس کون سی دلیل کتاب و سنت  
و قیاس و اجتہاد سے ہے اور بظاہر یہ نماز احتیاط نماز شک پائی جاتی ہے،  
اگر جمعہ نہ ہو تو ظہر ہو جائے گی۔ آیا قیاس اس کا صیام یوم الشک پر ہو سکتا ہے  
یا نہیں اور منجملہ دوسری بدعات محدثہ فی الدین کے ہے یا نہیں۔  
جواب: مذہب حنفیہ میں شرائط جمعہ میں مصر یعنی شہر اور ہوتا امام یا اس کے نائب  
کا لکھتے ہیں لہذا چونکہ امام اور اس کا نائب ہندوستان میں بسبب تسلط کفار کے  
نہیں پایا جاتا تو بناء مذہب حنفیہ پر جمعہ نہ ہوا اور چونکہ دیگر ائمہ نے یہ  
شرط نہیں رکھی تو ان کے مذہب پر جمعہ ادا ہو جاتا ہے مگر چونکہ دوسری خرابی  
یہ ہو گئی کہ ایک شہر میں دو نفین جگہ جمعہ پڑھنا ان کے نزدیک درست نہیں۔  
جس کا جمعہ اول واقع ہوتا ہے اس کا جمعہ تو ادا ہوا اور جس کا بعد ہوا اس  
کے ذکر پر ظہر کی نماز قائم رہی اور یہ حال دریافت نہیں ہو سکتا کہ کس کا جمعہ  
پہلے ہوا تو ان مذاہب پر بھی محل تعدد جمعہ میں ہر شخص کو تردد و ادائے جمعہ و  
سقوط ظہر میں رہتا ہے اس وجہ سے لوگوں نے ایجاد احتیاط ظہر کا کیا تھا  
کہ اگر جمعہ ادا نہ ہوئے گا تو ظہر بالیقین ذکر سے ساقط و ادا ہو جائے گی  
اور جو جمعہ ادا ہو گیا تو یہ رکعات نفل ہو جائیں گی یہ اصل اس کی ہے مگر احناف  
یعنی حنفیوں کا یہ عمل پسند نہیں۔ اول تو یہ احتیاط و وجوب کے درجہ کو پہنچی اور  
یہ خود بدعت ہے۔ دوسرے بعضے اولی النزاع یعنی آپس میں جھگڑا اٹھانے والے  
ہو گئے اگر درجہ احتیاط و استحباب میں رہتے تو خیر سہل بات تھی۔ پھر یہ کہ جن علماء  
سے شرط طیبہ و جود امام و نائب دریافت ہوئی ہے وہ ہی علماء یہ بھی لکھتے ہیں کہ  
اگر امام و نائب سے تعدد ہو تو مسلمین امام جمعہ مقرر کر کے جمعہ ادا کریں۔ پس حسب  
اس روایت کے سب جگہ امام موجود ہوتا ہے تو ایسی حالت میں جب مصر میں

جمعہ ادا ہو گیا اور سقوط ظہر ذمہ سے ہو چکا۔ پس احتیاط ظہر لغو ہے اور جو  
ان لوگوں کے نزدیک یہ قول علماء کا معتبر نہیں تو خود شرط جمعہ کی منقوض ہے چاہئے  
کہ ظہر بجماعت پڑھا کریں یہ کیا بے موقعہ بات ہے کہ شرط جمعہ کی موجود نہیں اور  
فقط تردد کی وجہ سے نوافل کو بجماعت ادا کریں اور فرض وقت کو فراویا یعنی  
تہا تنہا پڑھیں یہ سخت خرابی ہے۔ پس احناف کا احتیاط الظہر تو بایں وجہ پسند  
نہیں کرتا ہوں خصوصاً اس صورت و وجوب اور نزاع میں اور دیگر اہل مذاہب  
پر یہ اعتراض ہے کہ اگر تعدد درست نہیں تو دیدہ و دانستہ اس حرکت لا یعنی اور  
بے فائدہ کو کیوں اختیار کیا۔ واجب ہے کہ سب جمع ہو کر ایک جگہ جمعہ ادا کریں۔  
الغرض یہ امر نہایت لغو اور فضول اور مستثنیٰ دین کا باعث ہے اور موجب کمال  
غفلت اور بے پروائی دین سے ہونے کا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔  
کتبہ الراہی رحمۃ ربہ رشید احمد گنگوہی عفی عنہ

رشید احمد ۱۳۰۱ البواب صحیح محمد امیر الدین یثیالیوی واعظ جامع مسجد دہلی محمد امیر الدین

فیقر محمد حسین قادر علی عفی عنہ ۱۳۰۲ مدرس مدرسہ حسین بخش

جواب ہذا صحیح ہے حسبنا اللہ پس حفیظ اللہ محمد ساکن دہگاہ حضرت  
نظام الدین اولیاء ضلع دہلی۔ المجیب مصیب محمد حسین خان خورجوی بقلم خود۔  
اصاب من اجاب محمد حمایت اللہ عفا اللہ عنہ جواب بہت صحیح اور ٹھیک ہے  
اور خلاف اس کا ضلالت و بدعت سنیہ ہے کیونکہ اس فعل نامقبول کو کسی نے بھی  
اکثر اربعہ سے نہیں کیا کما ہونی البحر و تاتار خانی وغیرہا من کتب الفقہ اور اصل میں  
یہ یعنی نماز احتیاط الظہر بدعت سنیہ ہے جو ایک بادشاہ عباسی معتزلی کہ عرب  
ثم وغیرہ کا بادشاہ تھا اس کی نکالی ہوئی ہے۔ حنفی مذہب میں ہرگز یہ نماز  
درست نہیں ہے جواب یہ کہ اسے نہ حنفی ہے نہ شافعی نہ مالکی ہے نہ حنبلی بلکہ  
معتزلی مذہب ہے۔ اس نظام نے یہ حکم دیا تھا کہ نماز احتیاط الظہر ہر جگہ جاری  
کیا جائے جو اس کو نہ کرے اسے تعزیر لگائی جائے جو مولوی اس وقت



عبدالنبی والدہ الامم تھے اس کو قبول کیا اور فتووں میں درج کر گئے اور مذہب حنفی کو بالائے طاق رکھا۔ اس فقہ کو ایک عالم جید قصوری پنجابی حنفی المذہب نے خوب تحقیق سے لکھا ہے۔ کذا فی التفسیر المجدی اور حضرت علی اللہ علیہ وسلم صرف دو رکعت یا چار رکعت بعد جمعہ کے اور پڑھتے تھے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب حرره العاجز ابو محمد۔

ابو محمد عبد الوہاب

رسول اللہ

عقائد شریعت

ابو محمد عبد المنن

سید محمد سلیمان غفرلہ

عبد الوہاب البیہابی زریں  
المدنی ۱۳۰۵ھ

ہذا الجواب صحیح

فرید آبادی

سید محمد اسماعیل

جواب صحیح ہے محمد فقیر اللہ پنجابی ضلع شاہ پور۔ محمد ناظم ملک بنگالہ ضلع فرید پور  
ہذا جواب صحیح حرره ثابت علی اعظم گڑھ۔ الجواب صحیح محمد طہر سلیمانی مسکین عبد الغنی  
ضلع کرناٹک۔

فرض ظہر احتیاط بایں وجہ ایجاد ہوئی تھی کہ اول میں ایک جمعہ ہوتا تھا پھر  
تعدد جمعہ پر فتویٰ ہوا تو جمعہ سابق تو ہر حال درست ہوا دوسرا جمعہ اصل روایت  
تو حد جمعہ پر درست نہیں ہوتا۔ اور تعدد کی روایت پر درست ہو جاتا ہے۔  
تو اس احتیاط سے فرض پڑھنے شروع ہوئے تھے۔ اذان بعد یہ عظمیٰ کہ  
جب کسی شرط من الشرائط میں عدشہ ہو تو یہ فرض پڑھا کریں۔ امام کا ہونا یا نائب  
کا بھی حنفیہ کے مذہب میں شرط جمعہ ہے بہ سبب ملک کفار کے وہ شرط نظام  
منفقود تھی تو چونکہ یہ شرط مجتہد فیہ تھی کہ شافعی کا اس میں خلاف ہے۔ لہذا جمعہ  
کو ترک کرنا مناسب نہ جانا۔ فرض احتیاط پڑھنی شروع کر دی یہ وجہ تو پڑھنے کی  
ہے مگر چونکہ یہ بھی فقہاء حنفیہ نے لکھ دیا ہے کہ اگر تعدد نصب امام سے ہو  
تو عامہ مومنین اپنا امام جمعہ کا قائم کریں۔ اور جمعہ پڑھ لیں تو بنا بری روایت

جب کہ امام جمعہ کا مقرر ہے تو قائم مقام امام ہو گیا۔ اقامت جمعہ کی درست ہوئی  
پس اب فرض احتیاط کی کوئی ضرورت نہیں کیونکہ جو حسب روایت حنفیہ درست  
ہوتا ہے۔ مگر چونکہ مصر کا ہونا شرط ہے۔ لہذا صحرا میں جمعہ درست نہیں ہو سکتا  
تو خواہ کتنے ہی آدمی جمع ہویں صحرا میں جمعہ نہ کریں۔ ظہر کی جماعت پڑھیں۔

بندہ رشید احمد گنگوہی عفی عنہ

احکام فطر و بکیرات تشریق کب بیان کئے

سوال: احکام صدقہ فطر اور بکیرات تشریق کے خطبہ میں سناٹے جاتے ہیں۔ حالانکہ  
صدقہ نماز سے پیشتر اور بکیرات تشریق یوم عرفہ سے واجب ہو جاتی ہے۔ لہذا یہ  
احکام جمعہ ماضیہ میں بیان ہونے چاہئیں اور بعض کتب میں حضرت عثمان رضی اللہ  
عنه سے منقول ہے کہ وہ پہلے خطبہ عیدین کا پڑھتے تھے۔ یہ تقدیم سنت  
عثمان ہے یا بدعت مروان ہے۔

جواب: عیدین کے احکام کو جو عیدین سے جمعہ پہلے ہوا اس میں ملحقین بطور  
وعظ کے مستحسن ہے اور خطبہ میں اُردو بیان کرنا مکروہ ہے اور حضرت عثمان  
رضی اللہ عنہ نے قبل نماز خطبہ پڑھا ہے۔ اس واسطے کہ ان کے وقت میں  
دور دور سے لوگ حاضر ہوتے تھے۔ اگر نماز پڑھ کر خطبہ پڑھتے تو دور  
والے شریک نماز نہ ہوتے اور اگر نماز پڑھتے تاکہ باہر والے آبادین اور  
پھر خطبہ پڑھتے تو خلق کثیر کو گرمی سے تکلیف ہوتی اس واسطے یہ صورت پیدا کی کہ  
خطبہ اول میں پڑھا کہ شرکت باہر والوں کو حاصل ہو جائے اور خطبہ سے کوئی محروم  
حاضر نہ رہے۔ اور خطبہ عیدین کا سنت ہے نہ واجب فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

عید القطر کی بکیرات کا جہر اُپڑھنا

سوال: کتاب مبسوط امام محمد میں تجرید القطر میں امام صاحب کے نزدیک جہر  
لکھا ہے۔ اور امام صاحب نے صاحبین کے قول کی طرف رجوع بھی فرمایا ہے  
کہ تجرید جہری، عید القطر میں بھی کہنا چاہیے یا سری ہی پڑھے کیونکہ اور کتابوں



میں سری تجیر امام صاحب سے منقول ہے۔ اور فتح القدیر میں دونوں مرقوم ہیں مگر رجوع نہیں لکھا ہوا ہے فقط۔

جواب :- رجوع کرنا امام صاحب کا جواز تجیر کا عید الفطر میں بندہ کو معلوم نہیں مگر عمل کرنا مذہب صاحبین پر بلا کراہت جائز جانتا ہوں اور عوام کو مشہور جہر کرنے سے تو فقہاء نے خود مکروہ لکھا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

خطبہ عیدین و جمعہ ایک شخص پڑھے نماز دوسرا شخص پڑھے سوال :- بروز عیدین و جمعہ اگر ایک شخص نماز پڑھا دے اور دوسرا بلا عذر خطبہ پڑھے جائز ہے یا نہیں اور اگر وہ مکروہ ہے تو تنزیہی یا تحریمی حرام ہے یا غیر حرام یا باعذر باعث اس کے کہ ایک شخص خطبہ پڑھا اچھا بھلا ہے اور نماز نہیں پڑھا سکتا اور دوسرا نماز تو پڑھا سکتا ہے۔ مگر خطبہ نہیں پڑھے سکتا اور تیسرا شخص موجود نہیں یا موجود ہے تو ان ہر سہ صورتوں میں کیا حکم ہے۔

جواب :- بروز عیدین و جمعہ خطبہ دوسرے شخص کو پڑھنا درست ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

### خطبہ میں اشعار کا پڑھنا

سوال :- خطبہ عیدین یا جمعہ میں اشعار فارسیہ یا عربیہ یا اردو پڑھنے اور مقصود پڑھنے سے ترغیب و ترہیب ہوتا ہے۔ اور اشعار میں بھی مضمون ترغیب و ترہیب ہوتا ہے جائز ہیں یا نہیں مکروہ ہے تو تنزیہی یا تحریمی اور بعد ثبوت امتناع پڑھنے والا اشعار کا گنہگار ہوتا ہے یا نہیں ہوتا۔

جواب :- خطبہ جمعہ و عیدین میں اشعار پڑھنا خلاف سنت کے ہے۔ لہذا مکروہ ہو گا کہ قرون مشہور لہا بالآخر میں ثبوت اس کا نہیں اور یہ رفتہ رفتہ منہج بافراط ہو جاتا ہے۔ پس مکروہ ہوا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

کتبہ الاحقر رشید احمد گنگوہی عفی عنہ

رشید احمد ۱۳۰۱

الجواب صحیح محمد منہج علی  
عفی عنہ دیوبندی

الاجوبۃ کلہا صحیحۃ  
احمد عفی عنہ

اسمہ احمد

محمود گرداں

الہی عاقبت

الاجوبۃ الاربعۃ صحیحۃ  
عبد اللہ خاں

الاجوبۃ کلہا صحیحۃ محمد حسن عفی اللہ عنہ دیوبندی

جواب صحیح ہے احمد حسن عفی عنہ دیوبندی جواب اس بنا پر صحیح ہے کہ باوصف مقتضی کے خطبہ عیدین اور جمعہ میں اشعار کا قرون ثلاثہ سے عدم منقول ہونا دلیل بدعت مکروہ کی ہے۔ کما حمزہ ملا سعد رومی فی کتابہ مجالس

الابرار فقط۔ محمد قاسم علی عفی عنہ از بندہ رشید احمد

عفی عنہ السلام علیکم مولوی محمد قاسم علی صاحب کے

تقاوبات دیکھے سو بہت شک کر تا ہوں کہ تصحیح مولوی صاحب نے کی اور دلیل

صحت وہی ہے جو بندہ نے لکھی مگر عبارت بدل کر ادا کیا ہے سو کچھ مضائقہ نہیں

شکر ہے کہ جواب تو صحیح رہا۔ فقط والسلام

### خطبہ میں عربی عبارت کا ترجمہ کرنا

سوال :- ایک شخص کبھی کبھی جمعہ کے خطبہ میں اس نیت سے کہ لوگوں کا اس وقت اجتماع ہے بعد نماز چلے جاویں گے بعض آیت اور حدیث کا ترجمہ حسب احکام وقت کر دیتا ہے جائز ہے یا نہیں۔

بیتوا و توحیدوا یا علماء دین ان اللہ لا یضیع اجرا المحسنین

جواب :- خطبہ جمعہ میں سوائے عربی زبان کے دوسری زبان میں کچھ پڑھنا مکروہ لکھا ہے

مگر خطبہ کا فرض ادا ہو جاتا ہے کذا فی کتب الفقہ واللہ تعالیٰ اعلم۔

لہ کتب فقہ میں اسی طرح لکھا ہے



### غیر عربی عبارت میں خطبہ پڑھنا

سوال :- خطبہ جمعہ یا عیدین میں ابیات اردو یا فارسی یا ابیات عربی ہوں پڑھنا ابیات کا درست ہے یا نہیں۔

جواب :- ابیات اردو فارسی بلکہ عربی خطبہ جمعہ یا عیدین میں پڑھنا مکروہ ہے اس لیے کہ شعر پڑھنا خطبہ میں مخالف سنت ہے اور جو فعل اور عبادت کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت نہ ہو اس کو کرنا درست نہیں۔ فقط

محمد بشیر ونذیر آملہ ۱۲۹۷ مولانا بشیر الدین صاحب فتویٰ

خطبہ جمعہ اور عیدین کا زبان ہندی میں اور فارسی میں مکروہ ہے۔ فقط  
محمد عالم علی عقی عنہ ۱۲۸۳ محدث مراد آبادی شاگرد مولانا محمد اسحاق صاحب دہلوی رحمہ اللہ۔

### ملفوظ

جس مسجد میں لوگ جمعہ پڑھنے لگیں۔ اس میں مسجد جامع کا ثواب ہوگا۔ البتہ مسجد قدیم کا اور کثرت جماعت کا ثواب اسی جگہ ہوگا جہاں ہمیشہ سے جمعہ ہوتا ہے اور نمازی بکثرت ہوتے ہیں۔ اور بدعتی امام کے پیچھے نماز پڑھنا گناہ ہے جب کہ دوسری جگہ متبع سنت امام موجود ہے پانچ سو کا ثواب نفس مسجد جامع کا ہے اور وجوہ اور زیادہ ہو جاتا ہے۔

### باب جنازہ کی نماز کا بیان

#### مسجد میں نماز جنازہ پڑھنا

سوال :- صلوٰۃ جنازہ مسجد میں بموجب احادیث صحیحہ چنانچہ ابو داؤد میں ہے :-

عن عائشہ قالت واللہ ما صلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی سہیل بن البیضاء الا فی المسجد انتہی ایضا قالت۔ واللہ لقد صلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی النبی

جنازہ الا فی المسجد انتہی ایضا۔ یعنی درست ہے یا نہیں۔ اور صورت عدم جواز دلیل صحیح کیا ہے اور یہ حدیث ابو داؤد من صلی علی جنازۃ فی المسجد فلا شیء لہ سے صحیح ہے یا نہیں۔ کیونکہ صاحب سفر السعادت فرماتے ہیں۔ گاہ بیرون مسجد درگاہ اندرون مسجد ہر دو جائز است و حدیث ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم فرمود من صلی علی جنازۃ فی المسجد فلا شیء لہ غلط است و جواب آیت کہ خطیب بغدادی روایت کردہ و گفتہ کہ در اصل فلا شیء علیہ است بعض ائمہ حدیث میگویند این حدیث خود ضعیف است چنانچہ افراد صالح مولی التوامہ است و نماز برابر ابو بکر و عمر در مسجد گذارند بحضرت جمیع مہاجرین و انصار و از کسے انکار وارد نشدہ انتہی۔ اگر کوئی پڑھے لیوے تو ہو جاوے گی یا قابل اعادہ ہوگی۔

جواب :- نماز جنازہ کی مسجد میں ادا کرنے میں علماء کا اختلاف ہے امام صاحب

نے عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے فرماتی ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی قسم رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے سہیل بن بیضاء پر مسجد میں ہی نماز پڑھی۔

لے دوسری روایت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ کی قسم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنی بیضاء و سہیل اور اس کے بھائی پر مسجد میں ہی نماز پڑھائی۔

لے جس نے جنازہ پر مسجد میں نماز جنازہ پڑھی تو اس کو کچھ نہ ملے گا۔

لے کبھی مسجد کے باہر اور کبھی مسجد کے اندر دونوں طرح جائز ہے اور ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص جنازہ پر مسجد میں نماز پڑھے تو

اس کو کچھ نہ ملے گا غلط ہے اور صحیح یہ ہے کہ خطیب بغدادی نے روایت کیا ہے اور کہا کہ دراصل یہ ہے کہ اس پر کوئی گناہ نہیں، بعض ائمہ حدیث کہتے ہیں کہ یہ حدیث خود ضعیف

ہے کیونکہ افراد صالح مولی التوامہ سے ہے اور ابو بکر و عمر نہ برابر مہاجرین و انصار کے سامنے مسجد میں نماز پڑھتے تھے اور کسی سے انکار ثابت نہیں۔



کے نزدیک روا نہیں اور حدیث ابو ہریرہ میں ہے غلط اور ضعیف نہیں اور اس حدیث صحیحین سے اس کی تائید ہوتی ہے کہ آپ نے بخاشی پر مسجد سے باہر تشریف لا کر نماز پڑھی اور اگر کوئی شخص نماز جنازہ مسجد میں پڑھ لے تو نماز ادا ہو گئی۔ اعادہ ضروری نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

بوجہ عذر نماز جنازہ مسجد میں پڑھنا

سوال: بد صلوٰۃ جنازہ اگر بسبب عذر مطر وغیرہ مسجد میں پڑھ لی جائے تو درست ہے یا نہیں۔

جواب: عذر کے سبب کہ جگہ بسبب مطر کے نہ ہو اگر پڑھ لے تو معاف نہیں ورنہ یہ بھی مسئلہ مختلف ہے کہ اس کو کہہ کے محل طعن بنی لائق نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

نماز جنازہ کے نمازی مسجد میں ہو اور جنازہ خارج مسجد

سوال: بد جنازہ خارج مسجد ہو اور اس کی نماز پڑھنے والے اکثر خارج مسجد ہوں اور بعض بیاعت دھوپ یا بارش مسجد میں ہوں تو تمتہ بحتیفہ جائز ہے یا نہیں اور اگر اکثر خاص مسجد میں ہوں اور بعض خارج مسجد ہوں تو بھی جائز ہے یا نہیں۔ اور اگر جنازہ بھی خاص مسجد میں ہو اور اس کے نمازی بھی بیاعت دھوپ یا بارش خاص مسجد میں ہوں تو جائز ہے یا نہیں۔

جواب: بد نماز جنازہ کی مسجد میں پڑھنا ہر حال میں مکروہ لکھا ہے۔ فقط

قبرستان میں نماز جنازہ

سوال: قبرستان میں صلوٰۃ جنازہ پڑھنا درست ہے یا نہیں۔

جواب: بد قبر میں اگر نماز جنازہ کی پڑھ لے تو درست ہے مگر خارج از قبور ہونا بہتر ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

نماز جنازہ سنتوں سے پہلے پڑھے یا بعد

سوال: بد جنازہ کی نماز فرض نماز کے بعد سنتوں سے پہلے چاہیے یا بعد

کرنے سنتوں کے چاہیے۔

نماز جنازہ جوتے کے ساتھ پڑھنا

سوال: بد صلوٰۃ جنازہ مع جوتے پڑھنا درست ہے یا نہیں، بالخصوص زمین نہیں پڑھنا۔ اگر جوتی پاک ہے تو نماز جنازہ درست ہے ورنہ درست نہیں۔ ایسا ہی حال زمین کا ہے پس زمین ناپاک پر کھڑے ہو کر بھی درست نہ ہوئے گی اور زمین نیک ہو کر پاک ہو جاتی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

جنازہ کی نماز میں سورۃ فاتحہ کا پڑھنا

سوال: بد سورۃ فاتحہ صلوٰۃ جنازہ میں پڑھے یا نہیں اور اگر تکبیریں آخرین میں بھی بجائے دعا پڑھ لے تو جائز ہے یا نہیں۔

جواب: بد یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے امام صاحب حدیث سے ممانعت قرآن کی نماز جنازہ میں ثابت کرتے ہیں اگر دعا کی طرح پڑھے درست ہے تو جب نہی اور جواز دونوں حدیث سے ثابت ہیں اور مسئلہ مختلف ہے تو ایسے فعل کو کرنا کیا ضروری ہے۔ ایسے افعال کر کے لازمہ بحتیفہ مشہور ہونا ہوتا ہے۔

القوامواضع التہم لہ خود مکرم شارع علیہ السلام کا ہے مستحب مختلف کو ادا کر کے فساد برپا کرنا کسی کے نزدیک جائز نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

نماز جنازہ میں سورۃ فاتحہ کا پڑھنا

سوال: بد سورۃ فاتحہ صلوٰۃ جنازہ میں پڑھنا کہ حسب احادیث صحیحہ مستنون ہے۔ چنانچہ:

عن طلحہ بن عبد اللہ بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال صلیت خلف ابن عباس علی جنازۃ فقرأ فاتحۃ الكتاب فقال لتعلموا انها سنتہ وحق رواہ البخاری النائی النہی وعن ابن امامۃ رضی اللہ عنہ قال السنۃ فی الصلوۃ علی الجنازۃ ان



یقرأ فی التکبیر الاولی بام القرآن مخافتة ثم یکبر ثلاثا والتسليم  
عند الله الاخر عند الاخرة واداه الناس فی  
اور محققین علماء بھی اس کی سنیت و افضلیت کے قائل ہیں۔ حضرت مولانا  
شاہ ولی اللہ صاحب رحمہ اللہ حجۃ اللہ الیہا لغفر میں فرماتے ہیں،  
ومن السنة قراءة فاتحة الكتاب لادخالها خیرا لا عینة واجمعها علیہا  
الله تعالیٰ عبادہ فی محکم کتابہ علیہ

اور ملا علی قاری رحمہ اللہ بھی استحباب کے قائل ہیں۔ بتا بریں احتیاطاً مذہب  
شافعی رحمہ اللہ کے چنانچہ رد المحتار میں ہے: وقول ملا علی القاری ایضا استحباب  
قراءتها بلیة الدعاء خروجا من خلوات الشافعی کہ

اور قاضی شہداء اللہ صاحب رحمہ اللہ علیہ بھی وصیت نامہ میں فرماتے ہیں  
بعد تکبیر اولی سورۃ فاتحہ ہم خواند انتہی کہ لہذا برعایت اولہ مذکورہ فاتحہ پڑھنا

لے علمین عبد اللہ بن عوف رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے ابن عباس کے  
پہچھے نماز جنازہ کی پڑھی تو آپ نے اس سورۃ فاتحہ پڑھی اور فرمایا میں نے اس لیے  
پڑھا ہے تاکہ تم جان لو کہ یہ سنت ہے اور حق کو اس کو بخاری اور نسائی نے روایت  
کیا ہے۔ اور ابن امامہ سے روایت ہے کہ جنازہ کی نماز میں سنت یہ ہے کہ تکبیر اولی  
میں فاتحہ آہستہ پڑھ لے پھر تین بار تکبیر کہے اور آخری تکبیر کے بعد سلام کہے اس  
کو نسائی نے روایت کیا ہے۔

سورۃ فاتحہ پڑھنا سنت ہے اس لیے کہ وہ بہترین اور جامع دعا ہے جس کو  
اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب محکم میں اپنے بندوں کو تعلیم دی ہے۔

سورۃ اور ملا علی قاری کا بھی یہی قول ہے کہ سورۃ فاتحہ کا پڑھنا برئیت دعا مستحب  
ہے تاکہ ام شافعی کے اختلاف سے بھی بچ جائے۔

سورۃ اور تکبیر اولی کے بعد سورۃ فاتحہ بھی پڑھیں۔

ی اولی ہے یا نہیں۔

جواب: حضرت فخر عالم علی اللہ علیہ وسلم نے فاتحہ نماز جنازہ میں احیاناً بخوار  
پڑھی ہے ورنہ معمول ضروری نہ تھا۔ کیونکہ امام صاحب قرآن کی ممانعت حدیث  
سے ثابت فرماتے ہیں۔ البتہ بطور دعا و پڑھنا مضائقہ نہیں ہے۔ واللہ اعلم  
کسی جنازوں کی نماز ایک ساتھ اور محنوں کی نماز جنازہ

سوال: کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ محنوں شغف کی نماز جنازہ کس  
طرح پڑھی جائے آیا انہیں دعاؤں مخصوصہ سے اس کی نماز پڑھانی جائے یا کوئی  
اور دعا بھی اور اگر یہ نہیں تو کون سی دعا ہے اور اگر چند جنازہ مجتمع ہوں تو علیحدہ  
علحدہ نماز پڑھنا عمدہ ہے یا ایک جا اور پھر ترتیب کس طرح سے ہے اور اگر  
ردہ بالغ ہو اور دوسرا نابالغ تو پھر کیا کرے اگر کسی شخص نے محنوں کے جنازہ پر  
بھی اللہ اعظم لکھنا . . . . . پڑھی تو درست ہے یا نہیں۔ فقط

جواب: دعا میں نماز جنازہ محنوں کی بلا تفاوت تندرست مردوں جیسی ہوتی  
ہیں کچھ فرق نہیں وہی معمولی دعوات ہیں اور یکساں حکم نماز کا ہے کذا فی  
عموم المکتب واللہ تعالیٰ اعلم جمہاموات کو جمع کر کے اس طرح کہ ایک مردہ امام  
کے پاس دوسرا قلیلہ کی طرف میسر اس کے قبلہ کی طرف صاف باندھ کر نماز پڑھے  
مناظر کو جمع کی بناو سے اور نہ بناو سے جب بھی کچھ حرج نہیں، درست ہے  
اگر ایک طفل ہو تو اس کو بعد جوان کے قبلہ کی جانب رکھے اور دعا مردہ میں جمع کر  
یوسے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

## باب سجدة تلاوت کا بیان

### سجدة تلاوت کیلئے تکبیر کا مسئلہ

سوال: تلاوت کلام مجید کے سجدہ کرتے وقت اللہ اکبر کہے یا نہیں۔

جواب: اللہ اکبر کہہ کر جانا چاہیے اور اللہ اکبر کہہ کر اٹھنا چاہیے۔ فقط



## باب بیمار کی نماز کا مسئلہ

بیٹھ کر نماز پڑھنا

سوال :- ایک شخص بیمار گھر سے خود چل کر مسجد آجاتا ہے اور بیٹھ کر نماز پڑھتا ہے زید اس کو منع کرتا ہے کہ باوجود قدرت قیام کے بیٹھ کر نماز درست نہ ہوگی۔ ہاں نماز کھڑے ہو کر شروع کیا کر۔ اور بعد عاجزی کے بیٹھ جایا کر۔ خواہ تو بعض نماز کو کھڑے ہو کر پڑھا کرے۔ اور بعض بیٹھ کر۔ پس قول زید کا صحیح ہے یا نہیں جواب :- زید سچ کہتا ہے۔ فقط

## مسافر کے احکام کا بیان

### مسافر امام مقتدی مقیم کی نیتوں کا مسئلہ

سوال :- امام مسافر ہے اور دو رکعت کی نیت کرتا ہے مقتدی مقیم ہیں امام کی متابعت کی وجہ سے دو رکعت کی نیت کرے یا چارہ کی نیت کرے۔ اس مسئلہ کو مشروح و مفصل زیر قلم فرمائیے۔  
جواب :- امام دو رکعت پڑھتا ہے اس لیے وہ دو رکعت کی نیت کرے گا۔ اور مقتدی چار رکعت کی نیت کرے۔ اس لیے کہ اس کے ذمہ چار واجب ہیں۔ فقط

### سفر میں سنت و نفل پڑھنا

سوال :- سفر میں اگر چہ ریل کا ہو فرض کے علاوہ سنت نفل بھی پڑھے یا نہیں؟  
جواب :- اگر جلدی اور آغا صانہ ہو اور اطمینان ہو تو سنت ضرور پڑھنی چاہئیں اور نفل کا اختیار ہے سفر میں بھی، حضر میں بھی۔ فقط

## فرسخ اور میل صحیح حد

سوال :- فرسخ اور میل کی تحدید متعبر کیا ہے۔ از عزیز الدین صاحب مدظلہ آبادی  
جواب :- فرسخ تین میل کا اور میل چار ہزار قدم کا لکھتے ہیں مگر یہ سب تقریبی امور ہیں۔ اصل میں اس مسافت کا نام ہے کہ نظر میں کرے اور یہ بھی مختلف ہے وقت اور محل اور رائی کے اعتبار سے واللہ تعالیٰ اعلم۔  
صحیح مسافت سفر

سوال :- کتنی مقدار مسافت سفر میں نماز قصر کرنی چاہیے۔ حسب احادیث صحیحہ  
جواب :- چار بردید جس کی سولہ سولہ میل کی تین منزلیں ہوتی ہیں۔ حدیث مؤطا امام مالک سے ثابت ہوتی ہے۔ مگر مقدار میل کی مختلف ہے۔ لہذا تین منزل جامع سب اقوال کو ہو جاتی ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔  
ملفوظ

اگر اسٹیشن اس شہر میں داخل ہے تو داخل ہے اور اگر اس کے اندر داخل نہیں تو قصر کرے گا۔ جو نمازیں پہلے پڑھی گئیں ان کے اعادہ کی حاجت نہیں اور اسٹیشن شہر میں داخل ہونے کے یہ معنی کہ ریل شہر میں ہو کر جاتی ہو جیسے ہٹی میں پس وہاں اسٹیشن پر قصر نہ ہوگا۔ اور مدار فطر آنے پر نہیں ہے بلکہ دخول پر ہے۔ فقط والسلام۔

## شہید کا بیان

بہر اور ظالم کے ہاتھ سے مارے جانے والے کی شہادت  
سوال :- چورو دیگر ظالم وغیرہ اگر کسی کو مار ڈالیں تو مظلوم شہید ہوگا یا نہیں اور اگر مظلوم کے ہاتھ سے چور وغیرہ مارے گئے تو یہ گنہگار تو نہ ہوگا۔  
جواب :- چور اور ظالم اگر مظلوم کے ہاتھ سے مر گئے تو شہید نہیں ہوتے بلکہ فاسق مرتے ہیں اور مظلوم مارا گیا تو شہید ہوا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔



## حضرت حسینؑ کی شہادت

سوال نہ زید حضرت عمر رضی اللہ عنہ و حضرت علی رضی اللہ عنہ و حضرت امام حسینؑ حضرت حسن رضی اللہ عنہما کو شہید فی سبیل اللہ نہیں مانتا اور کہتا ہے کہ شہید ہونے کے شرائط ان کے قتل میں نہیں پائی جاتیں اور نہ کسی کافر کے ہاتھ سے جہاد شرعی میں مارے گئے بلکہ خانگی لڑائیوں میں قتل ہوئے۔ البتہ مقتول مظلوم ہوئے اور صریح حدیثوں میں ان کی شہادت پائی جاتی ہے۔ پس آپ کی تحقیق کیونکر جہاد زید مذکور کا عقیدہ خلاف سلف ہے یا موافق قانون شریعت فقط۔

جواب :- شہید اصطلاح شرع میں اس کو کہتے ہیں کہ جو مظلوم مارا جائے خواہ کئی طرح سے مارا جائے پس یا اس معنی یہ سب ائمہ مذکورین شہید ہیں اور اگر شہادت کا ان کو ملے گا البتہ احکام شہداء کے جو غسل کا نہ دنیا خون آلودہ ان کے لباس میں نہ لونا ایسے شہداء کے واسطے نہیں ہوتے ان احکام شہداء میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور علی رضی اللہ عنہ شریک نہیں۔ اور حضرت حسین رضی اللہ عنہ شریک ہیں پس اگر وہ شخص انکار سب شہادت کا کرتا ہے تو غلط ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کو شہید فرمایا ہے۔ اور اگر احکام مذکورہ شہداء کے جاری ہونے کا انکار ہے تو درست ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔



## کتاب زکوٰۃ کے مسائل کا بیان

## نوٹ پر زکوٰۃ کا حکم

سوال :- نوٹ پر زکوٰۃ ہے یا نہیں اور اگر ہے تو غلوں میں زکوٰۃ کیوں نہیں ہے یعنی اگر غلوں میں غیر نقدی ہونے کی زکوٰۃ نہیں ہے تو نوٹ بھی ایسے ہی ہے اس میں زکوٰۃ کیوں نہیں ہوگا۔

جواب :- نوٹ دیتے اس روپے کا ہے جو خزانہ حاکم میں داخل کیا گیا ہے مثل تسک کے اس واسطے کہ اگر نوٹ میں نقصان آجائے تو سرکار سے بدلے لے سکتے ہیں اور اگر گم ہو جائے تو بشرط ثبوت اس کا بدلہ لے سکتے ہیں اگر نوٹ بیع ہوتا تو ہرگز مبادلہ نہیں ہو سکتا تھا۔ دنیا میں کوئی بیع بھی ایسا ہے کہ بعد قبض مشتری کے اگر نقصان یا فنا ہو جائے تو بیارے بدلے سیکس پس اسی تقریر سے آپ کو واضح ہو جائے گا کہ نوٹ مثل غلوں کے نہیں ہے۔ غلوں میں بیع ہے اور نوٹ نقدی میں زکوٰۃ نہیں اگر بیعت تجارت نہ ہوں اور نوٹ تسک ہے اس پر زکوٰۃ ہوگی فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔ اکثر لوگوں کو مثل آپ کے شبہ ہو رہا ہے کہ نوٹ کو بیع کچھ کر زکوٰۃ نہیں دیتے اور کاغذ کو بیع سمجھ رہے ہیں بخت غلطی ہے فقط والسلام۔

## مال نصاب سے کوئی چیز خرید لینا

سوال :- جس شخص کے پاس مال نصاب ہو اور وہ اس مال کی کوئی شے مثل مکان وغیرہ خریدے تو اس مال پر زکوٰۃ ہوگی یا اس کی آمدنی پر۔

جواب :- جب تک اس مال سے کوئی شے نہ خریدی تھی اس پر زکوٰۃ تھی اور بعد خریدنے کے اس پر زکوٰۃ نہیں آتی۔ فقط



### زکوٰۃ اپنے مخصوصین کو دینا

سوال :- اگر کوئی عورت اپنے ایسے عزیز کو زکوٰۃ دے کہ وہ مال اس عورت اور شوہر اس کے حرف میں آئے اور عورت بھی یہ جانتی ہے کہ اگر اس عزیز کو زکوٰۃ نہ دے گی تو بھی یہ مال ان سب لوگوں کے حرف میں آئے گا اور میرے بھی اور میرے شوہر کے اور زکوٰۃ دے گی تو بھی ان کے ہی حرف میں آئے گا تو زکوٰۃ اس صورت میں ادا ہوگی یا نہیں فقط ۔

جواب :- زکوٰۃ ایسے شخص کو دینا درست ہے عمل زکوٰۃ میں جب دے کر قبض کر دیا پھر اس شخص کو اختیار ہے چاہے اس کو ہی واپس دے دیوے یا جو چاہے کرے فقط واللہ تعالیٰ اعلم ۔

### دوسرے شہر میں زکوٰۃ ادا کرنا

سوال :- نزدیک کا رہیہ کسی شہر دیگر میں ایک شخص کے پاس امانت ہے زید نے اس امین کو تحریر کر دیا کہ اس قدر روپیہ فلاں شخص کو تو میری طرف سے دیدے اور دل میں زید نے نیت ادا سے زکوٰۃ یا نیت اعلیٰ قیمت حرم قربانی یا نیت ادا سے صدقہ نظر کر لی ۔ العدین صورت زکوٰۃ وغیرہ ادا ہوئی یا نہیں ۔

جواب :- ان سب صورتوں میں زکوٰۃ ادا ہوگی فقط ۔

### زکوٰۃ کی رقم سے کوئی چیز خرید کر دینا

سوال :- خرید کر قرآن شریف زکوٰۃ میں دینا درست ہے یا نہیں ۔

جواب :- زکوٰۃ کے روپیہ سے قرآن ، کتاب ، کپڑا وغیرہ جو کچھ خرید کر دے دیا جائے نکلتا ادا ہو جاتا ہے ۔ فقط

### مدیون کے قرضہ کو زکوٰۃ میں محسوب کرنا

سوال :- جس شخص نے مدیون کو قرضہ کے چار روپیہ اپنی زکوٰۃ میں سمجھ کر معاف کر دیئے تو زکوٰۃ ادا ہوئی یا نہیں ۔

جواب :- اگر اس کو قرضہ معاف کر دیا تو زکوٰۃ ادا نہ ہوگی اگر چار روپیہ اس کو زکوٰۃ دے کر پھر اس سے اپنے قرضہ میں واپس لے لے تو درست ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم ۔

### ملفوظ

زکوٰۃ میں غلہ دینا درست ہے بر نرخ بازار قیمت غلہ لگا کر اس روپیہ کا غلہ دے دیا جائے زکوٰۃ ادا ہو جائے گی استعاطا حمل قبل جان پڑنے سے جائز ہے مگر اچھا نہیں ہے اور جان پڑ جانے کے بعد حرام ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم ۔

### باب عشر و صدقہ زکوٰۃ کن کن کر دیا جائے کا بیان

جو زمیندار صاحب نصاب نہ ہو اور عشر دیتا ہو اس کو عشر لینا جائز ہے یا نہیں ۔  
سوال :- جو شخص صاحب نصاب نہ ہو اور زمیندار بھی ہو مگر کاشتکار ہو اور بوجہ کاشتکاری شریب دیتا ہو تو اس کو عشر کاشتکار بھی جائز ہے یا نہیں ۔

جواب :- وہ صاحب نصاب نہیں ہے تو اس کو عشر لینا درست ہے ۔

کیا میاں بیوی ایک دوسرے کو زکوٰۃ دے سکتے ہیں

سوال :- غایت الاطوار میں لکھا ہے کہ زید مال زکوٰۃ کا زید کو دیدے کیونکہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ابن مسعود رضی اللہ عنہ کی زوجہ کو فرمایا تھا ۔

جواب :- زوجہ کو زوج کی زکوٰۃ اور زوج کو زوجہ کی زکوٰۃ لینا درست نہیں اور روایت صدقہ نقل پر محمول ہے ۔ فقط

رشتہ داروں کو زکوٰۃ دینے کا مسئلہ

سوال :- خوشہ امین زوجہ پسر کو اور زوجہ پسر خوشہ امین کو مال زکوٰۃ دے کر کالے دے سکتے ہیں یا نہیں ۔

جواب :- دے دے سکتے ہیں فقط ۔

رشتہ داروں کو زکوٰۃ دینا افضل ہے کہ غیر رشتہ داروں کو

سوال :- غریب محتاج غیر کو دینا افضل ہے یا اپنے رشتہ دار محتاج غریب کو ۔

جواب :- اپنے کو دینے میں برکت غیر کے زیادہ ثواب ہے فقط ۔



زکوٰۃ کے روپیہ سے کتب خرید کر تقسیم کرنا

سوال :- زکوٰۃ کے روپیہ سے دینیات کی کتابیں خرید کر عام لوگوں میں تقسیم کیا درست ہے یا نہیں۔

جواب :- اگر رسائل دینیہ خرید کر کسی کی ملک کر دے تو درست ہے زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔

زکوٰۃ کی رقم تعمیر مسجد میں لگانے کے لئے حیلہ شرعی

سوال :- زکوٰۃ مسجد کی تعمیر میں صرف ہو سکتی ہے یا نہیں۔

جواب :- زکوٰۃ کا روپیہ بغیر حیلہ شرعی مسجد میں لگادیں گے تو مسجد میں کسی قسم کا نقصان نہیں آتا مگر زکوٰۃ ادا نہ ہوگی اور حیلہ شرعی سے لگادیں تو زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے اور حیلہ کہ کسی محتاج فقیر کو وہ یعنی زکوٰۃ دی جائے اور اس کو مالک بنا دیا جائے اور وہ اپنی خواہش سے اور اپنی طرف سے مسجد میں لگا دے تو یہ درست ہے۔ فقط

رفاہی انجمن کا چندہ زکوٰۃ سے دینا

سوال :- انجمن حمایت الاسلام لاہور کے کارکنان نے یہ قاعدہ کر رکھا ہے کہ ہر فرد کا مسلمان کم سے کم چار آنہ ماہوار انجمن کو امداد دینے سے انجمن کا ممبر ہو سکتا ہے پس اگر کوئی ممبر چندہ نہیں ممبری کو زکوٰۃ کے روپیہ میں سے ادا کرے تو یہ امر جائز ہے یا نہیں اگر کوئی ممبر علاوہ ممبری کے زکوٰۃ کا روپیہ خاص یتیم خانہ انجمن مذکورہ کو بھیج دے تو مناسب ہے یا نہیں اور نہیں مئی آرڈر زکوٰۃ کے روپیہ سے وضع کر کے بھیجی چاہیے یا نہیں۔

جواب :- اگر چندہ لینے والوں کو اس امر کی اطلاع کر دی جاوے کہ یہ مال زکوٰۃ ہے اور وہ اپنی طرف سے اس کا اہتمام کر لیں کر یہ روپیہ معروف پر خرچ ہو تو مضائقہ نہیں ہے زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

زکوٰۃ و صدقات کی ادائیگی کیلئے کسی کو وکیل بنانا

سوال :- اگر کسی کو زکوٰۃ دیگر صدقہ واجبہ و نانہ کا وکیل بنا دیوے کہ اس کو اپنے اہل خانہ سے صرف کر دینا پھر اگر وکیل خود بھی کر وہ بھی اہل حاجت ہے اس میں سے سب یا بعض کو

تو درست ہے یا خیانت میں داخل ہے۔

جواب :- اگر زکوٰۃ دینے والے نے وکیل کو موصلاً اجازت دی کہ جہاں چاہے عمل پر صرف کر دے تو بشرط معرفت ہونے کے وکیل خود بھی دے سکتا ہے اور جو مراد دینا غیروں کو ہے تو خود لینا درست نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم کذا فی کتب الفقہ

صدقہ کے زیادہ مستحق ہم وطن ہیں کہ عرب

سوال :- اہل عرب کا ہم پر کوئی حق ہے یا نہیں اور کچھ صدقہ کہ جو ہم کو میرا ہوا اہل عرب کو دینا بہتر ہے یا اپنے ہم وطن کو کہ جن کا ہم پر حق ہے۔

جواب :- اپنے ہم وطن کو دینا بہتر ہے عرب کے دینے سے جو مانگتے پھرتے ہیں مگر وہاں جب زیادہ حاجت ہو اور یہاں کم حاجت ہو تو غیر عرب کو دینا بہتر ہے بعد اللہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔ فقط

جواز ریلوے میں زکوٰۃ کی رقم دینا

سوال :- جواز ریلوے کے واسطے جو چندہ وصول کیا جاتا ہے اخباروں سے معلوم ہوتا ہے کہ اس چندہ میں زکوٰۃ داخلی کا بھی حصہ دیں لہذا گزارش ہے کہ اس میں مال زکوٰۃ کا جائز ہے یا نہیں ان میں شخص معنی شرط ہے یا نہیں اور اس چندہ میں تملیک ہے یا نہیں۔

جواب :- چندہ جواز ریلوے کے لئے کوئی صدقہ واجبہ ادا نہ ہوگا زکوٰۃ صدقہ فطر وغیرہ بان نقل صدقہ جتنا چاہے دے۔ فقط

زکوٰۃ کا روپیہ مسجد میں لگانا

سوال :- زکوٰۃ کا روپیہ مسجد میں لگانا درست ہے یا نہیں۔

جواب :- زکوٰۃ کا روپیہ مسجد میں لگانا درست نہیں ہے بلکہ کسی کی ملک کر یا ضروری ہے اس لئے کسی ایسی جگہ خرچ کرنا درست نہ ہوگا جس میں تملیک نہیں ہوتی پس تو

زکوٰۃ کا روپیہ چندہ تعمیر مسجد میں دینا درست ہے اور کسی مدرس وغیرہ کی تنخواہ میں

نہ کتب فقہ میں ایسا ہی ہے۔



دینا درست ہے اور ذکب در سائل خرید کر وقف کرنا درست ہے اور محصول میں دینا درست ہے۔

### زکوٰۃ کی رقم سید کو دینا

سوال :- زکوٰۃ اپنے عزیز و اقارب کو جو کہ نہایت محتاج اور غریب ہیں اور سوائے اس موقع کے اور کوئی صورت دینے کا نہیں ہوتی لیکن سید مشہور ہیں ایسی صورت میں درست ہے یا نہیں۔

جواب :- سید کو زکوٰۃ دینی درست نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

ملفوظ

اگر زجر صاحب نصاب اور شوہر فقیر یا شوہر نصاب والا ہو اور زجر فقرہ فاقہ میں سے ہر ایک کو اپنے مال کا زکوٰۃ دوسرے کو دینی درست نہیں ہے اگر شوہر کا مکان سکونت کا ہے مگر وہ زجر کے مکان میں رہتا ہے تو اس سے اس پر زکوٰۃ اس مکان کا واجب ہوگی اور اگر کوئی اس کو زکوٰۃ دے تو لینا بھی درست ہے مگر زجر کی زکوٰۃ لینا خاندان فقیر کو درست نہیں ہے اور اس مکان سکونت کی وجہ سے اس پر صدقہ فطر واجب بھی واجب نہیں ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

### باب صدقہ فطر کا بیان

#### صدقہ فطر صاحب نصاب کن کن کا ادا کرے

سوال :- ایک شخص صاحب نصاب ہے اور اس کی ایک عورت اور ایک لڑکا بالغ ہے اور تمام خرچ عورت اور لڑکے کا ذمہ اس شخص کے ہے اور عورت اور لڑکے کو کوئی اختیار نہیں ہے صدقہ عید الفطر کا عورت اور لڑکے کی طرف سے اس شخص کو دینا واجب ہے یا نہیں۔

جواب :- زجر کا صدقہ فطر خاندان پر واجب نہیں اور پسر و دختر بالغ کا بھی واجب نہیں۔

ان سے پوچھ کر دے دیں تو ثواب ہوگا جائز ہوگا مگر واجب نہیں اور دختر اور پسر صغیر کا واجب ہے اگرچہ روزہ نہ رکھے۔ اگرچہ ایک دن کا بچہ ہو۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

صاحب نصاب کن کن کا صدقہ فطر نکالے

سوال :- ایک شخص کے یہاں ایک عورت اور ایک لڑکا بالغ ہے اور سب ایک جگہ ہیں عورت اور لڑکے کو اس کے مال میں کچھ نہیں ہے یہ شخص صدقہ عید الفطر ان کی طرف سے دے یا نہ دے۔

جواب :- اس شخص پر ان دونوں کی طرف سے صدقہ عید الفطر دینا واجب نہیں فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

صاحب نصاب شخص کو کن کن کا فطرہ ادا کرنا لازم ہے

سوال :- ایک شخص صاحب نصاب ہے یعنی ایک ہی نصاب تک اس کے پاس مال ہے اس کی ایک زجر اور ایک لڑکا بالغ ہے اور ایک نابالغ اور وہ سب ایک جگہ شریک ہیں یعنی زجر و طفلان اس کے ذمہ کھاتے ہیں اور وہ ایک شخص ہے کچھ کاروبار کرتا ہے۔ اس کے ذمہ صدقہ فطر واجب ہے وہ اپنی طرف سے ادا کرے یا سب کی طرف سے دے۔ فقط

جواب :- صدقہ فطر اپنی اولاد کی طرف سے ادا کرے زجر کی طرف سے اس کے ذمہ واجب نہیں فقط۔

قربانی و صدقہ فطر واجب ہو گا نصاب

سوال :- جس شخص کے پاس پچاس روپے ہوں اس کو قربانی کرنا اور صدقہ عید الفطر کا دینا واجب ہے یا نہیں۔

جواب :- جس کے پاس پچاس روپے نقد ہے اس پر قربانی اور صدقہ فطر واجب ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

صدقہ فطر واجب ہونے کا نصاب

سوال :- صدقہ عید الفطر کا کس قدر مال پر چاہیے۔



جواب :- اگرچہ پاس روپیہ نقد یا اس قیمت کا مال حاجات اعلیٰ سے ناظم ہو تب صدقہ  
نظر واجب ہوتا ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

عید الفطر کے صدقہ کے لئے ہندوستانی دین  
سوال :- عید الفطر کا صدقہ ایک شخص کو مہمان پور کے دین سے جنس گیہوں کا کسی  
قدر ادا کرنا چاہیے۔

جواب :- صدقہ نظر ایک شخص کی طرف سے موافق مہمان پور کی تولی کے ڈیڑھ شارب  
گیہوں دیئے جائیں فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

صاع اور مد ہندوستانی دین سے کتنے کے ہیں

سوال :- تحدید صاع و مد یونان ہندوستان سورہ پیہ کے سیر سے معتبر کیا ہے اور یہ جو  
ترجمہ افشار میں مولوی محمد احسن صاحب مرحوم لکھتے ہیں کہ مد و مشقی رطل کی تہائی کے برابر ہے  
یعنی سورہ پیہ بھر کے سیر سے قریب ڈیڑھ پاؤں کے ہوتا ہے اور صاع ایک رطل و تہائی رطل  
کے قریب یا ڈیڑھ سیر کے قریب ہوتا ہے قول مذکور صحیح ہے یا نہیں۔

جواب :- باتوے کے سیر سے یعنی چہرہ شامی باتوے روپیہ کی برابر کے سیر سے ایک  
صاع تین سیر کا ہوتا ہے اور مد اس کی چوتھائی ہے اور یہ مد و صاع بمذہب حنفی ہیں اس  
کے موافق آپ حساب کریں اور تولہ و در تولہ کی کمی و زیادتی شرعاً مضر نہیں فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

ملفوظ

چونکہ ہر جگہ کا حساب مختلف اور دین مختلف ہے پس مشر جو دم بریدہ غیر مقشر کا  
ایک دم پس اس حساب سے رطل بنائیں اور آٹھ رطل کا ایک صاع بنائیں اور کسی کی تحریر  
کا اعتبار نہ کریں اور یہ حساب تقریبی ہے اور ایک لپ یعنی دو ہتر بھر کے کف دست ایم  
کر کے یہ ایک مد ہوتا ہے۔

## باب عشر و خراج کے احکام کا بیان

بٹانی میں عشر کا مسئلہ

سوال :- آسامیوں کو زمین بٹانی پر جو دی جاتی ہے اس میں عشر واجب ہے یا نہیں  
اسامی مسلمان ہوں تو کیا حکم ہے اور کافر ہوں تو کیا حکم ہے کل عشر زمین کے مالک پر ہی واجب  
ہے یا مشترک مابین مالک و اسامی کو نسا قول مفتی برہے نیز اگر اسامی کافر ہوں تو کیا حکم ہے۔  
جواب :- مزراعت کے مسئلہ میں عشر حصہ دہ ہوتا ہے مالک و مزراع پر اگر کوئی کافر ہو  
گاہہ ماخوذ نہ ہو گا مسلمان اپنے حصہ دیوے گا۔ یہی ایک مسئلہ ہے دوسرا قول مقابل اس کے  
لجہ کو یاد نہیں آتا فقط۔

عشری زمین کی شناخت کا طریقہ

سوال :- اس طرف کی زمین عشری کی کیا شناخت ہے فقط

جواب :- زمین عشری وہ ہے جو اول سے مسلمان کے پاس ہو اور عشری پانی سے سیرا  
کی جاتی ہو۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

عشر مالگذا سی ادا کرنے کے بعد دیا جائے یا پہلے

سوال :- آمدنی یعنی جو کہ مالک کو کاشتکاروں سے وصول ہوئی مثلاً پانسو روپیہ ہے  
اور سرکاری مالگذا سی تین سو روپیہ تو اب مشترک پانسو کا مالک پر واجب ہے یا بالبقیہ دو  
سو پر فقط۔

جواب :- جب مالگذا مالک ہے جو وصول اس کو ہوا جملہ محصول سے عشر دیوے گا  
جب رائے امام صاحب اور جو سرکار نے لیا وہ ظلم ہے وہ محسوب نہ ہو گا مجموعہ محصول  
سے دیوے گا یہی ظاہر ہے۔

ہندوستانی زمینات عشری ہیں کہ خراجی

سوال :- ہمارے یہاں کی اراضیات عشری ہیں یا خراجی ہیں اور علداری جائز ہے یا نہیں۔



جواب ۱: اراضیات ہند بعضی عسری ہیں بعضی خراجی فقط

سرکاری جمع اور معافی شدہ زمین کے متعلق عشر کا مسئلہ

سوال ۱: یہاں زمینوں میں سرکاری جمع ہے اور معافی بھی ہیں لہذا ایسی زمینوں میں مشر ہے یا نہیں۔

جواب ۱: زمین معافی ہو یا اس میں مالگنداری سرکاری ہو محصول برائے خراج تو کافی ہے بجلتے عشر کافی نہیں ہو سکتا۔ پس اگر زمین عسری ہے تو عشر ادا کرنا جہاں چاہیے اور اگر خراجی ہے تو خراج اس کا مالگنداری سرکاری میں محسوب ہو سکتا ہے۔ فقط

آم کا عشر کس طرح ادا کیا جائے

سوال ۱: اتنے کتنی مقدار سے لائق عشر کے ہیں اگر اتنے کا عشر دیا جاوے تو برابر قول کر دیا جاوے یا شمار سے کم دیا وہ ہو جائز ہے یا نہیں۔

جواب ۱: جب جس قدر توڑے جاویں اس قدر کا عشر دینا چاہیے اگر چھوٹے بڑے ہوں تو وزن سے دینا چاہیے اور برابر ہوں تو شمار سے فقط۔

نقد کرایہ کی زمین پر عشر کا مسئلہ

سوال ۱: نقشی زمین یعنی جو کہ بکرایہ نقد دی جاتی ہے اس میں عشر واجب ہے یا نہیں۔

جواب ۱: زمین جو نقد پر کرایہ دیا اس کے عشر میں خلاف ہوگا امام صاحب مالک سے سب دلائل گئے۔ صاحبین متاجر سے سب دلائل گئے یہ ظاہر ہے۔ فقط

زمانہ گزشتہ کی واجب الادا زکوٰۃ و عشر کا حکم

سوال ۱: زمانہ گزشتہ کی زکوٰۃ و عشر واجب الادا ہے یا نہیں اور اگر اب وہ پیر نہ ہو تو کہاں سے دے یا کیا کرے یا زمین یا مکان فروخت کرنا ضروری ہے کہ ادا کرے۔

جواب ۱: جو عشر و زکوٰۃ اس کے ذمہ ایک دفعہ واجب ہو چکی ہیں وہ ساقط نہیں ہوتی البتہ اگر وہ مال تلف ہو جاوے تو ساقط ہو جائیں گی۔ فقط

جس باغ کو پانی نہ دیا جاتا ہو اس کا حکم

سوال ۱: جس باغ کو پانی نہ دیا جاتا ہو اس پر عشر ہے یا نہیں۔

جواب ۱: اس پر عشر ہے۔ فقط

مواضعات مالگنداری کا مسئلہ

سوال ۱: ملکات معافی پر تو عشر واجب ہی ہے لیکن مواضعات مالگنداری میں تردد ہے۔ کیونکہ ہم لوگ ان کے مالک واقعی نہیں سرکاری مالگنداری ہیں تو ہماری ہیں ورنہ جو چاہیے سرکار وہ کرے۔

جواب ۱: عشر میں امام صاحب و صاحبین کا خلافت ہے اور درمختار نے طحاوی سے فتویٰ صاحبین کے قول پر لکھا ہے مگر درمختار نے بہت سے متاخرین کا فتویٰ امام صاحب کی رائے پر لکھا ہے اور فتویٰ لکھا ہے تو اب چند علماء کے مقابلہ میں ضعیف بندہ کو کیوں کرتے ہو میرا بولنا مقبول ہے جس پر جمہور کا فتویٰ ہو بندہ کیا بوسے اگرچہ دل میں خلش ہوتی ہو پس بعد اس کے کہ رائے امام صاحب پر فتویٰ دیا تو مالگنداری کی زمین اگر آپ کے نزدیک ملک سرکار ہے تو مالگنداری پر عشر نہ ہوگا سرکار کا فریہ وہ ماخوذ نہیں اور جو رائے صاحبین پر عمل ہو تو مالگنداری عشر دیوے کا فیصلہ ہو گیا۔ مگر یہ سنو کہ اگر سرکار مالک ہے تو بیع شرع مالگندار کرتا ہے سرکار چاہے مانع نہیں یہ دلیل ملک مالگندار کی ہے اور اگر زمین مالگنداری سرکار اپنی ملک یا مکان میں ہو تو قیمت زمین کی رقم مالگنداری کو دیتی ہے یہ دلیل مالگنداری کی بدیہی ہے اگر ملک سرکار ہوتی تو قیمت دینے کے کیا معنی ہو دیں گے پس جب ملک مالگندار محقق ہوئی تو مسئلہ طلب ہو جاوے گا رائے امام و صاحبین پر غلط ہے آپ کو کوئی دلیل ملک سرکار کی نہیں ملی ہوگی کیونکہ یہ لکھنا کہ مالگندار کا عدم ادائیگی سرکار دوسرے کو زمین دیتی ہے یہ دوسرے کو دینا اپنے حق کی تحصیل کے واسطے ہے نہ اپنی زمین کا لینا جیسا وقت عدم ادا خراج کے شرع میں زمین خراجی دوسرے کو دیتے ہیں حالانکہ صاحب خراج مالک زمین کا ہوتا ہے لہذا یہ دلیل ملک سرکار کی نہیں۔ فقط۔

ملفوظ

اگر چند اور پورا خود دے تو اس میں مشر بھی نہیں ہے اور وہ ملک بھی نہیں ہے اور اگر پردہ شکیل ہے اور لگا لگا ہے تو اس میں مشر بھی ہے اور وہ ملک بھی ہے۔ غیر شخص کو اس کا کٹنا درست نہیں ہے۔



## کتاب روزے کے مسائل کا بیان

بچے کب سے روزہ رکھیں !

سوال :- جب کہ بچوں کے ساتھ حکم نماز کا بھرپور رس کے سکھانے کا ہے اور دس برس کے بعد مارتے کا تو کیا روزہ کی نسبت بھی یہی حکم ہے ۔

جواب :- روزہ کی نسبت یہ حکم نہیں فقط ۔

چاند کے معاملہ میں ایک شہر کی خبر سے دوسرے شہر پر کیا اثر پڑے گا

سوال :- خبر رویتہ اہلال رمضان اگر کہیں سے آئے مثلاً کھلتے سے تو مطابق اس کے ایک روزہ کی قضاء لازم ہوگی یا نہیں ۔ ایک شخص کہتا ہے کہ دور کی خبر کہ سہ نہیں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا ہے کہ روزہ رکھو اور افطار کرو چاند دیکھ کر لہذا یہ قول صحیح ہے یا نہیں ۔

جواب :- شہادۃ معتبرہ سے چاند ہونا اور تیس شعبان کا ثابت ہے اگر روزہ نہ رکھا ہو تو ایک روزہ قضا کر لینا اس شخص کا یہ کہنا محض غلطی ہے وہ حدیث کا مطلب نہیں سمجھا فقط واللہ تعالیٰ اعلم ۔

چاند کی خبر کے لئے خط اور اعتبار

سوال :- اگر کہیں سے خبر تحقیقی اس بات کی آئے کہ وہاں چاند لگے اشخاص معتبرہ دیکھا اور شخص میں جس کو وہ اشخاص جانتے ہیں وہ ان کو ایک تحریر اپنی و نیز گواہی گواہان سے مزین کر کے بھیجے تو وہ تحریر قابل سماعت ہوگی یا نہیں اور جو تحریر اس طرح پر ہو تو قابل قبول ہے یا نہیں اور اگر تار کہیں سے آئے کہ چاند ہو گیا وہ معتبر ہے یا نہیں ۔

جواب :- تحریر خط جو مثل دستور کے لکھا آیا ان طرف تلال بنام فلان مثلاً اور مکتوب ایسے اس کو بچا تھا ہے اور اس کا ہی خط ہے تو اس کا کھنا خبر رویت ہلال کے بارے میں معتبر ہوگا ۔

اور اس پر عمل کرنا درست ہوگا ۔ اور تار کی خبر بھی مثل تحریر کے ہے مگر ماسطت کفار کی موجب عدم قبول ہو جاتی ہے ورنہ تحریر خط اور خبر تار کا ایک حکم ہے ۔ کذا ایضاً من کتب الفقہ واللہ اعلم

ایک شہر میں چاند نظر آئے تو دوسرے شہر میں کیا کیا جائے

سوال :- اختلاف مطالع معتبر ہے یا نہیں اگر ایک بلدہ میں رویت اہلال ہو جاوے اور دوسرے میں اس کی خبر تحقیق طور پر بطریق موجب مثل تحریر خطوط معتبر اس درجہ کی کفیل حاصل ہو جاوے اور شبہ باقی نہ رہے قرائن سے صداقت ہو جاوے کیونکہ غلبۃ الظن جہتہ موجبہ لعل نقبا کہتے ہیں یا خبر تار میں کہ جو ایسے ہی درجہ کی ہو اور خواہ رویت اہلال رمضان المبارک ہو یا شوال یا ذی الحجہ کی یا دیگر کسی ماہ کی ۔

جواب :- اختلاف مطالع صوم اور افطار میں تو ظاہر روایت میں معتبر نہیں مگر شرع کی روایت غرب والوں پر ثابت ہو جاوے گی اگر حجت شرعیہ سے ثابت ہوئے مگر قربانی اور صلوة عید ذی الحجہ اور حج میں معتبر ہوگا ۔ کا حقیقۃ فی رد المحتار فقط واللہ تعالیٰ اعلم

چاند کے دیکھنے میں اختلاف مطالع کا اثر کن ہمنوں پر پڑے گا

سوال :- اختلاف مطالع رویت ہلال رمضان شریف یا شوال یا ذی الحجہ وغیرہ میں معتبر ہے یا نہیں اور تحریر خط یا تار معتبر کہ اپنے قرائن سے تصدیق ہو جاوے اور شبہ مطلق نہ رہے ایسے معاملہ میں معتبر ہے یا نہیں ۔

جواب :- اختلاف مطالع صوم و افطار میں معتبر نہیں اور سوائے اس کے معتبر ہے یا ظاہر روایت ہے اور بعض علماء حنفیہ کے نزدیک صوم و افطار میں بھی معتبر ہے اور تار مثل خط کے ہے اگر تار خط میں ذرائع عدل ہوں گے تو اعتبار ہوگا ورنہ نہیں ہوگا ۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

اگر تیس دن گزرنے پر شوال کا چاند نہ نظر آئے

سوال :- اگر رویت ہلال رمضان المبارک بہ ثبوت شہادت واحدہ ہوئی تو بعد گزرنے

سہ کتب فقہ سے ایسا ہی سمجھا جاتا ہے ۔ سہ گانہ کی زیادتی حجت ہے جو عمل کو واجب کرنے والی ہے ۔ سہ جیسا کہ رد المحتار میں اس کی تحقیق کی ہے ۔



تیس دن کے رویت ہلال سوال بسبب قیام ابرہہ ہو تو انظار درست ہے یا نہیں اور در صورت عدم قیام مطلع صاف کے کرتیں دن پورے ہو چکے کہ کوئی مہینہ اکیس کا نہیں ہوتا اور شہادت بھی بطور موجب شریعہ ہو چکی تھی اور موافق امام محمد علیہ الرحمۃ بھی ہے تو انظار درست ہو گیا یا نہیں۔

جواب :- ایسی حالت میں بعد تیس کے قیام ابرہہ اگر ہو تو انظار با تفاق درست ہے اور مطلع صاف اگر ہو تو تینین رحمہما اللہ کے قول پر عمل کرے اگر کسی نے امام محمد رحمہ اللہ کے مذہب پر عمل کیا تو وہ ملام نہیں ہو سکتا کہ وہ بھی مذہب حنفیہ کا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

### تاریخ چاند کی خبر کا حکم

سوال :- تاریخ انگریزی خواہ تاریخ یا بود دونوں طرف مسلمان ہوں یا خط جو بدیدہ ڈاک انگریزی آیا ہو رویت ہلال رمضان یا عیدین میں معتبر ہوں گے یا نہیں اور اگر مفتی شہر یا قاضی شہر اپنے ہر دستخط کر کے کسی آدمی مسلمان کی معرفت کسی دوسرے شہر یا جگہ خط کھج کر بھیج دیں کہ یہاں رویت ہلال ہوئی ہے تو گوں نے چاند دیکھا ہے یا گواہی چاند دیکھنے والے کا مان لی گئی ہے تو ان کے خط کا اعتبار ہے یا نہیں یا خط پر اپنی مہر اور دوسرے لوگوں کی گواہی ثبت کر کے اگر آدمیوں مسلمانوں کے ہاتھ بھیجے اور وہ گواہی اس خط کی دیں تب جائز ہے یا نہیں جب شہادت رویت ہلال خواہ بدیدہ شہادت یا خط کے شرعاً معتبر بھی جاوے اور ایسے وقت پر شہادت پہنچے کہ گنجائش اس وقت صلوٰۃ عید الفطر ادا کرنے کی نہیں ہے ایک شخص بعض اپنے ضعیف احتمال پر روزہ انظار کرے تو شرعاً ترک کیسے گناہ کا ہو گا اگر شائد رویت ہلال نمازی تو ہے مگر خلاف شریعت قاطعی رکھتا ہے سو دعوایہ یا شرابی ہے یا زانی ہے وغیر ذلک تو اس کی گواہی شرعاً مانی جاوے گی یا نہیں۔

جواب :- خبر تاریخ کی معتبر نہیں اولاً یہ معلوم نہیں ہو سکتا کہ جس شخص نے تاریخ دیا ہے آیا واقعی وہی شخص ہے یا اس کی طرف سے کسی نے فریب کیا ہے چنانچہ اکثر تاریخ اسی طرح دیئے جاتے ہیں اگرچہ تحریر خط میں بھی یہ بات ہے مگر خط میں طرز تحریر سے اور قرائن مضامین سے کچھ پتہ

گفت جاتا ہے تاریخ کوئی پتر اور تقریباً تیس ہوتا مثلاً تاریخ ایک شخص کے نام سے آیا اور وہ عادل بھی ہے تو معلوم نہیں ہے اگر اس نے ہی تاریخ یا بوسے آن کر کہا ہے یا کسی سے کہلا بھیجا ہے اور وہ پیغام لانے والا عادل ہے یا فاسق ہے مطلب بھلا ہے یا نہیں۔ ثانیاً یا تو تاریخ دینے والا معلوم نہیں ہو رہا ہے کہ عادل ہے یا فاسق ثانیاً تاریخ دینے والا علیٰ ہذا القیاس معلوم نہیں کر کیا ہے۔ رابعاً اکثر تاریخ لینے میں اشارات کی خطا ہو جاتی ہے مثلاً اکثر جملہ انتہائیہ کو جملہ خبر یہ سمجھ جاتے ہیں وغیر ذلک خامساً ترجمہ کرنے والا اس تاریخ کا بیشتر خطا کرتا ہے۔ جب اس قدر انتہاء خبر تاریخ میں موجود ہیں تو دیانات میں ایسی خبر کا کیا اعتبار ہو سکتا ہے اگر یہ سب احتمالات مرتفع ہو جائیں تو خبر معتبر ہو جاوے گی اور یہ بظاہر محال۔ پس خبر تاریخ کی تو لغو ہوئی اب رہا خط ڈاک کا سوا اس میں یہ شبہ کہ نقبا لکھتے ہیں۔ الخطیہ شبہ الخطۃ۔ تردہ بھی اعتبار کے قابل نہ ہو ایسے ایسا خط کہ جس پر اعتبار ہو وہ خط ہے کہ عادل لکھے اور اپنی رویت بیان کرے ساتھ دوسرے عادل کے کہنے کے اور اس عادل کو کہہ دیں گے کہ میں نے دیکھا یا عادلین کا اس شخص سے یہ بیان کرنا کہ ہم نے دیکھا اور کسی عادل کے ہاتھ وہ خط آوے اگرچہ امام صاحب رحمہ اللہ نے کتاب القاضی میں زیادہ تشدد فرمایا ہے مگر اتنا جو کھایا گیا برادنی درجہ ہے اور یہ دسعت امام ابو یوسف رحمہ اللہ سے ثابت ہوتی ہے بدون اس کے تو خط بھی قابل اعتبار کے نہیں قاضی اور مفتی مسائل کا یہ کہنا ہے کہ یہاں رویت ہلال ہوئی ہے۔ قابل اعتبار نہیں ہے اولاً نقبائے ایسی خبر کو قابل اعتبار نہیں بھلا ہے ثانیاً اس زمانہ کے قاضی اور مفتی مشاہد سے معلوم ہیں کہ مسائل فقہ سے ایسے بے خبر ہیں کہ اگر ان کو عوام کہا جائے تو بھلا ہے ہاں اگر وہ عادل ہوں اور یہ یوں بیان کریں کہ ہم سے دیکھنے والوں نے فلاں فلاں عادلین نے بیان کیا ہے عادل بھی کہیں کہ ہم نے چاند دیکھا اور بدست عادل اپنا خط مداند کریں تو اس پر عمل کرنا درست ہے اگر موافق قاعدہ شریعہ کے ثبوت رویت ہلال کا ہو جاوے تو اگرچہ وقت عصر کے ہی خبر معلوم ہو تو انظار روزہ کا لازم ہے کہ عدم انظار میں معصیت ہے کہ شرعاً ثابت ہو چکا ہے کہ آج یوم



نظر ہے۔ اب روزہ رکھنا یوم الفطر کا خود ممنوع ہے۔ ہم انظار میں مرکب اس معیت کا ہو گا اور اگر موافق قاعدہ شرع کے ثبوت نہیں اور ایسی خبر سے معلوم ہو رہے کہ جس کا غیر معتبر ہونا معلوم ہو چکا تو انظار ممنوع ہو گا۔ بلکہ روزہ کا اتمام چاہیے۔ انظار کرنے میں گنہگار ہو گا۔ کہ بدین حجت شرعی اس نے روزہ فاسد کیا فقط نماز پڑھنے سے عادل نہیں ہوتا ہے بلکہ عادل وہ ہے کہ سب کیا کرے مجتنب ہو اور صفائز پر معزز ہو یہاں تک کہ فقہاء کہتے ہیں اگر کسی نے چاند دیکھا اور اس نے شہادت دینے میں تاخیر کی اور پھر بعد وقت کے وہ چاند دیکھا بیان کرے تو اس کی گواہی معتبر نہ ہوگی کیونکہ اس پر فوراً خبر دینا واجب تھا یہ شخص ترک واجب کر کے فاسق بن گیا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

### متناسیوں میں رجب کے روزہ کی فضیلت

سوال ۱۔ ۲۴۔ تاریخ صوم رجب کا ثبوت حدیث سے ہے یا نہیں اور فضائل اعمال میں تو حدیث ضعیف قابل عمل ہوتی ہے نہ کہ ثبوت اعمال میں لائق قبول ہو اگر پرستی ہے تو اس کو تحریر فرمائیے۔

جواب ۱۔ فضیلت ستائش صوم رجب کی کسی حدیث صحیح سے منقول نہیں رجب غیر رجب برابر ہیں مگر بعض احادیث سے اشرح حرم کی کچھ فضیلت ثابت ہوتی ہے پس چار ماہ حرام برابر ہیں سوائے ایام معدودہ کے جن کی فضیلت ثابت ہوئی ہے۔ بعد اس کے اگر ضعیف روایت سے فضیلت صوم رجب کی ثابت ہو تو روزہ رکھنا جائز ہے کیونکہ صوم خود عبادت ہے مگر صوم رجب کو شل واجب کے جانا جاوے تو اس وقت بدعت ہو جاوے گا پس ثبوت صوم کا تو مطلق فضیلت صوم نفل سے ثابت ہے اور پھر اشرح حرم کے صوم سے ثابت ہے اور فضل خاص اگر ضعیف روایت سے ہو تو اس پر عمل درست ہے جب تک موکدہ واجب نہ جانا جاوے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

### ہزاری روزہ کا مسئلہ

سوال ۱۔ ۲۴۔ رجب کو روزہ رکھنا کہ جس کو ہزاری روزہ کہتے ہیں اور مشہور ہے کہ اس روزہ کا ثواب ہزار روزوں کا ہوتا ہے اور حضرت بڑے پیر صاحب بھی شاید اس کو لایا

ای کہتے ہیں آپ کے نزدیک جائز ہے یا نہیں اور اگر کسی نے یہ روزہ رکھ لیا تو اس کو توڑ دینا چاہیے یا نہیں اور اگر کوئی شخص بدعت بتا کر اس روزہ کو توڑ دے تو گنہگار ہو گا یا نہیں اور ۲۴۔ رجب کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یا صحابہ فطام سے روزہ رکھنا ثابت ہے یا نہیں۔ جواب ۱۔ ۲۴۔ رجب کا روزہ رکھنا جائز ہے کہ ہر روز روزہ نفل درست ہے۔ سوائے پانچ روز ہنسی کے فضیلت اس کی صحاح احادیث میں نہیں ہے فقط رجب کے روزہ کا مسئلہ

سوال ۱۔ سفر السادت میں در باب صوم رجب فرماتے ہیں درجہ دار روزہ و اشق نہی فرمودہ و ایضاً در باب صوم رجب و فضل آن چیز سے ثابت نشدہ بلکہ کراہیت وارد شدہ عبارت مذکورہ سے مطلق رجب میں روزہ رکھنا منع و مکروہ معلوم ہوتا ہے صحیح ہے یا مراد اس سے کوئی خاص روزہ ہے جس کو ہزاری دینے کہتے ہیں۔

جواب ۱۔ رجب کا روزہ رکھنا سباح و جائز ہے مگر خصوصیات کسی تاریخ کی کرنا اس کو سنوں اور دیگر آیام سے افضل جانتا یا زیادہ موجب ثواب جانتا اس کو مکروہ و بدعت کہتے ہیں درنہ جیسا تمام سال ہے رجب بھی ایک ماہ ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم اور ہزاری کہتی کچھ نہیں اسی وجہ بدعت کھا ہے۔ فقط

### ۲۴۔ رجب کے روزہ کو ہزاری روزہ رکھنا

سوال ۱۔ ۲۴۔ رجب کے روزہ کو ہزاری روزہ رکھنا کیسا ہے۔

جواب ۱۔ ۲۴۔ رجب کے روزہ کی فضیلت صحاح احادیث میں ثابت نہیں مگر فقہاء میں سیدنا عبد القادر جیلانی قدس سرہ نے لکھا ہے اس کو عید شریف ضعیف کہتے ہیں۔ حدیث ضعیف سے ثبوت نہیں ہو سکتا ہے۔ نفس روزہ جائز ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

۱۔ رجب میں روزہ رکھنے کو منع فرمایا و نیز رجب کے روزہ کے بارے میں اور اس کی فضیلت بارے میں کوئی چیز ثابت نہیں ہوئی بلکہ کراہیت رکھتی ہے۔



شہادت معتبرہ سے اگر ثابت ہو جائے کہ جس دن روزہ رکھنا چاہیے  
تھا نہیں رکھا گیا تو کیا کیا جائے۔

سوال: یہاں پر پہلا روزہ رمضان شریف کا جمعرات کے روزہ ہوا تویت ہلال شوال  
کی جمعرات کی ہوئی اور بعد بروز جمعہ ہوئی اور اتیس روزے ہوئے بعض مقامات شہر کوہ  
منصوری دینی تال دھوبال میں لگا گیا کہ روزہ بندھا کا ہوا اور ان مقامات مذکورہ کے باشندگان  
کے پورے تیس روزے ہوئے زیادہ تر خراجا یہاں پر بھی مشہور ہے کہ حضرت مولانا صاحب م  
فیض نے بعد کے روزہ کی بابت تحقیق فرمائی ہے اور اتیس روزہ رکھنے والوں کو ایک روزہ  
رکھنے کے واسطے حکم فرمادیا ہے۔ لہذا گزارش ہے کہ آیا ہم لوگوں کو جنہوں نے اتیس روزے  
رکھے ہیں ایک روزہ رکھنا چاہیے یا نہیں اور کوہ شہر و منصوری دینی تال جو بلندی پر آباد ہیں  
وہاں کی مذیت ہلال ہمارے واسطے لازم ہے یا نہیں اور یہ بھی ظاہر کرنا ضروری ہے کہ ہم نے جب  
یہ خبر سنی کہ پہلا روزہ بندھا کا ہوا ہے تو یہاں علی العموم مشکل کے روزہ اپنی ۱۳ رمضان کو ان لوگوں  
کی ۱۴ رمضان کو چاند شام کے وقت اس نیت سے دیکھا کہ اگر چاند مشکل کا ہوا ہے تو ضرور ہے  
کہ مشکل کے روزہ ۱۴ تاریخ کو چاند بیٹھ جاوے گا اور دیر سے نکلے گا مگر چاند ۱۴ تاریخ کے ہی  
موافق نظر آیا اور دن سے موجود تھا۔ لگے روزہ ہم نے اپنے حساب کے موافق ۱۴ تاریخ بروز  
بدھ کے چاند کو دیکھا تو فی الواقع بدھ ہی کے روزہ رمضان کی ۱۴ تاریخ تھی اور اس بدھ کے دن  
چاند بیٹھ گیا تھا یعنی دیر سے نکلا صورتہ بالائیں ہر ایک بات پر خیال فرما  
کر جو حکم شرعی ہو فوراً اگاہی بخشے چاند کے بیٹھنے کی طرف ضرور خیال فرمایا جاوے یہ چاند  
۱۴ تاریخ کو بیٹھا ہے اور ۱۴ تاریخ بدھ کو ہوئی اور شہر و منصوری وغیرہ مقامات کی مذیت  
ہمارے واسطے قابل تسلیم ہے یا نہیں۔

جواب: یہ شہادت معتبرہ سے یہ امر پورے طور سے ثابت ہو گیا ہے کہ پہلا روزہ چہار شنبہ  
کا ہوا یہاں بھی اس روزہ کی قضا کی گئی ہے۔ وہ لوگ کہ جنہوں نے چہار شنبہ کو روزہ نہیں رکھا وہ  
لوگ ایک روزہ پر نیت فصلتے رمضان رکھیں تو یہاں فقط واللہ تعالیٰ اعلم

### ملفوظات

۱۔ چاند کی خبر تحریر خط سے دریافت ہو سکتی ہے مکتوب الیہ کو غالب گمان یہ ہے  
کہ ظاہر کتاب حدل کا خط ہے اس میں کوئی انحراف نہیں ہوا۔ تو اس پر عمل درست ہے کتاب  
القاضی جیسی توکید و توثیق ضروری نہیں۔ اور امام ابو یوسف نے خود وہ قیود کتاب القاضی  
میں بھی کم کر دی تھیں۔ بعد تحریر کے فقط دلیل اعتبار خط کی یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم نے ایک دفعہ وجہ کبھی نہ کے ہاتھ اپنا نامہ ہر قتل کو بھیجا۔ تو ہر قتل نے یہ نہ کہا کہ ایک  
آدمی کا اعتبار نہیں ہے اور نہ آپ کو یہ خیال ہوا کہ ناصد کا کیا اعتبار ہوگا۔ علی ہذا ارسال  
نابغات پر آپ کے زمانے میں اور خلفاء کے زمانے میں دو دو گواہ کہیں نہیں گئے فقط والسلام  
(۲) ہزارہی ردعہ جو رجب کا مشہور ہے اس کی اصل احادیث سے کچھ نہیں نکلتی مگر شیخ  
جد القادر قدس سرہ کی غنیۃ الطالبین میں لکھا ہے کہ احادیث محدثین کے نزدیک ضعیف  
ہیں۔ اگر ضعیف پر عمل کریں تو فضائل میں درست کہنے ہیں فقط والسلام

## باب روزہ کی قضا اور کفارہ کا بیان

### کفاروں کی ادائیگی میں دیر کرنا

سوال: جس کے ذمہ روزہ کفارہ کے ہوں طلب علم میں ہر یا حفظ کلام اللہ میں اگر روزہ  
رکھتا ہے تو طلب علم میں نقصان ہوتا ہے اور اگر نہیں رکھتا ہے تو اس کا مواخذہ سخت ہوتا  
ہے کہ کفارہ کے روزے اس کے ذمہ ہیں اگر بعد طالب علم کے رکھو تو درست ہے یا نہیں۔  
جواب: کفارہ کے روزوں میں دیر نہ چاہیے اگرچہ حفظ قرآن و تحصیل علم میں حرج لازم آوے۔  
کئی رمضان کے کئی روزوں کا کفارہ

سوال: اگر قضا و چند صوم رمضان کے سبب کفارہ انت ہوں خواہ دو رمضان کے جمع ہوں  
تو کفارہ ایک ہی کافی ہوگا یا ہر ایک صوم کا علیحدہ اور اگر طالب علم میں کفارہ ادا نہ کر سکے تو  
بعد فراق علم درست ہے یا نہیں



جواب :- کفارات میں داخل ہو جاتا ہے۔ اگر دس روزہ رمضان کے خواہ ایک ماہ خواہ چند سال کے جمع ہوں تو ایک کفارہ کافی ہے اور اگر بعد فراغ طالب علم کے کفارہ دیوے تو بھی درست ہے مگر جب تک طاقت موم کی ہے۔ اطماع جائز نہ ہوگا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

کئی روزے توڑنے کے کفارے کتنے ہوں گے

سوال :- جس شخص نے چند روزہ رمضان بعد بلوغ کے توڑے ہوں اور یاد نہ ہوں کہ کتنے روزوں کا کفارہ دینا ہوگا تو کیا ایک کفارہ سب کے لئے کافی ہے۔

جواب :- کئی روزہ توڑنے کا کفارہ ایک ہی ہے خواہ رمضان ایک ہی کے روزے توڑے ہوں یا کئی رمضان کے توڑے ہوں فقط۔

عید کی خبر دوسری جگہ سے آنے پر روزہ رکھنے والے کیا کریں

سوال :- جو انب و اطراف سے خبریں عید ہونے کی بروزیہ کے معتبر و یقینی سن کر چند آدمیوں نے روزہ ظہر کے وقت توڑ دیا زید کہتا ہے کہ ان آدمیوں کے ذمہ کفارہ روزہ کا لازم ہو گیا بکر کہتا ہے کہ کفارہ لازم نہیں ہوا قضا واجب ہو گئی کہ جن آدمیوں نے روزہ توڑا اس نیت سے توڑا کہ عید کے دن روزہ منہ ہے کچھ خواہش نفس سے نہیں توڑا جی شخصوں نے روزہ توڑا شریعت کا کیا حکم ہے آیا کفارہ لازم ہو گیا یا قضا کا روزہ رکھے یا نہ رکھے۔

جواب :- جب دلیل شرعی سے ثابت ہو گیا کہ اتوار کے دن چاند ہو گیا تو پیر کے دن انظار واجب ہو گیا انظار کرنے والوں پر نہ قضا ہے نہ کفارہ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

ملفوظات

۱۔ کسی شخص نے رمضان شریف کا مٹی سے روزہ توڑ دیا تو اس پر کفارہ نہ آدے گا اور اگر غیر رمضان میں توڑا ہے تو کفارہ نہیں آتا خواہ مٹی سے توڑے یا کسی اور شے سے توڑے البتہ رمضان میں کسی غذا و دوا سے رمضان کا روزہ توڑے تو اس سے کفارہ آتا ہے۔ فقط

۲) اگر کسی پر دس یا بیس روزے رمضان کے عمدہ توڑنے کے سبب کفارات ہوں اگرچہ چند رمضان کے ہوں تو سب کا ایک کفارہ آتا ہے۔ ہر ایک روزہ کا جدا نہیں ہوتا بعد ختم قرآن کے دعا مانگنا مستحب ہے۔ خواہ تراویح میں ختم ہو خواہ نوافل میں خواہ حاج نماز پڑھا ہو یا کہ بعد عبادت کے نماز ہو یا ذکر ہوا جا بجا بجا کی توقع ہے اور جو کچھ کسرا لباد وغیرہ میں لکھا ہے وہ قابل اعتبار نہیں حدیث سے یہ بات ثابت ہے کہ بعد تلاوت قرآن کے اور بعد ختم قرآن کے وقت اجابت کا ہے۔ لہذا ختم بعد تراویح بھی اس میں داخل ہے اگر اس وقت کا دعا کو واجب اور ضروری جانے تو بدعت ہے اس کو ہی شاید کسرا لباد وغیرہ میں بدعت کہا ہو واللہ تعالیٰ اعلم اور ایک دفعہ بسم اللہ کا پکار کر پڑھنا ختم میں چاہیے۔ حنیفہ کے نزدیک خواہ فاتحہ کے ساتھ پڑھو یا نہ پڑھو خواہ کی اور سورۃ کے ساتھ۔

## باب روزہ کس بات کا سد ہوتا ہے اور کن باتوں نہیں

بوا میر کے مسوں کو دبانے کا روزہ پر اثر

سوال :- ایک شخص کو مرضی بوا میر ہے وقت اجابت مہائے بوا میر اس کے جو کسرا لجم میں باہر آتے ہیں اور بعد کرنے استنجا کے ڈھیلوں سے اور کرنے طہارت کے پانی سے مہائے مذکور دبانے سے اندر ہو جاتے ہیں اور بغیر اس سے طہارت مسوں کی پانی سے کی جاوے یا ہاتھ کو خواہ مسوں کو پانی سے نہ کر کے مسوں کو دبا یا جائے مسوں کا اندر جانا کسی وقت غیر ممکن اور کسی وقت سخت دشوار اور باعث نہایت تکلیف کا ہوتا ہے اور اس طرح کے دبانے سے کبھی کبھی خون بوا میر بھی جاری ہو جاتا ہے۔ اب سوال یہ ہے کہ شخص مذکور محلات موم جب مسوں کو یا ہاتھ کو پانی میں نہ کر کے یا طہارت مسوں کی پانی سے کر کے مسوں کو دباوے تو روزہ اس کا رہے گا یا نہیں اگر نہیں رہے گا تو اس کو واسطے قائم رکھنے روزہ کے کیا طریقہ اختیار کرنا چاہیے۔

جواب :- ایسی حالت میں روزہ اس کا قائم رہے گا روزہ میں کسی طرح کا نقصان نہ آوے



تھا اس واسطے کہ محل مسوں کا جو کنارہ درہ ہے اس جگہ پر پانی پینے سے روزہ نہیں ٹوٹتا۔  
 معذرت کا نہ غیر معذرت کا واللہ تعالیٰ اعلم کثیر الاحقر رشید احمد گنگوہی عفی عنہ **ارشیدانہ**  
 الجواب اللہ سبحانہ و تعالیٰ للموفق للصواب حالت صوم میں ہاتھ کو پانی سے تر کر کے سو کو دہا یا پھار کی پانی سے کر کے پانی  
 کو دہانا مقصد صوم نہیں ہے اس واسطے جو کہ رطوبت پانی کی مسوں پر رہ جائے گی اور وہ مسوں  
 کے ساتھ حریف میں داخل ہوگئی اس سے احتراز ممکن نہیں خصوصاً مریض بواہر شہید کو اور جو اس میں  
 کی چیز حریف میں داخل ہو جس سے احتراز ممکن نہ ہو وہ ناقص صوم نہیں ہوتی جیسے رطوبت پانی کی  
 جو مریض میں بدھلی کے رہ جاتی ہے۔ یاد جو دیکھ وہ نسبت رطوبت مسوں کے کثیر ہوتی ہے۔  
 قال فی الدرد المختار اذا اکل الصائغ او شرب ادجا مع ناسیا او دخل حلقه  
 غبار او ذباب او دخان ولوذا کرا استحصا نالعدم امکان التجوز او بقی  
 بلل فیہ بعد المضمضۃ وابتلہ مع الریق انتھی مختصر فقط

واللہ سبحانہ اعلم وعلما تم البعد **محمد رشاد** شہر مولوی محمد حسن صاحب سلمہ مراد آبادی منپوری  
 راپوری **احمدی** نے مولانا گنگوہی کی خدمت میں لکھا تھا کہ مظاہر  
 حق میں لکھا ہے کہ اس صورت میں صوم میں نسا رائے گا فقط حقیقت اللہ بیگ عفی عنہ۔ اس پر  
 مولانا نے بحوالہ خط مولوی احمد شاہ صاحب حسن پوری بنام محمد حسن صاحب کہا کہ احمد  
 شاہ عفی عنہ مشکہ وہی ہے جو حضرت اقدس مدظلہم نے سابق اذنام فرمایا ہے اور بیگ  
 نواب قطب الدین خاں مرحوم کو مظاہر حق میں غلطی ہوئی سرخ کے تر ہونے اور نہ جانے سے  
 بھی روزہ جانے گا۔ اس لئے کہ یہ بھی موضع خفہ سے در سے ہے یعنی کاہنج۔

مذہب درخت میں کہا ہے کہ اگر روزہ دار نے کھایا یا پیاجا یا بھول کر یا اس کے حلق میں فیادیا کھلی یا دھوا  
 چلا گیا اگرچہ اس میں بھول نہ ہو اس لئے کہ اس سے بچنا ممکن نہیں یا کھل کے بعد اس کے منہ میں تری وہ گئی اندام  
 نے اس کو تھوک کے ساتھ نکل لیا۔ مگر وہ جہالت ہے کہ مظاہر حق فصل مضامین صوم جلد اول ص ۱۵۱ اور اگر  
 نکل آویں سے بواہر رائے کے اور حدود سے ان کو اگر خشک گوشت کر لیں ان کو پہلے اٹھنے کے اور سے ہر  
 اوپر چڑھ گئے نہیں ٹوٹنے کا روزہ اس لئے کہ پانی چھوٹا تھا ہر بدن پر پھر زائل ہوگیا ہے پینے کے وقت  
 باطن کی بسبب مہر کرنے مقصد کے اور اگر خشک نہ ہوں گے تو روزہ ناسد ہوجائے گا۔ انتہی

سوال :- جنہیں جس میں تک پڑا ہوا ہو روزہ میں ملنا جائز ہے یا مکروہ اور روزہ میں نقصان  
 ہوتا ہے یا نہیں۔

جواب :- اگر جنہیں کا اثر حلق تک نہ جاوے تو جنہیں ملنا درست ہے فقط  
 موقوف

جس شخص نے اس قدر کھانا کھایا کہ بعد طلوع آفتاب کے ڈکائی آئی ہیں اور ان کے  
 ساتھ پانی آتا ہے اس سے روزہ میں حرج نہیں آتا واللہ اعلم۔ ۱۲۔ رمضان یک شنبہ  
 شہر شنبہ کو یہاں بوجہ ابر کے چاند نظر نہیں آیا مگر اور مقامات سے مستند خبریں آئی ہیں کہ  
 چاند شنبہ کی پہلی ہوئی۔

## باب اعتکاف کا بیان

### اعتکاف مسنون کی مدت

سوال :- اعتکاف مسنون کے روز کا ہے اور کب سے ہے۔  
 جواب :- اعتکاف مسنون ایک سو سے آخر رمضان تک ہے نفل اعتکاف تین روزہ کا  
 بھی درست ہے۔

### معتکف کا علاج کرنا

سوال :- معتکف کو مسجد میں علاج مریضوں کا اللہ واسطے درست ہے یا نہیں۔  
 جواب :- معتکف کو مریضوں کو دوا بتلا دینا درست ہے۔ فقط

### معتکف حقہ کہاں پئے

سوال :- خاکسار نے اپنے ایک بھائی کو اپنے ساتھ اعتکاف میں بیٹھنے کا ترغیب دی  
 ہے لیکن وہ یہ فرماتے ہیں کہ حقہ پینے کی عادت ہے اور حقہ مسجد میں پینا چاہیے یا نہیں۔  
 جواب :- معتکف کو جائز ہے کہ بعد نماز مغرب مسجد سے باہر جا کر حقہ پل کر کھائے تو  
 زائل کر کے مسجد میں چلا آوے۔



مستکف کن وجوہ کی بنا پر مسجد سے نکل سکتا ہے

سوال: مستکف کو شرکت جنازہ و عیادت مریض اگر ضرورت ہو تو جائز ہے یا نہیں اگر اتشزدگی ہو تو اس کو بھجانا جب کہ اپنے گھر کے جلنے کا بھی خوف ہو تو جائز ہے یا نہیں۔  
جواب: مستکف کو عیادت اور شرکت نماز جنازہ وغیرہ ضروریات درست ہیں ایسے ہی اگر آگ لگ جائے تو اس کو بھجانے جائز درست ہے۔ فقط

اعتکاف ناسد ہو جانے تو کیا کرے

سوال: اگر اکیسویں روز اعتکاف کیا بعد کسی وجہ سے اعتکاف ناسد ہو گیا تو روز دوم یا سوم پھر کرنے سے اعتکاف رمضان میں شامل ہو سکتا ہے یا نہیں۔

جواب: اعتکاف مسنون وہ روزہ تو اس سے فوت ہو گیا باقی بچنے روزہ کا اعتکاف کرے گا اس کا ثواب ملے گا فقط۔

ملفوظ

اعتکاف مسنون میں اگر ناسد ہو جانے تو اس کی نفی نہیں آتی سحری کھانے کے اندر تاخیر مستحب ہے اور ایسی تاخیر کہ جس سے شک میں واقع ہو جاوے اس سے بچنا واجب ہے۔

## کتاب حج کا بیان

رشتہ کے روپیہ سے حج

سوال: رشتہ یا سود یا زنا وغیرہ سے اگر روپیہ جمع کیا حج ذکوۃ وغیرہ فرض ہوتا ہے یا نہیں۔

جواب: اس کا سارے کا نکالنا فرض ہے اہل حقوق کو واپس کر دے جو نہ معلوم ہوں تو صدقہ محتاجوں پر کر دے حج وغیرہ اس سے ادا نہیں ہوتا فقط

حج بدل کا مسئلہ

سوال: ایک شخص پر حج فرض ہوا اور دوسرا اس کو اپنے نفقہ سے حج کر دے تو اول کا فرض آرا یا باقی رہا۔

جواب: اگر نفقہ دینے والے نے کسی اور کی طرف سے حج کرایا تو کرنے والے کا فرض ساقط نہیں ہوا اور اگر خود کرنے والے ہی کو اپنے حج کے واسطے روپیہ دیا ہے تو فرض ساقط ہو گیا۔ فقط

عالم کا ہجرت کرنا

سوال: ایک شخص ایسا ہے کہ اس سے دین کے بہت فائدے ہیں مثلاً کلام اللہ و حدیث و تفسیر وغیرہ پڑھا رہا ہے جس میں رہتا ہے وہ مسجد اس سے آباد ہے آیا اس شخص کو ہجرت کرنا حرمین شریفین کی اولیٰ ہے یا بر شغل اولیٰ ہے۔

جواب: اگر یہاں رہنے سے اس عالم کے دین میں کوئی نقصان نہیں اور خلق کو اس سے نفع دین کا ہے تو اس کا یہاں رہنا ہجرت عرب کرنے سے بہتر ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔



## مدینہ منورہ کی زیارت حکم

سوال ۱: جو شخص حج کو مکہ شریف جاوے اور مدینہ منورہ نہ جاوے اس خیال سے کہ مدینہ شریف جانا کوئی فرض واجب نہیں ہے بلکہ ایک کار خیر ہے، ناحق میں ایسے دائرہ خوفناک میں جاؤں کہ جا بجا راستہ میں قافلوں سے لٹ رہے ہیں اور خوف جان و مال کا ہے اور اس قدر روپیہ صرف ہوگا۔ اس سے کیا فائدہ تو یہ کچھ گنہگار ہوگا یا نہیں۔

جواب ۱: مدینہ نہ جانا اس دہم سے کی محبت نفع عالم علیہ السلام کا نشان ہے۔ ایسے دہم سے کوئی دنیا کا کام نہیں ترک ہوتا۔ زیارت ترک کرنا کیوں ہوا اور راہ ہر روز نہیں ملتی اتفاقی بات ہے یہ کوئی حجت نہیں۔ مگر ماں واجب بھی نہیں۔ بعض کے نزدیک بہر حال رفیقین آئین بالجہر سے زیادہ موجب ثواب و برکت کا ہے اس کو تو باوجود فساد اور خوف آلودگی بھی ترک نہ کریں اور زیارت کا احتمال و دہم سے بھی ترک کر دیں اور اس کو بھی تامل کر کے دیکھ لیں کہ کونسا حصہ کمال ایمان کا ہے اور روپیہ خیرات میں صرف ہونا سعادت ہے کہ سے مدینہ تک پچاس روپیہ اعلیٰ درجہ کا صرف ہے جس نے پچاس روپیہ کا خیال کیا اور حضور کے مرتد مبارک کا خیال نہ کیا اس کا ایمان و محبت لاریب ناقص ہے گو گنہگار نہ ہو مگر اصلی جبلت میں ہی کی ایمان کی ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

## کتاب نکاح کے مسائل

## بندریہ خط ڈاک نکاح کا مسئلہ

سوال ۱: بندریہ تحریر ڈاک نکاح ہو سکتا ہے یا نہیں۔

جواب ۱: نکاح بندریہ تحریر بھی ہو سکتا ہے جب کہ اس تحریر پر اعتماد ہو اور مکتوب اہل مجلس شہود میں قبول کرے اور مضمون تحریر بھی ان کو سنادے فقط۔

## نامراد سے نکاح

سوال ۱: ایک شخص نے اپنی لڑکی کا نکاح ایک مرد سے کر اس کی عمر بیس یا بائیس برس کی تھی کر دیا بعد کو معلوم ہوا کہ وہ مرد محض نامراد ہے اس شخص کے واسطے شریعت میں کیا حکم ہے یعنی اپنی لڑکی کا نکاح اور جگہ کرے یا نہ کرے اور مرد نامراد طلاق بھی نہیں دیتا ہے وہ لڑکی کیا کرے فقط۔

جواب ۱: جب نکاح ہو گیا تو اب بدون طلاق دینے خاوند کے دوسری جگہ نکاح نہیں ہو سکتا فقط۔

## نکاح کا صحیح طریقہ

سوال ۱: ایک مرد نے ایک عورت سے کہا کہ میں تمہارے پاس نہیں آؤں گا لوگ میری اور تمہاری نسبت کہتے ہیں کہ ان کا پوشیدہ باہم نکاح ہو گیا ہے۔ اس نے جواب دیا کہ تم کیوں گھبراتے ہو اگر کوئی نکاح کو پھر کے تم کہہ دینا کہ جب نکاح نہ ہوا تھا اب ہو گیا یہ سن کر اس نے دُور آدمی یعنی دُور گواہ کے سامنے کہا کہ تم گواہ رہو کہ میں نے فلاں عورت سے بے عوض اس قدر مہر کے اپنا نکاح پڑھ لیا اس کے بعد اس عورت سے آکر کہا کہ میں نے دُور گواہ کے سامنے تم سے اپنا نکاح پڑھ لیا میں دُور گواہ کے سامنے کہا تھا کہ تم لوگوں سے کہہ دیا کرو کہ جب نکاح



نہ ہوا تھا اب ہو گیا اس عورت نے جواب دیا کہ میں نے غصہ میں یہ بات کہی تھی اس مرد نے کہا کہ نکاح ہر طرح ہو جاتا ہے ہنسی اور غصہ برابر ہے اس کے جواب میں عورت نے کہا اگر یہی بات ہے تو میں تم سے راضی ہوں مگر محبت نہیں کروں گی باقی سب طرح تم کو اختیار ہے اس بات کو سن کر اس مرد نے جواب دیا بہت اچھا تم سے محبت نہیں کروں گا لیکن مجھ کو بوس و کنار سے چارہ نہیں پھر چند روز کے بعد اُس نے اس عورت سے محبت کی اب وہ عورت کہتی ہے کہ مجھ کو تردد ہے کہ میں تم سے نکاح سے اس بات پر راضی ہوئی تھی کہ مجھ سے محبت نہ کرنا اب تم نے محبت کیوں کی شاید نکاح جائز نہ ہو نظر برائے تھا اس ہے کہ یہ نکاح جائز ہوا یا نہیں جواب سے بہت جلد معزز فرمانا چاہیے زیادہ حدادب فقط۔

جواب ۱: یہ نکاح صحیح نہیں ہوا کیونکہ عورت کا یہ کہنا کہ جب نکاح نہیں ہوا اب ہو گیا توکیل نکاح کی نہیں ہے پس وہ شخص دکیل نہ ہوا اور اس کا نکاح کرنا فضول نکاح ہوا اور اصل اور فضولی ایک شخص نہیں ہو سکتا پس اگرچہ عورت نے اجازت اس نکاح کی دی مگر نکاح درست ہی نہیں ہوا تھا سو محبت بھی بے شہد ہوئی اور بیجا ہوئی اب مکرر نکاح کر لیویں ورنہ نکاح صحیح نہیں ہوا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

**نکاح کا غلط طریقہ**

سوال ۱: ایک شخص ایک عورت کو فروخت کرنے کے لئے لایا خریدنے والے نے دریافت کیا کہ عورت یہ وہ ہے یا منکوحہ تو فروخت کنندہ نے بھی اور عورت نے بھی کہا کہ یہ وہ ہوں بعد ایک مسلمان نے اس کی قیمت انی روپے دے کر خرید لیا بعد مبلغ بارہ روپیہ مہر مقرر کر کے نکاح کر لیا اب بعد چند روز کے اسی عورت کو فروخت شدہ کی زبانی معلوم ہوا کہ خاندان اس کا حالت چوری میں گرفتار ہوا اور دس برس کی قید ہو گئی بعد قید ہونے کے عورت ملنے کے لئے گئی اُس قیدی نے اپنے داروں سے کہا کہ میری عورت کو اچھی طرح رکھنا نان و نفقہ میں کمی نہ کرنا اور عورت سے کہا کہ اگر میرے وارث تجھ کو تکلیف دیں اور تو دس برس گزارا نہ کر سکے تو تجھ کو اختیار ہے جہاں چاہے اپنا نکاح کر لیجو مفتی صاحب کو واضح ہو کر یہ تقریر عورت کی زبانی ہے اب ناکہ پوچھتا ہے کہ میرا نکاح اس عورت سے ہوا یا نہیں اور اگر نہیں ہوا تو وہ طوطی جو میں نے کی اس کا جرم یہ ذمہ

کیا ہے اور ہر اس کا میرے ذمہ ہے یا نہیں اور فروخت کنندہ اس کے خاندان کے وارث تھے۔

جواب ۱: یہ جو بیٹا اس عورت کی کی گئی یہ معاملہ باطل اور حرام ہوا اور انٹی روپیہ جو شخص نے لیا ہے اس کا رد کرنا واجب ہے اور نکاح جو لا طوطی میں ہو گیا اس وجہ سے ناکہ پر کوئی گناہ نہیں مگر اب جو اس کو اطلاع ہوئی تو وہ اپنی زوجہ سے جدا ہے اس کی تحقیق کرے اگر واقع میں اس کا زوج قید خانہ میں ہے تو اس کو طلاق دلا کر بعد عدت کے دوبارہ نکاح کر لیوے اور اگر نہیں تو نکاح درست ہو گیا اور عورت کے قول کا اعتبار نہیں ہے کہ اس کا کذب فریب خود ظاہر ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم

**زوجہ کی بھانجی سے نکاح کا مسئلہ**

سوال ۱: سالی یعنی خسر پورہ کی رڑکی سے نکاح کرنا کیا ہے۔

جواب ۱: اگر زوجہ مرگئی تو زوجہ کی بھانجی سے نکاح درست ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم

**نکاح کے وقت کسی دوسری عورت سے نکاح نہ کر نیکی شرط**

سوال ۱: بعض اہل سنت حنفی مذہب عقد نکاح میں ناکہ سے یہ شرط کرتے ہیں کہ اگر اس منکوحہ کے سوا دوسری عورت سے نکاح کیا تو اس کو طلاق اور مضمون کی ایک دستاویز بھی شوہر سے لکھوا لیتے ہیں اس صورت میں نکاح مذکور صحیح ہے یا فاسد اور ایسی شرط کرنا اور دستاویز لکھالینا درست ہے یا نہیں در صورت عدم جواز حاکم سلم کی ممانعت اس امر خلاف شرع سے پہنچی ہے یا نہیں جو کچھ حق صریح اس بات میں ہو یا شہادت اور عقلیہ و نقلیہ زیب تلم فرائض

جواب ۱: یہ نکاح خرافہ صحیح و معتبر ہے اور اس تعلیق سے نکاح میں فساد نہیں آتا اور یہ تعلیق بھی خرافہ معتبر اگر اس شرط پر نکاح کیا گیا ہے تو خاندان کے دوسرے نکاح کرنے سے اس پر طلاق پڑ جائے گی۔ فی الدرد المختار فی بیان التعلیق ہو ربط حصول مضمون جملہ محمول مضمون جملہ آخری بشرط الملك كقولہ لمنكوحته ان ذهبت فانك طالق او الاضافه اليك ان نكحت امرأة فانك طالق وكذا اكل امرأة انتهي

جملہ جیسا کہ در مختار میں تعلیق کے بیان میں ہے کہ تعلیق سے مراد مربوط کرنا ہے کسی جملہ کے مضمون کے حصول کو دوسرے جملہ کے مضمون کے حصول سے بشرط ملک جیسے کہ مرد اپنی منکوحہ سے کہے کہ اگر جائے تو تجھے طلاق ہے یا اس کا طرف اضافت کرنا چاہیے یا کہ اگر میں کسی عورت سے نکاح کروں یا اگر میں تجھ سے نکاح کروں تو تجھے طلاق ہے ای طرح ہر عورت



مگر چونکہ اصل مسئلہ شرعیہ یہ ہے کہ مرد کو بشرط اقامت عدل بین الازداج و تحمل ثانی نفقہ چارہنگ  
زوجات درست ہیں اس لئے ایسی شرط مانع کرنا ہرگز اصول شریعت کے سزاوار و مطابق نہیں  
قال اللہ تعالیٰ الرجال قوامون علی النساء بما فضل اللہ بعضہن علی بعض و بما انفقوا  
من اموالہم و قال عزاسمہا نکحوا ما طاب لکم من النساء مثنی وثلث و درایع عقد  
زوجات امرایاحت یہ ہے پس اس میں اشتراط مذکور رواج و شائع کرنا بیشک اس اباحت کی  
مخالفت اور حکمت شرعیہ تعدد ازدواج کو رد کرتا ہے بلکہ بعض اوقات بسبب بعض ضرورت  
کے نکاح ثانی کی سخت احتیاج ہو جاتی ہے حالانکہ نکاح ثانی سنت ہے اور بشرط عدم حیض  
میل و اقامت عدل و امن از جور موجب نفع ہے اور نیز مقتضائے شریعت ازدواج الولود  
الود و قاتی مکاتیر بکسر الامطر پر عمل ان وجوہ سے بوجہ ان اشتراط کے موقوف کرتے ہیں سی  
مناسب ہے اور جس سلمان حاکم کی ریاست میں اس کا شیوع ہو اس کو چاہیے کہ اس کے رنج میں  
کوشش کرے اور ہجران لوگوں سے ترک کرادے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

ایک ماہ بعد طلاق دینے کی نیت سے نکاح

سوال :- ایک شخص نے بروقت نکاح ہونے کے یہ نیت کی کہ ایک ماہ بعد طلاق دے  
دون گا اور بعد کو طلاق بزوی نکاح اس کا جائز ہے یا نہیں۔

جواب :- جس شخص نے نکاح کے وقت یہ نیت کی اس کے نکاح میں کچھ خرابی نہیں  
نکاح ہو گیا بعد ایک ماہ کے چاہے طلاق دے یا نہ دے نکاح قائم ہے فقط

ایک ماہ بعد طلاق کی شرط سے نکاح کرنا

سوال :- نکاح بایں شرط کہ بعد ایک ماہ کے طلاق دے دون گا خواہ اس لفظ کو مقدم  
میں لایا ہو یا دل میں رکھا ہو یا مشکوٰۃ یا کسی اور سے کہا ہو ناجائز ہے یا نہیں۔

جواب :- اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے اور مرد و عورتوں پر حاکم ہیں اس بنا پر کہ اللہ تعالیٰ نے بعض کو بعض پر نفیست دیا  
ہے اور اس لئے کہ وہ اپنا مال خرچ کرتے ہیں اور یہ بھی ارشاد فرمایا ہے کہ تم نکاح کرو ان عورتوں سے جو  
تم کو پسند آئیں و رد و تہن تہن چار چار۔ لے تم زیادہ پیچھے جتنے دانی اور محبت کرنا عورتوں سے نکاح  
کر دو کیونکہ میں تمہارے قریب و درستی پر تیار و تیار کرتے والا ہوں۔

جواب :- نکاح بشرط طلاق بعد ایک ماہ تو حکم مقدم کے ذریعہ ہے اگر زبان سے یہ شرط  
کا جادے اور جود دل میں ارادہ ہے عقیدہ میں ذکر نہیں ہوا تو نکاح صحیح ہے کہ عقود میں اعتبار الفاظ  
کا ہوتا ہے فقط واللہ تعالیٰ۔

مرد کو چار نکاح کی اجازت کی وجہ

سوال :- عورتوں کی نسبت مردوں کی دس حصہ خواہش زیادہ ہے یا نہیں زیادہ کہ اگر  
عورتوں کو خواہش زیادہ ہے تو ایک مرد کے واسطے ایک وقت چار عورتیں کیوں مقرر ہوئیں  
بلکہ نو مردوں کو ایک عورت ہونی چاہیے اصل کسی طرح پر ہے آیا مردوں کو خواہش زیادہ  
ہے یا عورتوں کو۔

جواب :- خدا تعالیٰ کا یوں ہی حکم ہے کہ چار نکاح ایک مرد کو جائز ہیں ہماری تمہاری  
عقل پر موقوف نہیں۔

سنی عورت کا نفی سے نکاح کرنا کیسا مسئلہ

سوال :- جو عورت سنیہ رافضی کے تحت میں بعد ظہور نفی کے نحوشی فاطرہ چکی ہو پھر  
نفی یا دوسری شے کو حیلہ قرار دے کر بلا طلاق طلعہ ہو جائے اور سنی سے نکاح کرے تو  
یہ نکاح بلا طلاق شیعہ کے کیا حکم رکھتا ہے اور اولاد سنی کی اگر رافضی ہو جائے تو پدر سنی کے  
تذکرے سے محروم الارث ہو گئی یا نہیں۔

جواب :- جس کے نزدیک رافضی کا فرہ ہے وہ فتویٰ اول سے ہی بطلان نکاح کا دیتا  
ہے۔ اس میں اختیار زوجہ کا کیا اعتبار ہے پس جب چاہے طلعہ ہو کر عدت کر کے نکاح دوسرے  
سے کر سکتی ہے اور جو فاسق کہتے ہیں ان کے نزدیک یہ امر ہرگز درست نہیں کہ نکاح اول صحیح ہو  
چکا ہے اور بندہ اول مذہب رکھتا ہے واللہ تعالیٰ اعلم علیٰ ہذا رافضی اولاد سنی کو ترکہ سنی  
سے ملے گا فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

فاسق سے نکاح کرنا

سوال :- اگر کوئی شخص معتقد تغزیوں کا ہو کہ ان سے مرادیں مل گئے اور یہ بھی ظاہر کرتا  
ہو کہ اس میں امام حسین علیہ السلام موجود ہوتے ہیں یا قبروں پر چڑھتا ہوا اور مدد



بزرگوں سے مانگتا ہو یا بدعتی شل جواز عرس و میوم وغیرہ ہوا دیر جانشاہ ہو کر یہ افعال اچھے تو ایسے شخص سے عقد نکاح جائز ہے یا نہیں کیونکہ نصاریٰ اور یہود سے تو جائز ہے تو ان سے کیوں نہ جائز ہو یہ بھی تو بہت سی ریس شرک و کفر کی ترک کرتے ہیں یا جس مرد و عورت نے سابق میں مراسم شرک و کفر معتقد یا غیر معتقد ہو کر کئے ہوں اور اب تائب ہو گئے ہوں تو ان کو تجدید نکاح کی ضرورت ہے یا نہیں اور ان دونوں قسموں کے پیچھے نماز درست ہے یا نہیں اور اگر مکروہ ہے تو تشریحی یا تحریمی بشرط مکروہ تحریمی یا تحریمی اگر کوئی شخص اعادہ نماز کرے تو اس نے اچھا کیا یا بُرا کیا اور نماز فجر و عصر کا بھی اعادہ کرے یا نہیں اور ابتداء سے سلام کرے یا نہیں اور رسم ہیر باہمی جاری رکھے یا نہیں عبادت مرعیہ و شرکت جنازہ کرے یا نہیں مولانا مرحوم تقویۃ الایمان میں لکھتے ہیں کہ جو شخص سائرین وغیرہ کی نحوست و سعادت کا تامل ہو تو اس کی شرکت جنازہ و عبادت نہ کرے اور جو شخص بدعتی سے دل ملائے اس کا ایمان نہیں ہے لہذا عرض ہے کہ اگر ظاہران سے ملتا رہے اور اخلاق نہ رکھے اور دل سے برا نہ جانے تو یہ جائز ہے یا نہیں۔

جواب ۱۔ جو شخص ایسے افعال کرتا ہے وہ قطعاً فاسق ہے اور احتمال کفر کا ہے ایسے سے نکاح کرنا دھرم مسلمہ کا اس واسطے ناجائز ہے کہ فاسق سے ربط ضبط کرنا حرام ہے اگرچہ نکاح اس سے درست ہو جاوے اور دھرم مسلمہ کا نکاح نصرانی سے ہرگز درست نہیں اور جس موثر مسلمہ کا اگر فاسق ناجائز نکاح ہو گیا تھا اگر وہ تائب ہو گیا تو کوئی ضرورت تجدید نکاح کا نہیں البتہ اگر اس کا کفر ثابت ہو جاوے تو تجدید واجب ہوگی اور جو ایسے شخص ہیں ان کا جب تک کفر ثابت نہ ہو فاسق کہلاتے ہیں اور فاسق کا امام بنانا حرام ہے اور اس کے پیچھے اگر کوئی نماز پڑھے تو بکراہت تحریم ادا ہو جاتی ہے اور اگر اس کا ثبوت کفر ہو جاوے تو ہرگز نماز نہیں ہوتی اول تو اس کے پیچھے نہ پڑھے اور اگر پڑھ ہی لے تو اعادہ کر لینا اچھا ہے بعض فقہاء کا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ عصر اور فجر کے بعد جائز ہے اور ایسے شخصوں سے ابتداء سے درست نہیں اور اگر فساد کا اندیشہ ہو تو کرے اور عبادت و جنازہ کے لئے بھی وہی حال ہے اگر نہ کہ

ملہ تذکرۃ الامران فصل ایمان یا عقد ۱۴ ملہ تذکرۃ الامران فصل اجتناب عن البدع ملہ ۱۲

اندیشہ ہو تو کرے در نہ نہیں تقویۃ الایمان کا کلام صحیح ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

### غیر کی بیوی سے نکاح کر لینا

سوال ۱۔ نزدیک اپنی ہندہ بیوی کو نان نفقہ کے واسطے دوسرے شہر سے روپیہ بھیجتا رہا مگر درمیانی اشخاص کی چالاکی سے روپیہ ہندہ کو نہیں ملا کئی سال کے بعد ہندہ نے عہدہ سے نکاح کر لیا جب زندہ آیا تو بذریعہ پولیس ہندہ کو ملتا چاہا اور نا کایا ہوا کر چپ ہو کر زندہ کی اس کاروائی کا ہندہ کو علم تھا چند سال بعد ہندہ متوجہ پاکر عہدہ کے گھر سے نکل آئی صورت مذکور بالا میں ہندہ زندہ کی بیوی ہے یا نہیں اور پہلے نکاح پر زندہ اس کو اپنے گھر رکھ سکتا ہے یا نہیں جب ہندہ نے عہدہ سے نکاح کیا تھا زندہ نے طلاق نہیں دی تھی اب ہندہ جب عہدہ کے یہاں سے نکل آئی عہدہ نے طلاق نہیں دی تھی دلیل کے ساتھ جواب مرحمت ہو۔ فقط

جواب ۱۔ اس صورت میں نکاح نہیں ٹوٹا چنانچہ در مختار میں ہے۔ لا عدۃ لوتزوج اہل الذمۃ و علیہا مال بذلک و عنہا یجد مع العلم بالحرمۃ و انہ ذناب و المذنی ہذا لا یتم علی زوجہا۔ جب نکاح شوہر و دم باطل ہوا اور اس کی عدت بھی لازم نہ آئی تو معلوم ہوا کہ اس فعل سے نکاح اول میں کچھ نقصان نہیں آیا اور وہ اپنے حال پر باقی ہے اور شوہر زوجہ کو اپنے گھر میں نکاح سابق سے رکھ سکتا ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم

### بے نمازیوں کی نکاح میں شہادت

سوال ۱۔ اس موضوع میں یہ رواج ہے کہ فقراء کو شاہد اور دکیل نکاح کا بنالیتے ہیں اور یہ اشخاص اسی کے واسطے مقرر ہیں اور نماز وغیرہ سے بے خبر ہیں ایسے لوگوں کی شہادت عند الشرح مقبر ہے یا نہیں۔

جواب ۱۔ ایسے لوگوں کی شہادت سے نکاح منقذ ہو جاتا ہے مگر ایسے فاسق اور متبذع کو شاہد اور دکیل بنانا خود گناہ ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

ملہ اگر کسی شخص نے کسی غیر عورت سے نکاح کر لیا اور یہ جانتے ہوئے کہ وہ دوسرے کی بیوی ہے اس سے وطی کیا تو اسکو اپنے پہلے شوہر کے پاس جانے میں کسی عدت کی ضرورت نہ ہوگی اور عورت کا علم رکھنے کے باوجود اس کا نکاح کرنے پر حد لگائی جائے گی کہ وہ زنا ہے بیس وقت سے زنا کیا جاتا ہے وہ اپنے شوہر پر حرام نہیں ہوتی ہے۔



ناسق کا نکاح فسق سے فسخ ہونے کا مسئلہ

سوال :- ایک شخص زانی اور شرابی ہے اس کی بیوی اس کے نکاح سے باہر ہوئی یا نہیں اور اولاد حرام کی ہوئی یا حلال کی۔

جواب :- یہ شخص ناسق ہے نہ کا قرار نکاح ناسق کا فسق سے فسخ نہیں ہوتا لہذا نکاح قائم ہے اور اولاد حلال ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

عمر میں جانے والوں کے نکاح کا مسئلہ

سوال :- عمر میں بے ضرورت واسطے تماشکے جانا کیا ہے نیک کہتا ہے کہ ایسی جگہ جانے سے نکاح ٹوٹ جاتا ہے یہ کہنا اس کا کیا ہے۔

جواب :- بے ضرورت بھی جانا حرام ہے مگر نکاح نہیں ٹوٹتا اگر غیر نہیں البتہ فسق ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حلالہ کا صحیح طریقہ

سوال :- مسئلہ ایک شخص نے اپنی بیوی کو تین طلاق ایک مجلس میں دے دی تھیں مگر باوجود اس کے اس کو اپنے گھر سے علیحدہ نہ کیا اور اس کے ساتھ خفت و خیز ترک نہیں کیا البتہ جب لوگوں نے اس کو اس حرکت پر ملامت شروع کی تو اس نے عورت کا نکاح ایک اور شخص سے اس شرط سے کر دیا کہ صبح کو طلاق دے دے چنانچہ ایسا ہوا اور بدین اس کے کہ وہ شوہر ثانی اس عورت کے پاس شب باشب ہو صبح کو طلاق دے دی گئی اور یہ بھی معلوم ہے کہ اس نکاح ثانی کے وقت وہ عورت حاملہ تھی اور ابھی تک وضع حمل نہیں ہوا آیا اس عورت کا نکاح شوہر اول سے جس سے طلاق پایچکی ہے جائز ہے یا نہیں اور کسی طریقہ سے جائز ہو سکتا ہے یا نہیں اور نیز یہ بھی عرض ہے کہ شوہر اول نے طلاق اس طور سے دی تھی کہ عورت سے رد گواہوں کے رد پر وہ ہر بخشوا لیا تھا اور خود ایک جلسہ میں تین بار طلاق کے لفظ کہہ چکا تھا اس کا مفصل حکم شریعت محمدیہ کہہ دے فرمایا جاوے۔

جواب :- اس صورت میں اس عورت پر تین طلاق ہو گئیں اور اس کا نکاح شوہر اول سے جائز نہیں اور اپنے زوجہ اول پر حرام ہو گئی اور اس کو حلال کرنا چاہیے تو یہ طریقہ ہے کہ جب

اس کا وضع حمل ہو جاوے پھر کسی دوسرے سے نکاح پڑھاوے اس طرح کہ کوئی شرط اس میں وقت اور چھوڑنے وغیرہ کا نہ ہو اگر کوئی قید ہوگی تو نکاح درست نہ ہوگا اور پھر دوسرا خاوند اس سے قربت کرے اور بعد نکاح کے اپنے ہی نکاح میں رکھے جب اس کو تین حیض آجائیں تو اس وقت طلاق دے اور بعد طلاق کے اس کی عدت پوری ہو اور اگر اس عرصہ میں حمل ہو گیا تو وضع ہو ورنہ جب تک تین حیض آجائیں اس وقت شوہر اول سے نکاح ہو سکتا ہے اور اگر ان میں سے کوئی ایک یا تین بھی کم ہو جاوے گی تو ہرگز نکاح نہ ہوگا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

لڑکی کا قبل بلوغ نکاح ہونے پر بعد بلوغ رضا مندرہ کر بھڑکنا کرنا

سوال :- نیکہ کا نکاح ہندہ تا یا لقر بولایت اولیاء ہندہ مستفاد ہوا تھا بعد ثبوت ہرنے نیکہ کے ہندہ تا یا لقر کا نکاح ثانی برادر نیکہ سے والدین نیکہ نے بلا اجازت و اطلاع اولیاء ہندہ اپنے گھر میں کرایا بعد اطلاع کے اولیاء ہندہ بھی شکایت وغیرہ کر کے نکاح ثانی ہندہ سے راضی ہو گئے۔ یہاں تک کہ ہندہ کا آمد و رفت برابر اپنے اولیاء و زوج میں رہی کسی قسم کی ناراضی اولیاء ہندہ میں نہیں پائی گئی۔ بعد بلوغ کے ہندہ خود بھی بدستور راضی و خوش رہی مگر اب بوجہ کسی نزاع کے جو اولیاء ہندہ و زوج ہندہ میں ہے ہندہ اپنے نکاح سے انکار کرتی ہے اور زوج سے علیحدہ ہو کر اولیاء میں چلی گئی۔ لہذا ایسی صورت میں کہ ہندہ اپنے نکاح سے راضی تھی نکاح صحیح ہے اور ہندہ آسکتی ہے یا نکاح فسخ ہو سکتا ہے۔ مینو اتوجروا

جواب :- عورت مسؤلہ میں جب کہ نکاح صحیح ہو گیا کہ ہندہ کے اولیاء نے اس کو رد نہیں کیا اور دلالت اور مراحتہ اس کی رضا پائی گئی اور بعد بلوغ کے خود ہندہ بھی زوج سے راضی رہی اور اس کے پاس رہتی رہی تو اب یہ نکاح ہرگز انکار ہندہ سے فسخ نہیں ہو سکتا۔ کذا فی کتب الفقہ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

لڑکی ثیبہ کس کو کہتے ہیں

سوال :- ثیبہ باعتبار نقہا کے کس کو کہتے ہیں۔

سے کتب فقہ میں اسی طرح ہے۔



جواب :- شیبہ اس کو کہتے ہیں کہ خاندان کے پاس جا کر اس کا ازالہ بیکارت ہو گیا ہو فقہاء کے نزدیک اور لغت میں مطلقاً ازالہ بیکارت سے شیبہ ہو جاتی ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

## باب رضاعت کا بیان

### رضاعی بھتیجی سے نکاح

سوال :- شیخ کرم علی نے ساتھ سیر کے جو دختر لڑکی رحیمہ کی ہے درود سہ ماہ رحیمہ کا زمانہ شیر خواری میں پیا تھا پیچھے ایک مدت کے رحیمہ سے ایک فرزند تولد ہوا جس کا نام اشرف علی ہے۔ پس درمیان کرم علی اور اشرف علی بموجب تقریر بحر الرائق نسبت بھائی بہن کی دونوں سے ہے حسب مشاہدہ فی شرح قول الماتق و بین مرضعۃ ولد مرضعۃ او ولد ولد المرضعۃ الاولی بفتح الضاد اسیر مفعول ای لا اهل بین الصغیرۃ المرضعۃ و ولد المرأة التي ارضعتها لا یعد اخوان من الرضاع اب ساتھ دختر شیخ کرم علی کے سہ ماہ جلیلہ کا نکاح اشرف علی فرزند رحیمہ کا ہونا جائز ہے یا نہیں

جواب :- نکاح اشرف علی کا جلیلہ کے ساتھ حرام ہے کیونکہ جلیلہ اشرف علی کی نسبت الایح ہے۔ قال اللہ تعالیٰ و بنات الاخر۔ پس یہ نکاح قطعاً حرام ہے اور کسی عالم اور امام اور اہل مذہب کے نزدیک درست نہیں اور جس نے اس کے جواز کا فتویٰ دیا وہ سراسر ہے علم ہے۔ قال علیہ الصلوۃ والسلام حرّم من الوضاع ما یحرّم من النسب الحدیث فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

### رضاعی بہن کب بھئی جانے لگی

سوال :- ایک مرد اس وقت بیس برس کی عمر کا ہے اور ایک عورت بارہ برس کی ہے جیسا اس مرد کی عمر آٹھ برس کی تھی عورت کی عمر چھ بیسے کی تھی اس عورت نے اس مرد کی ماں کا درود پیا ہے ان کا نکاح آپس میں ہو سکتا ہے یا نہیں جس وقت یہ عورت چھ بیسے کی درود جیتی تھی وہ مرد جس کی عمر آٹھ برس کی تھی اس کی ماں کے اور مرد کا پیدا ہوا تھا جس کا ددکاس عورت نے

جواب :- جس مرد کی والدہ کا درود کسی لڑکی نے پیا وہ اس کی بہن ہوگی اس کا نکاح کسی حال میں جائز نہیں برابر کی عمر کی بہن بھی حرام ہے اور چھوٹی عمر کی بہن بھی حرام ہے آٹھ سال کی بڑی چھوٹی ہونے سے بہن کسی طرح حلال ہو جاوے گی تمام اولاد شیر پلانے والے کی پہلی اور پھلی پر یہ دختر حرام ہے فقط۔

### مدت رضاعت

سوال :- ایک شخص نے کسی عورت غیر عزم کا سوائے اس مدت کے کہ جو بچوں کے لئے درود پینے میں مقرر ہے۔ درود پیا تو اس شخص کا اس عورت درود پلانے والی سے نکاح جائز ہے یا نہیں اور سوائے اس عورت کے اس کی بہن یا دختر وغیرہ سے نحو نسباً حرام یہ نکاح جائز ہوگا یا نہیں۔ بینوا اور جردا۔

جواب :- اگر بعد دس برس تمام ہونے کے درود پیا ہے تو اس درود پینے سے رضاعت ثابت نہیں ہوتی کہ مدت ثبوت حکم رضاعت کی دس سال ہے پس اب اس لڑکی کو اس عورت سے اس کے آثار سے کوئی علاقہ لبیب شیر کے پیدا نہیں ہوا اس کا نکاح اس عورت سے اس کی اولاد وغیرہ سے سب سے درست ہے کذا فی حاشیہ کتب الفقہ واللہ تعالیٰ اعلم۔

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ رضاعت سے وہ سب رشتے حرام ہو جاتے ہیں جو نسب سے حرام ہوتے ہیں آخر حدیث تک۔ اللہ تعالیٰ کتب فقہ میں اسی طرح ہے۔



## کتاب طلاق کے مسائل

### ایک مجلس میں تین طلاق منغلط ہیں

سوال :- کیا فرماتے ہیں علمائے تحقیق شریعت میں تین طلاق منغلط  
واحده میں دفتہ واحدہ یک تحت کریم عند الشرح علت بیضاوی میں حرام و منوع و بدعت  
ہے اگر کوئی شخص یاں ہیئت دیوے تو رجعت حالت مذکورہ بالا میں حسب احادیث صحیحہ  
ہر سکتی ہے یا نہیں یا بقاعدہ فقہاء دائرہ احناف رحمہم اللہ تو ایسے میں کہ عند الضرورة  
محب مذاہب دیگر رجوع کیا جاتا ہے چنانچہ مواقع کثیرہ عدیدہ میں یہ امر مسلم اور جادہ ہے  
خاص کر مسئلہ ہذا میں بھی کذا افتاء مولانا محمد عبدالحی المرحوم الکھنوی فی مجموعۃ الفتاویٰ  
وکذا فی مسئلہ المحتام فی شرح بلوغ المرام نقلہ عن الائمة المحنفیہ رحمہم اللہ تعالیٰ بیّنوا  
بلحق والصواب تواجروا یوم الفترہ والحساب :-

جواب :- ایک مجلس میں تین طلاقیں دے کر عاودہ رجوع کر سکتا ہے کیونکہ حدیث  
صحیح ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابوبکر صدیق اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کے زمانہ  
زمانہ خلافت میں یہی دستور تھا چنانچہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث سند صحیح مسلم کے الفاظ  
یہ ہیں بکان الطلاق علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و ابی بکر و ستین من  
خلافہ عصر طلاق الثلاث و احدث فقال عمر ابن الخطاب ان الناس قد استعجلوا  
فی امر کانت لہم فیرہ انما قالوا مہینا علیہم فامضاد علیہم :-

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جو تینوں کو تین قرار دیا تو یہ حکم ان کا سیاسی قصا شرمی نہ تھا کیونکہ حضرت  
لہ اس طرح روایت محمد عبدالحی مرحوم کھنوی نے مجموعہ فتاویٰ میں فتویٰ دیا ہے اور اسی طرح مسک اقام شرعاً ہر  
المرام میں ہے جسکو کوثر صغیرہ مہم اللہ تعالیٰ سے نقل کیا ہے حق اور موافق بیان فرمائیے اور بدلتی و جہاں وہاں

عمر رضی اللہ عنہ کو منصب شریعت نہ تھا واللہ اعلم والعلم عند اللہ را تم ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کما اللہ  
امر تشری شفاء اللہ محمودی جواب صحیح ابو تراب محمد عبدالحق :-

جمہور کا تہ مذہب یہی ہے کہ تین طلاق پڑ جاتی ہیں مگر بعض محققین جن میں بعض صحابہ بعض تابعین  
بھی شامل ہیں فرماتے ہیں کہ تین نہیں بلکہ ایک ہی طلاق ہوگا انکی دلیل تو یہ ہے پہلوں کے ساتھ کثرت  
رائے ہے ۔ من اقبم عالمہ القی اللہ سالما انشاء اللہ تعالیٰ ۔ احمد اللہ محدث  
ابو عبیدہ احمد اللہ عنہ ابو عبیدہ

یہ فتویٰ موافق مذہب بعض اہل علم از صحابہ و تابعین اور محدثین اور فقہاء کے ہے جمہور علماء از صحابہ  
کرام و تابعین و محدثین و فقہاء اس فتویٰ کے خلاف ہیں جمہور کا مذہب اسلم ہے احتیاط کی رو سے اور  
پہلا مذہب تو یہ ہے دلیل کی رو سے فقط عبد الجبار عنہ عبد الجبار

مجموعہ فتویٰ جلد دوم صفحہ مکتوب اسلام استفتاء ۔ بن عبد اللہ لغزوی  
سوال :- زید نے اپنی عورت کو حالت غضب میں کہا کہ میں نے طلاق دیا میں نے طلاق دیا میں  
نے طلاق دیا پس اس میں بار کہنے سے طلاق واقع ہوں گی یا نہیں اور اگر حنفی مذہب میں واقع ہوں  
اور شافعی میں مثلاً واقع نہ ہوں تو حنفی کو شافعی مذہب پر اس صورت خاص میں عمل کرنے کی نصحت  
دی جاوے گی یا نہیں ہوا المطلوب اس صورت میں حنفیہ کے نزدیک تین طلاق ہوں گی اور بغیر  
تحلیل کے نکاح زور مست ہوگا مگر بوقت ضرورت کہ اس صورت کا ملحدہ ہونا اس سے دشوار  
ہو اور مفسدہ زائدہ کا خطرہ ہو تقلید کسی اور امام کی اگر کرے گا تو کچھ مضائقہ نہ ہوگا بغیر اس کی مشد  
نکاح زور مفسدہ و عدت عمدتہ الظہر موجود ہے کہ حنفیہ عند الضرورة قول امام مالک پر عمل کرنے کو  
درست رکھتے ہیں چنانچہ رد المحتار میں مفصل مذکور ہے لیکن اولیٰ یہ ہے کہ وہ شخص کسی عالم شافعی سے  
استفسار کر کے اس کے فتویٰ پر عمل کرے ۔

عبدالحی  
ابوالحنات

واللہ اعلم  
حررہ محمد عبدالحی عنہ کھنوی

جواب :- تین طلاقیں اس صورت میں واقع ہو گئیں سوائے علماء کے کوئی تدبیر اس کی نہیں فقط  
لہ جن نے عالم کو اتباع کیا تو انشاء اللہ تعالیٰ وہ اللہ تعالیٰ سے ملے گی کے ساتھ ہے ۔



واللہ تعالیٰ اعلم کبر الا حقربندہ رشید احمد علی عتر گنگوہی۔

### طلاق کے گواہوں کا نہ ہونا

سوال ۱۔ اگر زوجہ مدعیہ طلاق ہے اور شوہر منکر اور گواہ نہ ہوں تو کیا ہوا اور دونوں کے ہوں۔ تو کس کے اوسے ہوں گے اور زوجین رضامند ہوں اور کوئی مدعی نہیں اور اجنبی کہتے ہیں کہ دی تھیں تو کس کا قول ماننا پڑے گا۔

جواب ۱۔ یہ معاملہ قضا کا ہے قاضی ظاہری فیصلہ دیتا ہے عند اللہ تعالیٰ حلت نہیں ہو سکتی فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

### ثبوت طلاق کا نصاب شہادت

سوال ۱۔ جو ثقہ اور سچا ہو اس کے رد و رو کسی نے دو طلاق دی ہوں اور پھر منکر ہو جاوے پھر اس شوہر و شغب کی وجہ سے کوئی شخص نکاح صورت ہڈی میں پڑھ دیوے تو کیا وہ اور حقد گنہگار ہوں گے اور اس صورت میں ثقہ کے قول کا اعتبار ہوگا کیا مطلق کا۔

جواب ۱۔ ایقاع طلاق کا ثبوت دو گواہوں سے ہوتا ہے ایک گواہ سے اگرچہ عادل پر نہیں ہوتا پس ان کا زوج پر عمل ہوگا اور دو طلاق کی حالت میں اگر نکاح دوبارہ کر دیا تو کچھ حرج نہیں کسی پر کریمہ دست امر ہے اگرچہ فضول ہی ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

### طلاق کے لئے گواہوں کی ضرورت

سوال ۱۔ زید نے اپنی زوجہ کو بائیں وجہ طلاق دی کہ وہ امورات و انتقامات خانہ داری میں ہمیشہ اس کی مرضی کے خلاف کار بند رہا کرتی تھی باعث اس کا یہ تھا کہ زید کو کڑی پیشہ ہے وہ ہمیشہ سفر میں رہتا ہے جب بھی ایک سال یا چھ ماہ کے بعد وہ گھر آتا تو جن امورات کی نسبت وہ ہدایت کر کے سفر کو جاتا تھا ان امورات سے زیادہ خواہ بیان آن کر دیکھتا تھا اور معاملات اس قسم کے پیدا ہوتے ہیں کہ وجہ سے زید کے اقربا میں نفاق پیدا ہو گیا اس صورت میں زید نے اپنے دل میں عہد کیا کہ اگر یہ نفاق اس کی طرف سے ہوا ہے تو میں اس کو طلاق دے دوں گا پس تحقیقات باطنی سے ثابت کیا تو بنیاد نفاق اس کی ہی جانب سے ثابت ہوئی زید نے اپنے عہد کو پورا کیا اور یہ امر بھی قابل اظہار ہے کہ زید کی زوجہ کا بردقت دینے طلاق کے کوئی عزیز موجود نہ تھا۔ چونکہ اس کی

ماں اور باپ اور بھائی بہن سب قضا کر چکے تھے بردقت دینے طلاق کے زید کا پسر اور زید کا باپ موجود تھا لہذا یہ بیان زید کا صحیح ہے اس صورت میں طلاق جائز ہے یا ناجائز۔  
جواب ۱۔ زید نے جو طلاق دی وہ واقع ہو گئی زوجہ کے اقربا میں اس کا موجود ہونا کچھ ضرور نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

### طلاق کے بعد میاں بیوی کا راضی ہو جانا

سوال ۱۔ اگر کوئی ہزاروں طلاق دے دیوے اور بعد کو منکر ہو اور باہم زوجین رضامند بھی ہو جائیں اور تحلیل نہ کرائیں اور شوہر بہتین کا بھی اقرار نہ کرتا ہو پس کسی نے نکاح جدید ان کا پڑھ دیا گنہگار کون ہے۔

جواب ۱۔ وقوع طلاق حق اللہ اور محترم فرج بھی پس رضامندی زوجین سے حلت نہیں ہو سکتی جب تک طلاق سے حرمت مغلط ثابت ہوئی اور اب وہ مثل مادر کے حرام ہو گئے رضامندی سے کچھ حلت نہیں ہو سکتی فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

### بیوی کو ماں کہنا

سوال ۱۔ اگر کوئی حالت غصہ میں اپنی عورت کو ماں بہن کہہ دے اور وہ یہ جانتا ہے کہ ماں بہن کہنے سے طلاق ہو جاتی ہے تو اس کہنے سے طلاق ہو جاوے گی یا نہیں۔

جواب ۱۔ ماں بہن کہنے سے طلاق نہیں واقع ہوتی ہے خواہ کچھ کچھ کہے فقط

سوال ۱۔ ایک شخص اپنے دل میں بالیقین جانتا ہے کہ اپنی عورت کو ماں کہنے سے طلاق آ جاتی ہے حالت غصہ میں اپنی عورت کو تین مرتبہ بریت طلاق ماں بہن کہہ دیا یا بریت طلاق کہہ دیا کہ تیرا وجود میرے نزدیک مثل میری ماں بہن کے وجود کے ہے مگر کسی عضو خاص کا نام نہیں لیا صرف لفظ وجود کہا ان دونوں صورتوں میں طلاق ہو جاتی ہے یا نہیں۔

جواب ۱۔ اس ہر دو صورت میں طلاق واقع نہیں ہوتی مگر دوسری صورت میں جو کہہ کر وجود مثل ماں کے اس میں اگر محترم کی نیت کی ہے تو زوجہ میں نیت کے سبب حرمت ہو جاوے گی فقط۔



شوہر کا بیوی کو ماں بہن کہنا اور بیوی کا شوہر کو باپ بھائی کہنا  
سوال :- زید غصہ میں اپنی عورت کو ماں یا بہن یا اسی طرح عورت اپنے مرد کو باپ یا  
بھائی یا اور کچھ کہے یا عورت مرد ایک دوسرے کو گائیاں دیویں تو اس صورت میں نکاح باقی  
رہتا ہے یا فاسد ہو جاتا ہے۔

جواب :- ان سب صورتوں میں نکاح نہیں ٹوٹتا مگر یہ فعل خود شیخی ہے۔ نقطہ دائرہ  
تعلیٰ اعلم۔

بیوی کو گھر سے نکل جانے کا حکم دینا

سوال :- جو شخص اپنی عورت کو چند بار کہہ دے کہ تو میرے گھر سے چلی جا اور دل میں یہ  
کہہ جاوے بطور ڈرانے کے کہتا ہے اس نقطہ سے اس کے نکاح میں کچھ نقصان تو نہیں ہوتا۔  
جواب :- اس طرح کہنے سے نکاح میں کچھ نقصان نہیں ہوتا البتہ اگر طلاق کی نیت سے  
کہے تو طلاق واقع ہو جاتی ہے فقط۔

## باب عدت کا بیان

عدت والی عورت کا باپ کی عیادت کرنا

سوال :- عورت کو حالت عدت نزدیک میں اپنے والد کی عیادت کو جانا جائز ہے یا نہیں  
جواب :- عیادت کے واسطے خردج معتدہ کا گھر سے درست نہیں فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

عدت والی عورت کا طاعون زدہ مقام سے نکلنا

سوال :- جس محلہ میں بمو کہنے کے میرا قیام ہے طاعون کی نہایت زیادتی ہے اور اتنے کثرت  
ہوتی ہیں شہر کی آب و ہوا بہت خراب ہے اہل محلہ ہمایہ دیگر جگہ کو فرار ہو رہے ہیں میرے مکان کی  
ایک عدت والی عورت ہے اس مکان میں اس کے خاندان نے انتقال کیا ہے جس میں وہ زائد  
عدت کاٹ رہی ہے۔ دوسری جگہ جانے سے مجبور ہے نیز اس کا دوسرے دوسرے لوگ بھی  
غیر جگہ جانے سے اور مکان خالی کرنے سے جس میں اکثر چوبے مرے ہوئے نکلے ہیں مجبور

چار ہیں لہذا اس صورت میں اپنے محلہ سے بخیال تبدیل آب و ہوا دوسری جگہ آیام طاعون  
میں بارادہ سکونت جاسکتے ہیں یا نہیں اور ایسی حالت میں و باد میں جہاں اندیشہ مال و جان ضائع  
ہونے کا ہر عدت والی بھی اس مکان کو چھوڑ کر دیگر جگہ جاسکتی ہے یا نہیں بعض علماء و باد  
سے بھاگنے والے کو جہاد کے بھاگنے والے سے تشبیہ دیتے ہیں اور گنہگار مرتکب کبیرہ کا  
بتلاتے ہیں۔ جواب با صواب عنایت فرمادیں۔ منہا تو جروا۔ مراسلہ احقر الزمان عبد العظیم خان مفتی  
اللہ تعالیٰ منہ مقیم آلہ آباد محلہ گیٹ گنج مکر عرصہ ہے کہ آجکل مقدمات وغیرہ اکثر ہو رہے ہیں کوئی اور  
شافی و کافی رافع فساد کو بتلایا جاوے زیادہ و سلام

جواب :- اللہ تعالیٰ رحم فرماوے درست بدعا ہوں در حین اللہ کی اجازت ہے پس جب  
برہ طاعون اہل محلہ باہر چلے جاویں یا دوسرے محلہ میں چلے جاویں تو عدت والی کو بھی جانا درست ہے  
اور ایسی جگہ سے لوگوں کو شہر سے دور چلا جانا یا دوسرے شہر میں جانا درست نہیں ہے البتہ اسی  
شہر کے اس پاس رہنا درست ہے یا دوسرے محلہ میں چلے جاویں تب بھی درست ہے فقط واللہ  
تعلیٰ اعلم۔

## باب بچوں کی پرورش کا بیان

بچوں کی پرورش کا حق کن کن کو حاصل ہے اور مدت بلوغ کیا ہے

سوال :- حق حضانت یعنی استحقاق پرورش و تربیت اولاد صغیرہ والدین میں سے کسی کو  
حاصل ہے اور صورت طلاق دینے زوجہ کے کسی کو حاصل ہے اور صورت نکاح ہونے زوجہ کے  
کسی کو حاصل ہے اور در صورت نکاح ہونے زوجہ کے کسی کو حاصل ہے اور بہ حق حضانت  
اولاد صغیرہ کسی حد عمر تک حاصل ہے اور مدت بلوغ لڑکی یا لڑکے کا کسی مدت عمر تک  
ہے اور جو اس کی حد و علامات میں تو کیا کیا علامات ہیں مفصل متداول مجتہدین حنفیہ رحمۃ اللہ  
تعالیٰ اذ تمام فرمادیں تاکہ ما جو رہوں منہا اللہ مشکور ہوں منہا الناس مہر و دستخط مزین فرمایا  
جاوے۔



جواب :- بزرگ ماں کو فقط نمبر ۲۰۲ ماں کو جب تک وہ کسی ایسے شخص سے نکاح نہ کرے جو اس بچہ سے ایسا ملاقات نہیں رکھتا جس سے پھر وہ ساقط ہو جاوے فقط نمبر ۲۱ ماں کے بعد نانی کو اور نانی کے بعد خالہ کو اور خالہ کے بعد بہن کو فقط ۱۵ آٹھ سال تک حاصل ہے فقط ملاقاتی مذہب مفتی پر پندرہ سال کی عمر تک حد بلوغ لڑکا لڑکی ہے اور اگر اس سے پہلے انزال یا حمل ظاہر ہو جاوے تو اس پر حکم بلوغ دیا جاوے گا واللہ تعالیٰ اعلم بندہ رشید احمد گنگوہی عفی عنہ

رشید احمد ۱۳۰

عزیز الرحمن مفتی عتد دیوبندی

بندہ عمود مفتی عتد

مدرس اول

مدرس عالیہ عربیہ دیوبند

امنی عاقبت

محمد گردان

مفتی مدرسہ

عالیہ دیوبند

دعوتی ملے

العزیز الرحمن

## باب اولیاء اور کفو کا بیان

### ماں کی ولایت کا نکاح

سوال :- ایک لڑکی کا نکاح باوجود موجود ہونے لڑکی کے چچا حقیقی کے والدہ لڑکے بلا اجازت واذن لڑکی دچچا کے باہمی عداوت کی وجہ سے نکاح کر دیا اور لڑکی راضی ہے تو اس صورت میں شرعاً نکاح صحیح اور جائز ہے یا نہیں۔

جواب :- اگر کوئی ولی معصوم نہ ہو تو ولایت دختر نابالغہ کی اس کی ماں کو ہوتی ہے اگر وہ راضی نہیں ہے تو اس کے رد کرنے سے نکاح رد ہو جاوے گا اور اگر کوئی عصبہ موجود ہو تو وہ رد کر سکتا ہے اس کی رو سے نکاح رد ہو جاوے گا۔ اور اگر لڑکی بالغہ ہے تو وہ خود رد کر سکتی ہے بغیر اس کی اذن و رضائے نکاح نہیں ہو سکتا پس جب وہ بردت پہنچے خبر نکاح کے کہہ دے کہیں نے اس کو رد کیا اور میں راضی نہیں ہوں تو اس سے نکاح رد ہو جاتا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

### چچا کی ولایت نکاح

سوال :- ایک لڑکی صغیرہ بصر تقریباً آٹھ ماہ اس کی والدہ نے مرض موت میں اس کے چچا حقیقی

کی کلمات ولایت میں دیدیا بایں صورت کرتی اس کے مالک پرورش کنندہ ہوگی اختیارات ہوگا حاصل میں حالانکہ یہ خود بھی لادلدہ ہیں اس وجہ سے ان کو بھی لڑکی کے کیفیل بننے کی معہ اپنی لڑجہ کے خواہش دامن گیر تھی اور والدہ لڑکی بھی جانتی تھی کہ اس کے چچا سے تکمیل کفالت پوری ہوگی اور پدر لڑکی بھی معاملہ مذکور سے راضی تھا اور صراحتاً رضا ظاہر کی بعد ازاں جب کبھی پدر لڑکی سے تذکرہ معاملہ مذکور کا کوئی کرتا تو یہ کہنا جاتا تھا کہ لڑکی اس کے چچا کی ہی ہے اسی کی پرورش میں ہے اس کے نکاح وغیرہ کا اختیار بھی اسی کو حاصل ہے اور درحقیقت ایسا ہی معاملہ واقع ہے کہ لڑکی اپنے پدر کو پدر بھی نہیں پہنچا نہتی ماں اور باپ چچا اور چچی کو ہی جانتی ہے کیونکہ ہمیشہ سے اس کے کیفیل نان نفقہ اور ہر طرح سے خبر گیری اور پرورش میں شفقت سے رکھتے ہیں اور تسلیم دین و پابند صوم و صلوٰۃ سے آلاستہ رکھتے ہیں اور کبھی پدر کو کچھ تعلق کی قسم کا لڑکی سے نہیں ہوا اب بصر تقریباً گیارہ سال کے تجویز نکاح معہ رائے پدر لڑکی اپنے کفیل کی گئی مگر فی الحال بوجہ کسی امر دنیوی آپس میں بھائیوں کے نزاع واقع ہوگئی بایں وجہ پدر لڑکی یہ کہتا ہے کہ لڑکی کو میں نے لونگیا اور نکاح اس کا خود کر دوں گا تم سے کچھ واسطہ نہیں رکھتا ہوں اور یہ امر بھی ظاہر ہے کہ جگر تجویز نکاح میں پدر کی راضی رہی صرف بوجہ تنازع بھائیوں کے یہ امر واقع ہوا اور لڑکی بھی ہرگز کسی نوع یہ امر قبول نہیں کرتی کہ میں پدر کے یہاں جاؤں کیونکہ جو معاملہ چچا سے واقع ہے وہ پدر سے واقع نہیں لہذا ایسی صورت میں کہ ولایت کفالت لڑکی استحقاق چچا کو حاصل ہے تو نکاح بولایت چچا بھی ہو سکتا ہے یا نہیں مدلل بقواعد فہرہ ارقام قرایا جاوے۔

جواب :- باپ کے موجود ہوتے چچا کو ولایت نکاح اس لڑکی کا نہیں پہنچتی باپ کو اختیار ہے جہاں چاہے لڑکی کا نکاح کرے فقط اور چچا کو باپ کی اجازت سے ولایت اختیار نکاح ہو سکتا ہے جب اس کی طرف سے اجازت نہیں رہی تو چچا کو اختیار بھی نہیں رہا۔ قال فی البحر الرائق تحت قوله (وللولی الکامل الصغیر والصغیرۃ والولی العصبۃ بترتیب الارث) افاد بقوله بترتیب الارث ان الامح الاہل وابند وان سفل وان قال لیس لولہ ثمر الجد البوہ ثمر الوہم الشقیق ثمر الاب الخ۔







التفصیل دھوہذا صورت مند برزلی مثلہا میں ادلیا کو حق فسخ نکاح ہے اور وہ کسی حاکم یا کافی مسلمان سے رجوع کریں کہ وہ فسخ کو حنفیہ کے نزدیک بغیر حکم طہرین اختیار نہیں ہے واللہ تعالیٰ اعلم کتباہ حقربندہ رشید احمد گنگوہی معنی منہ الجواب صحیح

الجواب صحیح محمد شفیع علی محمد عقی عنہ  
الجواب صحیح محمد عقی عنہ  
الجواب صحیح محمد عقی عنہ  
الجواب صحیح محمد عقی عنہ  
الجواب صحیح محمد عقی عنہ  
الجواب صحیح محمد عقی عنہ  
الجواب صحیح محمد عقی عنہ  
الجواب صحیح محمد عقی عنہ  
الجواب صحیح محمد عقی عنہ  
الجواب صحیح محمد عقی عنہ

## باب وہ عورتیں جن سے نکاح حرام ہے ان کا بیان

اگر لڑکا اپنے باپ پر اپنی بیوی سے زنا کی تہمت لگائے

سوال :- نزدیک نے اپنی زوجہ کی بابت اپنے والد سے تہمت زنا لگائی اور ہر کس دنا کس ملی کر کے کے رد پر وہ ہی بیان کیا۔ اب اوپر دے اس سے سخت پریشان ہیں اور حکم شارع کے جریاں کر ایسی حالت میں آیا حرمت باعث تفریق بین الزوجین واقع ہے یا نہیں ہر چند کہ عمر چار پانچ سال سے یہ امر واقع ہو رہا ہے لیکن اب تو بت یہاں نکاح اپنی کر زید آمادہ اپنے والد اور اپنی زوجہ کے ہاک کر دینے کہے امیدوار ہوں کہ ایسی کوئی دیر تھیں ارقام فرمادیں کہ رفع فساد ہر خاص خاص مسجدیں مجمع عام اپنے والد پر چڑھ گیا۔ بیوا تو جردا

جواب :- نزدیک کی زوجہ فقط اس قول تہمت سے جدا نہیں ہوئی لیکن اگر زید لفظ کہہ دے کہ میں نے جدا کیا یا کوئی اور اس قسم کا کلمہ کہہ دیوے تو اس وقت جدا ہو جاوے گا اور پھر عدت کرائی جاوے گی اور یہ قول اگر چہ غلط ہو مگر جب خود زوج اس کا اقرار کرتا ہے تو حرمت اس عورت کی اس شخص پر ہو گی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

لے انہوں نے اس میں جھگڑا کیا اور ہمارے علماء کے پاس رجوع کیا مگر معتمد شیخ اور اپنے زمانہ کے امام الفقہاء رشید احمد اللہ تعالیٰ کی طرف انہیں ہدایت عہد تفصیل سے جواب لکھا جو درج ذیل ہے۔

اگر عورت اپنے خسر بزرگ کے ارادہ کی تہمت لگائے

سوال :- ایک شخص نے بریت حرام اپنے لڑکے کی زوجہ کا ازراہ زبردستی کمر بند توڑ دیا مگر وہ عورت قابو میں نہ آئی اور حرام سے بچ گئی اور وہ شخص انکار کرتا ہے کہ میں نے ایسا نہیں کیا اور عورت انرو نے قسم کے کہتی ہے اور وہ عورت نیک بخت ہے اور کوئی گواہ شاہدان کا نہیں ہے اس صورت میں وہ عورت اس لڑکے پر حرام ہو گئی یا نہیں زید کہتا ہے کہ وہ حرام ہو گئی۔

جواب :- صرف عورتوں کے کہنے سے حرمت مصاہرت ثابت نہ ہوگی۔ فقط

## باب غائب شخص کی بیوی کے مسائل

اگر کسی عورت کا شوہر لاپتہ ہو جائے

سوال :- ایک عورت کا خاوند عرصہ بینش ایکس سال سے مفقود الخیر ہے اور نکاح ثانی ایسی کا اسی صورت پر کسی شخص نے کر دیا تو جائز ہے یا نہیں اور جو حمل ہے اس کا کیا حکم ہے فقط۔  
جواب :- اس صورت میں جبکہ شوہر کو مفقود ہوئے بینش سال سے زائد ہو گئے ہیں تو اس کا نکاح دوسرے شخص سے حب مذہب امام مالک جس پر حنفیہ نے بھی بوجہ قدرت فتویٰ دے دیا ہے درست ہو گیا اور اولاد جو اس شوہر دوم سے ہوئی ہے اس کا نسب ثابت ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔ بندہ رشید احمد گنگوہی رشید احمد ۱۳۱ زوجہ حنفیہ المذہب کو سوائے قول امام مالک کے بعد گزرتے چار برس کے چار مہینے دس دن عدت گزار کر نکاح بلا ریب درست ہے کیونکہ قول امام مالک مستند ہے قول خلیفہ راشد حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے حدیث کو بسنہی وسنہ الخلفاء الراشدین حنفیہ کے نزدیک بھی مسلم ہے۔ قال فی الموطاء امام مالک عن یحییٰ بن سعید عن سعید بن المسیب ان عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ قال ایذا امرأۃ فقد زوجھا

فلو یدرین ہر قانما تفتظر اربع سنین ثم تعد اربعة اشھر وعشر ثمر قتل۔  
لے تم پر میری سنت اور خلفاء راشدین کی سنت لازم ہے کہ شوہر امام مالک بن یحییٰ بن سعید سعید بن مسیب روایت کرتے ہیں کہ عمر بن الخطاب نے فرمایا ہے کہ جس عورت کا شوہر بر گم ہو جائے اور اس کو معلوم نہ ہو کہ وہ کہاں ہے۔



اور یہی مذہب حضرت عثمان و عبداللہ بن عباس وغیرہ رضی اللہ عنہم کا ہے چنانچہ فتح الباری اور تلخیص  
امام رافعی وغیرہ میں بوجہ بسط و تفصیل مذکور ہے اسی نظر سے جامع الرموز شرح مختصر و تبارک و تعالیٰ  
اور رد المحتار حواشی در مختار اور فتاویٰ حسب المقتیین وغیرہ حنفی مذہب میں بھی ردقت ضرورت  
کے دوسرے نکاح کرنے کا زنی مفقود کے واسطے فتویٰ دیا ہے اور قتل امام مالکؒ معمول رکھا ہے۔  
قال في حسب المقتیین قول مالك معمول به في هذه المسئلة وهو احد قولی شافعی  
رحمه الله ولو انقی الحنفی بن مالك يجوز فتواه لان عمر رضي الله عنه قضی لملكنا  
في الذي استوت به المن بالمدینه وكفى به اماما ما دللنا منعه حقها بالعمية في سنة  
عمل بالشبهين انتهى كلامه لوافقی به في موضع الضرورة ینبغی ان لا یاس به  
كن في الطحطاوی ورد المختار و خزائن العلماء وغیرہ واللہ اعلم بالصواب  
الراقع العاجز محمد نذیر حسین عفی عنہ۔

محمد  
نذیر حسین

ابو محمد عبدالحق ۱۳۰۵  
محمد عبد السلام  
سید غفر له ۱۲۹۹  
قدیم الجواب واللہ اعلم بالصواب حرره  
ابو محمد عبد الرؤوف البھاری

محمد  
نجیب خان

جواب بذلک صحیح ہے  
حینا اللہ بس حیفظ اللہ  
جواب صحیح ہے ابو علی محمد عبد الرحمن

حیفظ اللہ  
بس  
حینا اللہ

الجواب صحیح نعمۃ لیس  
الرحیم آبادی شہر العظیم آبادی

ایضاً سابقہ ہے تیرہ چار سال تک انتظار کرے پھر چار بیسے اور دس دن مدت گزارے پھر حلال ہو جائے۔  
نہ حسب المقتیین میں ہے کہ اس مسئلہ میں امام مالکؒ کا قول معمول اور یہ شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا بھی ایک قول ہے اور  
اگر حنفی نے یہ فتویٰ دیدیا تو بھی جائز ہے اسلئے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس کے بارے میں یہ فیصلہ کیا تھا جبکہ جنات  
نے مدینہ میں بڑا کر دیا تھا اور اس کے لئے امام کا فیصلہ کافی ہے اور اس لئے کہ اس نے اپنے خیاب سے عورت کے حق  
کو ادا نہ کیا۔ تو تافعی اسی مدت کے گزرنے پر دونوں میں تفریق کر دیا بعد میں ایلاء کا اختیار کر کے اور فیست کا  
سال میں اختیار کر کے وہ دونوں شہوں پر عمل کرتے ہوئے ان کا کام ختم ہوا اور اگر کسی ضرورت پر اس کا فتویٰ الیقیناً

الاعظم گدھی المبارک نوری

الرحیم آبادی شہر العظیم آبادی

مستور الرحمن  
۱۳۸۳

ابو علی محمد عبد الرحمن

محمد یونس

محمد لطیف حسین

المجیب مصیب

قد اصاب من اجاب

حرره ابو محمد عبد الله فقير الله محمد حسين خان

المتوطن منلع شامپور خورجوى

رسول التقيين ۱۳۹۲

خادم شريعت

الجواب صحیح المجیب مصیب ولد جننا الصنیب

خادم عباد الله الجليل

محمد طاهر

احقر محمد اسمعيل

محمد

عبد القادر ۱۷۸۹

عند الضرورت خفیہ کے نزدیک تقلید مذہب غیر کی درست ہے اور اس مسئلہ میں بھی خفیہ  
تقریح کرتے ہیں چنانچہ جامع الرموز میں ہے۔ قال مالك والادواى الى اربع سنين فيتركهم حرمه  
بعد ما كمن في النظر فلو افاقی به في موضع الضرورة ینبغی ان لا یاس به علی ما اظن به  
اور روائت رما شیعہ در مختار میں ہے ذكر ابن وهبان في منظومة انه لو افاقی بقول مالك في موضع الضرورة  
يجوز انتهى واللہ اعلم حرره لا عبد الحی تبارک اللہ عن ذیلہ الحلی والحنفی۔

محمد عبد الحی  
الراحتات

في الواقع جوابات مذکورہ صحیح ہیں کہ عمل کرنا مذہب غیر پر مواقع ضروریہ میں حسب تصریحات فقہاء  
اختلف بلا شبهة ثابت وجاز وممول بہا ہے۔ کہ فی الشرح الاسبیجانی ناقلاً عن جامع  
الفتاویٰ افاقی علماء نا و علماء العراق وما دارا الدھر علی مذہب الشافعی ومالك رضي الله  
عنہما في مسبعة مسائل في تكبيرات العیدین وفي الذرل في الظہر والعصر وفي التسمية  
على رؤس كل سورة في الصلوة وفي البلوغ خمسة عشر سنة وفي حكم تطويق امرأة الغائب  
ایضاً عاشر (۱) دے دیا تو چاہیے کہ اس میں مزید نہ لکھا جائے طحطاوی اور رد المحتار در مختار علماء وغیرہ میں اسی  
شرح ہے واللہ اعلم بالصواب۔ لے مالک وادواى فی چار سال کا مدت قرار دی ہے کہ اس کے بعد اس کی بیوی نکاح  
کرے جیسا کہ تعلیم میں لکھا ہے تو اگر کسی نے ضرورت کی گھر میں اسکا فتویٰ دیدیا تو میرا گمان ہے کہ اس کے تسلیم پر فیصلہ نہ لیا جائے  
کامیں کچھ مزید نہیں ہے ابن وہبان شیعہ میں لکھا کہ اگر اس نے ضرورت کے موقع پر فتویٰ دیدیا امام مالکؒ کے قول پر تو جائز ہے۔



باربع ستین و فی حکم النظر و اللبس للمولى كما في المعيار  
 اور جناب رئیس المحققین رحمۃ اللہ مولانا شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ نے صریح  
 الموطاء میں یہ لفظ اس کو اتمام فرمایا ہے اور ان کے حلف الصدق شیخ الہند مولانا شاہ عبد العزیز  
 صاحب علیہ الرحمۃ نے بھی بحواب سوالات بخارا شرائط جواز تقلید مذہب غیر میں مسند مذکور کو  
 بتقل عبارت جامع الرموز کے اتمام فرمایا ہے فقط واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم حررہ ابو  
 الجلیل محمد خلیل علی لہ اللہ غفر لہ اللہ الجلیل  
ابو الجلیل محمد خلیل الجلیل۔

جواب :- جو کوئی حادثہ ہنسکے میں گم ہوا وہ بھی مفقود اصطلاحی فقہاء میں داخل ہے چنانچہ وہ  
 عبارات رد مختار جس سے مجیب نے اور اس پر اعتماد کیا خود بھی ایسے شخص کو مفقود میں ہی شمار  
 کرتا ہے لہذا یہ فرمانا مجیب کا کہ یہ مفقود حادثہ ہنسکے مفقود اصطلاحی نہیں درست نہیں بلکہ  
 مفقود میں داخل ہے اور مفقود حادثہ ہنسکے میں اور مفقود غیر حادثہ ہنسکے میں کچھ فرق نہیں باقی  
 یہ بات کہ مفقود پر کسی دقت حکم موت کا لگایا جاوے تو وہ مختصاً فیہ فقہاء کا ہے کسی نے موت  
 اقران ہی پر اعتماد فرمایا اور یہی ظاہر روایت ہے اور کسی نے رائے امام کے پر کیا کہ جب اس کو  
 غلبہ ظن موت اس مفقود کا ہر جاوے حکم موت دیوے اور یہ مختار نہ یلی کا ہے صاحب رد مختار  
 اس رائے کو بھی ظاہر روایت میں داخل کرتا ہے کیونکہ اعتبار موت اقران میں بھی غلبہ ظن موت  
 مفقود ہے اور یہ روایت جامع الفتاویٰ کی جس کو مجیب صاحب نے نقل کیا وہ بھی رائے بعض  
 فقہاء کی ہے اور اس رائے کو بھی صاحب رد مختار نے نہ یلی کے قول پر حل کیا ہے تو حاصل یہ ہوا  
 کہ ایسے مفقود کے باب میں بعد مضمی ایسی مدت کے کہ ظن غالب موت کا ہر جاوے جب مختار  
 نہ یلی اگر حکم موت اس مفقود کا کیا جاوے تو درست ہے جس سے صاف معلوم ہوا کہ جب آزاد  
 لہ شرح ایسی جاتی میں جامع الفتاویٰ سے نقل کرتے ہوئے لکھا ہے کہ ہمارے علماء اور علماء عراق و ماور النہر مدت  
 مسائل میں مذہب شافعی و مالکی پر فتویٰ دیا ہے۔ کیمبرات حیدرین ذوال ظہر و معشر کے اوقات نمازیں ہر سورہ کا اہتمام  
 میں بسما اللہ پڑھے۔ پندرہ سال کی عمر میں بالغ ہونے اور چار سال کے بعد غائب کی بیوی کے تفریق کرنے اور مولیٰ کو اپنی  
 نوکری کے دیکھنے اور پھرنے کے معاملہ میں جیسا کہ میسر میں ہے۔

دیگر فقہاء یہاں بھی وہی اختلاف ہوگا الحاصل ایسے مفقود کو اصطلاحی مفقود میں فقہاء نے  
 داخل رکھا ہے اور اس کی کہ ایسا مفقود مفقود اصطلاحی ہے تو حکم موت اس پر دینا جب  
 رائے نہ یلی مضافاً نہیں کہ وہ بھی ایک رائے مفتی بہا شائع ہے خصوصاً اس زمانہ میں کہ احتمال  
 فتا وغالب لہذا در باب نکاح زن مفقود اس روایت پر فتویٰ دیا جاوے تو بہتر ہے انصراف  
 یہ رنگ مفقود اصطلاحی فقہاء میں اور بعد مضمی اس مدت کے کہ ظن غالب ان لوگوں کی موت کا  
 ہر جاوے ان پر حکم موت کا دینا درست ہے اور پھر بعد مدت کے نکاح کرنا انکی مورد تہن کو  
 بھی جائز ہے اور پھر اگر کوئی ان میں سے آجاوے اور اپنی عورت و مال باقی کو لے سکتا ہے اور  
 روایات ان امور کے مجیب صاحب نے خود لکھے ہیں واللہ تعالیٰ اعلم۔



## کتاب خرید و فروخت کے مسائل غلہ کی تجارت کا حکم

سوال :- کیا تجارت غلہ کی عموماً حرام ہے زید کہتا ہے کہ عموماً حرام ہے کیوں کہ اعتکار ہے اور اعتکار حرام ہے آیا قول صحیح ہے یا نہیں؟  
جواب :- اعتکار کی حرمت اس وقت ہے کہ عوام کو ضرر پہنچا دے یا بدعتی سے اپنے نفع کو عوام کے ضرر کا امیدوار ہو کر گرائی کا انتظار کرے۔ فقط ورنہ در صورت دونوں امر کے نہ ہونے کے گناہ نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

چڑھا دے کے جانور

سوال :- جو جانور قرون پر یا نقان یا نشان جھنڈے پر چڑھا دئے جاتے ہیں مجاور یا کوئی اور ان کو پکڑ کر اگر بیع کرے تو ان کا خریدنا حلال ہے یا حرام اور خود چڑھا دئے والے کچھ تعرض بھی نہیں کرتے خواہ کوئی لے جائے اور اس قسم کے جانور بحیرہ و سائبہ میں داخل ہیں یا نہیں اور بحیرہ و سائبہ حلال ہیں یا حرام مفصل ارقام فرمادیں۔

جواب :- جو جانور مالک نے کسی بُت یا نقان و قبر کے نام پر چھوڑا وہ ملک چھوڑنے والے سے نہیں نکلتا پھر اس کو اگر کوئی پکڑ کر بیع کر دیوے اور مالک منع نہ کرے اس کا خریدنا مباح ہے اور وہ حلال ہے اور جانور مجاور کو قبضہ کرا دیا اور تملیک مجاور کی کر دی وہ حرام ہے۔ اس کو خریدنا نہ چاہئے کہ وہ معصیت کی نیت سے مجاور کے پاس آیا ہے اس میں بسبب معصیت کے حرمت عقد ہبہ کی ہو گئی ہے۔ اور بحیرہ و سائبہ کا حکم وہی ہے جو اوپر کی شق میں لکھا گیا ہے کیونکہ بحیرہ و غیرہ کا کوئی مالک نہیں کیا جاتا بلکہ بت کے نام چھوڑ دیتے

ہیں۔ فقط

## نوٹ کی خرید و فروخت

سوال :- نوٹ کی خرید و فروخت کمی یا زیادتی پر جائز ہے یا نہیں بالتفصیل ارقام فرمادیں؟

جواب :- نوٹ کی خرید و فروخت برابر قیمت پر بھی درست نہیں مگر اس میں حیلہ حوالہ ہو سکتا ہے اور بحیلہ عقد حوالہ کے جائز ہے مگر کم زیادہ پر بیع کرنا رہا اور ناجائز ہے۔ فقط

## مندر اور قبر کا چڑھاوا خریدنا

سوال :- مندر کا چڑھاوا اس کے پجاری سے خرید کرنا اور قبر کا چڑھاوا مجاور سے خرید کرنا درست ہے یا نہیں؟  
جواب :- مندر کی چڑھی ہوئی شے خریدنا حرام ہے ایسے ہی قبر کی چڑھی ہوئی۔ فقط واللہ اعلم۔

## چڑھا دے کے جانور کا بیعتنا

سوال :- نذر بغیر اللہ یعنی مرغ یا بکرا وغیرہ کہ جو کسی نقان یا کسی قبر یا نشان یا جھنڈے وغیرہ پر چڑھا یا گیا ہو اگر وہاں کے خادم مجاور وغیرہ کسی کے ہاتھ بیع کریں تو اس کا خریدنا اور صرف میں لانا جائز ہے یا نہیں۔ در صورت علم یا بلا علم کے ارقام فرمادیں؟

جواب :- جو مرغ یا بکرا دکھانا کفار اپنے معابد پر چڑھاتے ہیں اور کافر مجاور لبتا ہے تو اس کا خریدنا درست ہے کہ کافر مالک ہو جاتا ہے اور جو مسلمان مجاور ایسی چیز لیتا ہے وہ مالک نہیں ہوتا اس کا خریدنا درست نہیں اور یہ سب جواب اس حالت میں ہے کہ علم ہو اس کے چڑھاوا ہونے کا اور بدون علم کے تو مباح ہوتا ہی ہے واللہ اعلم



تمباکو خوردنی و نوشیدنی کی تجارت

سوال: تمباکو خوردنی اور نوشیدنی کی تجارت کیسی ہے؟

جواب: جائز ہے مگر اولیٰ نہیں ہے۔ فقط

بدعتوں سے کتابوں کی تجارت

سوال: در کتب غیر مذہب و مبتدعین وغیرہ کی تجارت و طبع و اشاعت کرنا کہ اس میں ابطال مذہب حق اور تائید مذہب باطلہ ہوتی ہے منع و ناجائز ہے یا نہیں؟

جواب: ایسی کتب کی تجارت حرام ہے کہ وہ خود معصیت کی اشاعت اور اسلام کی توہین ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

مردار جانور کی ہڈی کی تجارت

سوال: در فی زمانہ جو مردار وغیرہ کی ہڈیاں زمین پر پڑی ہوتی ہیں ان کو چن کر خرید و فروخت کرتے ہیں یہ جائز ہے یا نہیں کچھ خشک و تر کافرن نہیں ہے اس میں کلاب اور خنازیر کی بھی ہڈیاں ہوتی ہیں؟

جواب: مردار جانور کی ہڈی جب خشک ہو جائے بیع اس کی درست ہے سوائے آدمی اور خنزیر کے اور تر ہڈی مردار کی بیع درست نہیں اور مذکورہ کی تر بھی درست ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

شریت خشخاش کا بیچنا

سوال: در شربت خشخاش میں پینا جائز ہے یا نہیں اور اس کا فروخت کرنا کیسا ہے۔ اس شربت میں دانہ خشخاش اور پوست خشخاش پڑتا ہے۔ فقط

جواب: در شربت خشخاش پینا اور فروخت کرنا درست ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

نہ لکین مزدوعہ مشترکہ شرکاء میں اپنی ملک فروخت کرنا

سوال: زید کا تلو کہ مقبوضہ ایک قطعہ اراضی مزدوعہ مشترکہ شرکاء دیگر ہے

کہ جس کو اصطلاح اہل ہند و دیہات میں ملک کہتے ہیں۔ زید نے اپنی زوجہ سے کہا کہ میں نے تیرے ہاتھ پر ملک یا قصور و بیہ کو مشترکہ فروخت کی اور زمین اس کا اہتمام و کمال تجھ کو بخش دیا۔ زوجہ نے کہا کہ میں نے قبول کیا اندرین صورت شرعاً کیا حکم ہے آیا یہ بیع صحیح ہوئی یا نہیں۔ بیعنا لوجروا۔

جواب: یہ بیع صحیح اور وہ زمین ملک زوجہ ہو گئی اور قیمت اس کی ذمہ زوجہ سے ساقط ہو گئی۔ فقط

حشرات الارض فروخت کرنا

سوال: در حشرات الارض اگر بے قیمت نہ ملے دوائی کے لیے خریدنا جائز ہے یا نہیں؟

جواب: جائز للصرفۃ در مختار واللہ سبحانہ و تعالیٰ شانہ اعلم۔

بغیر قبضہ کے جائیداد کو فروخت کرنا

سوال: در اس وقت میں ایسا رواج ہو رہا ہے کہ قائلو یا شرعاً اگر کچھ حق اپنا کسی کی جائیداد سے ملنا اور ممکن الحصول سمجھتے ہیں تو اس کو بیع کر دیتے ہیں اور مشتری مول لے کر مقدمہ لڑاتا ہے یہ بیع شرعاً صحیح ہوتی ہے یا نہیں۔

جواب: اگر کسی کا حق کسی ملک میں ہو اور وہ اس کو بلا قبضہ کے بیچ ڈالے تو یہ بیع درست ہے۔ فقط

تصویر دار برتن کی فروخت

سوال: در تصویر دار یکس و ڈیہ وغیرہ کے اندر جو اشیاء فروخت ہوتی ہیں کہ خریدار اور فروخت کنندہ کو مقصود تصویر نہیں ہوتا بلکہ مجبوراً ان کے تصویر دار لینا پڑتا ہے۔ لہذا یہ خرید و فروخت درست ہے یا نہیں؟

جواب: اگر ڈیہ پر تصویر ہو اور اصل مقصود وہ شے ہے نہ ڈیہ تو اس



بیع میں مضائقہ نہیں ہے اور اگر بالفرض ڈیرہ بھی مقصود ہو تو اس پر جو تصویر ہے وہ مقصود نہیں ہے۔ اس لیے اس کی بیع میں مضائقہ نہیں ہے۔ فقط والسلام۔

### امام بارہ کی تعمیر کے لیے سامان بیچنا

سوال :- ایک امام بارہ بننا ہے ایک شخص نے اپنا سامان یعنی کڑی وغیرہ واسطے تیاری امام بارہ کے مالک امام بارہ کے ہاتھ فروخت کر دی زیادہ کہتا ہے کہ یہ شخص جس نے اپنی کڑی امام بارہ کے واسطے فروخت کر دی بڑا گنہگار ہوایہ کہنا نزدیک کا صحیح ہے یا غلط ؟

جواب :- اگر کوئی امام بارہ کے بنانے کو کڑی خرید کرے تو اس کے ہاتھ کڑی کا بیع کرنا امام صاحب کے نزدیک درست ہے کہ مکان بنانے سے گناہ نہیں ہوتا بلکہ گناہ دوسرا فعل ہے۔ مگر بہتر ہے کہ امانت نہ کرے۔ فقط حرام مال والے کے ہاتھ کوئی چیز بیچنا

سوال :- مال حرام مثلاً بذر بیع سود و زنا و لہو و تماشائے محول و تماشائے منہ و شراب و تصویر وغیرہ سے حاصل کیا ہوا ایسے مال کے عوض بیع کرنا اور مشرک کو اس مال کا لینا حرام ہے یا حلال ؟

جواب :- جس کا مال حرام ہے اس کے ہاتھ اگر اپنا حلال مال بیع کرے گا تو ثمن حرام ہی رہے گا۔ حلال نہیں ہو جاوے گا۔ حرام شے ہر جگہ حرام ہی رہتی ہے۔ البتہ مالک کے پاس اگر پہنچ جاوے تو حلال ہو جاوے گی کہ وہاں اول بھی حلال تھی۔ پھر وہاں جا کر بھی حلال ہو جاوے گی کہ وجہ حرمت کی رفع ہو گئی۔ ورنہ جہاں تک وہ پہنچے گی حرام ہی رہے گی۔ جب تک مزیل حرمت اس کا نہ ہو جاوے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

### حرام کی کمائی والوں کو کوئی چیز بیچنا

سوال :- مراۃ یا طواف کہ پیشہ حرام سے کماتے ہیں۔ ان سے معاملہ بیع و

شرعی حلال ہے یا حرام یا مکروہ وغیرہ اور مکان ان کو کرایہ پر دے دینا کیا حکم رکھتا ہے ؟

جواب :- حرام والے کے مال سے بیع کرنے سے قیمت حرام ہی ہوتی ہے فقط۔ واللہ اعلم

### نقد میں کم ادا ہونے میں زیادہ قیمت لینا

سوال :- قرض لینے والے کو کم دینا یعنی نقد ایک روپیہ کو دینا ہے اور ادھار میں سو روپیہ کو دینا ہے جائز ہے یا نہیں ؟

جواب :- ادھار پر کم نقد سے دینا روت کے خلاف ہے۔ قال اللہ تعالیٰ ولا تنسوا الفضل بینکم۔ مگر مال میں حرمت نہیں آتی۔ فقط

### ادھار پر کم کو زیادہ قیمت پر دینا

سوال :- کسی شے کو اس طرح بیچنا کہ اگر اس وقت قیمت دے گا تو دس روپیہ کو دے گا ورنہ بعد اس قدر مدت کے مثلاً پندرہ لوں گا۔ ایک جگہ کے علماء نے حکم حرام باسناد اس روایت فقہیہ کے لکھا ہے قال فی الخلاصۃ رجل باع علی انہ بالنقد فلکذا بالنسیئۃ فلکذا المرید والی شہر فلکذا والی شہر میں ہکذا۔ اور دوسری جگہ کے علماء نے حرام اور آئینہ کس کو پسند فرماتے ہیں ؟

جواب :- اس طرح بیع کرنا بشرطیکہ اسی جلسہ میں مقرر ہو جاوے کہ نسیئہ لے لوے گا یہ نقد درست ہے اور بیع صحیح ہے مال حلال ہے مگر خلاف روت اور احسان کے ہے کہ فقیر پر احسان چاہیئے نہ تشدد پس فعل مکروہ ہے اور بیع صحیح ہے اور معنی روایت منقولہ کے یہی ہیں کہ مجلس میں دونوں شت کی تعیین نہ ہو ورنہ در صورت تعیین درست ہے۔ پس جس نے بدین روایت ناجائز کہا وہ مطلب سمجھتے نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

ملہ آپس میں ایک دوسرے کی فضیلت نہ بھولو۔ (آیت شریفہ)



غریب کو کم قیمت میں اور امیر کو زیادہ قیمت میں دینا  
سوال :- نزدیک جو چیز غریب آدمی کو ایک پیسہ کو دیتا ہے وہ چیز امیر آدمی کو دو  
پیسہ کو دیتا ہے اس طرح فروخت کرنا زید کو درست ہے یا نہیں؟  
جواب :- زید کو ایسی تجارت جائز ہے۔ فقط

قیمت معلوم کیے بغیر دوا لے جانا اور بروقت حساب داکرنا  
سوال :- اکثر بلاد میں رواج ہے کہ عطاری کی دکان پر جا کر دوائیں لیتے ہیں، اور  
قیمت دوا کی دریافت نہیں کرتے اور عطاری اس دوا کو کتاب حساب میں لکھ دیتا  
ہے اور بروقت حساب کے جو کچھ عطاری نے طلب کیا وہ دے دیا جاتا ہے پس  
یہ تعامل ناس معتبر ہے یا نہیں اور یہ بیع صحیح ہے یا نہیں؟  
جواب :- یہ تعامل صحیح ہے دوا کو قرض لاتے ہیں اور وقت ادا کے اس کی  
قیمت دے دیتے ہیں پس ذمہ پر دوا ہوتی ہے دیتے وقت اس کی قیمت ادا کر  
دی جائز ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

اگر مشتری چیز پر قبضہ نہ کرے لیکن نہ قیمت دے نہ بیع فسخ کرے  
سوال :- مشتری نے بیع پر قبضہ نہ کیا اور غائب ہوا یا زبردستی ٹمن دیتا ہے نہ فسخ  
کرتا ہے۔ یا بیع نے بہ مجبوری بطور فضولی بیع کر دیا مشتری مدعی ہو سکے  
حکم ہے؟

جواب :- اگر مشتری بدون ادائے ٹمن غائب ہوا یا جبراً نہ ادائے ٹمن کرے  
نہ فسخ تو بائع خود فسخ کر سکتا ہے۔ واللہ بما تعذر استيعفاء الثمن من المشتري  
فات رضاه البائع فليس تبدل البضعة انت هي البضعة

پس بائع نے تنگ ہو کر بیع کو دوسرے سے بیع کر دیا فسخ بیع ہوا اب مشتری کے

لے اور چونکہ خریدار ادائے قیمت سے معذور رہا بیچنے والے کی رضا مندی قوت ہو گئی تو اس  
کے فسخ کی ابتدا کرے۔

ذمہ سے ساقط ہو گیا اور بائع پر کوئی وجہ ضمان کی نہیں اور نہ بائع فضولی ہے بلکہ  
خود اپنی ملک بیع کرتا ہے۔ واللہ اعلم

چیز دوسری جگہ سے لاکر نفع لے کر فروخت کر دینا  
سوال :- ایک شخص نے ایک دکان سے کوئی شے خریدی مگر دکاندار کے پاس  
نہیں تھی۔ دوسرے دکاندار سے لاکر اور اپنا منافع لگا کر دی۔ لہذا یہ صورت  
درست ہے یا نہیں؟

جواب :- اگر اس شخص سے پیشگی قیمت لے لی ہے اور اس نے اس شخص کو  
خریدنے کا وکیل بنا دیا ہے تو اب یہ اس سے نفع نہیں لے سکتا اور اگر خریدار  
نے یہ کہہ دیا ہے کہ اس وقت نہیں پھر دوسرے وقت تم آکر لے جانا اور اس  
کو کہنے کے بعد دوسرے شخص سے خرید کر اس پر نفع لے لیا تو البتہ  
درست ہے۔ فقط

قبر کی زمین خریدنے کے بعد کس کی ملک ہوگی

سوال :- اگر مملوک قبرستان میں مالک نے قیمت قدر زمین قبر و رشتہ میت سے  
لے لی۔ پھر دوبارہ سربارہ بعد منہدم ہونے قبروں کے یا بحالت موجودگی یا  
عدم موجودگی وارثان میت و مالک زمین خود منہدم کر کے قیمت لے لیں تو  
یہ بیع حلال ہوگی یا نہیں؟

جواب :- جب مالک زمین نے قدر قبر زمین کی قیمت لی تو اب وہ زمین ملک و رشتہ  
میت کی ہو جائے گی پھر مالک کو بیع کرنا حلال نہ ہو دے گا مگر باقون و رشتہ میت  
کے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

بیعانہ کا مسئلہ

سوال :- بیع نامہ اس لیے دنیا کہ بائع یا مشتری معاملہ میں انکار نہ کریں یا ادا  
ٹمن یا تسلیم بلیع میں عذر و توقف نہ کریں ورنہ عہد شکنی حربہ کا ذمہ دار ہے اور بیع  
فسخ ہو جائے گی جائز ہے یا نہیں؟



**جواب:** بیع نامہ دنیا اس طرح کہ اگر بیع ہوئی تو مجملہ ثمن میں ہوئے گا ورنہ ضابطہ ہو جائے گا تا جائز ہے۔ بقولہ علیہ السلام عن بیع العربان لہ لکھ جو بیع مٹھر جافے کہ در صورت عدم بیع کے بیعت واپس ہو جاوے گا درست ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

### ملفوظ

بائع جو مال حلال اپنا اس شخص کے ہاتھ بیع کر سکے مال اس کا حرام ہے تو وہ روپیہ جو ثمن مال حلال میں آوے گا بائع کے قبضہ میں وہ حرام ہی رہے گا اس کے عوض جو شے خرید کی جاوے گی اس میں بھی حرمت ہوئے گی سب علماء کے نزدیک اور کھانا پینا بھی اس کا حرام ہے۔ البتہ ایک دوسری بات ہے جس میں سہارا روایات فقہاء سے نکل سکتا ہے وہ یہ ہے کہ روپیہ ثمن اگرچہ حرام ہے مگر اس روپیہ کے ذریعہ سے اس طرح کوئی چیز خرید کی جائے کہ قیمت مقرر کر کے شے قبضہ کر کے پھر یہ روپیہ قیمت میں دے دیوے تو امام کو فحی نے اس بیع کو حلال فرمایا ہے اور اس پر بعض علماء نے فتویٰ بھی دے دیا ہے۔ فقط

### باب بیع قاسد کا بیان

#### ایکے بونے کے وقت اس کی خریداری

سوال: اگر دیار میں خریداری رس فیشک کا عموماً طریقہ یہ ہے کہ موجودگی اس سے چند ماہ پیشتر بیع و ثمری رس کی جاتی ہے۔ بعض تو ایسے وقت میں خرید کرتے ہیں کہ ہنوز رس قابل وصول نہیں ہوتا۔ اور بعض ایچہ بونے وقت خرید لیتے ہیں۔ پس شرط بیع سلم کے کہ جو نزدیک آئمہ اربعہ کے ہے ان یکوہ المسلم فیہ موجود امن حین العقد لہ

لہ بیعتانہ کی بیع سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا لہ جس چیز کی بیع

منفقود ہے اگرچہ الی حسین المحلل لہ میں اختلاف ہے آئمہ میں پس اس صورت میں آپ سے دریافت ہے کہ بوجہ طریقہ عام اس دیار کے اس کو عوم بلوی کہہ کر جواز پر فتویٰ دیا جائے گا یا نہیں یا کہ جو حید اس میں ہو سکتا ہے وہ معلوم ہو جائے یا یہ کہ وقت تقابض کے برعکس مندی یا ہی بیع فسخ کر کے اس ہی قیمت پر بائع سے خرید لیں مگر اس میں بائع پر ایک جبر مشتری کی جانب سے ہو گا۔ اس واسطے کہ بعد فسخ کے عند الشرح بائع کو اختیار فرونی ثمن ہو گا مگر بسبب تمسک کے جو اول مرتبہ لکھا گیا ہے۔ بائع کو مجبوراً پہلی قیمت پر دینا پڑے گا یا یہ کہ اول روپیہ قرض دے دے اور جس وقت کہ اس قابل وصول کے ہو نرخ اس کا مقرر کر لے یا اور کوئی شکل ہو تو لکھ دیجئے تاکہ عام لوگوں کو مسئلہ سے اطلاع ہو۔ فقط

**جواب:** رس کی بیع جو اس دیار میں ہوتی ہے یہ ہرگز درست نہیں نہ بطور بیع کے نہ بیع معدوم ہے اور نہ بطور مسلم کے کہ وجود مسلم فیہ کا وقت عقد کے ضرور ہے پس یہ معاملہ قاسد ہے۔ البتہ جیلہ یہ کرنا کہ ان کو روپیہ قرض دیا جائے اور وقت مال تیار ہونے کے ایک مقدمہ مقرر کر کے لیا جائے اور قرض میں مصوب کر لیا جاوے تو درست ہو سکتا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

#### راب کے موسم کے پہلے کسی موضع کے نرخ سے کم مقرر کرنا

سوال: اگر یہاں پر دستور ہے کہ نرخ مال راب کا ماہ اسٹھ میں مقرر کر لیتے ہیں۔ اور ایک گاؤں شاہ نگر ہے وہاں کے نرخ سے ایک روپیہ یا بارہ آنہ فی من کمی پر مقرر کیا جاتا ہے اور شاہ نگر کے نرخ پر نرخ مٹھرایا جاتا ہے اور کسی قدر روپیہ بائع راب کو دیا جاتا ہے بعد کو بروقت تیاری راب کے روپیہ دیا جاتا ہے

سلم ہوئی ہے اس کو عقد کے وقت سے موجود ہونا ضروری ہے۔

لہ عمل کے وقت سے۔



یہ نرخ نشاء نگر پر مقرر کرنا اور کسی فی من بارہ آنہ یا آٹھ آنہ مقرر کر لینا کیسا ہے کیا حرام ہے یا سود یا جائز ہے۔

جواب :- اس طرح سے معاملہ کرنا جائز نہیں ہے۔ بیع فاسد ہے فقط

پھول پھل کی تیاری سے پہلے نرخ مقرر کرنا

سوال :- بہار باغ بروقت آنے مول یعنی پھول کے اس کی بیع کر دے۔ دوسری شکل یہ ہے کہ بروقت پہنچتے ہوئے عنقریب بچھنگی ثمر اس کی کے بیع کر دے۔ تیسری شکل یہ ہے کہ بروقت آنے پھول درختوں اور مہر جملہ اراضی اس کی خواہ ایک سال خواہ دو سال کو بیع کر دے۔ اندر میں صورت جیسا حکم شریعت ہو اور فراویں۔ چونکہ یہ امر دینی ہے اس واسطے آپ کو تکلیف دی گئی ہے۔ چوتھی شکل یہ ہے کہ بہار باغ میں سب شے ہے اور وہ وقتاً فوقتاً آتی ہے اس کے بلا معین آنے بہار کے غیر موسم میں مع درخت تین چار سال کو بطور ٹھیکہ کے دیا گیا۔ اب وہ اس طور سے جیسا کہ مندرجہ علیحدہ ہے شرعاً جائز ہے یا ناجائز؟

جواب :- جواب آپ کے مسائل کا یہ ہے اول بیع کرنا مول کا درست نہیں اور یہ بیع کرنا باطل ہے اس واسطے کہ بیع یہاں ثمر ہے اور اس کا کہیں وجود نہیں اور معدوم کی بیع باطل ہے۔ فقط

دوسرے اگر ثمر نکل آیا اور وہ قابل نفع کے ہو گیا تو اس کی بیع جائز ہے اسی وقت کاٹ لے اور اگر شرط رکھنے کی ہوگی جیسا کہ دستور ہے تو بیع فاسد ہوگی اور اگر ثمر ایسا ہو گیا کہ اب زیادہ نہ بڑھے گا تو اس کی بیع درست ہے کیونکہ اس کے سب اجزاء موجود ہو چکے ہیں۔ فقط تغیر وصف باقی ہے۔ اور یہ اخیر شکل امام محمد صاحب کے یہاں درست ہے اور اسی پر فتویٰ دیا گیا ہے۔ امام صاحب کے نزدیک یہ بھی درست نہیں مگر امام صاحب کے قول پر فتویٰ نہیں دیا گیا اور زمین مع درخت کے بیع کرنا ایک دو سال کے واسطے یہ بیع فاسد

ہے اس واسطے کہ اس میں شرط بعد دو سال طمانینہ کی ہے اور یہ شرط مفسد عقد بیع ہے۔ لہذا درست نہیں اور اگر فقط درختوں کو اجارہ دیا گیا ایک سال یا دو سال یا کم زیادہ کے لیے تو یہ بھی درست نہیں۔ کیونکہ اجارہ درختوں کا جائز نہیں البتہ اگر زمین مع درختوں کے اجارہ دی جائے۔ مبیعہ معین تک تو درست ہے اس صورت میں جتنا کچھ پیداوار زمین کی یا درختوں کی درختوں کی ہوگی وہ مستاحبہ یوسے گا اور اجارہ معین الگ ملے گا اس طرح سے شرح مذاہب اس واسطے ذکر کیا ہے کہ مولوی محمد شفیع صاحب وہاں ہیں۔ شاید دیکھ کر ان کو اشتباہ پیدا ہوتا۔ فقط والسلام۔

کتاب کا حق تصنیف ہمہ یا بیع کرنا

سوال :- حق تصنیف کتب کا ہمہ یا بیع یا ممنوع کرنا جائز ہے یا نہیں؟  
جواب :- حق تصنیف کوئی مال نہیں جس کا ہمہ کرنا یا بیع ہو سکے۔ لہذا یہ باطل ہے لایحوز الاعتراض عن الحقوق المجردة اشباهہ واللہ تعالیٰ اعلم

کسی کے مال سے خرید کردہ چیز کی بیع کا حکم

سوال :- مال کسی سے خرید کردہ شے کو خریدنا درست ہے یا نہیں؟  
جواب :- یہ مال حرام ہے اور اس کی خرید و فروخت نادرست ہے۔ فقط  
چوری کا مال خریدنا!

سوال :- چوری کا مال خریدنا درست ہے یا نہیں؟

جواب :- جب چوری کا مال یقیناً معلوم ہے تو اس کا خریدنا ناجائز ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

بازار میں عموماً ملنے والی چیز کے نمونہ پر نرخ مقرر کرنا

سوال :- جو چیز بازار میں ہر وقت فروخت ہوتی ہیں، ان کے نمونہ پر معاملہ بیع

ملہ مجر و حقوق کا عوض لینا جائز نہیں۔ اشباہ



کر کے معین وقت میں مشتری کو دینا جائز ہے یا نہیں بیع مطلق ہو یا مسلم۔  
جواب: ہر جو شے بازار میں ہر وقت فروخت ہوتی ہے مگر بائع کی ملک بالکفیل  
نہیں اس کی بذریعہ نمونہ بیع مطلق کوئی درست نہیں بقولہ علیہ السلام ولا بیع  
قما لیس عندک۔ اور مسلم کرنا بشرائط مسلم اگر سب شرائط موجود ہوں درست  
ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

### باب بیع میں کون سی چیز داخل ہوتی ہے اور کون سی نہیں

عام سڑک میں سے کچھ حصہ میں مکان یا مسجد بنانا

سوال: در سابق سے ایک شاہراہ عام تھا اس کے کچھ حصہ میں ایک شخص نے اپنے  
مکان کے آگے اس راستہ میں کچھ چبوترہ بنایا۔ اہل محلہ نے سرکار میں عرضی دی  
حاکم وقت نے موقع دیکھا اس شخص نے جھوٹا اظہار کیا کہ یہ چبوترہ پندرہ یا بیس  
بوس کا بنا ہوا ہے تو یہ اس شخص نے جھوٹ بیان کیا کیونکہ ایک سال کا تھا  
نہ بیس سال کا اگر تب بھی حاکم نے حکم دیا کہ اس چبوترہ کا نصف حصہ دور کر  
دو پھر اس نے کاٹ کر بعد چند روز کے پھر سابق سے بھی زیادہ تیار کیا  
پھر وہاں پر کچھ مقوڑے سے حصہ میں ایک جانب کو ایک مسجد تیار کی۔ اور  
غالباً قباس سے معلوم ہوتا ہے کہ مسجد چونکہ لائق تعظیم کے ہے تو شاید مسلمان  
اس پر عرضی حاکم کے یہاں نہ دیں تو میرا چبوترہ بھی بہانہ مسجد سے رہ جائے  
گا۔ اب بعد کو اس موقع پر کلکٹر آگیا اس نے جو شخص عرضی دہندہ تھے ان سے کہا  
کہ راستہ تو اب بھی وسیع ہے تمہارا کیا حرج ہے۔ جاؤ چلے جاؤ۔ اب بعد  
دو سال کے اس شخص نے چبوترہ کا مکان بنوایا تو جو شخص بروقت تعمیر  
اس چبوترہ کے مانع ہوئے تھے ان سے دریافت کیا کہ اب تم لوگ اجازت

ملے جو چیز تیرے پاس نہیں ہے اس میں خرید و فروخت نہیں ہو سکتی ۱۲

دیتے ہو کہ میں مکان بنالوں ان مانعین نے اجازت دے دی اور رضامندی  
ظاہر کی اول میں یہ راستہ اتنا وسیع تھا کہ تین گاڑی برابر ایک دفعہ ہی نکل  
جاتی تھیں۔ اب بھی راستہ بخوبی ہے ڈیڑھ گاڑی کا ہے۔ اگر وہ دو گاڑی ایک  
وقت آجائیں تو ایک دفعہ نہ نکل سکیں گی بلکہ دس پانچ قدم پیچھے ہٹا کر جہاں  
راستہ وسیع ہے نکال لیں گے۔ اس راستہ کے مالک اول زمیندار تھے یا مہندوہست  
میں سرکار جبراً مالک ہو گئی تو حضور فتویٰ دیں کہ یہ مکان و مسجد جائز ہے یا نہیں  
اور وہ شخص غاصب ہے یا نہیں اگر اجازت زمینداران کافی ہے تو سب کی  
اجازت چاہیے یا بعض کی بھی کافی ہے کیونکہ زمینداران مشترک ہیں۔  
جواب: ۱۔ جب سب لوگ رضامند ہو گئے ہیں تو وہاں مسجد بنانا درست ہے  
اور مکان بھی بنانا درست ہے جھوٹ کا گناہ اس شخص پر ہے مگر مکان و مسجد میں  
کوئی خرابی نہیں ہے اور یہ شخص غاصب نہیں ہے مگر سب کی رضامندی و سرکار  
ہے چند کی رضامندی کافی نہیں ہے۔

### سڑک کا ایک کونہ مکان میں داخل کرنا

سوال: ۲۔ ایک کوچہ بند کے درمیان میں ایک شخص کا مکان ہے اور اس مکان  
کے سامنے ایک گوشہ پڑا ہوا ہے اگر وہ شخص اس گوشہ کو بلا اجازت سرکار  
اور بلا اجازت اہل محلہ اپنے مکان میں ملا لیوے تو عند اللہ ما خود ہوگا یا نہیں۔  
جواب: ۲۔ اگر کسی کا حرج نہ ہو تو اس قطعہ کے شائل کرنے میں مضائقہ نہیں ہے  
اور اگر حرج ہوتا ہو یا باوجود عدم حرج کے اگر مزاحمت کریں تو پھر شامل نہیں  
کر سکتا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

لے تہ جہ فتاویٰ ابواللیث میں ہے کہ اگر راستہ میں وسعت ہو اور اہل محلہ نے مسجد بنائی اور اس  
سے راستہ میں کچھ نقصان نہیں تو اس میں کچھ حرج نہیں۔



سوال: شارع عام کسی کی ملکیت ہے شرعاً اور کس کی اجازت سے کچھ حصہ اپنے مکان میں داخل کرنا یا اس میں مسجد بنوانا جائز ہے جو زمیندار یا اہل محلہ اس چوڑے کی تعمیر کے وقت خاموش رہے ان کی اجازت لینا ضرور ہے یا نہیں جو شخص کو بروقت تعمیر مانع ہوا تھا اگر وہ قلب میں راضی ہوا اور ظاہراً اجازت نہ دی ہو تو اس کی اجازت لینا ضروری ہے یا نہیں رضا مند کرنا انہیں لوگوں کا ضرور ہے جو بروقت ابتدا تعمیر کے مزاحم تھے یا جواب بعد تمام ہونے کے اور چند سال کے بعد غیر رضا مندی ظاہر کریں تو ایسوں کا رضا مند کرنا بھی ضروریات سے ہے یا نہیں کیونکہ پہلے سے اس نے اپنی نارضا مندی کیوں ظاہر نہ کی اس قصبہ میں اکثر جگہ اتنا راستہ ہے کہ جتنا اس موقع متنازع میں ہے اب حضور قول فیصل تحریر فرمادیں۔

جواب: شارع عام کسی کی ملک نہیں ہوتا جو لوگ خاموش رہے وہ بھی رضا مند ہی رہے ہوں گے صریح زبانی اجازت دے کار نہیں ہے بلکہ اعتراض نہ کرنا اور سکوت کرنا کافی ہے مگر سب کی رضا مندی درکار ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

### ملفوظات

۱۔ شارع عام میں سے کچھ اپنے مکان میں شامل نہیں کر سکتے خاص کر جب کہ اور لوگ خاموش ہوں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

۲۔ بعد خریدنے مکان کے جو روپیہ نکلا وہ یا بیع ہی کا ہے کیونکہ اس نے روپیہ نہیں بیچا صرف مکان بیچا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

### باب سود کے مسائل کا بیان

منی آرڈر سے روپیہ بھیجنا

سوال: مسئلہ چالیس دیار میں علماء کے دو فرقہ ہیں ایک فرقہ کہتا ہے کہ روپیہ منی آرڈر بلا ملائے پیسہ کے حرام اور سود ہے البتہ اگر پیسہ مل جاوے گا تو مباح اور جائز ہے

دو ہر فرقہ کہتا ہے کہ جلال مطلق اور جواز میں کچھ شبہ نہیں ہے کیونکہ یہ ہم سرکار کو زور دیتے ہیں۔ آپ محکمہ شرع شریف کی رو سے جو کچھ بیان فرمادیں۔

جواب: روپیہ منی آرڈر میں بھیجا درست نہیں ہے خواہ اس میں کچھ پیسہ دیئے جائیں یا نہ دیئے جائیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

منی آرڈر میں روپیوں کے ساتھ پیسے بھیجیں تو جائز ہوگا یا نہیں

سوال: منی آرڈر میں کچھ روپے ہوں اور کچھ پیسے تو جواز کے لیے یہ حیلہ کافی ہے یا نہیں؟

جواب: منی آرڈر درست نہیں جیسا ہندی درست نہیں دونوں میں معاملہ سود کا ہے۔ فقط

### کفار سے سود لینا

سوال: ان بلاد حربہ میں نصاریٰ کو اپنا روپیہ دے دینا اور اس پر سود لینا جائز ہے یا نہیں؟

جواب: کفار سے بھی سود لینا درست نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

### منی آرڈر کا محصول ادا کرنا

سوال: منی آرڈر کرنا اور محصول منی آرڈر کا دینا جائز ہے یا نہیں؟

جواب: بذریعہ منی آرڈر روپیہ بھیجنا نادرست ہے اور داخل رہا ہے اور یہ جو محصول دیا جاتا ہے نادرست ہے۔

### منی آرڈر کے جواز کے لیے حیلہ شرعی

سوال: اس زمانہ میں جو منی آرڈر کے بھیجنے کا رواج ہو رہا ہے اس کے جواز کے لیے بھی کوئی حیلہ شرعی ہے یا نہیں کہ اس میں عام و خاص مبتلا ہو رہے ہیں۔

جواب: حیلہ بندہ کو معلوم نہیں۔ فقط

منی آرڈر کی بجائے رقم بھیجنے کا دوسرا طریقہ

سوال: اگر منی آرڈر منع ہے تو پھر روپیہ کس طرح بھیجنا چاہیئے؟



جواب :- روپیہ بھیجنے کی آسان ترکیب نوٹ کو رجسٹری یا بیمہ کر دینا ہے۔  
 مننی آرڈر اور ہندوی کا فرق

سوال :- مننی آرڈر اور ہندوی میں کچھ فرق ہے یا دونوں کا ایک حکم ہے اور مننی آرڈر اور ہندوی کرنا اگر ناجائز ہے تو روپیہ کس طرح نہ بھیجیں اور کتابوں کا محصول وی پی ایل جو دیا جاتا ہے یہ بھی ایسا ہے یا فرق ہے اس کی تفصیل منظور ہے۔

جواب :- مننی آرڈر اور ہندوی میں کچھ فرق نہیں دونوں کا ایک حکم ہے مننی آرڈر کرنا سود میں داخل ہے اور جو شخص کسی کے پاس روپیہ بھیجنا چاہے بطور بیمہ کے یا نوٹ خرید کر بھیج سکتا ہے اور کتابیں جو منگائی جاتی ہیں اس میں حیلہ ہو سکتا ہے کہ اس سے کی اجرت محصول وی پی ایل کا خیال کیا جائے اور مننی آرڈر میں خیال حیلہ کا نہیں ہو سکتا کیونکہ وہ عین شے نہیں پہنچتی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

ہندوی کے عدم جواز کی وجہ

سوال :- ہندوی کی اجرت جائز ہے اور ضمان خواہ بوجہ خلط ہے یا شرط لغو؟  
 جواب :- ہندوی جو کرتے ہیں تو سب جانتے ہیں کہ ہندوی والا وہ روپیہ جو دیتا ہے روانہ نہیں کرتا بلکہ یہ روپیہ بطور قرض اس کو دیا جاتا ہے اور لقال اس کا حوالہ دوسرا اپنے حوالہ دلا کر کرتا ہے پس اس صورت میں اجرت ہندوی کی کچھ معنی نہیں بجز ربوا کے کیونکہ سود روپیہ کی ہندوی کرنے والے نے ہندوی کرنا کہ تو سود روپیہ لیا ایک روپیہ ہندو اوان جو دیا اور لیا وہ زائد تھا تو ایک سو ایک کی جگہ سو آیا یہ ربوا ہوا اور لقال کا خلط کرنا کیا مضرت ہے جب وہ مستقرض ہو کر بعد قرض مالک ہو گیا اب جو چاہے کرے ضمان بقال سے قرض لینے سے ہوا نہ خلط سے اب شرط ضمان لغو ہوئی خواہ خلط کرے یا نہ کرے شرط ہو یا نہ ہو ہر حال ضمان ہو گیا اور عقد ربوا ہوا ہاں کوئی حیلہ کرے اور ربوا سے بری ہو جاوے تو دوسری بات ہے اس واسطے فقہاء ہندوی کو حوالہ میں لکھتے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

بنک میں روپیہ رکھنے کا مسئلہ

سوال :- میرا ارادہ ہے کہ مبلغ چھ سو روپیہ منکمہ ڈاک خانہ میں رکھ کر سود حاصل کروں جس طرح قانون ڈاک خانہ ہے۔ مولوی عبد الغنی صاحب لہوی اور بہت سے علماء لاہور نے بھی فتویٰ اخذ لہوی نصاریٰ سے دیا ہے چونکہ انہ کتب فقہ مثل محیط و تقیہ وغیرہ ظاہر مینشود کہ اخذ لہوی از نصاریٰ و اہل حرب جائز شدہ و غیر تعریف دار سے معلوم ہوتا ہے کہ ہندوستان دار الحرب ہے اور نصاریٰ جو پیس لہوی جب فقہ شریف مینوا تو جروا۔

جواب :- بنک میں روپیہ داخل کرنا جیسا کہ بعض علماء دار کہتے ہیں درست نہیں ہے اور یہ عدم جواز عام ہے خواہ سود لے یا نہ لے دونوں صورتوں میں نادرست ہے اور صورت ثانیہ عبد اللہ صاحب لاہوری وغیرہ علماء رحمہم نے اگرچہ اس کو جائز رکھا ہے مگر واقع میں یہ بھی اعانتہ علی المعصیۃ ہونے کی وجہ سے نادرست ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

سود لیتے ہوئے بنک میں روپیہ رکھنا

سوال :- بنک میں روپیہ جمع کرنا جب کہ سود نہ لیتے جائز ہے یا نہیں؟  
 جواب :- بنک میں روپیہ داخل کرنا نادرست ہے خواہ سود لے یا نہ لے۔

بنک کے سود کا صحیح مصرف

سوال :- ایک شخص کو سرکار کے بنک گھر سے اس کے روپیوں کا سود آتا ہے آیا اگر یہ سرکار سے سود لے لیا کرے اور آپ نہ کھاوے محتاجوں کو دے دیا کرے یا کسی غریب تنگ دست کے گھر میں گواں گوا دیوے تو یہ شخص سود خوروں میں گناہاں گایا نہیں اور محتاجوں کو روپیہ سود کا یا کنویں کا پانی استعمال کرنا جائز ہے یا نہیں فقط

جواب :- چونکہ کتب فقہ مثل محیط و تقیہ وغیرہ سے ظاہر ہوتا ہے کہ نصاریٰ اور اہل حرب سے سود لینا جائز ہے۔



جواب :- سود لینا کسی حال میں جائز نہیں سود کا لینا ہر حال میں حرام ہے۔ چنانچہ قرآن شریف و حدیث میں اس کے قیاب مذکور ہیں سو بندہ کسی طرح اجازت نہیں دے سکتا مگر ایک حیلہ شرعی ہے وہ یہ ہے کہ آدمی یہ خیال کرے کہ سرکار بہت سے محصول اپنی رعایا سے لیتی ہے کہ ہماری شریعت میں اس کا لینا جائز نہیں گو قانون انگریزی سے وہ خلاف نہیں ہیں مگر شرع محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم میں ظلم ہے اور ناجائز ہے اور مستحق رو ہے سو یہ شخص یوں خیال کرے کہ جو غریب رعایا سے سرکار نے محصول خلاف شرع لیا ہے اس کو میں سرکار سے مسترد کرانا ہوں اور پھر اس کو وصول کرے انہیں لوگوں پر تقسیم کر دے جن سے سرکار نے کچھ بلا اذن شرع لیا تھا ایسی نیت میں شاید حق تعالیٰ مواخذہ نہ فرماویں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

ہندوستان دارالحرب ہے یا نہیں

سوال :- ہند بقول امام یا صاحبین کیا دارالحرب ہے اگر نہیں تو مولانا محمد اسماعیل صاحب دہلوی نے صراط المستقیم میں کسی وجہ سے عصر ما ضیہ میں اکثر کی نسبت ایسا لکھا ہے اور فقہ سابقہ میں اکثر اکابر اعلیٰ کلمۃ اللہ کی طرف کیوں مائل تھے اگر مستانین قرار دے کر ارتفاع امان کو ملت کہا جائے تو یہ بھی محمل تامل ہے۔

جواب :- ہند کے دارالحرب ہونے میں اختلاف علماء کا ہے بظاہر تحقیق مال ہند کی خوب نہیں ہوئی حسب اپنی تحقیق کے سب نے فرمایا ہے اور اصل مسئلہ میں کسی کو خلاف نہیں اور بندہ کو پھر خوب تحقیق نہیں کہ کیا کیفیت ہند کی ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

کل کی بنی ہوئی چیزیں کس عدد میں ہیں

سوال :- کل کی بنی ہوئی چیزیں جن میں باعتبار نمبر و کائنات وغیرہ کی صورت و قیمت میں کچھ فرق نہیں ہوتا عددی منتقارب ہیں یا نہیں؟

جواب :- کل کی بنی ہوئی شے عددی ہے کیونکہ حد منتقارب یہ ہے کہ اس کے اعداد میں تفاوت نہ ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم

کوڑیاں اور پیسے جزو روپیہ ہیں یا نہیں

سوال :- گندے روپیہ کے جزو نہیں پس ان میں تقاضا جائز ہے یا نہیں مگر گندے روپیہ کے اجزاء انہیں اور تقاضا ان میں ممتنع۔

جواب :- گندے خواہ فلوس کے ہوویں خواہ خر مہرہ کے جزو روپیہ کے نہیں ہاں نسبت روپیہ کے سے ہوتے ہیں البتہ دو آنہ کی چاندی اور چار آنہ کی چاندی جو شکوک چاندی ہے وہ جزو روپیہ اگر کہا جائے تو بجا ہے پس اس کے بعد اس کے معلوم ہو کہ فلوس و خر مہرہ سب عددی ہیں۔ اگر اپنی مثل سے مبادلہ کیا جاوے مثلاً ایک فلوس عوض ایک فلس یا دو کے تو درست ہے کیونکہ اتحاد جنس ہے مگر کل وزن نہیں تو تقاضا صحت مند ہے مگر نسبت حرام ہے اور فلوس نقدیہ اجزاء روپیہ کے ہونے سے فلوسیتہ سے نہیں نکلتے اور اس سے اس کی حقیقتہ نہیں بدل جاتی۔ پس ہر حال تقاضا روا ہے مگر درست بدست ہونا چاہیئے اور یہ مذہب شیعیں کا ہے اور یہ قوی ہے تمثیلہ رائے امام محمد کی ہے اس فلوس میں بطور گندے اور بطور آسنے کے ہر حال تقاضا سے بیع کرنا روا ہے بشرطیکہ یاد آید ہو اس میں کچھ فرق نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

کافر کو سود دینا

سوال :- کافر سے قرض روپیہ لے کر اس کو سود دینا ایسی حالت ضرورت میں میں کہ جائیداد اپنی اگر فی الحال فروخت کرتا ہے تو ہزار کا مال پانچ سو روپیہ میں کم و بیش میں بکتا ہے۔ الغرض غبن فاحش ہوتا ہے جائیداد ہے یا کچھ تخریبی یا تحریمی یا حرام مثل سود لینے کے گناہ صغیرہ یا کبیرہ بعض لوگ یہ عذر کرتے ہیں کہ مسلمان سے روپیہ لے کر اس کو سود دینا تو گناہ ہے لیکن ہندو یا کافر کو سود دینا گناہ نہیں اس سبب سے کہ سود کا لینا اصل میں گناہ ہے باقی اوروں پر جو حدیث شریف میں وعید وارد ہوا ہے تو سبب اس کا یہ ہے کہ وہ وبال و باعث ایک مسلم کے ارتکاب گناہ سود خوری کے ہوئے جس صورت میں لینے والا مکلف



باشرع نہیں ہے۔ پھر دلالت پر گناہ نہ ہوئے لہذا کافر کو سود دینا منوع نہیں  
مومن کو اس گناہ میں مبتلا کرنا البتہ گناہ ہے۔

جواب :- عین فاحش سے بیع کرنا جائز ہے مگر ربوہ دینا نہیں چاہیئے کیونکہ نقصان  
مال سہل ہے نقصان دین سے کیونکہ ربوہ اس حال میں بھی کراہت اور حرام ہی ہے  
ربوہ دینا مسلمان اور کافر کو دونوں کو حرام ہے۔ بعموم النقص اور یہ تقریر مسائل غلط ہے۔  
اصلی علت سود

سوال :- جو مقدار بطور نمونہ عطر میں صرف ہوتی ہے معتبر نہیں اور چاندی میں اس  
قدر زیادتی ربوہ ہے اور چاندی امتحان میں سوخت ہو جاتی ہے اور اتنی زیادتی  
جو اہرات میں ربوہ ہے۔

جواب :- ربوہ کی علت جنس و قدر ہے اگر دونوں جمع ہو جائیں تو تلافی و نساء  
دونوں حرام ہیں۔ پس دس روپیہ کا جو زیور خرید کیا جائے اس میں مطلقاً زیادہ نہ  
ہوئے اور جو امتحان میں مثلاً آگ میں کچھ کم ہو گیا وہ بیع سے خارج ہے اس کا  
اعتبار نہیں اور جو سونے کا زیور ہے اس سے زیادہ لینا درست ہے اگر دست  
بدست ہو۔ علی ہذا دیگر اشیاء کا حال ہے۔ اور جواہرات کو اس ہی قسم کے جواہرات  
سے بدلنے میں یہ رعایت رہے گی اور عطر کو لیتے ہیں اور عطر کو اور جواہرات کو  
عوض روپیہ کے خرید کر تھے میں اس میں کچھ ضرورت مساوات کی نہیں نہ زیادہ نہ  
کی فقط چاندی میں ذرہ دو ذرہ کو اعتبار سے خارج کیا ہے تو ایسی مقدار باہم  
جنس بدلنے میں تو مفید ہے اور اس قدر سے زیادہ اگر ایک جانب ہوئے اس  
کی رعایت ضروری ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

آٹے میں ملاوٹ ہو تو کیا کیا جائے

سوال :- بنیہ سے آٹا خرید کیا پکانے کے بعد معلوم ہوا کہ اس میں سیل تھا اس کو  
جب واپس کیا گیا تو اس نے اور آٹا زیادہ اسی میں کا دیدیا یہ لینا درست ہے یا نہیں۔  
جواب :- اگر وہ ملاوٹ اسی قدر تھا تو اس کا معاوضہ لینا درست ہے اور اگر

بیس فرق تھا تو اس کے عوض میں اس قدر تاوان لینا درست نہیں ہے۔ فقط

## باب بدہنی کا بیان

کوڑیوں اور پیسوں میں بدہنی جائز ہے یا نہیں

سوال :- کوڑیوں و مروج پیسہ شمن میں داخل ہیں یا نہیں اور سلم ان میں جائز  
ہے یا نہیں؟

جواب :- خرمہہ اور فلوس نقد میں داخل نہیں عند الشیخین رحمہما اللہ اس کی  
سلم بھی درست ہے مگر امام محمد رحمہ اللہ فلوس کو نقد فرماتے ہیں اور سلم کو اس  
میں ناجائز کہتے ہیں۔ اگرچہ یہ سلم حسب مذہب شیخین درست ہے مگر موجب  
تہمت اور عوام کے نزدیک سبب طعن کا تو احتیاط چاہیئے۔ فقط رشید احمد عفی عنہ

## باب چیزوں سے الٹ پھیر کر بیع کا بیان

سونار کا نیارہ چاندی سونے کا کیسے خرید جائے

سوال :- سونار وغیرہ کا نیارہ چاندی سونے کا ہونا ہے تو کس طور سے بیع و  
شراکتی درست ہے۔

جواب :- یہ بیع سونے چاندی یعنی روپیہ اشرفی سے تولنا جائز ہے لیکن پیسے  
الرقمیت میں بیٹے جاویں تو جائز ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

روپیہ کو خوردہ سے بدلنا

سوال :- آجکل صرف لوگ روپیہ کے تبادلہ میں پیسے کی سے دیتے ہیں روپیہ کا مبادلہ  
پیسوں اور خوردہ سے درست ہے یا نہیں بعض علماء مثل سود کے فتویٰ دیتے ہیں؟  
جواب :- روپیہ کا مبادلہ اگر خوردہ سے ہو تو اس میں کمی زیادتی نادرست ہے

لہ یعنی اس جنس کے چھوٹے جیسے اٹھتیاں چونیاں وغیرہ۔



اور اگر بیسوں سے مبادلہ ہو تو کمی زیادتی درست ہے یعنی روپیہ کے ۱۲ بجی درست ہیں اور ۷ ابھی۔ فقط

### کلا بتو کی خرید و فروخت

سوال :- کلا بتو سنہرا جو بنتا ہے سو تولہ میں قریب بالٹھ روپے کے تو چاندی اور قریب سینتیس روپیہ کے ریشم اور قریب ایک تولہ کے سونا ہے اگر دس روپیہ کا ہم نے آٹھ روپیہ بھر کلا بتو مذکور خریدا تو اس کی وزن سے یہ کلا بتو کمتر یا زیادہ جائز ہے یا نہیں اس زیادتی قیمت کے ہونے اور ریشم سے تاویل ہو جائے گی یا نہیں اور بعض کلا بتو میں بجائے ایک تولہ کے چھ ماشر بھی ہوتا ہے۔ یہ بھی درست ہو گا یا نہیں؟

جواب :- سونا اس کے اندر مستہلک ہو جاتا ہے اور وہ ریشم اس قدر قیمت کا نہیں ہے کہ روپیہ دیا جاتا ہے۔ لہذا یہ معاملہ حرام تو نہیں مگر مکروہ تنزیہی ہے کذا فی الہدایہ۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

ملفوظ

جاننا زوری وغیرہ اگر سرکار قیدیوں سے بنوائے تو اس کا استعمال کرنا اور اس پر نماز پڑھنا جائز ہے۔ اور اگر ملازمین قہراً بنوادیں اس کو خریدنا اور اس پر نماز پڑھنا جائز ہے بیع صرف زبان سے ایجاب و قبول کرنے سے ہو جاتی ہے اور بیع میں قبضہ شرط نہیں ہے صرف ایجاب و قبول کرنے سے ملک مشتری کی ہو جاتی ہے اور یہ بغیر قبضہ کے منعقد نہیں ہوتا ملک واجب اس شے پر باقی رہتی ہے۔ والسلام



### کتاب دعویٰ کے مسائل

#### مہر کا دعویٰ سسر پر

سوال :- زید بچہ کیس سال باپ کی حیات میں ملا ولد فوت ہو گیا اور وہ باپ سے ملحق رہتا تھا باپ نے کچھ جائیداد وغیرہ میں سے اس کو حصہ نہیں دیا۔ اب زید و اثاثہ البیت چھوڑ کر مرا اس کی زوجہ کے پاس رہا اب زوجہ مذکورہ اپنے خسر سے ہر طلب کرتی ہے آیا از روئے شرح شریف کے اس کو خسر سے پہنچانا ہے یا دعویٰ اس کا باطل ہے۔ فقط

جواب :- چونکہ زید رو برو اپنے والد کے فوت ہو گیا ہے والد کے ترکہ میں سے زید کو نہیں مل سکتا بلکہ زید کے ترکہ میں سے بعد اوائے دین مہر زوجہ اور تجیز و تکفین شرعی اور وصیت اگر کی ہو تو تین ربح اس کے والد کو ملتے ہیں اور ایک ربح اس کی زوجہ کو۔ مہر زوجہ کا ترکہ زید پر ہے نہ اس کے باپ پر پس باپ زید سے طلب کرنا زوجہ کا مہر اپنا بالکل لگا اور دعویٰ باطل۔ البتہ اگر والد زید نے زید کے ترکہ میں کچھ لے لیا ہو اور ترکہ مفقود ہے کم ہو تو اس شے کو والد زید سے زوجہ زید واپس لے سکتی ہے اور نہ والد زید پر حق زوجہ زید کا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

#### کسی کا سکوت اس کے قبول کر سکی دلیل ہے یا نہیں

سوال :- ملازم نے اپنی تحریر بھیجی کہ میری تنخواہ پر اگر اس قدر ترقی کرو تو تمہارا پس من کا ورثہ نہیں اور سکوت آپ کا تسلیم کی جگہ جانا جائے گا نہیں تو مجھے ابھی ملحقہ اور اس تحریر کے بعد وہ مالک ساکت ہو گیا اور یہ ملازم ترقی کے گمان میں رہا بلکہ اپنے احباب میں ترقی کی اطلاع دیدی اب ملحقہ کی نزاع ہوئی پس دعویٰ زید کا موجب فریضہ کے شرعاً صحیح یا غیر صحیح؟

جواب :- اس کا دعویٰ درست نہیں۔



## کتابِ اجرت کے مسائل

کلام اللہ کے ختم کا ہدیہ

سوال :- اجرت پر ختم کلام اللہ شریف کرانا ایسے لوگوں سے جنہوں نے ہمیں اپنی روزی اس کو ہی ٹھہرا لیا ہے نا جائز ہے یا نہیں؟  
جواب :- قرآن کے پڑھانے کی اجرت کے جواز پر تو فتویٰ متاخرین کا ہے مگر اس میں کیا تکرار ہے مگر ایصالِ ثواب کرنے کو پڑھ کر اجرت لینا حرام ہے کہ اللہ تعالیٰ ہے تعلیم کی اجرت تو ضرورۃً جائز کی گئی ہے ایصالِ ثواب میں نہ ضرورت ہے نہ کوئی حرج دینا و دین کا مقصور ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

قرآن شریف کے ختم پر نذرانہ لینا

جواب :- زید کہتا ہے کہ قرآن پر اجرت لینا خوب ہے اور ثواب اس کے پڑھنے کا جو کہ اجرت لے کر پڑھا جاتا ہے مردہ کو پہنچتا ہے اور دلیل اس کی حدیث سے ثابت کرتا ہے اور مضمون حدیث یہ ہے کہ ایک جگہ پر اصحابِ رسولؐ کئے تھے وہاں ایک شخص کو سانپ نے کاٹا تھا ان صاحبوں نے تمیں بکری ٹھہرائیں اور اس پر الحمد شریف پڑھی اور حضرتؐ نے اپنا حصہ اس میں ٹھہرایا یہ بھی تو قرآن پر اجرت ہوتی اور کیا ہوا اور حضرتؐ نے یہ بھی فرمایا کہ یہ مزدوری خوب ہے بکر یہ کہتا ہے کہ قرآن پر قرآن پڑھنے کا ثواب مردہ کو نہیں پہنچتا ہے اصل کس طرح پر ہے اور یہ حدیث کس طور پر ہے اور قرآن اجرت پر پڑھنے والا گنہگار ہے یا نہیں اور پڑھنے والا اور اجرت دینے والا گنہگار ہے نہیں؟

جواب :- قرآن کی تعلیم پر اجرت لینے کا فتویٰ متاخرین نے دیلے مگر قرآن پڑھ کر ثواب پہنچانے کی اجرت کسی کے نزدیک حلال نہیں ہے اور سانپ کاٹنے پر پڑھ کر پھونکنا علاج ہے نہ عبادت علاج کرنا مباح ہے نہ مستحب نہ واجب پس

علاج مباح کے واسطے پڑھنے میں ثواب نہیں بلکہ توکل کر کے علاج کا ترک اولیٰ کے پس اس پڑھنے پر جواز مباح ہے اور ترک اس کا اولیٰ ہے قیاس کرنا عبادت کے پڑھنے کو بڑے تعجب کی بات ہے۔ دونوں میں زمین و آسمان کا فرق ہے پس زید کا قول غلط ہے وہ حدیث کا مضمون نہیں سمجھا کہ علاج کو عبادت کا مقیاس علیہ بنانا ہے۔ فقط

قرآن شریف کے ختم کا ہدیہ لینا

سوال :- زید کہتا ہے کہ وہ جو اجرت پر قرآن پڑھ کر ثواب مردہ کو بخشا ہے دو یا چار روپیہ لیتا ہے کون سی خطا کرتا ہے حدیث قرآن کے پڑھانے والے تو جالیس چالیس، پچاس پچاس روپیہ لیتے ہیں ان پر کوئی اعتراض نہیں کرتا یہ بھی تو اجرت قرآن پر ہوتی بکر خاموش ہے اس کا جواب جناب سے چاہتا ہے۔

جواب :- گنہگار فقہ میں پڑھانے و تعلیم کی اجرت کو جائز لکھا ہے اور مردہ پر پڑھنے کی اجرت کو حرام لکھا۔ اور وہ اس کی علماء و محدثین جانتے ہیں جہاں کا کام مسئلہ کتب میں دیکھنے کا ہے نہ حجت پوچھنے کا حکم خدا تعالیٰ کا ماننا چاہئے نہ دلیل مانگنی اب وہی بتا دے کہ ظہر عصر کی چار رکعت اور مغرب کی تین کیوں فجر کی دو کیوں ہوئی سب نماز فرض ہی تو ہے۔ مغرب کا چار کرنا کیوں حرام ہے پس یہ ہی کہے گا کہ یوں ہی حکم ہے سو یہاں بھی یہی سمجھے کہ یوں ہی حکم ہے۔ فقط

تعلیم دین کی اجرت

سوال :- قرآن اور حدیث پڑھا کر اجرت لینا درست ہے یا نہیں اور اگر درست ہے تو کس وجہ سے یا یہ متاخرین کا فتویٰ ہے اگر ہے تو کس قدر لینے پر اور اس کے لینے پر اس قسم کی تاویلات کرنا کہ ہم معقول کی پڑھانی لیتے ہیں نہ کہ حدیث اور قرآن کی اور ہم مدرسہ میں جانے کی نوکری پاتے ہیں نہ پڑھانے کی اور امام شافعیؒ کے مذہب میں درست ہے آپ کے نزدیک قرآن و حدیث پر اور امامت پر اجرت لینا جائز ہے یا نہیں۔ اور ایسے معاملات میں ایسی تاویل کرنا درست ہے یا نہیں



اور سورہ بقرہ میں جو اللہ تعالیٰ رکوع ۲۰ میں اور ۱۸ میں ارشاد فرماتا ہے اس کے مصداق کون لوگ ہیں۔

جواب :- اُجرت لینا تعلیم علوم دین پر اصل حدیث سے ٹکلتا ہے اسی واسطے شافعی کے نزدیک درست ہے حنفیہ قدامت منع کرتے تھے متاخرین نے امام شافعی صاحب کا مذہب اختیار کیا اور فتویٰ جواز کا دیا بسبب اندیشہ تلف علم کے تاویلات کی حاجت نہیں ضرورت میں دوسرے مجتہد کا مذہب لینا جائز ہے آخر وہ بھی حدیث سے کہتا ہے سو قدیم مذہب حنفی فتویٰ ہے اور مذہب شافعی پر عمل فتویٰ ہے اشتراک بایات اللہ جو حرام ہے یہ ہے کہ روپیہ کے واسطے آیت کے معنی بدل دیوں جیسا یہود کرتے تھے یہ اب بھی حرام ہے باتفاق تمام اُمت کے۔ فقط وعظ کرنے کے لیے نذرانہ لینا !

سوال :- داعظ کو وعظ کہنے پر لینا کیسا ہے یعنی بغیر لیے وعظ نہیں کہتا؟

جواب :- وعظ کی اُجرت کو بھی بسبب ضرورت کے متاخرین نے جائز لکھا ہے۔

دلالی کی اجرت لینا !

سوال :- کسی سے کہا کہ اگر تیرا معاملہ کرادوں تو اپنی دلالی لوں گا یہ درست ہے یا نہیں اور بائع مشتری کو اس کی اطلاع دینی ضروری ہے یا ایک سے ٹھہر لینا کافی ہے پھر اگر دونوں سے خفیہ یا صراحتہ ٹھہرا کر لیے لیوے تو کیسا ہے؟

جواب :- اُجرت دلالی کی درست ہے مگر فریب و دھوکہ نہ ہو۔ فقط

بانع کو سیراب کرنے کی اجرت

سوال :- بانع سے پانی سینچنا مکان اپنے پاس سے غنیمت پوش کرنا کسی کو پانی بقدر ضرورت معلوم دیا کرنا ایک جماعت کو شکم سیر کھانا معین قسم کا کھانا کرنا کسی مکان کی روشنی یا صفائی کا اجارہ لینا جائز ہے یا نہیں اس وجہ سے کہ یہ سب اموال اگرچہ غیر معین ہیں مگر وسائل و ذرائع و آلات میں نہ معقود علیہ ہے بلکہ معقود علیہ ہے واللہ اعلم

جواب :- پہلے مسئلہ میں اگر یہ صورت ہے کہ زید کو نوکرا جبر خاص بنایا کہ تالاب

چاہ سے پانی باغ میں دیا کرے تو درست ہے کہ زید کے سبب منافع ملک مستاجرہ کی ہوئی اب جو کام کرتا ہے وہ ملک مستاجر ہو دیکھا استاجر لیسیدلہ اور یحطب فان وقت لذلك وقتا حیا ذلک الخ در مختار میں اور جو یہ صورت ہے کہ زید کا شرب یا ہنر مملوک کو اجارہ لیا کہ باغ کو پانی دیا جائے تو یہ اجارہ قاسد ہے لم یصح اجارۃ الشرب بوقوع الاجارۃ علی استیلاک العین الخ در المختار مگر جو نہر کی ارض کو بھی اجارہ لیوے تو فتویٰ جواز پر ہے جاز اجارۃ القنات والتموم مع الماء ید یفتی لعموم البلوی در مختار دوسرے مسئلہ میں مکان غنیمت پوش ہوتا ہے معقود ہے پس اگر شرط غنیمت کی اجیر ہوئے جائز ہے کہ آلات وغیرہ عمل میں داخل ہیں بشرطیکہ تحدید ہو جائے جیسا مسئلہ صاع میں ہے یا نجویں چھٹے مسئلہ کا بھی یہی حال ہے بشرط تعیین کی تیسرے مسئلہ میں اگر یقیناً آب واجرت ہو گئی تو درست ہے مگر چوتھے مسئلہ شکم سیر کھلانے میں درست نہیں کیونکہ معقود علیہ سیری نہیں سیری قول اجیر سے نہیں ہوتی بلکہ کھانے سے ہوتی ہے یہاں معقود علیہ ملعام ہے وہ اجارہ ہلاک کا ہے اور نرخ منع کا حیلہ کیا جائے تو منع مجہول ہے کہ اشتہا ہر ایک کی مختلف ہوتی ہے بہر حال یہ صورت قاسد غیر مشروع ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

سواری کو گرایہ پر دنیا

سوال :- زید نے بکر سے ایک جہاز جس پر مال بھرا تھا خریدا پھر اس جہاز کے مالک سے بائع ہو یا اور کوئی جہاز گرایہ یا باعارہ لے لیا اب ضروری نہیں ہے کہ مال اتار کر پھر اس پر لاداجا دے بلکہ وہی عقد اجارہ جہاز قبضہ متصور ہو گیا یا نہیں۔

ملہ اگر کسی نے اس بات پر کسی کو مزدور ٹھہرایا کہ اس کے لیے شکار کر کے لائے یا لکڑی چن کر لائے گا اور اگر اس کے لیے کوئی وقت مقرر کیا تو جائز ہے۔

سکہ پینے کو اجرت پر ٹھہرانا صحیح نہیں ہو سکتا جب کہ یہ اُجرت چشمہ کے ختم کرنے پر واقع ہوئی ہے سکہ آبپاشی کی نالی اور نہر کو اجرت پر لینا پانی کے ساتھ جائز ہے اسی پر فتویٰ دیا جاتا ہے بوجہ عام بلوی کے۔



ہو گیا کیونکہ تخلیہ بلیع کا مشتری کی طرف ہو گیا کذا فی در المختار ثم التسلیم یکون بالتخلیۃ علی وجه من القبض بلا مانع ولا حائل انتھی علیہ واللہ تعالیٰ اعلم۔

### درخت کو کرایہ پر دینا

سوال :- درخت کا اجارہ جائز ہے یا نہ اس لیے کہ نصوص شبہ اجارہ عموم و اطلاق پر شاہد ہیں یا وجود عرف عام و حاجت و درمد بلوی و اعراض اجارہ تخصیص و اتباع کی کیا حاجت ؟

جواب :- درخت کا درست نہیں کیونکہ اجارہ منافع کا ہوتا ہے اعیان و زوائد کی بیع ہوتی ہے پس درخت کو اگر کوئی اجارہ لے لے گا تو غرض اس کے ثمر کی تحصیل ہے سو وہ زوائد میں ہیں نہ منافع میں تو وہ فی الحقیقت بیع ہوتی اور بیع معدوم ناجائز ہے امدار من زراعت کا قیاس نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ ارض کے منافع مقصود ہیں زراعت تخم سے نکلتی ہے۔ پس زراعت زوائد نہ ہوتی۔ بلکہ تخم ملک مستاجر کا تھا ہے زمین کے منافع اجارہ لیے گئے ہیں۔ اور پس صاف ظاہر ہوا کہ اجارہ اشجار اجارہ نہیں بلکہ بیع بلفظ اجارہ ہے اور بیع باطل ہوتی ہے بسبب معدوم ہونے بیع کے پس دلائل و نصوص شبہ اجارہ اپنے عموم پر ہیں تخصیص کی ضرورت نہیں اور بلوی خلاف نصوص قابل اعتبار نہیں۔ فقط

### غیر مسلم کے پاس ملازمت

سوال :- عام کفار کے یہاں کی عام نوکری جائز ہے یا نہیں۔ تصاری کے یہاں کی وہ نوکری کرنا کہ جس کی تنخواہ چنگی سے ملتی ہو۔ جیسے طبیب وغیرہ تو یہ نوکری جائز ہے یا نہیں ؟

جواب :- کفار کی نوکری جس میں خلاف شرع نہ ہو درست ہے اور باقی ناجائز اور چنگی سے تنخواہ یعنی طبیب کو درست ہے۔ فقط

لے پھر تسلیم کرنا تخلیہ سے اس طرح پر ہوتا ہے کہ بغیر کسی مانع و حائل کے قبضہ ممکن ہے۔

### سود کھانے والے کے پاس ملازمت

سوال :- بیاج و رشوت خورد کی نوکری کرنا درست ہے یا نہیں ؟  
جواب :- جس کے گھر کا مال حرام ہو اس کے یہاں نوکری و دعوت وغیرہ سب حرام ہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

### رجن شدہ چیز کا کرایہ لینا

سوال :- اس مکان کو کرایہ پر لینا جو کسی کے پاس گروہن ہو جائز ہے یا نہیں ؟  
جواب :- مرتہن سے مکان کرایہ پر لینا بشرط رضا مندی راہن کے درست ہے اور مستاجر کو اس میں رہنا جائز ہے مگر اجرت اس کی ملک راہن کی ہے نہ مرتہن کی اگر مرتہن اس کو اپنے تصرف میں لائے گا تو وہ گنہگار ہوگا۔ مستاجر پر کچھ گناہ نہیں البتہ اگر دین میں محسوب کر لیا تو درست ہے۔ فقط

مکان کو رجن رکھ کر مالک کی اجازت سے کرایہ پر لینا

سوال :- مکان کو گروہی رکھنا اور اس کا کرایہ لینا جائز ہے یا نہیں ؟  
جواب :- مکان کا گروہی رکھنا اور اس کو بشرط رضا مندی مالک کے کرایہ پر لینا جائز ہے اور کرایہ اس کا ملک مالک کی ہے نہ مرتہن کی۔ فقط

### مسکان کو ناجائز کاموں کیلئے کرایہ پر دینا

سوال :- مکان وغیرہ ایسے لوگوں کو کرایہ پر دینا کہ جو شراب و دیگر مجرمات میں ذمہ داری کرتے ہوں یا خود افعال خلاف شرع ممنوعات اس میں کریں یا کفار کہ وہ اس میں بیعت پرستی کریں منع اور داخلی اعانت علی المعصیت ہوگا یا نہیں ؟

جواب :- ایسے کو کرایہ پر دینا مکان کا درست نہیں حسب قول صاحبین کے اور امام صاحب کے قول سے جواز معلوم ہوتا ہے کہ مکان کرایہ پر دینا گناہ نہیں گناہ بفعل اختیاری مستاجر کے ہے مگر فتویٰ اسی پر ہے کہ نہ دیوے کے اعانت گناہ کی ہے۔ لا تعادوا علی الاثم والعدوان علیہ۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

لے مدد نہ کرو گناہ اور ظلم پر ۱۲



ناجائز اشیاء بیچنے والوں کو مکان دکان کرایہ پر دینا  
سوال :- نشر فروش کو واسطے فروخت مسکرات کے مکان یا دکان کرایہ پر دینا  
جائز ہے یا نہیں اور اس میں حقیقہ کا مذہب صبح کیا ہے ؟  
جواب :- صبح اور فتویٰ اس پر ہے کہ نہ دیوے ۔ فقط

زمین کو کرایہ پر دینا

سوال :- زمین کرایہ پر دینا درست ہے یا نہیں ؟  
جواب :- زمین کو کرایہ پر دینا درست ہے خواہ نقد سے دیا جائے خواہ عہد سے  
مگر عہد اس زمین کا نہ ٹھہرانا چاہیے بلکہ مطلق ہونا چاہیے جس جگہ کا چاہے ہو ۔ فقط  
کفایت کی عملداری کرنا

سوال :- اگر عملداری زمیندار نے کفایت کی کردی بعدہ جبکہ اناج تیار ہوا تو اناج  
ہوا کہ جتنی زمیندار نے عملداری کی تھی اور اس نے وہ اناج اپنے حصہ کا لے لیا  
اور جو حصہ کاشتکار کا تھا اس کو کچھ بھی نہ بچا کیونکہ کاشتکار کی رضامندی سے  
عملداری ہوئی تھی تو یہ اناج زمیندار کو لینا جائز ہے یا نہیں یا کاشتکار کو کس قدر  
دینے سے جواز ہوگا اور اگر اتنا اناج پیدا ہو کہ نہ حصہ زمیندار کے موافق ہے  
یعنی بعد ہونے عملداری کے در رضامندی فریقین کے اناج جو وزن کیا تو دونوں  
فریق کے حصہ سے کم ہے جب کہ ایک کا حصہ بھی پورا نہ ہوا تو اس اناج  
کا کیا کیا جائے کہ جو عند الشرح جائز ہو ۔

جواب :- عملداری کے معنی کیا ہیں اگر اجارہ کے ہیں تو یہ اجارہ درست ہے  
اور جس قدر پر ہو گیا ہے اس قدر زمیندار لے سکتا ہے کاشتکار کو کچھ بچے یا نہ  
بچے اور اجارہ کی زمین میں کچھ بھی پیدا نہ ہوا تب بھی کاشتکار کے ذمہ اس کا پورا کرنا  
مزدوری ہے جہاں سے چاہے پورا کرے اگر مطلقاً کچھ پیدا نہ ہو تب بھی کاشتکار اپنے  
پاس سے وہ اجارہ پورا کر لیا یا اگر زمین بٹائی پر دی گئی ہے تب حسب حصہ اس کی  
پیداوار سے لے سکتا ہے نہ زیادہ ۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

فرائض کو کسے ادا نہ کر کے تنخواہ لینا

سوال :- عالم اگر نماز میں شستی کرتا ہو اور ترک جماعت بھی کرتا ہو اور کام مستغلق  
خواندگی مدرسہ کا تین بجے شام سے لیکر اور چار بجے مدرسہ بند کر دے اور سات  
بجے صبح سے کام شروع کرے اور دس بجے مدرسہ بند کر دے اور ہفتہ مدرسہ  
نیز طلبہ بھی شاکی ہوں کہ خواندگی نہیں ہوتی تو ایسے عالم کو باعمل کہا جاوے یا بے عمل ؟  
جواب :- خلاف قاعدہ مقررہ ایسا کرنا خیانت ہے اور اجرت میں کراہت ہوئے  
لیکن دفعات مقررہ مدرسہ کے موافق کرنا واجب ہے ۔ فقط

اجرت میں فاسد شرط نہ کرنی چاہیے

سوال :- یہ شرط اگر چند روز پہلے تو کوری کے اطلاع نہ دو گے تو اس قدر  
جواز دینا ہوگا ۔ مہتمم عقد سے ہے اور لازم ؟

جواب :- اجارہ شہ فاسد سے فاسد ہو جاتا ہے اور یہ شرط خلافت مقتضائے  
عقد کی ہے لہذا عقد کو فاسد کر دیوے گی اور اس کا ذکر نہ کرنا چاہیے :-  
فسد الاجارۃ بالشروط المخالفة لمقتضى العقد مختار اور یہ شرط ظاہر ہے کہ اجیر  
کو سزاوارستاجر کو نافع ہے اور عقد کے خلاف ہے ۔ واللہ تعالیٰ اعلم ۔

کسی کو مال دیکر مقررہ قیمت سے کم و زیادہ لینے کی اجازت دینا

سوال :- زید نے بکر کو کچھ مال دیا کہ نیچے اور قیمت قرار دادہ سے جو کم و بیش ہو  
وہ بکر کا ہے اور بکر ہلاک و استہلاک میں ضامن ہے اور زید و بکر دونوں کو  
اقتیار ہے کہ جب چاہیں مال واپس کر دیں ؟

جواب :- یہ صورت اجارہ فاسدہ کی ہے بکر اجیر ہے اور قیمت مقررہ سے  
جو زیادہ فروخت کر کے اس کی اجرت ہوئے گی ۔ وہ زیادہ بھول ہے اور سب

ملکہ اجارہ فاسد ہو جاتا ہے ان شروط سے جو مقتضی عقد کے خلاف ہوں ۔

ملکہ اسی طرح کہا ہے ۔



کتاب میں مذکور ہے کہ اجارہ اجرت مجہولہ کا فاسد ہے اجیرا میں ہے اجارہ اجرت میں شرط ضمان یا طل گذارنا لو ایس اگر بخرنے وہ شے فروخت کر دی سب نہیں رند لیوے اور اجرت مثل بکر کو دیوے اور ہلاک کی صورت میں ضمان یا طل ہے۔ استہلاک میں البتہ بسبب تعدی کے ضمان ہووے گا۔ واللہ اعلم ملازمین کا ایام رخصت کی تنخواہ بلا مالک کی اجازت کے لینا

سوال :- ایک نوکر اپنے گھر بضرورت دس بارہ روز کی رخصت پر آیا تھا اس کا ارادہ نوکری چھوڑنے کا تھا آقا نے حساب کر کے پتیا ق کیا جس سے علیحدگی سمجھی جاتی اور وہ شخص گھر آتے ہی بیمار ہو گیا اور قریب ایک ماہ کے بیمار رہا اور ایسی صورت میں اتنی رعایتی رخصت مل جانے کا قاعدہ بھی نہ تھا۔ پس صورت مرقومہ بالا میں بلا کئے کام ایام مریض کے نوکری لے سکتا ہے یا نہیں؟

جواب :- جس دن وہاں سے آیا ہے اس دن سے تنخواہ بلا رضا مندی آقا نہیں لے سکتا۔

### ملفوظ

قرآن شریف پڑھانے کی اجرت یعنی درست ہے مگر رمضان شریف میں جو قرآن شریف تراویح و نوافل میں سنایا جاتا ہے اس کی اجرت یعنی دینی دونوں حرام ہیں اور آمدنی مسجد سے یہ خرچ اور بھی زیادہ برا ہے بلکہ منولی پر اس کا ضمان آوے گا یعنی جس قدر اس کام میں مال مسجد سے صرف کر دیا ہے اس کے ذمہ ہے کہ پھر اپنے پاس سے وہ روپیہ مسجد میں دے۔ ایسے ہی ختم قرآن میں شیرینی وغیرہ اپنے پاس سے دے تو درست ہے اگر اس کو ضروری نہ خیال کریں مگر مال مسجد سے یا خواجرات ہرگز روا نہیں ہیں۔ فقط

## باب فیصلہ اور حکم کرنے کے مسائل

حکم کے حکم سے کب پھر سکتے ہیں

سوال :- جب کسی شخص کو کسی معاملہ میں پہنچ اور حکم کر دیا ہو بعد اس کی تجویز کے اور پتیا ق کے پھر جانے کا اختیار کسی کو شرعاً ثابت ہے یا نہیں؟  
جواب :- حکم حکم سے پہلے پھر جانا ایک جانب کا یا دونوں کا درست ہے مگر بعد حکم کر دینے کے نہیں پھر سکتا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم





## کتاب رہن کے مسائل !

رہن شدہ چیز سے فائدہ اٹھانا

سوال :- جو لوگ زمین رہن رکھتے ہیں اور اس کا نفع کھاتے ہیں شرعاً جائز ہے یا نہیں ؟

جواب :- جو شخص اس شرط پر رہن رکھتے ہیں کہ اس کا نفع خود حاصل کریں اور زمین میں وضع نہ کریں وہ ربوا خور کے حکم میں ہیں۔ فقط واللہ اعلم  
رہن شدہ چیز سے نفع اٹھانا

سوال :- مکان گروی رکھنا اور خود اس گھر میں رہنا جائز ہے یا نہیں ؟  
جواب :- مہون مکان کو اپنے تصرف میں لانا اور اس میں رہنا درست نہیں فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

مکان رہن رکھ کر اس میں رہنا

سوال :- ایک صاحب یہ کہتے ہیں کہ مکان گروی رکھ کر خود رہنا جائز ہے کیونکہ مشارق الانوار میں ایک حدیث آئی ہے کہ گھوڑا یا گائے و بکری و غیرہ کا گروی رکھنا اور ان جانوروں کو دانہ کھاس کھلا کر گھوڑے یا بیل کی سواری کرنا اور گائے بکری کا دودھ پینا جائز ہے پس اس طرح اگر مکان گروی رکھا اور خود اس کی مرمت ٹوٹی پھوٹی کی کرتا رہا یا پھر صرف لسانی پوتائی کرتا رہا تو اس کو رہنا جائز ہے اگرچہ اس کی مرمت میں تقویرا ہی صرف ہو بندہ کی عمر میں ہے کہ یہ حدیث شریف آئی ہے یا نہیں اور کہنا ان صاحب کا یہ صحیح ہے یا غلط ؟

جواب :- ان صاحب کا قول غلط ہے اور مطلب حدیث کا یہ ہے کہ اگر رہن خود ملے رہن رکھنے والا اپنے خرچ سے سواری کرے اور دودھ پئے جب کہ وہ جانور رہن ہوا اور اس کا خرچ اس پر ہو گا جو سواری کرے اور پئے۔

اپنے تصرف میں لائے تو بشرط رضا مندی مرتہن درست ہے یا یہ معنی ہیں کہ جس وقت رہن نے رہن رکھا۔ اس وقت ان کے خیال میں بکری رہن کرنے کے اور کچھ نہ تھا بالکل کسی قسم کے تصرف کے شرط و غیرہ سے رہن معاف تھی پھر بعد تمام ہونے رہن کے اگر مرتہن باجائز رہا اس کو کام میں لائے تو جائز ہے اور یہاں جو رہن ہوتی ہیں ان کا قیاس اس رہن پر جو حدیث شریف میں مذکور ہے درست نہیں کیونکہ یہاں انتفاع مرتہن معروف ہے اور اس معروف کا لشرط ہوتا ہے اور انتفاع مرتہن کو شے مہول سے حرام اور داخل رہا ہے کیونکہ یہ منفعت خالی عن العوض اور زمین جو نفع سے ہے۔ واللہ اعلم

مسکونہ مکان کو رہن دھلی لینے کا مطلب

سوال :- مکان مسکونہ کو رہن دھلی لینا اور اس میں سکونت اختیار کرنا بلا کر یہ جائز ہے یا حکم سود میں ہے یا مکروہ تنزیہی یا تحریمی ہے اور گناہ اس کا کبیرہ ہے یا صغیرہ بعض فقہاء کہتے ہیں کہ مکان کو دھلی رہن لینا جائز ہے سود نہیں اس سبب سے کہ رہن کے بعد مہونہ پر قبضہ کرنا جائز ہے اور سکونت و قیام کے معاوضہ میں مرتہن مرتہن کرتا ہے اگرچہ مکان لیا وقت یا پچ روپیہ یا ہوا کر ایہ کی رکھتا ہے اور مرتہن میں چار آنہ یا ہوا خرچ ہوتا ہے تاہم جائز ہے بدین وجہ کہ رہن نے فقط مرتہن پر قناعت کی اسی کو کر ایہ تقصیر کیا۔ فقط

جواب :- انتفاع رہن سے حرام مثل ربوا کے ہے کسی فقیہ نے یہ نہیں لکھا کہ سکونت حلال ہے بلکہ قبضہ کہا ہے قبضہ کو سکونت لازم نہیں اور یہ سب صورت ناجائزہ اور حرام ہے۔ فقط واللہ اعلم

چیز رہن رکھنے وقت رہن رکھانیوالے کو اپنے خراج کا ذمہ دار بنانا

سوال :- رہن جب زمین رہن کرتا ہے تو حاکم وقت خراج مرتہن سے لیتا ہے اگر مرتہن خراج دینے میں کچھ عذر کرے تو مرتہن کا مال نیلام کر کے خراج وصول کیا جاتا ہے اگر مال نہ ہو تو زمین چھین لی جاتی ہے رہن سے کچھ مواخذہ نہیں



ہوتا اور اگر زمین لیتے وقت راہن سے یہ کہا جائے کہ اس کا غراب  
تھا لے ذمہ ہے کا تو وہ ہرگز ذمہ دار نہیں ہوتا بلکہ یہ شرط قرار پاتی ہے کہ نفع  
نقصان بذمہ مرتہن ہیں اور درمختار اور طحطاوی میں لکھا ہے کہ راہن کی اجازت  
سے مرتہن کو نفع جائز ہے اس قول پر فتویٰ ہے اور نفع نہ لینا اجازت سے  
بھی تقویٰ ہے۔ اور یہ قول تقویٰ بعض کا قول لکھا ہے اور زمین جب راہن کی بار  
ویران ہوتی ہے جب اس میں مشقت کی جاتی ہے جب اس میں پیدا ہوتا ہے  
اور بعض وقع نقصان بھی رہتا ہے۔ اس لیے نفع جائز ہے یا نہیں اور قول کتاب  
کیسا ہے۔ بینوا و تو جروا۔

جواب : راہن کا انتفاع مرتہن کو جائز نہیں اگرچہ اس کا خراج بھی دیتا ہے  
اور طحطاوی میں جو لکھا ہے مسئلہ وہ نہیں ہے جو مسئلہ عنہا ہے بلکہ وہ ہے کہ  
جس وقت راہن رکھا ہے اس وقت راہن اور مرتہن کی نیت انتفاع کی نہ تھی  
پھر بعد کو اجازت دی گئی اور اگر وقت راہن کے ارادہ انتفاع کا ہو یا شرط کہ  
لی ہو یا عرف اس طرح ہو تو حرام ہے المعروف کا مشروط راہن بشرط انتفاع  
بالا اتفاق حرام ہے اس میں کسی کو خلاف نہیں ہے۔ فقط واللہ اعلم  
مکان راہن لیکر رہنا یا کراہ سے دینا

سوال : مکان راہن لے کر اس میں رہنا یا کراہ کو دینا جائز ہے یا نہیں؟  
جواب : مکان راہن میں رہنا حرام ہے۔ فقط

## کتاب بخشش کے مسائل

ملفوظ

(۱) تعلیک اور ہبہ میں بہت بڑا فرق ہے اور جو ہبہ کہ لفظ تعلیک سے کیا جائے  
اس کا حکم مثل ہبہ کے ہے (۲) راہ کے معنی ہیں کہ جس وقت اس پر عمل کرے اس  
کو حق اور صحیح جانے غلط جان کر اور ناحق اعتقاد کر کے اس پر عمل نہیں کر سکتا پھر  
یہ کہ مقلد کے مذہب غیر پر عمل کرنے میں روایتیں مختلف ہیں اور ہر دو کی تصحیح کی  
گئی ہے (۳) جس سے غلبہ ظن حاصل ہے وہ معتبر ہے پس اگرچہ اخبار اور خطوط  
کا اعتبار نہیں ہے مگر بوجہ کثرت و تواتر خطوط و رجسٹری ہا کے اگر غلبہ ظن حاصل  
ہو جائے تو اس پر عمل جائز ہوتا چاہیے۔ چنانچہ خبر فاسق پر بعد تحری کے عمل  
درست ہے۔ کیونکہ بعد تحری کے عمل مضاف بجانب تحری ہو گا۔ نہ خبر فاسق کی  
کی طرف البتہ اگر کثرت سے خطوط و رجسٹری ہا میں بھی یہ احتمال ہو کہ کسی شخص دیگر  
غیر مکتوب منہ کی ہے اس کی کاروائی ہو سکتی ہے تو اس پر عمل درست نہیں  
اور یہی وجہ ہے کہ خط پر عمل نہیں کیا گیا۔ کیونکہ اس کا نوشتہ مکتوب لید کو ہونا یقین  
نہیں ہے۔ بلکہ احتمال تزدید اور گمان غلط بھی ہے۔

## باب قرض کے مسائل

اس شرط پر روپیہ قرض لینا کہ منافع فی روپیہ دیگا  
سوال : کسی کاروبار میں اس شرط پر لینا کہ اس روپیہ کا خرید کر وہ مال فروخت ہو گیا تو  
فی روپیہ ایک آنہ یا دو آنہ نفع دیں گے درست ہے یا نہیں اگر نہیں درست ہے  
تو جواز کی صورت ہے یا نہیں؟

جواب : اس طرح قرض لینا اور یہ نفع دینا حرام ہے۔ فقط

سے مشہور بات مشروط کے مثل ہوتی ہے۔



### کوشش کے باوجود قرضہ ادا نہ کر سکتا

سوال :- اگر قرض باوجود قصد و فکر و کوشش کے بوجہ افلاس ادا نہ ہو سکے اور انتقال کر جائے تو اس پر حق العباد ہے یا بوجہ مجبوری ماخوذ نہ ہوگا ؟

جواب :- ایسی حالت میں اس کے ورثہ کو چاہیے کہ دین اس کا دیوں کہ وہ وارث مالک ہو گئے اور جوینے کی طاقت نہ ہوئی اور عزم فیتے کا رکھتا ہے تو خدا تعالیٰ پر ہے معاف کر دیوے یا اعمال اس کے دلا دیوے گا۔ اس کی مشیت میں ہے خالص نیت والے کے واسطے معافی کا حکم حدیث سے معلوم ہوتا ہے۔ فقط واللہ اعلم  
ادھار ایک قسم کی جنس ہے کہ دوسری جنس دینا

سوال :- جواب یا جو یا دیگر کم قیمت والا اس اقرار پر ادھار دینا کہ جب فصل ربيع چل پڑے گی جس قدر جواب یا جو تم نے مجھ سے ادھار لیا ہے میں اس قدر وزن میں گندم تم سے لے لوں گا۔ چنانچہ ادھار لینے والا اس شرط کو منظور کر لیتا ہے یہ معاملہ جائز ہے یا نہیں ؟

جواب :- کوئی غلہ ادھار پر دینا کہ اس کے عوض اور جنس کا غلہ فصل پر لیا جائے درست نہیں۔ فقط

### ایک جنس قرض لیکر دوسری جنس فصل پر ادا کرنے کا وعدہ

سوال :- پیاز اور آلو خوردنی بطور قرض دے دینا کہ بروقت آنے فصل کے ایک من پیاز کے ایک من دھان سے دوں گا درست ہے یا نہیں ؟

جواب :- یہ درست نہیں۔

ایک قسم کی جنس کے بدلے دوسری قسم کی جنس کے وعدہ پر ادھار لینا  
سوال :- ایک شخص ایک من گندم یا باجرا بطور قرض لے گیا اور یہ وعدہ کر گیا کہ بعد دو مہینے کے ایک من گیوں یا باجرا دو ٹکالیا معاملہ درست ہے یا نہیں ؟

جواب :- جو شخص کوئی جنس قرض میں دیوے اور اسی جنس کا ادا کرنا بعد ایک ماہ کے مقرر کر دے تو درست ہے اگرچہ مدت مقرر نہیں ہوئی اس سے پہلے بھی لے سکتا

ہے۔ فقط

### باب جوئے کا بیان

اپنی حقیقت کو مقدمہ لڑنے پر فروخت کرنا !

سوال :- نہ بد نے عروسے کہا کہ اپنی حقیقت جو فلاں شخص کے قبضہ اور تصرف میں ہے اور غیر منقسم ہے اس شرط پر میرے ہاتھ بیع کر دے کہ اگر میں اس حقیقت کو شخص قابض سے مقدمہ لڑا کر اپنے قبضہ میں لے آؤں تو اس میں ہم تم دونوں دھو ادھ کے شریک ہیں اور جو مقدمہ نہ پاؤں تو روپیہ میرا گیا تجھ سے تعلق نہیں باقی ورنہ اس شخص نے اپنا حق اس کے ہاتھ فروخت کر دیا اور بیع نامہ لکھ دیا سو ایسا معاملہ کرنا جائز ہے یا نہیں ؟

جواب :- یہ معاملہ شرعاً درست نہیں کہ قمار کی قسم ہے واللہ تعالیٰ اعلم کتبہ الاحقر  
رشید احمد گنگوہی عفی عنہ [رشید احمد ۱۳۰ھ] الجواب صحیح محمد عبدالمطیف عفی عنہ

### لاٹری ڈالنا

سوال :- چھٹی ڈالنا کسی چیز کی بیع و شراء کے واسطے جائز ہے یا ناجائز چھٹی ڈالنا اصطلاح میں اس کو کہتے ہیں مثلاً ایک شخص کو تلوار یا اسپ وغیرہ کوئی چیز بیع کرنا منظور ہے تو اس نے چند آدمیوں سے دس یا بیس سے مثلاً ایک روپیہ وصول کر لیا بطور قیمت بیع کے اور پھر ان خریداروں کی جہتوں نے ایک ایک روپیہ دیا ہے نام تحریر ایک ایک روپیہ دیا ہے نام تحریر ایک ایک روپیہ پر مل گیا کریں پھر بطور قرض جس کے نام کی چھٹی برآمد ہوئی اسی کو وہ شے بلیع ملے گی بانی سب کا ایک ایک روپیہ ضائع ہو گیا ایک شخص ہی ایک روپیہ میں مالک شے بلیع کا ہو گیا۔

جواب :- صورت چھٹی پھینکنے کی جو سوال میں درج ہے بالکل قمار و ناجائز ہے۔



## باب رشوت کا بیان

حوالدار کا گاؤں سے دودھ یا گنے لاتا

سوال :- حوالدار جو اپنے گاؤں سے گنے وغیرہ یا عید کو دودھ وغیرہ لاتے ہیں اور وہ اس ترکیب سے وصول کرتے ہیں کہ ہر کاشتکار کے گھر سے کچھ خوشی اس کے دودھ حقوڑا حقوڑا یا ہر ایک کھیت میں سے پانچ پانچ گنے وصول کرنے ہیں کاشتکار کو ناگوار ہوتا ہے بوجہ اس کی ملازمت کے اور اگر زمیندار جو اس کا آٹا ہے وہ بھی اگر اشیاء مذکورہ حوالدار کو لاتے ہوئے دیکھ لے تو وہ زمیندار بھی منع نہیں کرتا ہے نہ صراحت اجازت ہے تو ایسے مال کا کھانا شرعاً جائز ہے یا نہیں ؟

جواب :- یہ مال حرام ہے اس کا کھانا بھی حرام رشوت ہے۔ فقط

مقررہ تنخواہ کے علاوہ ملازمین سرکار کا نہ اید لیتا

سوال :- حوالدار کی نسبت تحریر ہے کہ دودھ گنے رس وغیرہ رشوت ہیں جب کہ مالک زمین کہ جس کا یہ نوکر ہے وہ بھی منع نہیں کرتا تو کیوں ناجائز ہے اور بعض حقوق متعین شدہ ہیں وہ بھی ناجائز ہیں یا نہیں یا زمیندار ہی کا مسئلہ یہ ہے کہ سوائے آمدنی اناج یا ٹھیکہ زمین کے مالک زمین یعنی زمیندار کو بھی اور کچھ وصول کرنا برائے نام بھی جائز نہیں اور اگر اس کو جائز ہے تو حوالدار کو جو ملازم ہے اس کا اور اس کے سامنے ہی وہ کاشتکاروں سے برضا مندی لیتا ہے یا شاید وہ دل میں ناراض ہوتے ہوں تو کیوں ناجائز ہوتا ہے بلکہ بعض زمیندار کاشتکار کے ساتھ یا احسان کرتے ہیں کہ اس کے مویشی چرانے کو جنگل بلا محصول دیتے ہیں اس کے عوض میں بھی جائز ہے یا نہیں مگر زمیندار سب نہیں دیتے ہیں اور آمدنی حسب مذکورہ بالا سب کرتے ہیں۔ فقط

جواب :- جس حق کی مالک زمین کی طرف سے اجازت ہے اور داخل تنخواہ سمجھی

جاتی ہے وہ درست اور آپ نے مسئلہ تھا بنیدار حوالدار ملازمان سرکاری کا پوچھا تھا تو سرکار کی طرف سے اگر کسی شے کی اجازت ہے وہ درست ہے اگر دینے والا جو شے دے یا پہلے سے اس شے کا دینا اس کے ذمہ لازم ہو۔ فقط

ملازمین پولیس کا عام لوگوں سے مانگنا

سوال :- ملازمین پولیس جو چیز کہ عام لوگوں سے مانگ کر لے آتے ہوں اگر وہ بھی مانگ لیں تو یہ رشوت ہے یا نہیں ؟

جواب :- جو شے ہر ایک شخص حسب العادت مانگ لاتا ہے اور دباؤ وغیرہ اس میں کچھ نہیں ہے یا اس شے کا لینا دینا اس ملازمت سے پہلے ہے یا غیر لوگ جو اس سے واقف نہ ہوں اس کے قصبہ کے نہ ہوں ان سے لینا درست ہے اور جو تعلقات صرف ملازمت سے پیدا ہوئے ہیں ان کی وجہ سے لینا درست نہیں ہے۔

بادشاہ نواب پیر ولی کو نذر دیتا

سوال :- بادشاہ یا نواب کو نذر دینا کیسا ہے اور جو پیر یا ولی کو نذر کی جاتی ہے وہ کیسی ہے ؟

جواب :- بادشاہ یا نواب کو جو ہدیہ دیا کرتے ہیں اگر رشوت یا بوجہ معصیت کے نہیں بلکہ محض اخلاق مندی ہے تو درست ہے اور ہزرگوں کو بھی جو دیتے ہیں وہ ہدیہ ہے درست ہے اور جو اموات اولیاء کی نذر ہے تو اس کے اگر یہ معنی ہیں کہ اس کا ثواب ان کی روح کو پہنچے تو صدقہ ہے درست ہے اور جو نذر بمعنی تقرب ان کے نام پر ہے تو حرام ہے۔ فقط واللہ اعلم

اہل عمل ملازمین محکمہ کو خوشی سے دینا

سوال :- رشوت وغیرہ حاکم کو لینا حسب التحریر مفصلاً معلوم ہوا کہ حرام ہے علاوہ حاکم کے دیگر اہل عمل کہ کبھی میں نوکر ہیں۔ مثلاً سرشتہ دار ناظر سپاہی وغیرہ کو اگر اہل مقدمہ یا علاوہ ان کے کوئی شخص بلا طلب محض اپنی خوشی سے اگر



دیوے تو جائز ہے یا حرام یا مکروہ تحریمی یا تنزیہی یہ مسئلہ مفصلاً معلوم ہونا ضروری ہے۔

جواب: سب اہل خدمت سپاہی تک کو رشوت حرام ہے بطلب ہو یا بلا طلب مقدمہ ہو یا نہ ہو۔ فقط

ظلم سے بچنے کے لیے رشوت دینا

سوال: دفع ظلم کی غرض سے رشوت دینا درست ہے یا نہیں؟

جواب: دفع ظلم کے واسطے رشوت دینا درست ہے۔ فقط واللہ اعلم

کسی کام کی کوشش کا عوض

سوال: ایسے کام میں سعی کرتے کا عوض لینا جو اس پر لازم ہے نہ اس میں کسی مسکن کے حق تلفی ہے اور نہ دروغ و فریب ہے رشوت ہے یا نہیں؟

جواب: اگر مباح میں سعی کی اور کچھ لیا بشرطیکہ کسی وجہ سے ساعی کے ذمہ رواجی نہ ہو تو درست ہے اور رشوت نہیں سئلہ عند السلطان و اقم امر لا باس بقبول

ہدیتہ بعدہ و قبلہ بطلبہ تحت بدو نہ مختلف قیود و مشائخنا علامہ اباس برقمرد مختار مکر دفع ظلم

ماوراء غانت مہوف ہر مسلمان پر واجب ہے حاکم عاقل ہو یا غامی۔ فقط واللہ اعلم۔

زمینداروں کا قصاب سے گوشت ستا لینا

سوال: قصاب جو گوشت مثلاً چھ پیسے سیر فروخت کرتے ہیں زمیندار لوگ چار پیسے

کے نرخ سے ان سے بیاعت رہایا ہونے کے لیتے ہیں مگر وہ خوشی سے نہیں لیتے

یہ لینا زمینداروں کو درست ہے یا نہیں؟

جواب: ناجائز ہے۔ فقط

اگر بادشاہ کے پاس کوشش کرے اور اس کا کام پورا ہونے کے بعد پھر قبول کرنے

میں کوئی حرج نہیں اور پہلے لینا سود ہے اور بغیر سعی کے لینے میں اختلاف ہے اور

مشائخ کا یہ قول ہے کہ اس میں کچھ حرج نہیں ہے۔

ملفوظات

۱۔ جس چیز کا لینا دینا پہلے سے معروف نہ تھا اس کا لینا دینا بعد ملازمت نادرست

ہے اور جو کچھ لینا پہلے سے معروف تھا وہ بعد ملازمت بھی درست ہے

فقط واللہ اعلم۔

۲۔ وہ شیرینی جو اسٹنٹ صاحب کو ملتی ہے اگرچہ اہل عملہ دیویں یا رعایا بلا مقدمہ

وہ سب رشوت ہے تم اس کو مت کھانا۔ گیارہویں کی شیرینی صدقہ ہوتی ہے

مساکین کو اس کا کھانا درست ہے اور جو شیرینی قبضہ کہ اس کو خود رکھتے ہیں

اس میں یہ صدقہ بھی نہیں ہوتا وہ سب کو درست ہے اگرچہ غنی ہو کیونکہ وہ

ملک اسٹنٹ کی ہے اسی طرح جواب طعام پنجشنبہ و محرم کا ہے غرض یہ

طعام نہ صدقہ نہ امانت قلب اس میں ہونے کا۔ مکان جو کراہتہ رعایا سے لیا

تو مکان کا قیام درست ہو گیا کراہتہ جو نہ دیا وہ رشوت رہا تم رہو خیر حیلہ ہے۔

۳۔ حکام کو جو دیا جاتا ہے وہ رشوت سے خالی نہیں ہے ایسے ہی حکام بالا کو جو

کچھ بھی دیا جائے وہ اصل رشوت ہے۔

سوال



## کتاب امانت کے مسائل

### رقم امانت کی تبدیلی

سوال :- اگر امانت خواہ مسجد یا مدرسہ یا دیگر کسی کی ہو مبادلہ یعنی روپیہ کے پیسے اور پیسوں کے روپیہ کر لیوے ضرورتاً درست ہے یا خیانت میں داخل ہے؟  
جواب :- ایمین کو تصرف کرنا درست نہیں خواہ مال مسجد و مدرسہ ہو خواہ کسی شخص کا اگر ایسا کرے گا تو ضامن ہو جاوے گا۔ فقط واللہ اعلم

### امانت کو اپنے ذاتی خرچ میں لا کر دوسری رقم دینا

سوال :- اگر کسی کا روپیہ امانت ہو یا چندہ مسجد کا کسی کے پاس جمع ہو اور وہ غائب روپیہ اپنے خرچ میں کر کے اس کے عوض دوسرا روپیہ مالک کو دیدے یا مسجد کے خرچ میں کر دے تو یہ شخص کچھ گنہگار ہو گا یا نہیں؟

جواب :- یہ تصرف نا درست ہے مگر اگر اس نے اجازت لے لی تو درست ہے اور مال وقف میں کسی طرح بھی ایسا تصرف نا درست ہے۔

### کسی کے پاس رقم امانت جمع کر اگر کسی کو دلانے کا صحیح طریقہ

سوال :- زید شہر آگرہ میں مقیم ہے اور ہزار روپیہ مثلاً یا کم و بیش شہر دہلی میں ایک شخص کے پاس امانت جمع کر دیا ہے زید یہ چاہتا ہے کہ اپنے اس روپیہ کا مالک اپنی زوجہ کو بنا دیوے اندر میں صورت شرعاً کوئی طریقہ ایسا ہو سکتا ہے کہ بغیر اس روپیہ کی موجودگی کے فقط زبان کے اقرار سے یا کاغذ تحریر کرنے سے وہ روپیہ مذکور زید کے ملک سے غائب ہو کر اس کی زوجہ کی ملکیت میں داخل ہو جائے یا اس روپیہ کو زید حاضر کر کے زوجہ کو دست بدست دیوے تب ہی زوجہ اس روپیہ کی مالک بنے اس روپیہ کے حاضر کرنے کی ضرورت ہے یا فقط زبانی اقرار بطور ایجاب و قبول کافی ہے۔

جواب :- ملک زوجہ کی خاص اس روپیہ میں بغیر قبضہ کے نہیں ہو سکتی۔ فقط

## کتاب گری بڑی چیز کے مسائل

### مسجد میں گری ہوئی رقم خادم کھالے تو کس طرح ادا کرے

سوال :- ایک شخص کو کچھ روپیہ مسجد میں بھول گیا پانے والے نے خادم مسجد کو دیدیئے کہ جو شخص ملوٹش کرنے کو آئے دیدینا جب وہ روپیہ والا آیا خادم مسجد نے اس سے کہا یہاں روپیہ نہیں ہے وہ مایوس ہو کر چلا گیا یہ روپیہ خادم مذکور نے اپنے خرچ میں خرچ کئے بعد مدت کے اس کو خوف آیا کہ صاحب روپیہ سے معاف کرانے چاہئیں اب نہ تو وہ موجود ہے کہ معاف کرائے جاوے اور نہ روپیہ ہے کہ اس کو دیا جائے اور یہ غریب آدمی ہے کہ کس طرح ادا نہیں کر سکتا ہے اب وہ کیا کرے؟

جواب :- یا تو اس شخص سے معاف کرایا جائے اور اگر وہ مر گیا ہے تو اس کے وارثوں سے معاف کرایا جاوے دونوں امر نہ ہو سکیں تو اس کو ثواب پہنچانے کی نیت سے اس قدر مال صدقہ کرایا جائے اگر ان صورتوں میں سے کوئی بھی نہ ہو تو پھر آخرت کا مواخذہ بظاہر یقینی ہے مگر اللہ تعالیٰ جل شانہ سے اس شخص کا معاملہ معاف ہو تو وہ اپنے فضل و کرم سے صاحب حق کو کوئی نعمت دے کہ معاف کرادیوے۔ فقط کوئی شخص دکان پر کوئی چیز بھول جائے تو کیا کرے

سوال :- اگر کوئی شخص دکان پر کوئی چیز اپنی بھول جائے تو دکاندار کو اس چیز کا رکھنا جائز ہے یا نہیں اور کب تک اور اس کا انتظار کرے اور وہ چیز اگر کھانے کی ہو اس کو کیا کرنا چاہیئے اور در صورت نہ آنے مالک کے اس کو کب خیرات کرے؟  
جواب :- جب تک امید اس کے ملنے کی ہو احتیاط سے رکھے اور تحقیق کرتا ہے جب ناامید ہو جاوے صدقہ کر دیوے مگر بعد صدقہ کے اگر آگیا تو دینا پڑے گا اور بگڑنے کی شے ہے تو جب اندیشہ فساد ہو اس وقت صدقہ کرے۔ فقط



## کتاب کسی کو مجبور کرانے کے مسائل

حرام کھانے اور کفر کے کام کرنے پر کسی کو مجبور کرنا

سوال :- اگر حاکم ظالم کسی کو کفر و شرک یا حرام شے کھانے کو مجبور کرے ایسے موقع پر جان دے دے یا اس کے جبر کو مان لے۔

جواب :- ایسی حالت میں جب کہ اپنی جان کا واقعی اندیشہ ہو جاوے اور وہ حاکم اس کے مار ڈالنے پر قادر ہو تو حرام کام کے فعل پر اور حرام شے کے کھانے پر مواخذہ نہیں ہے مگر کفر و شرک ایسے حال میں بھی نہ کرے اور مر جاوے تو زیادہ ثواب ہے۔ فقط واللہ اعلم

## باب بردستی چھیننے کے مسائل

دبیا سے پھلی پکڑنے والوں سے دریا کے مالک کا پھلی لینا

سوال :- ماہی گیر جو ماہی دریا سے پکڑتے ہیں مالک دریا ان سے کسی قدر پھلی لے لیتا ہے کہ ہمارے دریا سے پکڑی ہیں یہ لینا درست ہے یا نہیں اور مالک دریا مالک پھلیوں کا ہے یا نہیں؟

جواب :- مالک دریا کا مالک پھلیوں کا نہیں ہے اور اس کو لینا درست نہیں۔ فقط

سماکم کا کسی چیز کو کسی سے زبردستی لے کر کسی کو بخش دینا

سوال :- اگر اس زمانہ میں حاکم وقت کسی کو کوئی شے کسی کی خود غصب کر کے دیدے تو یہ شے مقصود بلا رضا مندی مالک کے درست ہو جاوے گی یا نہیں؟

جواب :- اگر ظلم دلا دیوے تو حرام ہے اور جو اقل خود غصب کر لیا حاکم کا کرنے اور پھر بعد اپنی ملک سے دوسرے کو دیا تو مباح ہے۔ فقط واللہ اعلم

## کتاب وقف کے مسائل

واقف کی اجازت کے بغیر موقوف شے میں تصرف

سوال :- چندہ دہندگان مسجد بہت شخص تھے اور سب کا روپیہ ایک ہی جگہ صرف اور جمع ہوا اور باقی شدہ روپیہ کسی کا علیحدہ نہیں دو شخصوں کا کہ روپیہ باقی میں آسکا جائز رہتا ہے کہ مسجد میں گھنٹہ خرید لیں کیونکہ اوقات جماعت پر ضرورتاً رہتا ہے ایک شخص نے کہا خرید لو اور ایک شخص نے منع کیا اور کہا کہ میرا روپیہ تو مسجد میں صرف کرنا حضور نے نوازش نامہ سابق میں اجازت خریدنے گھنٹہ کی دیدی ہے لہذا ایسی حالت میں حضور کا کیا ارشاد ہے اور اجازت لینا غیر ممکن ہے بعقول سے یوں کہہ سکتے ہیں کہ روپیہ باقی ہیں اگر آپ اجازت دیں تو کسی کا زخیر میں صرف کر دیں گھڑی کا ذکر نہ کریں تو ایسی اجازت کا کیا مطلب ہے؟

جواب :- جن لوگوں کی اجازت خرید گھنٹہ کی ہو اس کے حصہ میں خرید سکتے ہیں بعد کار خیر سے اگر اجازت ہو گئی تو اس سے گھنٹہ خریدنا درست ہے بشرطیکہ تصریحاً وہ گھنٹہ کو منع نہ کر چکے ہوں۔ فقط

## وقف کے بعد بیع

سوال :- مدعی مذکور کہتے ہیں کہ یہ جگہ ہمارے آباد و اجداد نے اپنے آرام کے لیے چھوڑی ہے کیونکہ ہمارے مکان اس سے ملحق ہیں اور ہم کو اپنے مکانوں میں تنگی ہے اس لیے ہم یہ چاہتے ہیں کہ کل جگہ مسجد کر لو کہ غسل خانوں کی جگہ ہم کو تمیناً دید و چونکہ ہم منولی مسجد میں ہم فلاں فلاں شخص کو متولی کرتے ہیں وہ ہم کو یہ زمین غسل خانوں کی بیع کرے تو ہم کو بھی فراخی مکان کی ہو جائے گی ورنہ ہم عدالت انگریزی میں اپنے بیع نامہ کے ذریعہ سے نالیش کر کے کل جگہ لے لیں گے لہذا اب نمازیان مسجد کی پیرائے ہے کہ نالیش میں چند قسم کا نقصان ہے پھر یہ معلوم کہ حاکم کیا فیصلہ کرے گا اس سے یہی بہتر



ہے کہ غسل خانوں کو فروخت کر کے اسی مسجد کے لیے چاہے بتوالیا جائے کیونکہ باقی کی بھی نمازیوں کو تکلیف ہے اور اس رضا مندی سے بھی کل جائے باقی ماندہ وہ مسجد کو دیتے ہیں پھر معلوم عدالت سے کیا حکم ہو وہ یہ سمجھتے ہیں کہ جو روپیہ ہم عدالت میں خرچ کریں گے اس روپیہ سے غسل خانوں کی جگہ خرید لیں گے اور اس جگہ کی بیع سے مسجد میں کچھ تکلیف نہیں لہذا حضور تحریر فرماویں کہ اس جگہ کا فروخت کرنا اور غسل خانوں کی بیع جائز ہے یا نہیں اور کس طرح سے شرعاً فروخت کیے جاویں کیونکہ اس سے دفع شر بھی ہے اور روپیہ مسجد کو ملتا ہے۔

جواب :- جو جگہ وقف ہو چکی ہے وہ اب بیع نہیں ہو سکتی پس غسل خانوں کی جگہ بھی بیع نہیں ہو سکتی۔ فقط

### مسجد کی موقوفہ زمین پر مکانات بنانا

سوال :- زمین نام نہاد عید گاہ و مسجد پر مدت تک نماز عیدین وغیرہ ہوئی ہو کھیتی و تعمیر مکان وغیرہ کے کام میں لائی جائے یا نہیں درمور تیکہ عید گاہ کے واسطے اس زمین سے عمدہ جگہ دی جائے۔

جواب :- جو زمین مسجد کے لیے وقف ہو چکی ہے اس میں مکان بنانا یا کھیتی کرنا درست نہیں۔ فقط واللہ اعلم

### واقف کی اجازت کے بغیر ایک مسجد کا مال دوسری مسجد میں خرچ کرنا

سوال :- مسجد کا فرش لوٹے وغیرہ دیگر مسجد میں ضرورتاً لے جانا اور بعد دفع ضرورت واپس کر دینا جائز ہے یا نہیں انعام فرماویں؟

جواب :- ایک مسجد کا مال دوسری مسجد میں لے جانا درست نہیں مگر جو دینے والا دیتے وقت اجازت دیوے تو مضائقہ نہیں کہ وہاں حاجت روائی کر کے واپس کر دیوے مگر جو زائد اشیاء ہوویں اور خواب ہوئے کا احتمال ہو تو یہ قیمت دوسری مسجد میں دیدیویں تو درست ہے۔ فقط واللہ اعلم

### متولی کی اجازت کے بغیر مسجد کی آمدنی صرف کرنا

سوال :- زید مرحوم نے ایک مسجد بنائی اور عمر و اس کا متولی ہے اور بحر اس کا امام ہے اور خالد اس کا خادم ہے اور اس مسجد کی آمدنی اخراجات مسجد سے بہت زیادہ ہے۔ اور بعض ایسے خرچ ہوتے ہیں کہ ان کو متولی مسجد مذکور سے امام مذکور ہر چند کہتا ہے۔ لیکن متولی بیا عت کفایت شعار ہی بالکل خیال نہیں کرتا مثلاً پنکھا یا گھڑی یا خادم مسجد کی تنخواہ کی قلت یا مثل اس کے تو ایسی حالت میں امام مذکور بعض آمدنی مسجد سے بطور خود بلا اطلاع متولی کچھ وصول کر کے صرف اپنے مذکور میں خرچ کر کے جائز ہے یا نہیں دراصل ایک متولی مذکور کو اگر خبر ہو گئی تو اندیشہ ہے کہ وہ خفا ہو گا کہ تم نے ہماری بلا اجازت کیوں تحصیل کی اور کیوں خرچ کیا۔

جواب :- امام کو بدون رضا متولی کے کہیں صرف کرنا آمدنی مسجد کا درست نہیں فقط واللہ اعلم

### مسجد کا مال اپنے مال میں ملا لیتا

سوال :- اگر متولی دہتم مسجد آمدنی مسجد کو دیگر مال میں غلط کر لیوے یا خرچ کر لیوے کہ ضرورت مسجد میں وقت پر صرف کر دوں گا تو یہ تصرف جائز ہے یا خیانت میں داخل ہو گا ارقام فرماویں؟

جواب :- یہ تصرف ناجائز اور خیانت میں داخل ہے ضمان اس کا متولی کے ذمہ واجب ہے گا اور گنہ گار بھی ہووے گا۔ فقط واللہ اعلم۔

### مسجد کے بوریر اور تیل کا بیچنا

سوال :- اشیاء مسجد فرش وغیرہ بعد خواب ہو جانے کے یا بوجہ زائد ہونے کے دوسری مسجد میں صرف کرنا قیمت یا بلا قیمت جائز ہے یا نہیں اور تیل مسجد حجرہ مسجد میں بلانا جائز ہے یا نہیں کیونکہ جینے والا کچھ تصرف حجرہ کی نہیں کرتا ہے؟

جواب :- فرش بوریر وغیرہ مسجد کا جب مسجد میں اس کی حاجت نہ ہے یا ٹوٹ کر خراب ہو جائے تو مالک کا ہو جاتا ہے مالک جس نے اول ڈالا تھا تو وہ چاہے



توفروخت کر کے اس مسجد میں صرف کر دیوے یا دوسری مسجد میں دیوے سے خواہ خود کام میں لائے اس پر فتویٰ بعض علماء نے دیا ہے اور یہ مسجد کا حجرہ میں جلانا درست نہیں عام لوگوں کی نیت مسجد میں جلانے کی خاموشی ہوتی ہے اگر دینے والا تصریح حجرہ میں جلانے کی کر دیوے تو درست ہے ورنہ دراصل عرفاً خاص مسجد میں بنا غرض ہوتا ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

مسجد کا مال اپنے ذاتی استعمال میں لانا

سوال :- مسجد کی کوئی چیز اپنے صرف کے لیے لانا بعد کو رکھ کر آنا جائز ہے یا نہیں؟  
جواب :- مسجد کا مال اپنی حاجت میں لاکر صرف کرنا درست نہیں۔ اس میں گنہگار ہوتا ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

مدرسہ کے چندہ کا خرچ

سوال :- جب کہ چندہ لوگوں نے ایک مدرسہ کے واسطے دیا ہو بعد معزولی اس کے پچھلے مدرس کو دینا دلانا کیسا ہے یعنی وہ روپیہ کہ لوگوں نے پہلے کے واسطے دیا تھا۔  
جواب :- اس خاص مدرس کی کچھ تعیین نہیں ہے بلکہ جو وہاں مدرس ہو وہ تنخواہ پاوے گا۔ فقط واللہ اعلم۔

قبرستان میں مسجد بنانا

سوال :- مسجد بنانا قبرستان میں یا دیگر کوئی مکان حجرہ وغیرہ برائے راحت رسانی درست ہے یا نہیں؟

جواب :- جو قبرستان وقف قبور کے واسطے ہوا ہے اس میں مکان یا مسجد بنانا درست نہیں کہ وہ سب زمین قبور کے واسطے وقف ہوئی ہے خلاف شرط واقف کے کوئی تصرف درست نہیں۔ کذا فی العالمگیریہ۔ فقط واللہ اعلم۔

قبرستان کی زمین کا حکم

سوال :- قبرستان کی جو زمین خریدی جاتی ہے اگر بیع ہے تو تصرف قبضہ نہیں ملے عالمگیری میں ایسا ہے ۱۳

اور اگر اجارہ ہے تو تعین مدت نہیں پھر یہ کیا ہے؟  
جواب :- قبرستان وقف ہونا ہے اور اس کی خرید و فروخت اور اجارہ دفن میت کا دونوں ناروا ہے۔ ہمارے ملک میں دستور نہیں۔ اگر وہاں یہ امر ہوتا ہے تو ظلم ہے گورستان جب وقف ہوا ہر عام اس میں مردہ کو دفن کر سکتا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

رقم چندہ محصل چندہ یا مہتمم کے ذاتی اخراجات میں صرف کرنا

سوال :- مہتمم مدرسہ یا محصل چندہ کو اپنے صرف میں لانا رقم چندہ میں سے درست ہے یا نہیں؟  
جواب :- مہتمم کو خرچ ضروری کو ایہ وغیرہ اس میں سے لینا جائز ہے فقط۔

مسجد کا تیل

سوال :- روغن مسجد کا فروخت کر کے بلا اجازت واقف کے مؤذن اس مسجد کے صرف میں لانا جائز ہے یا نہیں؟

جواب :- اگر مسجد کا تیل مسجد کی حاجت سے زائد ہو تو اس کو فروخت کر کے مسجد کے خرچ میں لانا درست ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

مسجد کی خرابی اشیاء کا مسئلہ

سوال :- مسجد کی اشیاء جو بالکل خراب قابل پھینکنے کے ہوں ان کو اپنے کام میں لے آوے یا نہیں؟

جواب :- مسجد کی کسی شے کو اپنے ذاتی کام میں نہ لائے نہ اپنے گھر لے جاوے البتہ اگر وہ بیکار ہو گئی ہوں تو اس کی قیمت کرائے اور منوولی مسجد سے خرید کر پھر اپنے کام میں لے آوے۔ فقط۔

ملفوظات

۱۔ جس مسجد کے لیے چندہ فراہم کیا گیا ہے اسی میں صرف کرنا چاہیئے دوسری مسجد میں بلا اجازت چندہ دہندگان صرف کرنا درست نہیں ہے البتہ اس مسجد کے جس مصارف ضروریہ میں کوئی درست ہے۔

۲۔ جب کسی شخص نے چندہ مسجد اور روپیہ میں ملا یا تو گنہگار اور غاصب ہوا پھر



جب وہ روپیہ مسجد میں لگا دیا وہ گنہگار نہ رہا گناہ معاف ہو گیا اب کسی سے اجازت کی حاجت نہیں ہے۔

۳۔ چندہ مسجد سے زمین واسطے مسجد کے خریدنا اسی وقت درست ہے کہ چندہ دہندگان کی اجازت ہو۔

### باب مساجد کے احکام کا بیان

#### مسلمان بھنگی کا مال مساجد میں لگانا

سوال: بھنگی مسلمان کہ جس کا پیشہ یا خانہ اٹھانے کا ہے اور اس کی بیع ہی ہوتی ہے اس کے یہاں کا کھانا اور اس کا مال تعمیر مساجد میں صرف کرنا منع ہے یا نہیں؟

جواب: یہ خانہ اٹھانے کی اجرت مباح ہے وہ مال بھی حلال ہے اگر کوئی فساد مند می نہ ہو لہذا تعمیر مساجد میں صرف کرنا بھی درست ہے اس کی اجرت صفائی مکان کی ہے یا خانہ کی قیمت نہیں جو شبہ کراہت کا ہو۔ فقط واللہ اعلم

#### شیعہ کی بنوائی ہوئی مسجد

سوال: اگر کوئی شیعہ مسجد اپنے مال سے بنا دے تو اس میں نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں اور اس میں نماز پڑھنے سے مسجد کے برابر ثواب ہوگا یا نہیں اور اس مسجد کو حکم مسجد کا ہے یا مثل دیگر مکانات کا ہے؟

جواب: شیعہ مسجد جو اللہ تعالیٰ بنا دے تو وہ مسجد ہے ثواب مسجد کا اس میں ہوگا۔ فقط

#### تعمیر مسجد کے لیے کافر سے چندہ وصول کرنا

سوال: ایک مسجد کسی مسلمان نے تعمیر کی تھی وہ ناتمام ہے اس کی تعمیر کے واسطے چندہ شیعہ یا ہندو سے لینا جائز ہے یا نہیں؟

جواب: تعمیر و مرمت مسجد میں شیعہ و کافر کا روپیہ لگانا درست ہے۔ فقط

### کافر کی بنوائی ہوئی مسجد

سوال: کوئی کافر نصرانی یا ہندو وغیرہ مسجد بنا دے تو اس میں نماز کا کیا حکم ہے آیا ثواب مسجد کا حاصل ہوگا یا نہیں اور اس مسجد کو حکم مسجد کا ہے یا نہیں؟

جواب: جس کافر کے نزدیک مسجد بنانا عمدہ عبادت کا کام ہے اس کے مسجد بنانے کو حکم مسجد کا ہوگا۔ فقط

#### طوائف کی بنوائی ہوئی مسجد

سوال: مسجد طوائف نے بنائی اب کوئی شخص یہ نہیں کہتا کہ قرض سے بنائی ہے یا خود مال حرام سے یعنیہ پرانی مسجد ہے نماز اس میں کیا حکم رکھتی ہے؟

جواب: ہرگز نہ پڑھے۔ فقط

#### مسجد کے لیے کافر کا چندہ

سوال: شیعہ یا ہندو یا نصاریٰ یا یہود مسجد بنا دے یا اس کی مرمت کرے یا چندہ مسجد وغیرہ میں شریک ہو تو جائز ہے یا نہیں؟

جواب: اس میں کچھ متعلقہ نہیں ہے مسجد ان لوگوں کی بنائی حکم مسجد ہے اگر یہ لوگ مسجد میں روپیہ لگانا ثواب جانتے تو ان کا وقف درست ہے ایسے ہی اوپر کی عمارت میں شریک ہوں تب بھی درست ہے۔ فقط واللہ اعلم

#### مراثی و طوائف کی بنوائی ہوئی مسجد

سوال: مراثی یا طوائف اگر مسجد بنا دیں یا یعنیہ سے بغیر جیدہ قرض کے نماز اس میں کردہ ہے یا نہیں؟

جواب: اس مسجد میں نماز مکروہ تحریمی ہوگی وہ مسجد نہیں۔ فقط



### مسجد و مدرسہ میں کافر کا روپیہ لگانا

سوال :- تعمیر مسجد و اجراء مدرسہ میں ہندو کا روپیہ لگانا درست ہے یا نہیں؟  
جواب :- مدرسہ و مسجد میں ہندو کا روپیہ لگانا درست ہے۔ فقط واللہ اعلم

### مسجد میں کافر کا روپیہ لگانا

سوال :- ہندو کا مسجد میں روپیہ لگانا درست ہے یا نہیں؟  
جواب :- ہندو کا دیا ہوا پختہ مسجد میں صرف کرنا درست ہے جب کہ وہ برکت تو اب دیتا ہو۔

### رمضان شریف میں مسجد میں زیادہ روشنی کرنا

سوال :- رمضان شریف میں مسجدوں کو آلاستہ کرنا اور تراویح کے وقت اور دنوں کی بہ نسبت زیادہ روشنی کرنا کیسا ہے؟  
جواب :- مسجد کا صاف کرنا تو بہتر ہے مگر روشنی اندازہ سے زیادہ کرنا اسراف ہے اور اگر زیادہ روشنی بسبب کثرت آدمیوں کے ہے کہ حاجت ہے تو درست ہے۔ فقط واللہ اعلم

### مسجد میں رمضان میں ضرورت سے زیادہ روشنی

سوال :- روشنی کرنا رمضان کی شب نعت قرآن میں حاجت سے زائد جائز ہے یا نہیں؟  
جواب :- حاجت سے زیادہ روشنی ہر روز ہر وقت حرام اسراف ہے اور ایسی برکت کے وقت میں زیادہ موجب خسران کا ہے۔ فقط واللہ اعلم

### کافر کی بنوائی ہوئی مسجد

سوال :- کافر کی تعمیر کردہ مسجد میں ثواب مسجد کا ملے گا یا نہیں؟  
جواب :- اگر کافر بوجہ اللہ مسجد بنائے تو اس میں نماز کا ثواب مثل اور مساجد کے ہوگا۔ فقط

### مسجد میں ضرورت سے زیادہ روشنی

سوال :- حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ مسجد میں آئے اور وہ مسجد تبدیل سے روشن تھی آپ نے حضرت عمرؓ کو دعا دی تو تراویح کی شب میں ہر روز یا نعت قرآن شریف میں اگر کوئی بنظر اس روایت کے چند فتاویٰ روشن کرے جائز ہے یا نہیں یا مسجد کے تیل کو صرف اپنے پاس سے کرے یا وعظ وغیرہ اگر کسی عالم سے کہلاوے اس میں بنظر ادب وعظ کے چند تبدیل روشن کرے جائز ہے یا نہیں؟

جواب :- حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے جو روشنی کرنا پورا غلوں کا مسجد میں منقول ہے کسی جگہ سے کسی روایت سے یہ بات معلوم نہیں ہوتی کہ وہ حاجت سے زائد تھی بلکہ قدر حاجت تھی کہ اگر اس سے کم ہو جاتی تو بعض مسجد میں روشنی نہ رہتی اور اگر حاجت سے زیادہ ہوتی تو اسراف میں داخل ہوتا اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ پر کیونکر گمان ہو سکتا ہے کہ وہ خلاف قول اللہ تعالیٰ لا تسرفوا ان الله لا يحب المترفین کے کرتے اور فقہاء کی کتب میں روشنی زیادہ اندہ ضرورت کو اسراف میں داخل کیا ہے کیونکہ منقول ہو سکتا ہے کہ یہ فعل حضرت عمرؓ کا فقہاء کو معلوم نہ ہوا الحاصل نہ حضرت عمرؓ سے اس قدر روشنی ثابت ہوئی جو حاجت سے زیادہ اور داخل اسراف ہو اور اصل یہ ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و حضرت ابو بکرؓ کے وقت میں مسجد میں چراغ نہ جلتے تھے حضرت عمرؓ کے وقت میں وسعت ہوئی بعض صحابی بیت المقدس کا مال دیکھ کر

اللہ اور حاجت سے زیادہ خرچ نہ کرو واللہ تعالیٰ حاجت سے زیادہ خرچ کرنا والوں کو دوست نہیں کہتا۔



آئے حضرت عمرؓ نے بھی بسبب سعت کے مسجد میں روشنی قدر حاجت کرائی کیونکہ مسجد بہت طویل طویل تھی دو چار چراغوں سے وہاں تمام مسجد میں روشنی نہ ہو سکتی تھی۔ لہذا متعدد چراغ روشن کرائے مگر وہ کثرت قدر حاجت سے زیادہ نہ تھی پس اس سے اگر کوئی جاہل یہ سمجھ جائے کہ بکثرت چراغ جلانے جائز ہیں تو سراسر جہل اس کا ہے ہر فہم کلام علماء اپنے قیاس فاسد کو دخل دے کر اسراف کا مرتکب ہوتا ہے لہذا اگر جائز نہیں کہ تراویح میں یا ختم قرآن میں یا وعظ میں قدر حاجت سے زیادہ روشنی کی جائے۔ فقط واللہ اعلم

### مساجد میں مٹی کا تیل یا دیا سلائی جلانا

سوال :- مٹی کا تیل مسجدوں میں جلانا یا دیا سلائی مسجد میں سلگانا جائز ہے یا نہیں کہ ان دونوں میں بدلہ ہے اور اگر لیمپ میں مٹی کا تیل ہو کہ اس میں بدلہ روشنی کے وقت نہ آتی ہو مسجد میں یا حدیث شریف پڑھاتے ہوئے یا قرآن شریف پڑھتے ہوئے اپنے مکان میں درست ہے یا نہیں؟

جواب :- مٹی کا تیل جلانا اور دیا سلائی مسجد میں حرام ہے اور جگہ جہاں ذکر ہو ادنیٰ نہیں ہے اور اگر لیمپ میں کہ اس کی بواہر نہ نکلے تو غیر مسجد میں جلانا مباح ہے مگر مسجد میں حرام ہے فرشتوں کو اذیت ہوتی ہے۔ فقط

### مسجد میں دیا سلائی جلانا

سوال :- مسجد میں دیا سلائی جلانا یا طاق مسجد میں بیچھ کر جلانا کہ جو خارج سے ہو جائز ہے یا نہیں؟

جواب :- مسجد میں بدلہ دارشے لانا حرام ہے ایسے ہی دیا سلائی بھی جلانا حرام ہے۔ طاق مسجد بھی داخل مسجد ہے۔

### مساجد میں مٹی کا تیل جلانا

سوال :- مٹی کا تیل مسجد میں روشن کرنا کیا حکم رکھتا ہے؟

جواب :- مٹی کا تیل مسجد میں جلانا مکروہ تحریمی ہے کیونکہ اس میں بدلہ ہوتی ہے اور ہر بدلہ دارشے کا مسجد میں داخل کرنا ممنوع ہے حدیث میں ہے کہ جو کوئی پیر، نہیں غام کھائے مسجد میں داخل نہ ہو ورنہ علیٰ ہذا کپڑے اور بدن کی بدلہ کے ساتھ مسجد میں آنے کو منع فرمایا ہے۔ اور فرمایا کہ ملائکہ اذیت پاتے ہیں اس چیز سے جس سے اذیت پاتے ہیں انسان لہذا اس تیل کے جلانے میں بھی چونکہ جن وانس ملائکہ کو اذیت ہے اس کا جلانا حرام ہوتا ہے۔ فقط واللہ اعلم کتبہ امجد رشید احمد گنگوہی عفی عنہ۔

الجواب صحیح عنایت اللہ الجواب صحیح ابوالحسن عفی عنہ۔ اس تیل کا جلانا البتہ مساجد میں مکروہ ہے ابوالحسنات حبیب الرحمن عفی عنہ۔ الجواب صحیح والمحبیب صحیح ابوالقاسم محمد عبد الرشید النزاری سہارنپوری۔ فقط

### مساجد میں زیب و زینت کرنا

سوال :- مساجد کے بلند کرنے اور زیب و زینت و نقش و نگار طاقی و نقری وغیرہ جو کچھ عوام کرتے ہیں حدیث صحیحہ کثیرہ میں اس کی ممانعت وارد ہے اور فعل یہود سے مشابہت دی گئی ہے چنانچہ ابوداؤد میں ہے اموت بتشید المساجد قال ابن عباس لاذخرفنا کما ذخرفت الیہود واتصارت کما ذخرفت الیہود حسب حدیث امور مذکورہ ممنوع و حرام ہوں گے پھر اگر جواز یا استحباب جیسا کہ معمول زمانہ ہے اگر ہو تو ارقام فرماویں۔

جواب :- مخدور یا سے مساجد کا اونچا کرنا حرام ہے لہذا جو شوکت و زینت اسلام کے واسطے کرے مباح ہے۔ جیسا کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے کیا کہ کسی صحابی نے ان پر انکار و رد نہ فرمایا اگرچہ آثار سابق کی بقا کو مستحسن جانتے تھے یہی دلیل جواز کی ہے۔ فقط واللہ اعلم

لہذا مسجد کو مساجد کے مضبوط و بلند بنانے کا حکم دیا گیا ہے ابن عباس نے فرمایا کہ تم اس کو موزر زین کر دے جس طرح کہ یہود و نصاریٰ نے مزین کیا ہے۔



مسجد کے اس گوشہ کی تعمیر جو غارِ زح از مسجد ہو

سوال ۲: جو جگہ مسجد کے ایک کونہ کی کسی وجہ سے چھوڑ دی گئی ہو اور مالی اور دیوار اور فرش اس کو محیط ہو یعنی یہ جگہ فرش کے ایک جانب کو ہو ایسی جگہ پر وضو کر لینا درست ہے یا نادرست۔  
جواب ۱: جو کونہ مسجد کا غارِ زح رہا وہ مسجد ہی ہے تا قیامت اس پر وضو وغیرہ کرنا درست نہیں بلکہ اس کی غفلت دینے ہی رکھنا چاہیے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

صحیح مسجد میں قبور قدیمہ پر مسجد کیلئے حوض بنوانا

سوال ۲: قبور قدیمہ کے مردہ ہر سے ہموار ہو گئی ہوں اور صحیح مسجد میں واقع ہوں ان پر حوض یا دوسری شے مصالح مسجد کی واسطے بنانا جائز ہے یا نہیں۔

جواب ۲: اگر قبرستان دفن ہے تو یہ امر درست نہیں اور جو ایسا ہی دفن واقع ہوا تھا اور استخوان مردگان معدوم ہو گئی تو درست ہے اور فرش مسجد میں داخل ایسی زمین کا بعد ہمواری یہی کے بھی درست ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

سود کے مال سے مسجد کا بنوانا

سوال ۲: بیابان کے روپیہ سے مسجد یا چاہ کا بنانا درست ہے یا نہیں یا دوسری جگہ پر بنادیں جس میں ایک کاروبار یا بیابان کا ہے دوسرے کا مال طیب ہے۔

جواب ۱: جو مسجد کہ اس میں حرام روپیہ لگا اس میں نماز مکروہ تحریمی ہوتی ہے اور ثواب مسجد کا نہیں ملتا واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسجد میں خرید و فروخت کرنا

سوال ۱: مسجد میں خرید و فروخت کر لینا اور قیمت باہر جا کر لے دے لینا جائز ہے یا نہیں۔

جواب ۱: مسجد میں کوئی سودا خریدنے تو درست ہے مگر اسباب دہان نہ ہوا اور اس کام میں کثرت اور اس میں زیادہ مشغول دہان نہ چاہیے کہ مسجد کی بے حرمتی ہے ایسا تا کسی سے ایسی بات چیت کرنی جاوے تو درست ہے فقط۔

مسجد کو فروخت کرنا

سوال ۲: ایک مسجد تعداد دو گز کی طویل ہے اور ایک گز کا مربع ہے اور دیران ہے نماز

اور اتان بھی اس میں کچھ نہیں ہوتی ہے تو اگر اسکو متولی مسجد فروخت کر کے دوسری مسجد کہنے کا میں نیت اسکی لگا دیں یا انیش اسکی لگا دیں اور زمین میں اس کی دوکان واسطے صرف مسجد کہنے کے ہمارے تو یہ جائز ہے یا نہیں یا تحریر فرمائیے کہ اسکی زمین کو کیا کیا جادے جبکہ انیش وغیرہ کی اجازت حضور کی درجی مسجد کو جادے۔

جواب ۱: مسجد کا بیع حرام اور باطل ہے کسی حال میں بیع نہیں کر سکتے خواہ دہان اذان و نماز ہوتی ہو یا نہ ہوتی ہو اور آیا ہو یا دیران ہو فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرام مال سے بنائے ہوئے مکان میں نماز

سوال ۱: اگر مال حرام سے ایک مکان بنایا گیا لیکن زمین اس کی پاک ہے وہ مال حرام سے نہیں خریدی گئی بلکہ وہ مکان سرکاری زمین کے اندر باجائز سرکار بنایا گیا ہے اندر میں صورت مکان مذکور میں نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں اور قیام و سکونت کرنا ایسے مکان کے صحیح و کوٹھ ہر دو میں نماز مکروہ ہے یا فقط جہاں تک تعمیر ہو کر وہ ہے باقی صحیح میں نماز باکراہت جائز ہے۔

جواب ۱: جس مکان کی زمین حلال ہو اور بناء حرام ہو اس میں نماز مکروہ ہوتی ہے مگر ایسی جگہ کا اثر بناء کا نہ ہو ایسے کراہت نہ ہوگی فقط کتبہ الاحقر رشید احمد گنگوہی مفتی منہ رشید احمد ۱۲ علی ہذا القیاس سکونت و قیام اس مکان میں مکروہ تحریمی ہے فقط عمرہ و دشمنی و حضرت مولانا سلسلے تحقیق کر لیں فقط

حرام مال سے مسجد کا غسل خانہ بنانا

سوال ۲: جن لوگوں کے پاس روپیہ حرام سے اکٹھا ہوتا ہے اگر ان کے روپیہ سے غسل خانہ یا پاخانہ مسجد کے متعلق بنایا جائے جائز ہے یا ناجائز نیز مسجد میں روشنی وغیرہ ان کے روپیہ سے کرنا فقط۔

جواب ۱: سب ناجائز ہے اور استعمال اس کا نادرست ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

طوائف کی بنوائی ہوئی مسجد کی تعظیم

سوال ۲: مال طوائف کی مسجد تعمیر شدہ میں نماز تو جائز نہیں لیکن تعظیم اسکی مسجد کی چاہیے یا شل دیگر مکانات کے ہے حتیٰ کہ بول و غلط بھی اس میں درست ہے یا نہیں۔

جواب ۲: نماز اس میں مکروہ ہے مگر چونکہ اس نے اس کو مسجد بنایا ہے لہذا تعظیم اس مکان کی رعایت رکھے فقط۔



### مسجد کا رد پیر کنویں کی مرمت میں لگانا

سوال: جس مسجد کو اسطے چندہ جمع کیا تھا اس کے قریب جو کنواں ہے اور اس سے اہل محلہ میں پانی بھرتے ہیں اور اس میں سے مسجد میں پانی آتا ہے اور یہ وہی کنواں ہے کہ جس کو کھاتھا کرتے تھے اور پانی اس کے اندر گیا تو اس رد پیر کو اس کنویں کی مرمت میں لگانا بغیر اجازت چندہ دہندگان کو جو مسجد کے نام سے وصول کیا تھا جائز ہے یا نہیں۔

جواب: مسجد کا رد پیر اس کنویں میں لگانا درست نہیں۔

### مسجد کے پھلدار درختوں کا مسئلہ

سوال: اگر مسجد میں امرود کا درخت ہو اس کو نمازی استعمال کر سکتے ہیں یا نہیں۔

جواب: جو درخت کسی نے نمازیوں کے کھانے کو لگایا ہو اس میں سے کھانا درست ہے۔

### مسجد کا بچا ہوا تیل

سوال: خدام مسجد بچی ہوئی چیز تیل لکڑی وغیرہ اپنے صرف میں لاسکتا ہے یا نہیں۔

جواب: مسجد کا بچا ہوا تیل لکڑی وغیرہ اپنے کام میں نہیں لاسکتا البتہ اجرت خدمت لینا چاہئے تو اپنی اجرت ٹھہرائے اور متولی سے وصول کر لیا کرے فقط۔

### مسجد کا حجرہ بنانے کی جہت

سوال: ایک مسجد میں نمازیوں کو وضو کی سخت تکلیف گریاں رہتی تھی کہ کوئی جگہ سیارہ وغیرہ کی نہیں تھی ایک شخص نے ایک سردری بنوائی شروع کی اور مسجد میں کسی طرف کو حجرہ مسجد کے اسباب کیواسطے بنوانا چاہتا ہے یہ جائز ہے یا نہیں جہنم اور جہنم۔

جواب: مسجد کے متعلق غسل خانہ و حجرہ و سردری وغیرہ اگر بنایا جائے تو مسجد کے فرش سے بالکل علیحدہ اور ایک طرف کو ہر جتنی کہ اگر کوئی کڑی یا ستون مسجد پر رکھا جائیگا تو جائز نہ ہوگا اور جو ستون بنایا گیا ہو تو اس کو توڑ دینا چاہیے علیٰ غایت یہ تعمیر جس میں مسجد کا فرش کام میں آدینا سکالینا جائز نہ ہوگا اور اگر کچھ بنایا گیا ہو اور اس میں مسجد کا فرش کچھ آگیا ہو تو اس کو توڑ دینا چاہیے۔

### مسجد کی زمین میں حجرہ بنانا

سوال: مسجد بوجہ چھوٹی ہوئی کہ بڑھانی گئی کسی قدر زمین کہہ مسجد کی بیخ رہی اس میں حجرہ وغیرہ بنا

سکتے ہیں یا نہیں۔

جواب: یہ جگہ مسجد کی بچی ہوئی کسی دوسرے کام میں نہیں آسکتی نہ یہاں حجرہ بنانا درست ہے نہ غسل خانہ وغیرہ جس طرح ہو مسجد میں شامل کریں نہ ہر کے تواضع بنا کر دیے ہی پرارہے ہیں فقط۔

### مسجد کی اقتادہ زمین کا مسئلہ

سوال: ایک مسجد کے صحن کے آگے کچھ جگہ عرصہ دراز سے بڑی ہوئی ہے اور اس میں ایک جانب غسل خانے بنے ہوئے ہیں اور ایک جانب کو اس جگہ میں آمد و رفت کو دروازہ مسجد کا ہے اور ایک دروازہ آمد و رفت کا دوسری طرف کو بھی ہے بعض اہل محلہ کہتے ہیں کہ جگہ ہماری ملک ہے اور دیگر اشخاص بلکہ اکثر اشخاص شہر کہتے ہیں کہ یہ جائے اقتادہ متعلق مسجد کے ہے اور ظاہر یہ ہی معلوم ہوتا ہے مگر قبضہ اہل محلہ کا بھی رہا جیسا کہ جائے اقتادہ میں گاڑی کھڑی کر دی کیا رکھ دیا اور ایسا تصرف جائے اقتادہ میں اکثر کر لیا کرتے ہیں مدعی مذکور کہتے ہیں کہ یہ جگہ ہمارے بیخ نام میں ہے اور غسل خانے ہم نے رعایتاً بنوا دیئے تھے مگر بیخ نامہ دکھلاتے نہیں ہیں تو حضور جانے مذکور عند اللہ مسجد کی قرار دینا چاہیے یا کسی کی اور مسجد پر سکتی ہے یا نہیں مولوی اشرف علی صاحب نے یہ جواب لکھا ہے کہ دفع میں تسامع و شہرت جہت ہے اگر بیخ نامہ دکھلا دیں تب بھی یہ جگہ متعلق مسجد کے ہے۔

جواب: جب تک وہ لوگ اپنی ملک کا کوئی ثبوت معتبر اور کافی نہیں گئے اسوقت تک نہ جگہ مسجد کی ہی بھی جاوے گی فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

### مسجد میں چار پائی پچھانا

سوال: مسجد میں چار پائی پچھانی درست ہے یا نہیں۔

جواب: چار پائی مسجد میں پچھانی درست ہے فقط۔

### مساجد میں ذکر جہری

سوال: صرفیہ کرام جو بعد نماز مغرب مساجد میں حلقہ کرتے ہیں اور کوہنے چلتے اور ہر حق کرتے ہیں لے ملائے دین کیا درست ہے اس مسئلہ میں چار پائی پر رونا جائز ہے یا نہ حکم شریعت کی مطابقت تحریر فرمادیں۔ ہوا مصواب حنفی جہت سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد میں ایک تخت رکھا جاتا تھا اور آپ پر نماز اٹکا فاس پر اٹام فرمایا کرتے تھے جیسا کہ سفر السادات میں ہے اللہ ابن ماجہ میں ہے روایت کہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کرتے تھے تو آپ کیسے بچھونا پچھایا جاتا یا ستون تو پچھاس آپ کا تخت ڈال دیا جاتا تھا واللہ تعالیٰ اعلم اسکو محمد مبارک علی منہ کما ہے ۱۲



کر جس سے لوگ جمع ہو جاتے ہیں اور مسجد میں شور و غل پڑ جاتا ہے یہ جائز ہے یا نہیں اور اشعار وغیرہ توحید اور ذوق شوق کے پڑھے جلتے ہیں یہ جائز ہے یا نہیں۔

جواب: بعض علماء نے مسجد میں رنغ صوت کو اگرچہ مذکورہ لکھا ہے لہذا مسجد میں اسکا نہ ہونا مستحسن ہے خصوصاً ایسی صوت میں کہ تماشا گاہ مدام ہو جاوے یا مسجد کا نقصان ہو اگرچہ ذکر بچھریا بیکام اور نالہ مسجد میں جائز بھی ہو فقط۔

### مسجد میں راستہ داخل کرنا

سوال: راستہ میں سے بوجہ ضرورت کے کچھ مسجد میں داخل کر دینا کیا حکم رکھتا ہے اور اس کا عکس بھی ہو سکتا ہے اور اس سے مراد ہے کہ جلتے مسجد کا تاقیام قیامت کیساں حال ہے۔

جواب: راہ کو مسجد میں لانا بشرطیکہ چلتے والوں کو تنگی نہ ہو درست ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم اس کے عکس کو بھی بعض علماء نے درست کہا ہے مگر بے تعلیمی سمجھکا درست نہیں لہذا اس سے اجتناب کرنا چاہیے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

### مسجد کے لئے جبراً جگہ لینا

سوال: ایک مسجد کا صحن کم ہے اور نمازی کثرت سے آتے ہیں اور باہر مسجد کے جگہ ہے ایک مسلمان کہ وہ شخص بریت بھی جگہ نہیں دیتا ہے اس صوت میں زبردستی جگہ کر بریت اگر مسجد میں شامل کریں تو درست ہے یا نہیں۔

جواب: در حالت تنگی و ضرورت جبراً جگہ کر مسجد میں بڑھانا درست ہے فقط۔

### مسجد کی حفاظت کیلئے جہاد

سوال: یہاں چارہ کوس پر ایک موضع میں ایک مسجد خاں کہنہ ہے اسکو ایک کافر شہید کر اگر تختہ ہونا چاہتا ہے تو حضور مسلمانوں پر اسکا رد کیا فرض ہے یا مستحب ہے اور اس کافر کا مقابلہ کرنا اور یا ایسے لوگوں کو شہید ہو جانا فرض ہے یا مستحب فرض یہ ہے کہ کس درجہ مسلمان اس کافر خبیث ظالم کا مقابلہ کریں یا خاموش رہیں اگر ملنا اور مرنا ضروری ہے تو خاص اس موضع مسجد مسلمانوں پر ضروری یا جو مسلمان اس کو قتل کرے جواب: اس مسجد کی حیانت سب مسلمانوں پر فرض ہے مگر وہ ناہرگز درست نہیں ہے جب

قاعدہ سرکاری طور سے سرکار کی طرف رجوع کرنا چاہیے فقط۔

### مسجد میں زیادتی کیلئے تغیر

سوال: مسجد کو بعد انہدام قبلہ کی جانب اور زیادہ کر لیا اور اندرون مسجد کو فرش میں داخل کر دینا کیسا ہے۔

جواب: زیادہ فی المسجد اور اس طرح تغیر جائز ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

### مسجد کا ثواب اندر دیا ہر

سوال: مسجد کے اندر باہر نماز کا ثواب برابر ہے یا کم و بیش

جواب: اندر باہر مسجد کا ثواب برابر ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

### مسجد کے اندر وضو کرنا

سوال: مسجد کے اندر جماعت و صوب یا بارش بیٹھ کر وضو کرنا اور آنجا لیکہ پانی بھی وضو کا صحن مسجد میں پھیلے جائز ہے یا نہیں اور مسجد کے اندر بیٹھ کر مسجد کا دیوار سے تمیم کرنا جائز ہے یا نہیں۔

جواب: مسجد کے اندر وضو کرنا اگر خالص مسجد میں گرے حنیفہ کے نزدیک منع اور گناہ ہے اور تمیم دیوار مسجد سے کرنے کو بھی بعض کتب فقہ میں مکروہ لکھا ہے فقط۔

### مسجد کی رقم سے گھنٹہ وغیرہ خریدنا

سوال: مسجد کا رد پیر جو مرمت سے باقی رہ گیا ہے اگر اسی رد پیر کو بہ اجازت چندہ دہندہ اس مسجد میں واسطے جھگڑے جماعت اور پابندی جماعت کے اس رد پیر جمع شدہ چندہ سے جو بنام مرمت مسجد کے سابق میں جمع کیا تھا اور اس مرمت سے رد پیر باقی رہ گیا اگر اسی رد پیر کی گھڑی یا گھنٹہ خرید کر کیا جاوے تو حضور کی حکم دیتے ہیں۔

جواب: جو رد پیر مرمت مسجد کے لئے آیا ہے اس میں امام یا مؤذن مقرر لینا درست ہے اور گھنٹہ خریدنا بھی درست ہے فقط۔



مسجد میں ختم قرآن کی رات ضرورت سے زیادہ روشنی

سوال ۱: ختم قرآن کی رات کو روشنی حد سے زیادہ کرنا یعنی صد با چراغ جلانا اسراف میں داخل ہے یا نہیں۔

جواب ۱: روشنی زیادہ ضرورت داخل اسراف اور حرام ہے خواہ ختم قرآن میں ہو یا اور کسی مجلس میں اور ایسی جگہ جانا درست ہے فقط۔

مسجد میں دیبا سلائی جلانا

سوال ۱: دیبا سلائی گندھک کی جس سے چراغ روشن کرتے ہیں اور بوقت روشن کرنے کے اس سے بدبو نکلتی ہے مسجد میں جلانا درست ہے یا نہیں۔

جواب ۱: جس شے میں بدبو ہو اس کو مسجد میں لے جانا اور بدبو کا مسجد میں پیدا کرنا منع ہے یہاں تک کہ پیاز کھا کر بدبو دار رہنے کے ساتھ دخول مسجد کو حرام کھا ہے پھر گندھک کی بدبو مسجد میں پھیلا کر اس طرح درست ہوگا۔ چراغ خارج مسجد روشن کر کے لے جاوے یا موم کی دیبا سلائی سے روشن کرے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسجد میں چار پانی بچھانا

سوال ۱: مسجد میں واسطے سونے کے مسافر یا مقیم کو چار پانی بچھانا کیا ہے۔

جواب ۱: مسجد میں چار پانی بچھانا مسافر اور مقیم دونوں کو درست ہے۔ فقط۔

## باب نذر اور قسم کا بیان

نذر کا پورا کرنا کب واجب ہے

سوال ۱: اگر کسی شخص نے نذر کی تو قبل حصول مندور کے ایفاء نذر کا واجب ہو جاتا یا بعد میں۔

جواب ۱: قبل حصول مراد ایفاء نذر درست ہے مگر واجب نہیں ہو تا جب بعد حصول کچھ رہے فقط

نذر اللہ کا کھانا کون کھا سکتے ہیں

سوال ۱: ایک غریب حاجت مند جب روزہ گاہ نہایت مایوس ہے اور ایک ممتول نے کہا کہ چند روپیہ

واسطے نذر کے مقرر کر کے ہم کو دو ہم نذر اللہ کریں گے شخص حاجت مند نے حسب فرمائش عمل کیا اور حاجت

پوری ہو گئی روپیہ نذر کو یہ حق ساکن ہے یا آشنا یا نذر و نذر۔ صاحب ممتول مذکور اور صاحب ممتول در صورت خود دونوں مواخذہ مام ہوئے یا نہیں۔

جواب ۱: نذر کا مال فقر کو دینا واجب ہے اگر درست آشنا مالداروں شہدوں کو دیگا تو ان کو ان کا کھانا حرام ہے اور نذر کرنا بے فائدہ ہے اور نہیں ہوتا۔

نذر کا کھانا نذر کرنے والا کھا سکتا ہے یا نہیں

سوال ۱: یہ کہ اگر میرا ملاں عزیز یا چھاپا جو دے تو کھانا یا جانور ذبح کر کے نذر و نذر کا یہ نذر ماننے والا خود بھی کھا سکتا ہے یا نہیں۔

جواب ۱: ایسے نذر و منت کی اور جو شے ہو اس میں سے کھانا حرام ہے اور کسی فنی کو نہ دینا چاہیے نذر کنندہ کے ماں باپ اور بیٹا بیٹی کو اس میں سے کھانا درست ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

نذر کا روپیہ اغنیاء یا اسرہ کو کھلانے کا حکم

سوال ۱: ایک شخص نے نذر آٹھ آنہ کی شیرینی مسجد میں دینے کی مانی اب اس نے نصف مسجد میں دی نصف اہل خانہ اپنے میں تقسیم کی درست ہے یا نہیں۔

جواب ۱: یہ نذر اسکے ذمہ واجب ہو گیا اب آٹھ آنہ نقد یا اس کا کوئی شے نذر فقر کو دینی چاہیے مسجد میں اغنیاء کو دینا یا اپنے گھر اپنے ماں باپ اولاد کو یا بیٹا بیٹی کو یا ایسے لوگوں کو دینا جو فنی ہوں ہرگز کافی نہیں ہو سکتا ہے فقط۔

مسجد میں کھانا بچھنا

سوال ۱: کوئی شخص کھانا پکا کر واسطے نمازیوں کے مسجد میں بیچے اس کھانے کو مؤذن مسجد اپنا حق جان کر اور دن کو نذر دے یہ کیا ہے کہ بعض نمازی مؤذن کو دینا چاہیں بعض خود لینا بخیال نذر و نذر کے پس ثواب کس صورت میں زیادہ ہے ایک کے کھانے میں یا تقسیم میں۔

جواب ۱: اس کا مدار دینے والے کی نیت پر ہے جس کو دینے کی نیت ہو اور اگر وہ کھانا نذر کا ہے تو فقر کو جائز اغنیاء کو حرام فقط۔

۱۔ مائتہ مسائل کا اٹھائیسواں مسئلہ دیگر۔ ۲۔ مائتہ مسائل میں تفصیل سے لکھا ہوا ہے۔



### کسی کے نام پر مرغیا یا بکرا ذبح کرنا

سوال :- کسی کے نام کا بکرا یا مرغیا ذبح کرنا کیسا ہے زید کہتا ہے کہ اللہ کے سوا کسی کے نام پر ہو حرام ہے عمر د کہتا ہے کہ جو ذبح کے وقت اللہ کے نام کے سوا کسی اور کا نام لیا جاوے تو حرام ہو جاتا ہے اور وقت میں نام لینے سے حرام نہیں ہوتا ہے اگر غیر وقت میں نام لینے سے حرام ہو جائے تو سب میل بکری حرام ذبح ہوتے ہیں اس لئے کہ جو کوئی بکرا یا دنبہ تو لوگ کہتے ہیں کہ نفل کا بکرا اس پر بھی اللہ کے سوا غیر کا نام آگیا اس کا جواب صحیح کسی طرح پر ہے۔

جواب :- جو جانور غیر کے نام کا ہو اس کو اس ہی نیت سے ذبح کرنا ہم اللہ کہہ کر بھی حرام ہے اور جانور حرام ہی رہتا ہے ایسے جانور کو ذبح نہ کرے اور کسی کا بکرا کہنا بوجہ مالک ہونیکے درست ہے مگر کسی کی تعظیم و قربت کا کہنا حرام ہے اگر یہ نیت ہو کہ اس کا ثواب بوجہ اللہ کی کو بیچنے میں کچھ حرج نہیں تعظیم غیر پر ذبح سے حرام ہوتا ہے نہ مالک ہونے سے کسی بشر کے دونوں میں فرق ہے فقط۔

### نا جائز اشیاء ذبح کرنا

سوال :- ایک شخص زمانہ سابق میں تعزیہ بناتا تھا پھر اس نے تعزیہ بنانے سے توبہ کی اور اس کے متعلق جو وصول تھے اور بطل و غیر تھے اس کو تعزیہ داروں کے ہاتھ فروخت کر کے اس کی قیمت سے اللہ کے نام کی نذر کی تو اس نذر و نیاز کا کھانا درست ہے یا نہیں اور ایسے مال کی نیاز شرعاً جائز ہے یا نہیں اور ایسی نذر و نیاز سے ہمیدہ ثواب رکھنا کیسا ہے۔

جواب :- جس شے سے گناہ کرتے ہوں اس کی بیع حرام ہے اور وصول نا شامصیت کا اگر ہے اس کی بیع بھی حرام ہے اور قیمت اس کی بھی حرام اس سے نذر و نیاز بھی کرنا حرام ہے اور اس کھانے کا کھانا بھی مکروہ تحریمہ ہے اور توقع ثواب بھی ایسے کھانے کا گناہ اور اندیشہ کفر ہے مگر کفر نہیں کہہ سکتے واجب تھا کہ آلات کو توڑ کر جلا دیتا فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

### اللہ کے سوا کسی کی نذر کرنا

سوال :- کسی بزرگ اور دلی کی زیارت کو جانا اور مدد و حاجت ردائی میں چاہنا اور نذر کرنا کہ اگر یہ کار و حاجت میری برآویگی تو دہنل روپیہ مثلاً خیرات دے دے تو کروں گا ورنہ نہیں۔

جواب :- زیارت بزرگوں کی درست ہے مگر بطریق سنت ہمارے اور مدد مانگنا اور دے حرام ہے مدد حق تعالیٰ سے مانگنی چاہیے سوائے حق تعالیٰ کے کوئی مدد کرنے کی طاقت نہیں رکھتا سو غیر اللہ تعالیٰ سے مدد مانگنا اگر چہ دلی ہو یا بی بی شرک ہے اور یہ نذر کرنا کہ اگر حق تعالیٰ میرا کام کر دیں تو دہنل روپیہ حق تعالیٰ کے نام پر دے دوں گا درست ہے اور جو یوں کہے کہ اگر میرا کام ہو گیا تو دلی کے نام دہنل روپیہ دوں گا تو یہ نذر حرام اور ناجائز ہے کیونکہ نذر عبادت ہوتی ہے اور عبادت سوائے خدا تعالیٰ کے کسی کی درست نہیں۔ ہاں اگر یوں کہے کہ اگر حق تعالیٰ میرا کام کر دیں تو دہنل روپیہ کا ثواب حق تعالیٰ کے واسطے نفل بزرگ کو پہنچاؤں گا تو مضائقہ نہیں ہے کہ اس میں نذر غیر اللہ تعالیٰ کی نہیں ہے ثواب پہنچانا ہے نذر حق تعالیٰ ہی کا ہے۔

### ملفوظ

جس شخص نے التزام فی جوڑہ ایک نلوس کا کیا ہے وہ اس کا محض احسان و عہد ہے اس پر جبر نہیں اگر فی الحال اس نے انکار کر دیا خیرات و عہد ترک کیا اس میں جبر نہیں ہو سکتا اور اگر اس نے نذر کر لی ہے تاہم ادا نہ ہو کر کسی کو جبر نہیں پہنچتا۔

۱۔ ابو حامد غزالیؒ اشیاء میں فرماتے ہیں کہ دیکھا جاتا ہے کہ قبروں کا چومنا یہود و نصاریٰ کی عادت ہے اور زعفرانی نے فرمایا کہ قبر پر ہاتھ رکھنا اور اس کو چھونا بدعتوں میں سے ہے جو سکر میں شرعاً اور یہی روایت ہے کہ حضرت انسؓ بن مالک نے ایک شخص کو دیکھا کہ وہ اپنا ہاتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مبارک پر رکھے ہر سہ ہے تو انہوں نے اس کو منع فرمایا اور ارشاد فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ہم اس بات کو نہیں جانتے تھے اور امام مالکؒ و شافعیؒ و احمدؒ و امام شافعیؒ نے ان باتوں کو بڑا کہا ہے اور منادیؒ نے شرح جامع صغیر میں کہا ہے کہ قبر کو نہ چھو جائے اور نہ اس کو چومے کیونکہ یہ نصاریٰ کی عادت ہے اور حضرت میں کہا ہے کہ قبروں کو نہ چوما جائے کیونکہ یہ نصاریٰ کی عبادت ہے اور تا نا زخائیں میں کہا ہے کہ قبروں کو نہ چوما جائے کیونکہ یہ نصاریٰ کی عادت ہے اور منادیؒ نے فرمایا کہ عادت ہے کہ قبروں کو نہ چوما جائے کیونکہ یہ نصاریٰ کی عادت ہے۔

(صواعق البیہ)



## کتاب شکار اور ذبح کے مسائل

### دریائی جانور اور دبلاؤ کے اند

سوال :- ایک جانور دریائی اور دبلاؤ ہوتا ہے اس کے اندرے خوشبو دار ہوتے ہیں اور مشک کے مشابہ ان کا استعمال درست ہے یا نہیں۔  
جواب :- اگر وہ جانور دریائی ہے تو اس کے اجزاء پاک ہیں۔ فقط

### جھینگوں کا کھانا

سوال :- جگری اور جھینگوں کا کھانا درست ہے یا نہیں؟

جواب :- جھینگا خشکی کا حشرات میں ہے حرام ہے اور دریائی غیر ماری کا ہے سوائے ماری کے سب دریائی جانور حنفیہ رحمہم اللہ کے نزدیک ناجائز ہیں اور جگری کو بندہ نہیں جانتا کہ کیا شے ہے۔ فقط

### خرگوش کا حکم

سوال :- خرگوش دو قسم کے ہیں دونوں قسم کے گوشت کھانا درست ہیں یا نہیں بعض کے کان پی کی طرح کے ہیں اور بعض کے بکری کی طرح فقط۔  
جواب :- خرگوش دونوں قسم کے مباح ہیں فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

### بگلے کا حکم

سوال :- بگلا حلال ہے یا نہیں؟

جواب :- بگلا حلال ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

۱۔ فتاویٰ رشیدیہ میں تفصیل دیا جانور غیر ماری کی حکمت و طہارت مرقوم ہے اور اصل دلیل پر اصل حکم مید البحر دتہا سے لیے دریائی شکار حلال ہے آیت ۱۲

### او جھڑی کا کھانا

سوال :- او جھڑی کھانا کیسا ہے؟

جواب :- او جھڑی کا کھانا حلال ہے۔

### او جھڑی یعنی آنت یا جگری کھانا

سوال :- او جھڑی یعنی آنت اور اس کو جگری بھی کہتے ہیں کہ پیٹ میں ہوتی ہے اور اس میں پیشاب و گوبر رہتا ہے اس کا کھانا جائز ہے یا نہیں۔

جواب :- او جھڑی کھانی درست ہے۔ فقط

### او جھڑی اور کھیری کا کھانا

سوال :- گلٹے کی او جھڑی اور بکری کی کھیری کھانی درست ہے یا نہیں۔

جواب :- درست ہے۔ فقط

### حلال جانور کی حرام اشیاء

سوال :- حلال جانور کے گوشت مثل بکری و گاو و طیور وغیرہ میں کون کون چیز حلال ہے کون کون حرام ہے۔

جواب :- سات چیزیں حلال جانور کی کھانی منع ہیں ذکر، فرج مادہ، مشانہ، غدود حرام مغز، پشت کے ہرہ میں ہونا ہے۔ حصیہ، پنتہ مراد جو کلیجی میں تلخ پانی کا ظرف ہے۔ اور خون سائل قطعی حرام ہے۔ باقی سب اشیاء کو حلال لکھا ہے۔ مگر بعض روایات میں گروسے کی کراہت لکھتے ہیں۔ اور کراہت تنزیہ پر عمل کرتے ہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

### ملفوظات

۱۔ یوم حلال نہیں ہے اور جن فقہاء نے اس کو حلال لکھا ہے ان کو اس کے حال کی خبر نہیں ہوئی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔ مودعہ ۲۹ ربیع الثانی ۱۳۳۱ھ



۲۔ ہندو کی اور کافر کے گھر کی شے اگر بظن غالب حلال ہے تو کھانا اس کا درست ہے مگر قول حل و حرمت میں کافر کا معتبر نہیں تو ذبیحہ میں قول کافر کہ ذبح کردہ مسلم ہے لغو ہوا اور اس کے گھر کے طعام میں جو بظن غالب یقین حلال ہے حلت ہوئی نہ بقول کافر بلکہ بعلم خود اگر ذبیحہ میں بھی یہی کیفیت پیش آوے کہ وہ کافر کچھ نہیں کہتا بلکہ مسلمان اپنے علم و تحقیق پر ذبیحہ مسلم جانتا ہے تو حلال ہوتا ہے پس فرق واضح ہے کہ مسئلہ کی بناء قول کافر کے غیر معتبر ہونے میں ہے اور پس فقط و نہ کفار کے گھر کا گوشت خود فخر عالم علیہ السلام نے بھی کھایا تھا۔ فقط والسلام



## کتاب قربانی اور عقیقہ کے مسائل

### قربانی کب واجب ہوتی ہے

سوال :- مسئلہ جس شخص کے پاس بغیر زمین زلیور وغیرہ نصاب زکوٰۃ نہ ہو قربانی اس کے حق میں واجب ہے یا مستحب۔

جواب :- اگر کسی کے پاس زمین اس قدر ہے کہ سال بھر روٹی اس کی اور اس کے میال کی اس سے چلتی ہو اور بقدر بچا اس روزیہ کے پھر بھی ہوں تو ان دونوں پر قربانی واجب ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

قربانی کا جانور کس عمر کا ہو

سوال :- قربانی اور عقیقہ کے بکری یا بھیڑ کا بچہ فربہ چھ ماہ یا سات ماہ کا قربانی کرنی درست ہے یا نہیں۔

جواب :- بکری سال سے کم کی درست نہیں مگر بھیڑ، دنبہ چھ مہینہ کا اگر خوب فربہ ہو تو درست ہے۔

میت کی طرف سے قربانی کرنے پر گوشت کی تقسیم کیسے ہو!

سوال :- قربانی اگر میت کی طرف سے کی جاوے تو جو جب اس کی وصیت کے یا بغیر وصیت کے اس گوشت کو اپنے صرف میں لانا اور اقربا کو تقسیم کرنا چاہئے یا صرف فقرا اور مساکین کو ہی تقسیم کر دینا چاہئے۔ اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف قربانی کرے تو اس میں سے اپنے صرف میں لانا درست ہے یا نہیں؟

جواب :- قربانی کسی میت کی طرف سے یا فخر عالم علیہ السلام کی طرف سے یا کسی شخص و مقرب کی طرف سے کرنا درست ہے مگر جو وصیت ہو اس کا گوشت سب



کا سب فقرا کو تقسیم کرنا لازم ہے اور جو خود اپنی طرف سے کرتا ہے اس کا حال مثل اپنی قربانی کے ہے خود کھائے چاہے ہدیہ دیوے چاہے مساکین کو دیوے فقط کذا فی کتب الفقہ واللہ تعالیٰ اعلم۔

**میت کی طرف سے قربانی کرنا اس کا گوشت کھانا**

سوال :- میت کی طرف سے قربانی کرنے میں خود کھا سکتا ہے یا نہیں؟  
جواب :- میت کی طرف سے بغیر اس کی وصیت کے اپنے پاس سے بطور تنفق جو قربانی کی جاوے اس میں سے جس قدر کھاوے یا کسی کو دے درست ہے اور جو قربانی نذر مان کر کی جاوے اس سے کھانا درست ہے۔ فقط

**قربانی کی کھال کے دام مسجد میں صرف کرنا یا مؤذن کو دینا**

سوال :- قربانی کی کھال کے دام مسجد کے صرف میں جیسا کہ پانی بھر دانا پانی گرم کرانا یا ڈول رسی لینا جائز ہے یا نہیں یا اس کی قیمت مؤذن کو دینا اس لئے کہ مؤذن کہتا ہے کہ میرا حق ہے اگر مؤذن کو نہ دے تو خفا ہوتا ہے مؤذن کو ہی حق جان کر دیا جاوے یا اور مساکین کو دیا جاوے۔

جواب :- قربانی کی کھال اجرت میں مؤذن کو دینی جائز نہیں اور نہ اس کی قیمت قربانی کی کھال کی قیمت فقیر پر صدقہ کرنا واجب ہے۔ اور کسی جگہ صرف جائز نہیں۔ فقط

**قربانی کی کھال مہتمم مدرسہ کو دینا**

سوال :- اگر قربانی والے مہتمم مدرسہ کو کھالوں کا مالک بنادیں پھر وہ تنخواہ مدرسین میں بیرونیہ دے دے یا نہیں اور مدرس کو لینا کیسا ہے۔  
جواب :- درست ہے۔ فقط

**عقیقہ مباح ہونے کا مطلب**

سوال :- عقیقہ کو مباح لکھا ہے تو اس کا اباحت سے ثواب نکلتا ہے یا نہیں؟  
جواب :- حضرت امام صاحب سے یہ روایت ہے کہ عقیقہ مباح ہے پس مباح میں ثواب جب ہوتا ہے کہ وہ عبادت کی نیت سے کیا جاوے پس امام صاحب کے قول سے مراد یہ ہے کہ با واجب میں ثواب ہوتا ہے وہ اس میں نہیں رہا اور سب آئمہ کے نزدیک عقیقہ مستحب ہے۔





## کتاب جواز و حرمت کے مسائل

اولیاء اللہ کے مزارات پر جانا

سوال: کتاب حارق الاشرار صفحہ ۱۰۵ حاشیہ تذکرہ الاخوان مجتہدین دہلی میں لکھا ہے کہ سفر کرنا واسطے زیارت بزرگان دین کے یعنی بجائے مکہ مدینہ شریف کے جائز نہیں ہے یہ کہتا ہے کہ جب کہ زیارت کرنا سنت مقرر ہو تو سفر دور دراز کرنے میں کیا نقصان ہے قول حارق الاشرار دالے کا ضعیف معلوم ہوتا ہے یہ کہنا زیادہ کا کیا ہے۔

جواب: قبور بزرگان کی زیارت کو سفر کر کے جانا مختلف فیہ ہے بعض علماء درست کہتے ہیں اور بعض منع کرتے ہیں یہ مسئلہ مختلف ہے اس میں نزاع و تکرار نہیں چاہیے مگر ہاں عری کے دن زیارت کو جانا حرام ہے۔

بزرگوں کے مزارات پر جانا

سوال: اپنے گھر سے مدینہ منورہ کو یا بغداد یا لنگرہ کو یا حیم کو یا ایران کبیر کو خاص زیارت کے واسطے جانا جائز ہے یا نہیں اور بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ جس وقت مدینہ منورہ کو جاوے تو سچے نبوی کا قصد کرے زیارت شریف کا قصد کر کے نہ جاوے آیا یہ بات اس کی صحیح ہے یا خلاف اور یہ لوگ کسی مذاہب اور کس دین کے ہیں اور علماء سنت و الجماعت کا اس میں کیا حکم ہے۔ (از احمد سعید خاں صاحب مراد آبادی)

جواب: زیارت بزرگان کے واسطے سفر کر کے جانا علماء اہلسنت میں مختلف ہے بعض درست کہتے ہیں اور بعض نہایت نزدیک دونوں اہلسنت کے علماء ہیں مسئلہ مختلف ہے اس میں تکرار درست نہیں فقط اور فیصلہ بھی ہم مقلدوں سے محال ہے۔ فقط

میلوں اور بازاروں میں وعظ کرنا

سوال: میلوں اور بازاروں میں وعظ کہنا جائز ہے یا نہیں یہ طریقہ سنت ہے یا بدعت۔  
جواب: وعظ کہنا میلے اور بازار میں درست ہے آپ کا مجامع میں جا کر اشاعت و تبلیغ کرنا ثابت ہے مگر میلے میں ایسے شخص کا جانا درست نہیں ہے کہ جس سے اور بھی میلے کر رہے ہوں اور میلے والوں کی کثرت ہو جائے۔

اولیاء اللہ کی قبروں کی زیارت کو جانا

سوال: زیارت قبور اولیاء پر سفر کر کے جانا بشرطیکہ کوئی خلاف شرع کام نہ کرے درست ہے یا نہیں۔

جواب: محض زیارت کے لئے جانا جائز ہے اگر اس میں اختلاف ہے مگر عری وغیرہ کے دنوں میں ہرگز نہ جاوے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسلمانوں کے میلوں میں سوداگری کیلئے جانا

سوال: مسلمانوں کے میلوں میں جیسے پیران کبیر وغیرہ میں واسطے سوداگری یا خریداری کے جانا درست ہے یا نہیں۔

جواب: درست نہیں۔

ملازمین سرکار کا بغرض انتظام کفار کے میلوں میں جانا

سوال: مجمع اہل ہندو میں شریک ہونا اہل پیشہ خواہ نوکران سرکار کو جیسے آجکل بیامش انتظام سب اسپکڑان وغیرہ تماشائی محرم یا بول دیوالی میں مقرر کر دیئے جاتے ہیں جائز ہے یا نہیں مکروہ تحریمی یا قریبی حرام ہے یا غیر حرام فقط۔

جواب: مجمع میلہ کفار و فساق دروافض میں جانا خواہ تجارت کی وجہ سے ہو خواہ انتظام کے واسطے ہو خواہ تماشے کے واسطے سب حرام کہ تکثیر و تواتر اس میلہ کی ہوئی ہے۔

کفار کے میلوں میں بغرض تجارت جانا

سوال: کفار کے میلوں میں شل گنگا دہرود وغیرہ میں جا کر مال فروخت کرنا درست ہے یا نہیں۔ اگر قرضدار ہو اور امید فروختگی مال کی ہو کہ قرض ادا ہو جائے گا تو کیا کرے۔



جواب ۱۔ ہرگز جاننا درست نہیں گناہ کبیرہ ہے اگرچہ قرضہ ہو اور امید فروخت مال اور نفع کی کثیر ہو مطلقاً شرکت ایسے مواقع کی گناہ اور حرام ہے۔

میلوں اور عرسوں میں تجارت کے لئے جانا

سوال ۱۔ میل ہنود و عرس مسلمانوں میں جیسا ہر دار و پیران کیر و اجیر ہے واسطے سوداگری یا خریدنے کی شے کے ضرورت کے خاص و عام کو جانا کیسا ہے۔

جواب ۱۔ میلوں میں ہنود مسلمانوں کے جانا تجارت کے واسطے بھی حرام ہے اگرچہ جو مال فروخت ہو اس میں حرمت نہیں ہوتی۔

نفع لینے کی شرعی حد

سوال ۲۔ نفع لینا شرع میں کہاں تک جائز ہے۔

جواب ۱۔ نفع جہاں تک چاہے لیکن کسی کو دھوکا نہ دے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

نفع لینے کی شریعت میں مقررہ حد

سوال ۲۔ نفع لینے کی تحدید شرعاً تو نہیں ہے مثلاً ایک نفلوس کی شے دو نفلوس کو دینے لگے اور حالانکہ اس کی دکان کے قریب دوسری دکان پر وہی شے ایک نفلوس کو ملتی ہو تو اس صورت میں باقی کا مشتری کو خبردار کر دینا کہیں اتنے کو دیتا ہوں اور نفلان آدمی اتنے کو دیتا ہے فردی ہے یا نہیں۔

جواب ۲۔ نفع کی کچھ حد نہیں مگر اس کو اطلاع دینا چاہیے۔ ورنہ دھوکا ہوگا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم

دلالی کا مسئلہ

سوال ۲۔ ایک شخص کو بازار سے سودا خریدنے بھیجا سودا خریدنے کے بعد اس نے دوکاندار کے دلالی و مستوری ترک کر دی پر درست ہے یا نہیں۔

جواب ۲۔ مستوری دلالی ترک کر دینا درست ہے۔

کمیشن کا مسئلہ

سوال ۲۔ ایک شخص نے مال منگوا یا ہم نے اس کو مال اپنے یہاں سے اور دوسرے دوکاندار سے خرید کر روانہ کر دیا اور اپنا نفع کمیشن رکھا یا مگر منگوانے والے نے کمیشن یا نفع کی اجازت نہیں دی

تھی لہذا یہ درست ہے یا نہیں۔

جواب ۱۔ اگر منگوانے والے نے اسکو وکیل نہیں بنایا ہے اور اس خریدنا منظور ہے تب تو یہ شخص اپنا منافع لگا سکتا ہے اور اگر اس کو وکیل بنایا ہے کہ خرید کر بیچ دو تو نفع نہیں لے سکتا۔

دلالی کب طے کرنا چاہیے

سوال ۲۔ اگر پہلے خریدنے سے دلالی طے کر لیا جاوے تو درست ہے یا نہیں۔

جواب ۱۔ اگر یہ انشیاء کا تو ای کے پاس بھی جاوے گا جس نے شے منگوائی ہے۔ فقط

مشتبہ چیز کا خریدنا

سوال ۲۔ بازار میں کوئی چیز کوئی شخص فروخت کرتا ہو اور وہ چیز دوسری کی آٹھ آد پر بیچتا ہو اور گمان اس امر کا ہو کہ چوری کی نہ ہو اس کا خریدنا درست ہے یا نہیں۔

جواب ۱۔ اگر اس چیز کی ملک اس شخص کی نسبت محتمل ہو اور نفع غالب اس کی صلاح ہو خریدنا درست ہے اور جو تاہل اس کے نہیں کر ایک چار مغلس ہزار پر یہ کی گھڑی فروخت کرے تو دلیوس کر بظاہر چوری کی ہے۔ فقط

حکیم کا عطاری سے حصہ لینا

سوال ۱۔ جو حکیم مطاہل سے حصہ مینہ لیتے ہیں تو عطاری کا فرکتے ہیں کہ مریض سے بھی ہم قیمت نسخہ کی زیادہ لیتے ہیں ورنہ کم لیتے ہیں اور تجربہ سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر طرح قیمت زیادہ لیتے ہیں تو ایسے اقرار نہ بانی عطاری کا فرے طیب کو حصہ چہا م عطاری سے لینا جائز ہے یا نہیں۔

جواب ۲۔ حکیم کو عطاری سے لینے کی نسبت پہلے بھی لکھا گیا ہے کہ یہ نادرست ہے ہرگز لینا درست نہیں اب عطاری کے کہے تب بھی نادرست ہے اور جھوٹ بولے تب بھی نادرست ہے فقط۔

طیب کا نذرانہ

سوال ۲۔ جو شخص کہ طیب کو نذرانہ اس نیت سے دے کہ طیب مریض کو مکرر مرہ کر دیکھے اور اور طیب بھی قیاس سے یہی کہے کہ پھر بھی بلانا اس اجرت میں چاہتا ہے اور باطلان ظاہر کیا اور



طیب نے اسی وقت پر کھلایا کہ اس اجرت میں پھر نہیں آؤنگا یہ فقہانہ طیب کو لینا جائز ہے یا نہیں  
جواب ۱۔ جو کچھ طیب کو دے چکا ہے وہ بظاہر حال ایک دفعہ کی اجرت ہے۔

بے بیای عورت کا حل گرانا

سوال ۱۔ ایک بے بیای عورت کو حل رہ گیا اب بوجہ بے عزتی کے خفیہ کرنا اور ساقط  
کرنا چاہتی ہے ایسی صورت میں علاج استعاط کرنا اور کرنا گناہ ہوگا یا نہیں۔  
جواب ۲۔ اگر اس میں جان پڑ گئی ہے تو پھر استعاط میں سنی کرنا بیشک سخت گناہ ہے اور  
محکم قتل ہے ہرگز ایسی دوادینا درست نہیں۔

کسی شخص کی تعظیم کے لئے کھڑا ہونا اور پاؤں چومنا

سوال ۲۔ کسی شخص کی تعظیم کو کھڑا ہونا اور پاؤں پکڑنا اور چومنا تعظیم درست ہے یا نہیں۔  
جواب ۱۔ تعظیم دینا کھڑا ہونا درست ہے اور پاؤں چومنا ایسے ہی شخص کا بھی درست  
ہے حدیث سے ثابت ہے فقط۔

بیشمار وکالت

سوال ۲۔ وکیل اور آجکل کے وکیل کو جو اپنے موکل کی ایمانداری اور سچ ہونے پر کچھ لحاظ نہیں  
کرتے بلکہ محض اپنا مختارہ مقدم سمجھتے ہیں چاہے فریقین کے بے ایمانی ہو چاہے فریق ثانی کی حق  
تلفی ہو جھوٹی گواہی دیں اور دلواریں صرف اپنے مختارہ کی غرض سے جیسے کہ آجکل کے وکیل ہیں  
تو قریب سے ان کے یہاں کا کھانا اور ان سے محبت رکھنا جائز ہے یا نہیں۔

جواب ۱۔ اس زمانہ کی وکالت اور مختارہ حلال نہیں۔ ان کا کھانا بھی اچھا نہیں مگر بتا دیں  
نقطہ اللہ تعالیٰ اعلم۔

کسی مسلمان کی عزت بچانے کے لئے جھوٹ بولنا

سوال ۲۔ اگر کوئی شخص گرفتار ہو اور وہ گرفتاری ناخوش ہو یا اس کی بے عزتی ہو  
ہو تو اس کو جھوٹ بول کر چھڑا لینا جائز ہے یا نہیں عند اللہ مواخذہ ہوگا یا نہیں۔

جواب ۱۔ اس کا بھی یہی جواب ہے اور احیاء العلوم میں ایسے مواقع پر کہ قتل مسلم ناخوش ہوتا  
ہو اور بدولی کذب کے نجات نہ ہو تو کذب کو فرض رکھ دیا گیا ہے۔

کچہری میں جھوٹ بولنا

سوال ۱۔ ایک مقدمہ امراتہ میں اور سچا ہے اور قاعدہ قانون انگریزی کے خلاف ہے اس  
میں اپنے استیغاثے حق کے واسطے اگر تھوڑا سا کذب ملایا جائے تو جائز ہے یا نہیں۔  
جواب ۲۔ احیاء حق کے واسطے کذب درست ہے مگر تا امکانی تعریف سے کام لے کر ناپید  
ہو تو کذب مرتجع ہو لے ورنہ احترام دیکھے فقط

اپنا حق ثابت کرنے کے لئے جھوٹ کہنا یا کسی سے کہلوانا

سوال ۲۔ اپنا حق ثابت کرنے کے واسطے خود جھوٹ بولنا یا دوسروں سے جھوٹ بولنا درست  
ہے یا نہیں۔

جواب ۱۔ اگر راستی سے حق تلف ہوتا ہو تو تعریف سے جھوٹ بول کر احیاء حق کرنا باہج  
ہے مگر مرتجع کذب سے بچے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

برادری کے قوانین کا مسئلہ

سوال ۲۔ ایک قوم میں چند چودھری مقرر ہوتے برادری میں یہ بندوبست کیا گیا کہ جو کوئی غیر  
قوم کی عورت لادے یا ایک عورت کے اوپر دوسرا نکاح کرے تو اس کے اوپر پچیس روپیہ جرمانہ  
ہو دیگر جو بھائی تعظیم ہو اور لادانہ جو اس کو واپس کرے سو روپیہ جرمانہ دے جو مان کر نیکی و مہر  
رہے کہ کھانا سب کے پاس تقسیم نہ ہونے پادے تھا جو پہلے سے بعض آدمی کھانا شروع کر دیتے  
تھے تو ایک طرح کی بد انتظامی تھی کھڑے ہو کر مانگنے لگ کر تھے اور بعض آدمی پہلی بیویوں کو  
کسی رنج کے باعث نہیں لیجاتے ہیں اس باعث سے یہ قید جرمانہ کی لگائی گئی ہے جب سے  
یہ قید لگی ہے برادری کا اچھا انتظام ہو گیا ہے اور جرمانہ کر کے بددش پانچ روز کے جرمانہ واپس ہی  
کر دیا ہے تو اس صورت میں جرمانہ کرنا اور دے شرع جائز ہے یا نہیں نیز ایک جگہ بھائی تقسیم ہوتی  
چند جگہ سے پس آتی عورتوں نے واپس کر دی وہ ان کے موجود تھے بعد از ایک چودھری نے مکرر.....  
بھائی بھی یہ بات قائم ہو چکی تھی کہ جو بھائی دوبارہ بھیجے گا سو روپیہ جرمانہ دے گا بعد ازاں  
ان چند آدمیوں کو چودھریوں نے پچایت کے رد و رد بلا کر دریافت کیا کہ تمہارے یہاں سے بھائی  
کیوں واپس آتی انہوں نے حلف سے بیان کیا کہ بروقت پچایت کے ہم موجود نہیں تھے جس کو  
ہم کو خبر ہوئی باہر باہر بازار چلے گئے بعد میں بھائی تقسیم ہوئی مگر میں انہوں نے لاطمی سے واپس



کر دی ہمارا کچھ تصور نہیں ہے اور بھائی اگر تصور مند تصور فرماتے ہیں تو اللہ کے واسطے ہمارا تصور معاف فرماؤ۔ آئندہ اللہ ایسا نہ ہو گا اس کے اوپر جو دھریوں نے کچھ غور نہ فرمایا۔ عمر نے انکی طرف سے عرض کیا کہ بھائی موجب اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خطا معاف دیتے ہیں تو بھائی بھی ان کی خطا اللہ کے واسطے معاف کر دیں تو اس کے اوپر تمام برادری کے سامنے ایک چودھری صاحب نے یہ فرمایا کہ بیشک اللہ و رسول معاف کر دیتے ہیں مگر بیخ مشافہ نہیں کرتے ہیں عمر ویر کلمہ سن کر خاموش ہو رہا اس وقت ان آدمیوں پر نفی کسی سوار پر میر جرماد کر دیا اور جس چودھری نے دوبارہ بھائی بھیجی تھی اس سے چشم پوشی اختیار کی تو اس صورت میں ان کو ظالم یا نا انصاف کوئی کہہ دے تو آیا جائز ہے یا نہیں اور اگر کسی نے کہہ دیا ہو تو اس پر جرماد کرنا یا اس کو جرماد دینا جائز ہے یا نہیں۔ از روئے فروع شریف۔

جواب :- یہ چودھریوں کے قواعد ہی خلاف شرع ہیں اور سب لوگ اس کے قبول کرنے والے بے انصاف اور ظالم ہیں فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔ رشید احمد گنگوہی عفی عنہ رشید احمد الجواب صحیح حکیم ابوالقاسم محمد عبدالرشید انصاری سہارنپوری عفی عنہ، الجواب صحیح ابوالحسن عفی عنہ جواب جو حضرت مولانا محمد دم و زمان حضرت مولانا رشید احمد نے تحریر فرمایا ہے درست ہے اور یہ واضح ہو کر ایک جماعت اہل اسلام کی متفق ہو کر قواعد خلاف شرع شریف کے تجویز کرے اور برادری کا دستور العمل اس کو قرار دے نہایت مذموم ہے اور اس گناہ سے زائد ہے کہ ایک شخص اس حرکت کا مرتکب ہو اہل اسلام کا خطا مار ہوتا کسی امر میں اور بات ہے اور قواعد خلاف شرع شریف ایجاد کرنا اور امر ہے سرکار نے قانون خلافت اسلام ایجاد کیا وہ جلتے تعجب نہیں کیونکہ وہ اسلام کی پابندی نہیں مگر اہل اسلام کی شان سے خلاف شرع قانون ایجاد کرنا بہت بید ہے احمد علی عفی عنہ

### فاسق کی تعریف

سوال :- فاسق کی تعریف کرنا جائز ہے یا نہیں اور وہ کونسا فسق ہے کہ جس کے فاعل کا انتہاء درست نہیں اور فاسق معلن کی تعریف کرنے والا گنہگار ہے یا نہیں۔

جواب :- فاسق کی تعریف درست نہیں مگر جو اس کے کسی خاص امر کی مدح کرے جو فسق سے تعلق نہیں رکھتی اور اس کے فسق کی متبیہ بھی نہیں تو مضائقہ نہیں اور مطلقاً فاسق کی مامت مکروہ ہے۔

فاسق کی ایسی تعریف کہ اس کے فسق کی مدح ہر دے گناہ اور حرام ہے۔

### کافر و فاسق کی تعریف کرنا

سوال :- کافر یا فاسق کی مدح اگر اس کی صفات حمیدہ مثل حسن خلق و صدق حیاد وغیرہ کے کہ حدیث شریف میں وارد ہے الجہاد شیعہ میں الایمان شیعہ درست ہے یا ممنوع و حرام بوجہ حدیث شریف اذا مدح الفاسق غضب الرب تعالیٰ و اھتولد العرش۔

جواب :- یہ تخصیص یہ کہتا کہ معلن شخص میں یہ صفت اچھی ہے اگرچہ وہ کافر ہے تو بظاہر جائز معلوم ہوتا ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔ البتہ مدح مطلق کرنا گناہ ہے کہ اس میں تعظیم فاسق کافر کا ہوتی ہے اور ہم کو حکم ان کی توحید کا ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

### فاسق و ناجر کی غیبت

سوال :- فاسق و ناجر کی غیبت کرنا جائز ہے یا نہیں مکروہ ہے تحریمی یا تنزیہی حرام ہے یا غیر حرام۔

جواب :- فاسق کی غیبت بوجہ اللہ تعالیٰ اور تحقیر مسلمانوں کے واسطے درست ہے یا نہ کہ اس فعل کو ہنر جانتا ہو جیسے مرتشی رشوت کو کال جلتے ہیں۔ فقط

### مرد دل کو ہنڈولے میں جھوننا

سوال :- واسطے فرحت طبع کے ہنڈولے میں جھوننا مرد دل کو کیل ہے۔

جواب :- تھوڑی سی دیر کو جھوننا باج ہے زیادہ مشغول ناجائز ہے۔

### قرآن یا قل ہو اللہ یا تبت وغیرہ نام رکھنا

سوال :- اگر تبت اپنے بیٹے کا نام قرآن یا قل ہو اللہ یا اپنی دختر کا نام تبت یا الحمد رکھ دیں تو کچھ نقصان اس نام کے رکھنے سے ہو گا یا نہیں۔

جواب :- نام رکھنا قرآن یا اسمائے سوائے قرآن کے بھی مکروہ ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

### مغرب کے بعد سو جانا

سوال :- درمیان مغرب و عشاء کے سو ناکیا ہے۔

جواب :- اگر نماز جماعت کے فوت ہونے کا اندیشہ نہ ہو کسی طرح اس کا انتظام کر لے تو

نہ جہ ایمان کی شافہ ہے نہ جب فاسق کی مدح کی جاتی ہے تو اللہ تعالیٰ غصہ میں آتا ہے اور اس کیلئے عرش حرکت کرنے لگتا۔



پھر مابین مغرب و عشاء سونا گناہ نہیں ہے۔

امام مسجد کا مغرب کے بعد سوجانا

سوال ۱: اگر امام مسجد ہر روز مغرب و عشاء کے درمیان سوجایا کرے اور اذان بھی پڑھایا کرے حجرہ مسجد میں رہتا ہو اور بغیر اٹھانے نماز کو نہ آتا ہو تو یہ فعل امام کا درست ہے یا نہیں یا اگر امام کو پہلے مقتدیوں سے آجانا مسجد میں بہتر ہے۔

جواب ۱: اگر سونے سے امام کے حرج مقتدیوں کا نہیں تو کچھ حرج نہیں۔

مغرب کے بعد اور عشاء سے پہلے سونا

سوال ۱: درمیان مغرب و عشاء کے سونا کیسا ہے۔

جواب ۱: مغرب و عشاء کے درمیان سونا درست ہے اگر جماعت عشاء فوت نہ ہو اگر اندیشہ فوت ہو تو مکروہ ہے۔

ادب پنجا مکان بنانے کی حد

سوال ۱: مکان بنوانا کس قدر ادب پنجا درست ہے زید کہتا ہے کہ چھ گز سے زیادہ مکان بنوانا نہ چاہیے۔

جواب ۱: قدر گز اور ضرورت سے زیادہ تعمیر ناپسند ہے۔ قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم کل بناؤ بالادمالا بد منہ یعنی جو تعمیر ہے وہ سب وبال اور غریبی ہے مگر جس قدر کہ ضروری ہو مگر پانچ چھ گز قید نہیں ہے ہر شخص کی ضرورت مختلف ہے فقط۔

انسان کے اجزاء کا استعمال کرنا

سوال ۱: آدمی کی ہڈی یا سر کے بال جلا کر استعمال دوائیں کرنا یعنی لیب کرنا جائز ہے یا نہیں۔

جواب ۱: انسان کے اجزاء کا استعمال درست نہیں کہ آدمی معظم ہے اور استعمال میں اس کا اہتمام ہے۔

ضرورت کے لئے غلہ روکنا

سوال ۱: بیج کی نیت سے کہ دشت تخم ریزی کے فردخت کر دینا غلہ بیج کا بند کرنا کیسا ہے۔

جواب ۱: اپنی ضرورت کے واسطے غلہ روکنا درست ہے۔

کسی مقام کو شریف کہنا

سوال ۱: لفظ شریف کا سوائے حرمین کے اور جگہ کے ساتھ ضم کرنا درست ہے یا نہیں مثلاً امیر شریف یا دہلی شریف لکھنا کیسا ہے۔

جواب ۱: سب جگہ درست ہے جہاں کچھ شرافت ہو۔

مالک کی اجازت کے بغیر کسی چیز کا استعمال کرنا

سوال ۱: زید کسی غیر وطن میں اپنے عزیزوں کے یہاں شادی میں گیا وہاں نہایت ہی معززانہ سامان تھے اور کھانے عمدہ کچے تھے مگر سامان فرش وغیرہ بلا اجازت مالک کے لوگوں سے لا کر پھایا تھا اور دودھ وغیرہ بطریق رشوت لایا گیا تھا اور چاول وغیرہ بھی لہذا زید کو اس دعوت کا کھانا جائز ہے یا نہیں جبکہ معلوم ہو کہ جو کھانا کھانا ہوں اس میں حلال زیادہ ہے اور حرام کم اور فرش پر بیٹھنا جائز ہے یا نہیں۔

جواب ۱: ایسا مالک کا استعمال نا درست ہے جبکہ ان کے آقا کی اجازت نہیں ہے اور ان

کھانوں کا کھانا بھی نا درست ہے اور کثرت قلت کا اعتبار وہاں ہے کہ جہاں خاص کھانے کی نسبت یہ تحقیق نہ ہو کہ یہ حلال ہے یا حرام اور جب یہ بات کہے کہ اس کھانے میں دودھ مثلاً حرام کا ہے یا گھی حرام کا ہے یا مٹھائی حرام کی ہے تو وہ کھانا کسی طرح درست نہیں ہے اس میں حرام کو کتنا ہی چھوڑا ہو۔

پیتل کے بلا تلسی برتن میں کھانا

سوال ۱: پیتل کے برتن میں کھانا بلا تلسی کا ہو کھانا پینا ہندو مذہب امام ابو حنیفہؒ جائز ہے یا نہیں اور کپڑے میں چاندی سونے کے بلعین لگا کر استعمال کرنا حنیفہ کے نزدیک جائز ہے یا نہیں جواب ۱: پیتل کے ظروف میں کھانا درست ہے مگر ادا نہیں اور اگر مشابہت کفارہ ہنود سے ہو تو لبیب مشابہت کے منع ہے۔

برائمنی برتنوں میں کھانا کھانا

سوال ۱: ظروف برائمنی میں کھانا کھانا جائز ہے یا نہیں فقط۔

جواب ۱: کھانا سب ظروف میں درست ہے مگر وہ ظروف کہ کافر و مشرک کا خاصہ ہو

فقط۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔



## حقہ پینا

سوال ۱۔ حقہ پینا مکروہ ہے یا مکروہ تحریمہ۔

جواب ۱۔ حقہ پینا مباح ہے مگر اس کی بدولت سے مجھ میں آنا نادرست ہے فقط واللہ اعلم۔  
حقہ پینے والے کا درود شریف

سوال ۲۔ زید کہتا ہے کہ جو شخص حقہ پیوے اس کا درود قبول نہیں ہوتا۔ صحیح ہے یا غلط ہے۔  
جواب ۲۔ زید غلط کہتا ہے حقہ نوش کی نماز اور درود سب قبول ہوتا ہے البتہ اس حقہ کی بوجہ انکار نہ کرنا اور منہ میں رکھنا مکروہ ہے۔

تبہا کو کھانا۔ سوٹھنا یا حقہ پینا

سوال ۳۔ حقہ پینا۔ تبہا کو کھانا یا سوٹھنا کیسا ہے حرام ہے یا مکروہ تحریمہ یا مکروہ تنزیہیہ ہے اور تبہا کو فروش اور نیچے بند کے گھر کا کھانا کیسا ہے۔

جواب ۳۔ حقہ پینا۔ تبہا کو کھانا مکروہ تنزیہیہ ہے اگر بوائے در نہ کچھ حرج نہیں اور حقہ تبہا کو فروش کا مال حلال ہے حیانت بھی اس کے گھر کھانا درست ہے۔

حقہ نوش کا درود شریف

سوال ۴۔ حقہ نوش جو درود شریف پڑھتا ہے وہ مقبول ہے یا نہیں۔

جواب ۴۔ حقہ کی وجہ سے کوئی عبادت رد نہیں ہوتی البتہ جس وقت حقہ پینے والے کے منہ میں بدبو ہو اور درود شریف پڑھے تو کھنگار ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

پان میں تبہا کو کھانا اور حقہ پینا

سوال ۵۔ حقہ پینا کیسا ہے اور پان میں تبہا کو کھانا کیسا ہے اور حقہ پینا اور تبہا کو کھانا نادرست ہے یا کچھ کم و بیش ہیں۔

جواب ۵۔ حقہ پینا تبہا کو کھانا درست ہے مگر بدولت سے مجھ میں آنا حرام ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

نمبر دار کے حقوق تلف ہونا

سوال ۶۔ مسئلہ یہاں قاعدہ ہے کہ نمبر دار جمع سرکاری اپنے پیر کی سرکاری میں داخل کرتا ہے اگر کوئی اپنی زمین کی باقی کار پر یہ یعنی جمع سرکار نمبر دار کو نہ دیوے تو اس کا مواخذہ قیامت میں ہوگا یا نہیں

جواب ۶۔ نمبر دار جب اس کی طرف سے خود سرکاری روپیہ دیتا ہے تو اس کو رکھنا درست نہیں کیونکہ اس میں حق تلفی نمبر دار کی لازم آدے گی۔ فقط

حکام دریا و جنگل کا اشیاء جنگل دریا پر محصول لگانا

سوال ۷۔ حکام دریا و جنگل کا اشیاء جنگل کا اشیاء جنگل دریا پر محصول ٹھہرا دیں تو جائز ہے یا نہیں۔

جواب ۷۔ جنگل پہاڑ کی اشیاء مباح ملک عام ہیں اس پر محصول لگانا حاکم کا ظلم ہے  
واما اللہ اعلم۔ والعطبان ان كان في غير ملك فلا يضمن به ولا يضمن نسبة الى قريه  
او جماعة ما لم يعلموا ان ذلك ملك لغيرهم والمحتار والله تعالى اعلم۔

پولیس کا بارش بیماری کو لوٹنا

سوال ۸۔ پولیس کے ملازمان ہنود کی برسات میں بارش بیماری لوٹنے پر متعین ہوتے ہیں ان کو رہاں جانا اور لوٹنا جائز ہے یا نہیں۔

جواب ۸۔ جیسا ایسے کام میں جب ضرورت انتظام سرکار حرکت ہر جادے اس پر گناہ نہیں ہے اور جس شے کے لوٹنے کی سرکار سے اور مالک کی طرف سے اجازت ہے اس کا لوٹنا درست ہے فقط۔

میل میں بلا اجازت سامان زیادہ لے جانا

سوال ۹۔ میل میں بلا اجازت زیادہ اشیاء رکھ لینا درست ہے یا نہیں ملی ہذا جنگی سے چھپا کر مال لے جانا درست ہے یا نہیں۔

جواب ۹۔ سامان اجازت سے زیادہ لے جانا درست نہیں ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

مقدمہ میں کچی گواہی کو چھپانا

ایک شخص نے اپنے مقدمہ میں شاہد گردانا اس نے اس وجہ سے شہادت سے انکار کیا کہ آجکل کچھ یوں میں دکھلا دوں گا شاہدوں سے جرح اور قہر کے سوال کر کے اپنی تیزیائی سے شاہدوں پر شہادت کو مٹا دوں گا اور متعین کرتے ہیں اس وقت اس کو تیز حق دیا اٹل میں نہیں رہتی  
اگر کوئی اگر غیر ملک میں ہے تو اس میں کچھ حرج نہیں کیونکہ اس کا مقصد اس کے لیے ہے جس کے لیے یہ شہادت کی گئی ہے۔



ہے اور اس مقدمہ میں اس شاہد کے سوا اور بھی بہت سے شاہد ہیں مگر یہ شخص احتیاطاً  
ادائے شہادت سے انکار کرتا ہے اور کہتا ہے کہ میں کچھ نہیں جانتا نہ ہی شہادت دے سکتا ہوں  
و کلام کے سوال و جواب کی طاقت نہیں سوا اس وقت میں یہ شخص مرتکب کتمان شہادت کا  
تو نہیں ملے گا لہذا القیاس ایک عالم اختلاف مسئلہ کی وجہ سے فتویٰ پر مہر نہیں کرتا یہ گنہگار تو نہیں  
جواب :- در صورتیکہ اس مقدمہ کے شاہد موجود ہیں تو یہ شخص کا تم حق نہ ہوگا البتہ اگر حیاء  
حق اس کی ہی شہادت پر موقوف ہو تو اس وقت حق بات کہنی اور جرح دفعہ کلام پر نظر نہ  
کرنا ضروری ہے اس وقت میں ہو سکتا ہے ایسا ہی حال عالم کا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔  
بزرگوں کو قبلہ و کعبہ وغیرہ لکھنا

سوال :- قبلہ و کعبہ یا قبلہ و دین یا قبلہ دینی و کعبہ دینی یا قبلہ آمال و حاجات  
و قبلہ رسالت یا قبلہ مصوری و کعبہ معنوی یا دیگر مثل ان الفاظ کے القاب آداب میں داخل یا محرمی کو  
یا انحراف کو کعبہ دینی تحریر کرنے جائز نہیں یا نہیں، حرام ہے یا نہیں، مکروہ ہے یا تحریری یا تشریحی  
معد عبارت و دلائل تفصیل ارقام فرمادیں۔

جواب :- ایسے کلمات مدح کے کسی کی نسبت کہنے اور لکھنے مکروہ تحریمی ہیں بقول علیہ السلام  
(لا تظہرونی بالمحبت) جب زیادہ حد شان نبوی سے کلمات آپ کے واسطے منوع ہوئے تو کسی  
دوسرے کے واسطے کسی طرح درست ہو سکتے ہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

وعدہ کو پورا نہ کرنا

سوال :- ایفائے وعدہ نہ کرنا کیسا ہے اس مسئلہ کو بر ثبوت حدیث شریف اور فقرہ  
تریب تلم فرما کر بہت جلد مرحمت فرمادیں اور کوئی دقیقہ باقی نہ رہ جائے۔ فقط

جواب :- ایفائے وعدہ ضرور ہے اگر وعدہ سے وفاء نہ ہو تو معاف ہے اور جو وعدہ کے  
وقت سے ہی ارادہ عدم ایفاء کا ہے تو مکروہ تحریمی ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم

خط میں القاب قبلہ و کعبہ کا لکھنا

سوال :- خط میں القاب قبلہ و کعبہ لکھنا درست ہے یا نہیں۔

ملے میرے تیارہ پڑائی کے الفاظ استعمال کرو۔ ۱۲ بخاری و مسلم

جواب :- قبلہ و کعبہ کسی کو لکھنا درست نہیں ہے۔

معافی طلب کرنے والے کو معاف نہ کرنا

سوال :- اگر زید بکر کو یہ بہتان لگا دے اور انہوہ کثیر میں یہ کہتا پھرے کہ مجھ کو بکرنے  
ایسے الفاظ کہے ہیں کہ میں بیعت شرم کے نہیں کر سکتا ہوں اور بکر زید سے دریافت کرے  
کہ اگر میں نے کوئی کلمہ ناشائستہ ایسا کہا ہو تو مجھ کو مطلع کر دتا کہ میں معافی ساتھ تویر کے چاہوں  
مگر زید بیعت کسی وجہ معقول یا غیر معقول کے مجھے تو اس صورت میں خطا دار کون ہے۔  
جواب :- اگر معافی چاہتے دے کہ معاف نہ کرے تو یہ معاف نہ کرنے والا غلطی ہے۔

و عطف کے بعد و اعطف سے مصافحہ

سوال :- و اعطف سے بعد و عطف کے مصافحہ کرنا درست ہے یا نہیں۔

جواب :- و اعطف سے بعد و عطف کے مصافحہ کرنا جائز ہے مگر اسکا التزام کرنا اور ضروری  
بھنا جائز نہیں ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

شادی میں نکاح کے وقت کھجور ٹھانا

سوال :- شادی میں دقت نکاح کے خرموں کا ٹھانا اور لوٹنا جائز ہے یا نہیں اور حدیث  
انس رضی اللہ عنہ کی جو کہ مزید لوٹنے چھو باروں کی ہے مقدم ہے یا نہیں اور فقہاء کا اس میں  
کیا مذہب ہے ارقام فرمائیے۔

جواب :- ایسے جزئی عمل کو کرنا کچھ ضروری نہیں اگرچہ ایسا لوٹنا درست ہو مگر حدیث  
چندک معتد نہیں اور اس کے فعل سے اکثر چھوٹ آجاتی ہے اگر مسجد میں نکاح ہو تو بے تعلقی مسجد  
کا بھی ہوتی ہے۔ لہذا حدیث ضعیف پر عمل کر کے موجب اذیت مسلم کا ہونا ہے اور مسجد کی  
شان کے خلاف فعل ہونا مناسب نہیں اور اس روایت کو لوگوں نے ضعیف لکھا ہے فقط واللہ اعلم۔

نکاح کے وقت کھجور ٹھانا

سوال :- بر وقت نکاح چھوڑے ٹھانا جائز ہے یا نہیں۔

جواب :- چھوڑے ٹھانے وقت نکاح کے مبارک ہیں مگر اس وقت میں نہ چاہیے کہ تکلیف  
ہوئی ہے حاضرین کو۔



### درسم بسم اللہ کا مسئلہ

سوال ۳۰: ابتدائے مکتب میں بسم اللہ بچوں کی خاص چار سال اور چار ماہ اور چار ہی روز میں کرنا کتابت اور جائز ہے یا نہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا سن شریف ابتداً شروع صدر کیا تھا یا تمام فرمادیں۔

جواب ۱: ابتداً مکتب کی کوئی قید نہیں اور شرح صدر اول چار سال کی عمر میں تھا نقطہ داغ۔ بچوں کی ساگرہ منانا

سوال ۳۱: بچوں کی ساگرہ اور اس کی خوشی میں اطعام اطعام کرنا جائز ہے یا نہیں۔

جواب ۱: ساگرہ یادداشت عمر اطفال کے واسطے کچھ حرج نہیں معلوم ہوتا اور بعد سال کے کھانا جو جانشین تھا کھانا بھی درست ہے۔

### ڈرم کے گھر کا کھانا

سوال ۳۲: ڈرم وغیرہ کے گھر کا کھانا درست ہے یا نہیں۔

جواب ۱: ڈرم وغیرہ کے گھر کی دعوت بھی درست نہیں ہے فقط۔

### طلبہ کے ساتھ کھانے میں شریک ہونا

سوال ۳۳: طلبہ کا کھانا جو کسی جگہ مقرر ہوتا ہے اور وہ وہاں سے لاتے ہیں صاحب نصاب

کو وہ کھانا بحسب رغبت طلبہ جائز ہے یا نہیں۔

جواب ۱: طلبہ کا کھانا جو مقرر ہوتا ہے اگر وہ واجب مثل کفارہ اور عشر اور زکوٰۃ

نہیں ہے تو طلبہ کے ساتھ ان کی اجازت سے غنی بھی کھا سکتا ہے اور اگر ان میں سے کسی میں کھانا

مقرر ہوا ہے تو جب وہ طالب علم کسی کو مالک بنامے اس وقت غنی اس کھانے کو کھا سکتا ہے

صرف ساتھ کھلانے سے کھانا اس کا درست نہیں ہے فقط۔

### شادی کے پہلے کا کھانا کھانا

سوال ۳۴: شادی سے پہلے کھانا کرنا جیساراج ہے اور اس کو چوٹی کا کھانا کہتے ہیں کیا ہے

اور اس کھانے کی دعوت قبول کرنا کیا ہے۔

ملہ کھانا کھانا۔

جواب ۱: خوشی میں عزیزوں و دوستوں کو کھانا کھانا درست ہے جب تک فخر و ریاء نہ ہو اور نہ اس کو رسم واجب جیسی جانے

### گانے والے کی دعوت

سوال ۳۵: مولوی عبدالحی صاحب اپنے فتویٰ میں لکھتے ہیں کہ مغیہ کی دعوت جب قبول کرے اور کھاوے جبکہ اس نے قرض لے کر وہ مال تیار کیا ہو خواہ پھر وہ زندگی اپنے کسب حرام سے وہ قرض ادا کرے تو حضور فرمادیں کہ ڈرم زندگی وغیرہ کا مال لے کر اپنے قرضدار کو دے دینا یا وہ قرض لے کر ہی دے اور پھر وہ مال اسے لینا جائز ہے یا نہیں۔

جواب ۱: اگر کوئی شخص قرض لے کر کسی کار خیر میں لگا دے یا کسی کو صدقہ اور ہدیہ دے کر وہ کام بھی ہو جائے اور اس کو محبوب لڑکویہ صدقہ اور ہدیہ بھی لینا درست ہے مگر حیا واجب مدیون اپنا قرض حرام مال سے ادا کرے گا تو سخت گنہگار ہوگا اور اصل مالک کا دیندار رہے گا اور ایسے ہی یہ حرام مال کا قرض یمینے والا بھی اگر مسلمان ہے تو سخت گنہگار ہوگا نہ یہ کھانا نقطہ داغ۔

### نعت یا حمد کے اشعار بلند آواز سے پڑھنا

سوال ۳۶: نعت یا حمد کی غزل عاشقانہ کو جس میں کوئی کذب اور لغو نہ ہو بلند آواز سے کر جس میں نشیب و فراز بھی ہو طبعی یا کسی پڑھنا جائز ہے یا نہیں۔

جواب ۱: ایسے اشعار کا پڑھنا بحسن صوت درست ہے اگر اس سے کوئی مفیدہ پیدا نہ

ہو فقط۔

### بغیر بابے کے راگ وغیرہ سننا

سوال ۳۷: سماع اور غنا اور راگ یہ تینوں ایک ہی چیز ہیں یا غیر اور یہ تینوں چیزیں بلا مزامیر کے سننا جائز ہیں یا نہیں درآنجا ایک گانے والا انکا موافق قواعد موسیقی کے گامے۔

جواب ۱: یہ ہر سہ الفاظ ایک معنی رکھتے ہیں بلا مزامیر راگ کا سننا جائز ہے اگر گانے والا محل فساد نہ ہو اور وہ مضمون راگ کا خلاف شرع نہ ہو اور موافق موسیقی کے ہر ناکہ حرج نہیں۔

### راگ کے مثلے

سوال ۳۸: راگ کسی کو کہتے ہیں اور مکروہ ہے یا حرام اگر اشعار مثل مولانا جامی و مولانا نظامی



د مولانا سعدی د مولانا رام رحمہم اللہ وغیرہ کے پڑھے جاویں تو کس طور سے راگ میں ہو جاویں اور کس طور پر بلا راگ۔ ارتقا م فرمادیں۔

جواب ۱۔ راگ کہتے ہیں ابھی آواز کیسا تھکے کہنے کو خواہ شعر ہو جامی و نطای وغیرہ ہا علیہم الرحمۃ کا خواہ اور کوئی کلام ہو یہ تڑھہ غناء کا ہے اردو میں اور لوگوں کے نزدیک راگ جب ہوتا ہے کہ آواز کو بے موقعہ گھٹاڑھا کر کچھ کہیں سو اس طرح کہ لفظ اپنے موقع پر رہیں اور خوش صورت ہو قرآن و حدیث کا بھی پڑھنا درست ہے بلکہ مستحب ہے اور ایسا کہ لفظ کم زیادہ کیجئے جاویں درست نہیں مگر اشعار میں کچھ حرج نہیں فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

### چنگ در باب د ساز کا مسئلہ

سوال ۱۔ مزامیر معارف کی حرمت عام خاص تمام کے حق میں ہے یا لاہلہ حلال و بیعہ حرام قول شہور درست ہے اگر کسی شخص کو بجز محبوب حقیقی کے اور کسی شے سے محبت نہ ہو اور اس کو مزامیر د معارف سے ترقی حالت کرنا ہو قضا تو ظاہر جائز نہیں ہو سکتا مگر دینا تہ بھی جائز ہے یا نہیں اور لوگ کہتے ہیں کہ بزرگوں سے منقول ہے کہ انہوں نے سنا ہے اس مسئلہ کی حقیقت معلوم کرنا چاہتا ہوں یہ نہیں کہ لوگوں سے اس کی تشہیر کی جادے میرا گمان یہ ہے کہ شاید ایسے شخص کو کسی وقت کسی حالت خاص میں رخصت ہو حاشاء و کلا اپنے گمان کو صحیح نہیں سمجھتا۔

جواب ۱۔ سب خاص و عام کو حرام ہے کسی کو حلال نہیں ایسی حالت میں بھی ہرگز جائز نہیں اور نہ بزرگوں نے سنا مگر بشریت سے اگر سنا تو وہ د معصوم تھے ذہان کے قول کا حجت ہے شریعت اور طریقت میں۔

### ڈوبیوں کو سیاہ میں گوانا

سوال ۱۔ ڈوبیوں سے بیاہ میں گوانا بشرطیکہ خلاف شرع نہ گادیں درست ہے یا نہیں۔

جواب ۱۔ عورتوں کے جمع میں اگر عورتوں کا گانا موجب فتنہ نہ ہو تو درست ہے ورنہ ناجائز ہے مگر فقہاء کو چونکہ فتنہ کا ہونا اکثر معلوم ہوا ہے وہ مطلقاً منع فرماتے ہیں اور مناسب بھی یہی ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

### عبیدین میں بالنسری تاشہ باجا وغیرہ بجانا

سوال ۱۔ بروز عیدین تاشا باجا یا فوج پیدل خواہ سوار سلاح بند اپنے ہمراہ لیکر نماز عید گاہ میں جانا جیسا ریاست راہپور وغیرہ میں دستور ہے خصوصاً ریاست گوالیار میں کرمالی اس ریاست کا اہل ہندو ہے اور دیباں تاشہ وغیرہ بھی اسی کی طرف سے مقرر ہے اور اگر ان کا تہوار ہوتا ہے تو بڑی شان و شوکت سے اپنے بتوں کو نکالتے ہیں تو یہ امر برائے شوکت دین اسلام جائز ہے یا نہیں مکروہ ہے تحریمی تا تنزیہی حرام ہے یا غیر حرام اور اگر نہیں کرتے ہیں تو اہل ہندو کی آنکھوں میں حقیر معلوم ہوتے ہیں اور وہ لوگ حقیر جانے لگتے ہیں۔

جواب ۱۔ معارف و مزامیر سب حرام ہیں چنانچہ حدیث و فقہ اس سے ملوے پس عید کے ترک میں حرام ہی ہو دیں گے البتہ فوج پیدل و سوار سلاح بند کا جانا مباح ہے شوکت اسلام اسے کافی ہے وصول تاشہ سے شوکت نہیں ہوتی اور نہ ترک محرکات شرعی سے کچھ حرج ہوتا ہے۔

ہندوؤں کے تہوار میں خوشی کے گیت گانا

سوال ۱۔ ہندوؤں کے رٹھوں کو ان کے تہوار ہولی یا دیوالی میں بطور عیدی ان کے تہوار کا تعریف میں کچھ اشعار بنا کر جس طور کہ میاں میاں لوگ پڑھا کرتے ہیں پڑھنا درست ہے یا نہ ہے۔ جواب بدیدرست نہیں۔

### آواز لگا کر چند لوگوں کا مناجات پڑھنا

سوال ۱۔ باہم آواز ملا کر چند آدمیوں کو خدا کی یا حضرت کی شان میں غزلیں پڑھنا درست ہے یا منع ہے۔

جواب ۱۔ اس طریق سے مناجات یا مدح پڑھنا بشرطیکہ کوئی فتنہ کا خوف نہ ہو نہ قید کسی وقت خاص کی ہو نہ مضمر خلاف شرع ہو نہ کسی دوسرے کی نماز یا ذکر میں حرج ہوتا ہو نہ پڑھنے والے کی نماز قضا ہو جانے یا جماعت رہ جانے کا خوف ہو اغرض تمام مقاصد شرعیہ سے خالی ہو تو مباح ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

### حرام مال سے بنائے ہوئے مکان میں رہنا

سوال ۱۔ مولانا امجد مکان کی نہایت درجہ تکلیف ہے چہرے کے مکانات اکثر ہیں آجکل



موسم بارش میں کال تکلیف ہے کتابیں و جامہ ہائے پوشیدہ فی ضائع ہونے کا اندیشہ تو یہ ہے اس نظر سے ایک مکان تعمیر شدہ طوائف میں چند روز سے قیام کیا ہے پس سکونت و اذکار و اشغال تلاوت قرآن مجید و نماز نفل وغیرہ اس مکان پر حرام ہے یا مکروہ تحریمی یا تنزیہی اور طعام طوائف اور قیام و سکونت مکان تعمیر شدہ طوائف مساوی ہیں گناہ و حرمت میں یا فرق ہے جواب ۱۔ جو مکان حرام مال سے بنایا گیا اس کا قیام و سکونت بھی مکروہ تحریمی بلکہ حرام ہو رہے گا جیسا طعام خریدہ از حرام کھال ہے کچھ فرق نہیں۔

### حرام مال سے کنواں بنوانا

سوال ۲۔ اگر طوائف مال حرام سے چاہ پختہ یا خام بنوادے تو اس کا پانی پینا اور وضو غسل کرنا جائز ہے یا نہیں۔

جواب ۲۔ اس کنویں سے وضو غسل کرنا یا اعتبار فتویٰ درست ہے اور باعتبار تقویٰ نادرست ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

### حرام مال دے دے کا ہدیہ قبول کرنا

سوال ۳۔ جس شخص کے ہاں مال حلال و حرام ہر قسم کا ہو تو اس کے یہاں سے ہدیہ وغیرہ اگر لیوے یا مدد پر پیسہ بطور اجرت تو اس سے گیرندہ کو استفسار واجب ہے یا پر عمل کرنا لائق ہے۔

جواب ۳۔ استفسار کر لیوے ہاں نہ چھوڑے یہ تجسس نہیں بلکہ تحقیق ہے فقط

### حرام مال سے بنا ہوا مکان خریدنا

سوال ۴۔ نیز مکان مذکور کسی جیلہ شرمی سے خریدنا یا مستعار یا گریہ پر لینا درست ہے یا ایسا ارادہ اختر ہے کہ اہل و عیال کو بلا کر اس میں قیام کیا جاوے بشرطیکہ گناہ نہ ہو۔

جواب ۴۔ اس کا کچھ جیلہ مجھ کو معلوم نہیں جو مکھوں۔

### حرام میراث

سوال ۵۔ اگر در زمانہ کو بعد از انتقال مورث کے علم ہوا کہ غلام تھے ہماری میراث ہمارے مورث نے حرام طو سے حاصل کی تھی اب ان کے حق میں حلال ہو سکتی ہے یا نہیں۔

جواب ۵۔ در شرع حرام ہے صدقہ کریں یا معلوم ہو تو مالک کو دیویں واللہ تعالیٰ اعلم

### حرام پیشے دالے کی دعوت قبول کرنا

سوال ۶۔ جن کے پیشے حرام ہیں اگر قرض لے کر کسی کو کھانا کھلا دے یا اور کوئی امر خیر کرے تو ثواب حاصل ہوتا ہے یا نہیں اور کھانا اس کا حرام ہے یا مکروہ وغیرہ۔

جواب ۶۔ اس جیلہ کو بعض کتب میں جائز لکھا ہے مگر صحیح یہ ہے کہ جائز نہیں۔

### حرام آمدنی دالے کا ہدیہ

سوال ۷۔ ایک شخص مواضعات کا حوالدار ہے تنخواہ تین روپیہ ماہوار ہے اور خرچ چھ روپیہ ماہوار کا دوسرے شخص کو چار روپیہ ماہوار آمدنی اور خرچ پانچ روپیہ ماہوار تو خرچ زائد جو علاوہ تنخواہ سے ہے یہ آمدنی ناجائز ہے کہ جس میں کچھ آمدنی یا جائزت مالک ہے اور کچھ بلا جائزت اور سب روپیہ مشترک خرچ ہوتا ہے کچھ تمیز نہیں کہ کونسا روپیہ آمدنی جائز ہے اور کونسا ناجائز کا تو ایسے شخص کا روپیہ مسجد میں لگانا یا حق اجرت میں لینا درست ہے یا نہیں۔

جواب ۷۔ جس کا غالب مال حلال ہے اس کے مال میں سے لینا درست ہے اور جس کا غالب

مال حرام ہے اس میں سے لینا نادرست ہے اور جس کا مال جس قدر حلال ہے اسی قدر حرام بھی ہے اس کا مال نہ لینا چاہیے مگر یہ سب اس ذلت تک ہے کہ حجب خاص اس شے کا حال معلوم ہر جو اس نے دی ہے اور اگر جو شے اس نے دی ہے وہ معلوم ہو کہ مال حرام سے ہے تو اس کا لینا کسی حال بھی درست نہیں ہے اگرچہ دہندہ کا اور سب مال حلال کی کماٹی کا ہو فقط

### سود کی آمدنی دالے کا ہدیہ

سوال ۸۔ ایک شخص کا دار و مدار بسر اوقات کا آمدنی سود پر ہے اگر ایسے شخص کے یہاں سے کچھ ہدیہ وغیرہ ادا کرے تو لینا جائز ہے یا نہیں اور اگر لے لیا اور واپس بھی نہ ہو سکے تو اس مال کا لینا درست ہے۔

جواب ۸۔ ذکر جہرے اگر بایا ہوتا ہو تو اس کے دفع کے واسطے لا حول بکثرت پڑھا کریں مگر اس کے لئے ترک نہ کرنا مناسب نہیں ہے البتہ ہر مرض کی وجہ سے نماز و اہل مرض ترک رکھنا اور نہ تجسس نہ کیا کر (مکرم قرآن ہے)



اخفا پر اکٹھا کرنا مناسب ہے جس شخص کی کل آمدنی حرام طریقہ سے نہیں اسکی ضیانت دہریم  
لینا درست نہیں ہے مگر حجب تحقیق ہو جاوے کہ یہ شے خاص حرام کاٹی سے نہیں ہے اگر لے لیا اور  
اب کوئی صورت اسکی داپسی کی نہیں ہے تو فقراء پر صدقہ کر دے فقط۔

تھانیدار کا ہدیہ

سوال :- جو تھانیدار وغیرہ مرتضیٰ ہو اور وہ کوئی ہدیہ دے یا کوئی چیز فرمائی دے اور وہ  
چیز ظلم سے نہ ہو بلکہ بیاعت انکی حکومت و اضری کے ہو کیونکہ ہر ایک شخص کو انکا لحاظ ہوتا ہے ان  
کا فرمان پورا کرتے ہیں تو ایسے شخصوں کے یہاں کا مال لینا کیسا ہے یا یہ کہ جو کچھ وہ دیں اس کی تحقیق کرنا  
چاہیے یا بلا تحقیق ہی استعمال کرے یا یہ کہ ایسا شخص دعوت کرے اور بڑا ہر گے کہ گوشت ان کے  
یہاں بانسار کے نرخ عام سے دو پیسے کم کو آتا ہے تو انکی دعوت کھا دیں یا نہیں۔

جواب :- یہ ہر حکم تھانیدار کی کافی کا ہے کہ اگر خاص اس شے کا حال نہ معلوم ہر ترا متبادر کنز  
کا ہے اور جب وہ نرخ کم لگاتے ہیں تو اس شے کا کھانا درست نہیں ہے۔ فقط

دوا میں شراب کا استعمال

سوال :- اگر کسی قسم کی شراب استعمال میں دوا کے کی جاوے تو درست ہے یا نہیں۔  
جواب :- شراب کا استعمال حرام ہے اور کسی قسم کی شراب کی اجازت نہیں دی جاسکتی۔

حرام کسب دالے کا ہدیہ

سوال :- کسب حرام کرنا دالے بطور ہدیہ کچھ دیا اگر اس کی نالافنگی کے باعث ایسے تو اس  
کا کیا کرے۔

جواب :- جس کی کمائی حرام ہے اسکا تحفہ ہدیہ لینا چاہیے اگرچہ اس کا دل برا ہو تاہر فقط

انگریزی پٹریا کا رنگ

سوال :- رنگ انگریزی پٹریا کا جو تھیں میں آتا ہے رنگنا کپڑے اس سے درست ہے یا نہیں  
اگر ناجائز ہے تو بوجہ رنگت کے یا کسی اور وجہ سے اتمام فرمادیں۔

جواب :- رنگ انگریزی میں شراب پڑتی ہے لہذا اس رنگ کا استعمال درست نہیں اور

یہ امر واقف لوگوں سے معلوم ہوا ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

سرخ پٹریا کا حکم

سوال :- سرخ پٹریلے کے رنگ کا کپڑا اور سرخ ٹول کا استعمال درست ہے یا نہیں اور اس  
کپڑے سے نماز ہو جاتی ہے یا نہیں۔

جواب :- پٹریا کا رنگ تو بہ سبب نجاست شراب کے مرد و عورت دونوں کو درست  
نہیں اور مرد کے واسطے سرخ رنگ سوائے مصفر کے مختلف فیہ ملا حقیقہ میں ہے احتیاط ترک  
میں ہے مگر فتویٰ بعض علماء کا جو ان پر ہے اگر اس پر عمل کرے تو بھی درست ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم

انگریزی پٹریا کا حکم

سوال :- انگریزی پٹریا اور پٹریا کا استعمال درست ہے یا نہیں۔

جواب :- انگریزی زبان کا کھانا درست ہے بشرطیکہ کوئی معیت کا مرکب نہ ہو اور نقصان  
دین میں اس سے نہ آوے۔

کفار کو سلام کرنا

سوال :- کفار کو سلام کرنا جائز ہے یا نہیں اگر کسی ضرورت کے سبب ہو۔

جواب :- کفار سے سلام نہ کرے مگر بضرورت مباح ہے۔

آریہ سماج کا پکھر سننا

سوال :- آریہ سماج کا پکھر سننا اور اس موقع پر کہ شرک پر ہرم ہا ہوا ایک کھلے مکان میں کھڑا ہو  
جاوے تو گناہ تو نہیں ہے۔

جواب :- آریہ کے داعی کو سننے کے احوال نہاد میں کا ہے مگر جو عالم ہے اور رد کرے تو کھڑا ہونا  
جائز ہے ورنہ منع ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

انگریزی ادویہ

سوال :- اکثر ادویات انگریزی شیل مرق وغیرہ جو تیار ہو کر آتا ہے بظاہر اس میں اختلاط  
شراب جو بوجہ سرعت نفوذ تاثیر کے باوجود مقدار جو خاص فی شراب سے ہے اور بعض واقف  
لوگوں سے بعض مرق و بکٹ وغیرہ میں اختلاط شراب معلوم ہوا بھی ہے ایسی حالت میں استعمال اس  
کا منع ہے یا نہیں۔



جواب: جس میں خلط شراب یا نجس شے کا ہے اس کا استعمال یا وجود علم کے حرام ہے اور لاعلمی میں معتد ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

**بسکٹ نان پاؤ کا مسئلہ**

سوال: جو نان پاؤ یا بسکٹ وغیرہ نجس تاثری ہو جو بھلہ سکرات سے کھانا اس کا جائز ہے یا نہیں۔

جواب: یہ مسئلہ مختلف ہے امام محمد کی روایت نجاست و حرمت کی ہے اور شخص کی جواز کی تحقیق اور فتویٰ دونوں جانب ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

**ہندوؤں کا ہدیہ قبول کرنا**

سوال: ہندو تہوار ہولی یا دیوالی میں اپنے استاد یا حاکم یا نوکر کو کھینچیں یا پوری یا اور کچھ کھانا بطور تحفہ بھیجتے ہیں ان چیزوں کا لینا اور کھانا استاد و حاکم و نوکر مسلمان کو درست ہے یا نہیں۔

جواب: درست ہے۔

**ہندوؤں کی شادی میں جانا**

سوال: ہندوؤں کی شادی برات میں جانا جائز ہے یا نہیں؟ سمریزم سے جو حالات معلوم ہوتے ہیں ان کو ٹھیک جانا درست ہے یا نہیں۔

جواب: یہ دونوں امر نادرست اور حرام ہیں مگر ان کا فاسق ہے واللہ تعالیٰ اعلم

**دلالتی قندار و تر خشک مٹھائی کا حکم**

سوال: دلالتی قندار و مٹھائی تر یا خشک کھانی درست ہے یا نہیں۔

جواب: جس کی نجاست یا حرمت تحقیق ہو یا غالب گمان ہو وہ نہ کھاوے اور جس کا حال معلوم نہ ہو اس کا کھانا درست ہے۔ فقط

**ہندوؤں کے پیاد کا پانی پینا**

سوال: ہندو جو پیاد پانی کی لگاتے ہیں سودی رہ رہ کر صرف کر کے مسلمانوں کو اس کا پانی پینا درست ہے یا نہیں۔

جواب: اس پیاد سے پانی پینا مضائقہ نہیں۔

**حضرت حسینؑ کی مجلس غم منانا**

سوال: مجلس غم مقرر کرنا جیسے شہادت امام حسین رضی اللہ عنہ یا وفات نامہ وغیرہ خاص کر روزہ عاشورہ میں بوجہ غم کے مجلس مقرر کرنا جائز ہے یا نہیں اور تمام فرمادیں۔

جواب: غم کی مجلس تو کسی کے واسطے درست نہیں کہ حکم مقرر کرنے کا اور غم کے رنج کرنے کا ہے تعزیر و تسلیم اسی واسطے کیا جاتا ہے تو اس کے خلاف غم پیدا کرنا خود معصیت ہوگا اور شہادت حسین کا ذکر بھی کر کے سوائے اس کے شایہ بہت روافض کی بھی ہے اور تشبہ انکا حرام ہے لہذا عقد مجلس غم کسی کا درست نہیں فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

**رافضیوں سے مراسم رکھنا**

سوال: روافض سے انس رکھنا اور اتحاد رکھنا اور رسم دوستی ادا کرنا اور کی دعوت کرنا اور اس کے یہاں دعوت کھانا یا وجود دیکھ اس سے دین و دنیا کا کوئی مطلب نہ ہو جائز ہے یا نہیں اور جو شخص بلا ضرورت روافض سے اتحاد رکھے وہ کیا ہے اور ثقافت کو اس کی معیت میں اکل و شرب بلا کراہت جائز ہے یا نہیں۔

جواب: روافض خوارج اور سب فساق سے ربط ضبط مودت کا حرام ہے مگر سب معاملہ ناچاری کے معتد ہے اور ان سے مودت کرنے والا مذہب میں فی الدین عامی ہے۔

**حسینؑ کی تصویر گھر میں رکھنا**

سوال: صورتوں امام حسین علیہ السلام کا گھر میں رکھنا کیا ہے اور ان کا فروخت کرنا اچھا ہے یا نہیں اور آگ میں جلادینا سبب ہے یا نہیں۔

جواب: کسی نبی یا ولی کے نام کی صورت گھر میں رکھنی حرام ہے اسکو جلادے واللہ تعالیٰ اعلم

**حسینؑ کا غم کرنا**

سوال: غم کرنا امام حسین رضی اللہ عنہ کا شرعاً جائز ہے یا نہیں۔

جواب: غم اس وقت تھا جب آپ شہید ہوئے تمام عمر غم کرنا کسی کے واسطے شرع میں

حلال نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

الجواب صحیح محمد عبداللطیف ہفتی منہ

رشید احمد گنگوہی عفی عنہ

رشید احمد گنگوہی عفی عنہ



## تغزیہ داری

سوال ۱: ریاست گوالیار میں دالی ریاست و سرداران ریاست و جملہ حاکماں و افسران ریاست ماہ محرم میں تغزیہ داری کرتے ہیں اور چالیس روز تک بڑی خیر خیرات کرتے ہیں اور اس سبب جملہ مساکین کو بڑی مدد پہنچتی ہے اور فقیر فقراء کا گزارہ ہو جاتا ہے اور مسلمان بھی اس شرک میں مبتلا ہیں اگر ان مسلمانوں کو منع کیا جاتا ہے اور وہ لوگ چھوڑ دیتے ہیں تو یقیناً تمام اہل ہندو چھوڑ دیں گے اور اگر اہل ہندو چھوڑ دیں گے تو یہ خیر خیرات موقوف ہو جائے گی تو تمام فقراء کا روزیہ جاتا رہے گا اور ان تمام مساکین کو کمال تکلیف ہوگی اس صورت میں ان کا منع کرنے والا عند اللہ ماجر ہو گا یا نہیں۔

جواب ۱: رزق حلال طرح سے حاصل ہونا ضروری ہے اور تلوث مصیبت ہر حال حرام پس معرکہ تغزیہ داری گوالیار وغیرہ کا حرام ہے اور ایسی خیر خیرات بھی حرام ہے کہ یہ خیر خیرات نہیں بلکہ رسم ہے جو خیرات بھی ہو تو بھی مرکب حرام و حلال سے حرام ہو جائے سو یہ سب معرکہ حرام ہے اور سب چیز خیرات غیر مسموع ہے جہاں یہ دایات نہیں ہوتی وہاں کے فقیر بھی بھوکے ہو کر نہیں مر گئے۔

مرثیوں کی کتابوں کا جلانا

سوال ۲: مرثیہ جو تغزیہ وغیرہ میں شہیدان کر بلا کے پڑھتے ہیں اگر کسی شخص کے پاس ہوں وہ دور کرنا چاہے تو ان کو جلا دینا مناسب ہے یا فروخت کرنا فقط

جواب ۲: ان کو جلا دینا یا زمین میں دفن کرنا ضروری ہے۔

شیعہ کا ہدیہ قبول کرنا

سوال ۱: رافضی کا ہدیہ دعوت اور جنازہ میں نماز کی شرکت جائز ہے یا نہیں۔

جواب ۲: رافضی کا ہدیہ دعوت کھانا گودرست ہے مگر حضور نماز جنازہ اور ان سے محبت نادرست ہے اس لئے دعوت وغیرہ بھی نہ کھانی چاہیے کہ اس سے محبت بڑھتی ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

مالداد آدمی کا سوال کرنا

سوال ۱: جو لوگ مندرست تو نا کھاتے پیتے ہیں اور انہوں نے اپنا پیشہ گدائی اور فقری اور

محتاجی کا اختیار کر لیا ہے اور در بدر شہر بہتر بھیک مانگتے پھرتے ہیں اور ہرگز محنت و مزدوری وغیرہ نہیں کرتے اگرچہ مالدار ہیں لہذا ایسے لوگوں کو بھیک مانگنا اور سوال کرنے پھرنا حلال ہے یا حرام اور اگر حرام ہے تو انکو دینا بھی بوجہ اعانت علی المحرمات حرام اور ممنوع ہے یا نہیں جیسے کہ مسجد میں سوال اور اس کی عطا کو کتب فقہ میں حرام و مکروہ فرمایا ہے چنانچہ درختا میں مرقوم ہے۔ ویجزم فیہ السوال ویکرہ الہ عطاء ملہ۔

جواب ۱: جس کے پاس ایک روز و شب کی خوراک موجود ہو یا وہ شخص صحیح و تندرست کمانے کے قابل ہو تو ان کو سوال کرنا اور دینا دونوں حرام ہیں اور دینے والے اگر ان کی حالت سے واقف ہو کر پھر دیں تو وہ گنہگار ہوں گے خصوصاً ان فقیروں کو دینا جو قبل وغیرہ بجا کر سوال کرتے ہیں انکو تو بالکل نہ دینا چاہیے بقول علیہ السلام۔

من سال الناس ولد ما یغنیہ جاء یوم القیمۃ ومثل اللہ فی وجہہ خموش اخلاش  
اوکد وح وقال علیہ السلام من سال الناس وعنده ما یغنیہ فانما یتکثر من النار قال  
النفیلی وما الغنی الذی لا یتغنی معہ المشلۃ قال قدر ما یغنیہ ویغنیہ وقال یکون  
لہ شیع یوم اولیۃ ویوم رزاک ابو داؤد فی حاشیۃ مشکوٰۃ لا یتغنی لانسان ان یسال وعنده  
قوت یومہ کن فی التا قاد خانۃ (وفیہا ایضاً) ومن مات قوت یومہ یحرم علیہ السوال فی  
رد المحتار ولا یحل ان یسأل شیئاً من لد قوت یومہ بالفعل او بالقوۃ کا لصحیح المکتب  
دیاتھ معطیہ ان علو مجالہ لا عانت علی المحرم لہ و فی جلد سوم مجموعۃ

۱۔ ایس سوال کرنا بھی حرام اور دینا بھی مکروہ ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول کے بموجب کہ جس رگز سے سوال کیا اللہ اس کا پاس اس قدر موجود ہے جسکی تیار وہ لوگوں سے مستغنی رہ سکتا ہے تو قیامت کے دن وہ اس طرح کے حکم کا اس کا سوال اس کے چہرے میں پھر یا ہوگا اور یہ بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول کے بموجب کہ جس شخص سے سوال کرے اللہ اس کے پاس اس قدر ہے جو اسکو غنی کر دے تو وہ لوگ کی زیادتی کر دے یا نہیں نہ عرض کیا کہ وہ فنا و کس قدر ہے جسکی موجودگی میں اسکو سوالیہ ذکر نا چاہیے تو ارشاد فرمایا کہ اس قدر جس کو مجھ رشتہ اہل کھلاؤ اور یہ بھی ارشاد فرمایا کہ جس کو ایک دن یا ایک سال وراثت پیش پھر کھلاؤ اسکو اللہ روزیہ دے گا اور شکر اے کے حاشیہ میں ہے اگر کسی انسان کو جائز نہیں کہ اس کے پاس ایک دن کی غذا ہو اور وہ سوال کرے اور دینا بھی ہے کہ جائز نہیں اس شخص کو جس کے پاس ایک دن کی غذا بالفعل موجود ہو باقوۃ جیسے تندرست کیان نہ کہ وہ لوگوں کے چہرے کا سوال کرے اور اسکو فیصلہ اگر کے حال کو جان کر دے تو گنہگار نہ ہو کہ اسے حرام کی اعانت کی۔











جواب: ۱۔ سرخ غیر مصفر میں روایات مختلف ہیں اور ہر ایک جانب دلائل مذکور ہیں احوط مطلقاً سرخ کا ترک ہے اور رخصت جواز استعمال سوائے مصفر کا ہے جو مسئلہ اول قرن سے مختلف ہو اس کا فیصلہ نہیں ہو سکتا اس حدیث میں جو ثوبان احمران وارد ہے اس کو مجوزین مصفر پر حمل کرتے ہیں فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

دو لہا کو گوڑ لچکا لگا کر کپڑا پہننا:

سوال: ۲۔ نوکر کو خسرال کی طرف سے جو جوڑا ملے اس میں گوڑ لچکا بھی لگا ہوتا ہے اس کو پہننا درست ہے یا نہیں۔

جواب: ۱۔ اگر گوڑ لچکا چار انگشت ہے تو رہا اس مرد کو درست ہے اگر زیادہ ہے تو ناجائز گوڑ لچکا پھر پہننا مرد کو مطلقاً چار انگشت تک جائز ہے نکاح ہو یا بغیر نکاح فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔  
مرد کا گوڑے کنارہ لگا ہوا کپڑا پہننا

سوال: ۲۔ گوڑے کنارہ جس کو عورات کپڑوں پر لگاتی ہیں اس کا استعمال مردوں کو بھی بقدر جائزگشت یا دو انگشت کے کپڑوں پر کے درست ہے یا نہیں اگر اس کا کپڑا بنا ہوا ہے تو جائز ہے یا نہیں۔  
جواب: ۱۔ گوڑے کنارہ چار انگشت تک مردوں کو جائز ہے خواہ کپڑے کے ساتھ بنا ہو خواہ ٹانگ دیا ہو خواہ بدن سے کپڑے سے متصل کر دیا ہو اس میں منکر کا اعتبار نہیں بلکہ مساحت کا اعتبار ہے چار انگشت درست اور زائد منکر ہے خاص چاندی کا پیرہ بھی یہی حکم رکھتا ہے کذا فی کتب الفقہ واللہ تعالیٰ اعلم۔

سرخ رنگ ٹول یا پڑیر کا حکم

سوال: ۲۔ سرخ رنگ ٹول یا پڑیر پختہ کا ہو کوئی مباح کوئی حرام کہتا ہے تو ایسی صورت میں مفتی کیا ہے۔

جواب: ۱۔ کبیر کا سرخ اور زرد اور گلابی مرد کو حرام ہے اور سوائے اس کے سرخ خام یا پختہ اکثر علماء کے نزدیک درست ہے اگر پہنے درست ہے احتیاط اولیٰ ہے۔

۱۔ کتب فقہ میں اسی طرح ہے۔

عالم کا سرخ کپڑے پہننا

سوال: ۱۔ اگر عالم کپڑے مطلق سرخ پہنا کرے اس واسطے کہ درست و مباح ہیں اور یہ ضرور ہے کہ عام آدمی اس عالم کی دیکھا دیکھی کریں گے پس اس صورت میں استعمال کپڑے سرخ کا خاص عالم کے واسطے کیسا ہے۔

جواب: ۱۔ اگر مصفر ہے تو گنہگار ہے در نہ کچھ حرج نہیں کہ اس کے جواز پر فتویٰ اکثر علماء کا ہے۔  
مردوں کو سرخ رنگ کا کپڑا استعمال کرنا

سوال: ۲۔ زید کہتا ہے کہ مطلق سرخ رنگ کم کا ہو یا غیر اس کا پختہ ہو یا خام ابرہ میں ہو یا ستر میں علماء محققین کے نزدیک مکروہ تحریمی ہے اور جو علماء جواز کہتے ہیں ایک ان میں شیخ ابو الکلام ہے کہ وہ فقہاء کے نزدیک ایک آدمی مجہول اور حاطب البیل ہے اور دوسرے فقہ زایدی کہ وہ معتزلہ ہے پس قول ان کے معتزلہ ہوں گے یہ عمل صحیح کسی طور پر ہے۔

جواب: ۱۔ سرخ مصفر بالافتاء رام ہے اور سوا مصفر کے علماء کا اختلاف ہے دونوں جانب محققین ہیں عبد اللہ بن عمر اور اسامہ بنت ابی بکر رضی اللہ عنہما دونوں جواز کے قائل ہیں صاحب در مختار کی رائے بھی جواز کی طرف ہے اور مولانا مولوی شاہ رفیع الدین صاحب نے بھی اپنے رسالہ میں جائز لکھا ہے لہذا فتویٰ ترک میں ہے اگر کوئی اسکا استعمال کرے تو جائز ہے اور دونوں قول توفی ہیں۔  
۱۔ ترجمہ: اور ابی حنیفہ سے مروی ہے کہ سرخ اور سیاہ رنگے میں کوئی حرج نہیں ہے اور نامی خان میں ہے سرخ کپڑے پہننے میں کوئی حرج نہیں ہے اور مکروہ ہے مردوں کو نہ مفران دوسری دکم کے رنگ میں رنگ ہوا کپڑا پہننا اور شاہ محمد حق صاحب فرماتے ہیں۔

اور جو لباس کر سرخ رنگ کا بجز کچھ کم کے ہو مختلف نہیں ہے اس کا چھوڑ دینا بہتر ہے اور مولانا ابی سعید حق صاحب فرماتے ہیں۔  
۱۔ کم کر کے کو سرخ رنگ رنگ دینا ہے جو ایک خاص قسم کا ہوتا ہے جس کو نہ حدیث حاضی نہیں ہوتا ہے جو مطلق سرخ رنگ کے کپڑے میں وارد ہوتی ہے جیسا کہ مجھ میں ہے حضرت بکر سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میانہ تھے آپ کے دونوں مونڈھوں کے درمیان کشادگی تھی آپ کے سر کے بال کانوں کی نوک تھے میں نے آپ کو سرخ لباس میں دیکھا کہ اس سے بہتر دنیا میں کچھ کوئی چیز نہ دیکھی اور اس باب میں کئی احادیث ہیں جو اس بات کو جمع کرتے ہیں کہ منوع وہ سرخ ہے جو کم سے رنگ ہوا ہو اور مباح وہ سرخ ہے جو اس سے نہ رنگ گیا ہو۔



بغیر کسم کا رنگ ہوا کپڑا مردوں کو پہننا

سوال :- لباس احمدیہ مصفر خواہ ٹول و محفل وغیرہ مردوں کو درست ہے چنانچہ شاہ ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ مصفر شریعہ مولانا میں فرماتے ہیں دیکھو یہ نیست لباس مصبور بمشقت و نحو ان در حق مردان و در حق زنان و اللہ اعلم یا نہیں۔

جواب :- لباس احمدیہ مصفر مرد کو پہننا جائز ہے علی سبیل الفتویٰ اور ترک ادلی ہے بتا بر تقریٰ اور مصفر مرد کو کر دہ تحریمی ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

مردوں کا رنگین کپڑے پہننا وغیرہ

سوال :- رنگین کپڑے پہننا یا تہہ باندھنا موٹی تیسج رکھنا بال سر کے بڑھانا اس خیال سے کہ انکے پیشواؤں کا یہ فعل ہے تو اس میں بھی کوئی قباحت ہے یا نہیں

جواب :- ان ہیئت میں کوئی معصیت نہیں بلکہ نیت سے بڑھ بھلی نیت سے بھلا ہے۔

سوائے زعفران کے زرد رنگ کا کپڑا مردوں کو پہننا

سوال :- رنگ زرد سوائے زعفران کے مثل تن وغیرہ کے استعمال کرنا بالخصوص مردوں کو جائز ہے یا نہیں۔

جواب :- علی ہذا زرد رنگ سوائے زعفران کے مردوں کو مختلف فیہ ہے راجح اس میں جواز ہے اور سرخ و زرد کی بحث مردوں کے ہی واسطے ہے عورتوں کو سب درست ہے لہذا علی الخصوص مردوں کو درج سوال ہے یہ زائد ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

مردوں کو ٹول رنگ کا کپڑا استعمال کرنا

سوال :- ٹول کا رنگ مرد کو کیا ہے اس کا استرضائی کے نیچے لگانے سے نماز میں نقصا ہوتا ہے یا نہیں۔

جواب :- ٹول کا رنگ پختہ ہے مرد کو جائز ہے مگر بہتر ہے کہ مرد نہ پہنے فقط۔

تہ اور گلاب کے پھول میں یا اسی قسم کے پھولیں رنگے ہوئے کپڑے کو پہنا مردوں اور عورتوں کو کر دہ نہیں ہے۔  
سوال :- بات سرخ اور کھارہا اور رنگ شگونی اور پیازی کا استعمال درست ہے یا نہیں جواب درست ہے مسئلہ کہ ہر طرح رنگ حرام نہیں ہے بلکہ کسم کے رنگ میں رنگ ہوا حرام ہے فتویٰ مولانا عبدالحی صاحب۔

ٹول اور پٹریہ کا رنگ مردوں کو استعمال کرنا

سوال :- ٹول اور پٹریہ پختہ مرد کے واسطے درست ہے یا نہیں۔

جواب :- ٹول اور پختہ سرخ رنگ مرد کے حق میں مختلف فیہ ہے بعض علماء سوائے مصفر کے سب کو ساج کہتے ہیں اور بعض مطلق مخرج کو منع کہتے ہیں واللہ تعالیٰ اعلم۔

مردوں کو تن اور کسم کا رنگ ملا کر استعمال کرنا

سوال :- تن اور کسم کا رنگ ملا کر مرد کے واسطے جائز ہے یا نہیں بشرطیکہ تن کا رنگ کسم پر غالب ہو۔  
جواب :- اگر تن کے رنگ میں گل مصفر کا رنگ دب جاوے تو پھر درست ہے جس کے نزدیک تن کا رنگ درست ہے مرد کو اور جو لوگ کہ تن کو بھی منع کرتے ہیں وہ اجازت نہ دیوں فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

گیر دیں رنگے ہوئے کپڑے پہننا

سوال :- کپڑے گیر دیں رنگنا جیسے صوفی لوگ رنگتے ہیں کیا ہے۔

جواب :- گیر دیں کپڑے رنگنا درست ہے بشرطیکہ زیادہ نہ ہو فقط واللہ تعالیٰ اعلم رشید احمد گنگوہی  
مفتی اعظم رشیدہ البواب صحیح محمد عبداللطیف مفتی محمد عبداللطیف

مردوں کو چاندی کی لیس کا پہننا

سوال :- لیس نقرئی جس پر سونے کا طبع ہوا اور نیز کلاہ ترکہ وغیرہ پہننا جائز ہے یا نہیں اور لیس کس انداز سے چاہیے۔

جواب :- لیس سونے کا ہو یا چاندی کا اگر چار انگشت کی قدر ہو یا اس سے کم تو جائز ہے اور اگر اس سے زیادہ ہو تو ناجائز ہے کلاہ ترکہ کا استعمال اس جگہ میں جہاں شمار کسی خاص قوم کا اقوام غیر اہل اسلام یا اہل ہوا دیں سے نہ ہو جائز ہے اور جس جگہ شمار کسی خاص قوم یا فرقہ یا طائفہ کا ہونا جائز ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

ترک ٹوپی پہننا

سوال :- ترک ٹوپی کا اوڑھنا جائز ہے یا نہیں۔

جواب :- ترک ٹوپی اصل شمار پنجریوں کا ہے مگر جب دوسرے لوگوں میں بھی شائع ہو جاوے



ترصاف نہیں ہے۔

### گول ٹوپی

سوال :- گول ٹوپی اور صفا کر جس پر ڈھپڑ یا عتدب جلنے ٹوپی کے زباندھر سکتا ہو اور دریا میں خلا رہے یعنی سر پر دریاں میں نہ گئے تو اس کا استعمال کیسا ہے۔

جواب :- گول ٹوپی درست ہے مگر جس میں شائبہ کسی قوم بے دین کی ہو وہ درست نہیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حجتہ کی مقدار

سوال :- حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حجتہ شریف کس قدر نچا تھا زید کہتا ہے کہ زین پر گھٹنا تھا یعنی ٹخنوں سے نچا تھا قول زید صحیح ہے یا غلط۔

جواب :- آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ٹخنوں سے نچا کر ڈھانکے کو مردوں کو منع فرمایا ہے اور یہ فرمایا ہے کہ جو ٹخنوں سے نیچے ہے وہ آگ میں ہے پس آپ خود ایسا کر ڈھانکے پر گھٹنے تھے جو شخص یہ کہتا ہے کہ آپ کا حجتہ زین پر گھٹا کرتا تھا وہ کوئی بڑا جاہل ہے اور نادان فقیہ۔

کرتہ کی گھنڈی یا بٹن کھلا رکھنا

سوال :- کرتہ کی گھنڈی یا بٹن کھلا رکھنا جس سے سینہ بھی کھلا رہے سنت ہے یا نہیں۔

جواب :- درست ہے ایسا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھولے رکھے ہیں۔

مردوں کو چاندی کے بوتام

سوال :- بوتام چاندی کے درست ہیں یا نہیں اگر درست ہیں تو کس وجہ سے اور جیب گھڑی چاندی کی جائز ہے یا نہیں فقط۔

جواب :- بوتام چاندی سونے کے درختا رہیں درست کھئے ہیں اور قاعدہ شرع سے جواز

ثابت ہے اور گھڑی چاندی کی درست نہیں گھڑی ایک طرف مستقل ہے اور بوتام تابع کپڑے کے ہیں شل گوڑے پٹیر کے فقط۔

چاندی کے بٹن کا مسئلہ

سوال :- بوتام چاندی کے ایک پر کپڑے پر ڈھانک دینے جادیں دوسرے پر کہ سوراخ کر کے

مع زنجیروں کے داخل کپڑے میں کئے جادیں کہ ہر وقت نکال اور ڈال سکتے ہیں یہ دونوں صورتیں جواز میں

کیاں ہیں یا نہیں۔

جواب :- بوتام چاندی کے دونوں طرح درست ہیں واللہ تعالیٰ اعلم۔

چاندی سونے کے بٹن استعمال کرنا

سوال :- چاندی سونے کے بٹن انگر کھڑا کرتے ہیں لگانا اور یہ امر یقینی ہے کہ وزن کئی تولہ ہوتا ہے جب کہ زنجیر بھی ایک اس میں ہوتی ہے لگنے جائز ہیں یا نہیں حرام ہے یا غیر حرام مکروہ ہے۔

جواب :- یا تحریری مع عبارت کتاب نقل فرمادیں۔

جواب :- چاندی سونے کے بٹن درست ہیں اس میں مساحت کا اعتبار ہے نہ وزن کا وزن خاتم میں معتبر ہے اور بٹن تابع ثوب کا ہے شل ٹھپہ گوڑے کے اس میں مساحت کو کھتے ہیں نہ وزن کو ازاد المسدع درختا رہے باب المخطوطہ والکواھنٹ میں جائز کھتے ہیں فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

چاندی کے بٹن

سوال :- چاندی کے بٹن انگر کھئے میں لگانا جائز ہے یا نہیں۔

جواب :- جائز ہے جیسے کہ گوڑے بقدر مشرور جائز ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

کڑی کے کھڑاؤں پہننا

سوال :- کیا پہننا کھڑاؤں چوبیس کا بدعت ہے۔

جواب :- کھڑاؤں چوبیس کا پہننا بدعت نہیں بلکہ بسبب نفع کے اور اس کا اصل ہونیکے کہ

جوتہ اور سونہ بھی درست ہے البتہ بسبب مشابہت جو گریہ کے کسی وقت منع کھا تھا مگر اب یہ

کافر و مسلم میں شائع ہو گئی ہے اب مشابہت اس میں ممنوع نہیں رہی واللہ تعالیٰ اعلم۔

کھڑاؤں کا مسئلہ

سوال :- تعلیم چوبی کو مولوی عبدالحی صاحب کھنوی نے بدعت لکھا ہے اتخاذ النعل

من الغشب بدعت کما فی الفنیۃ والعمادۃ اس کا دای مطلب سے جو حضور نے فرمایا ہے

یا یہ کتب معتبرے ہیں یا اس عبارت کی اور کوئی تاویل ہو سکتی ہے۔

لے سونے کے بٹن۔ لے حرمت و جواز کا باب۔ لے کڑی کی ہموال پہننا بدعت ہے جیسا کہ

تعلیم اور حماد میں ہے۔



جواب :- کسی وقت میں ناجائز تھی اب درست ہو گئی کہ عام استعمال اسکا ہو گیا فقط واللہ اعلم۔  
کمر میں سوت باندھنا

سوال :- کمر میں سوت باندھنا جیسا کہ بعض ملک میں باندھتے ہیں درست ہے یا نہیں۔  
جواب :- سوت اگر کسی غرض کے واسطے باندھیں تو درست ہے اور اگر کچھ اثر مفید کر کے باندھے تو درست نہیں اور اگر بلا کسی وجہ کے باندھے تو مفید ہے اسلئے پھوڑنا چاہیے فقط واللہ تعالیٰ اعلم  
مردوں کو ہندی لگانا

سوال :- ایک شخص بایں قیاس کہ حدیث میں پھوڑے پسنی میں ہندی کا استعمال جائز ہے گناہ اور خشکی کی حالت میں اپنے ہاتھ پاؤں میں ہندی لگا لیتا ہے کبھی خالی کبھی کیکر کے پتے ملا کر اسکو ہندی کے استعمال سے آرام ہو جاتا ہے اس صورت میں اسکو ہندی لگانا جائز ہے یا نہیں۔

جواب :- حنا پاؤں کو لگانے میں تشابہ عورت کے ساتھ ہوتا ہے لہذا درست نہیں درمیان علاج کرے اور پھوڑے پر رکھنا موجب مشابہت نہیں ہوتا فقط واللہ تعالیٰ اعلم  
بالوں کو سیاہ کرنا

سوال :- کلف سر اور داڑھی کو لگا کر بالوں کو سیاہ کرنا کیسا ہے اور کتم کس چیز کو کہتے ہیں یہ جو آیا ہے کہ بڑھاپے کو ڈھانپنے کے ساتھ کتم اور حنا کے اس کا کیا مطلب ہے۔

سوال :- بالوں کو خضاب کرنا کسی چیز سے سوئے سیاہ کے سبب قسم درست ہے اور کتم ایک بوٹی ہے بعضوں نے کہا نیل ہے اسکا خضاب چونکہ بڑھاپے کے لئے ہے لہذا بعد کی چیز کے ملانے کے استعمال میں لاوے واللہ تعالیٰ اعلم۔

اچکن دانگر کھانا

سوال :- رسول خدا اور اصحاب رسول خدا کا لباس کیسا ہوتا تھا اور اب اس زمانہ میں جو انگر کھ کرتے پانچا مرد اچکن دکرٹ سادہ دانگر نری وغیرہ پہنتا اور کاج کرتے ہیں لگنا درست ہے یا نہیں۔  
جواب :- جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب کا لباس قبیض تھا اور اس کا زمانہ کے اچکن دانگر کھ وغیرہ کا حکم یہ ہے کہ جو لباس کسی غیر قوم کے ساتھ مخصوص اور اس کا شمار ہو ناجائز ہے لباس کے بارہ میں یکہ ہے سب کا حکم اسی سے نکل آدینکا فقط واللہ تعالیٰ اعلم

اچکن دانگر کھانا

سوال :- اچکن کا انگر کھ پہننا کیسا ہے۔

جواب :- اچکن پہننا درست ہے۔

داڑھی کے بالوں کا کتر دانا

سوال :- داڑھی کے بال برابر ہو جانے کی غرض سے کچھ تھوڑے تھوڑے کتر دانا باوجودیکہ داڑھی بھی ایک مشت سے کم ہو جاتا ہے یا نہیں۔

جواب :- مجموعہ داڑھی ایک مشت سے کم نہ ہو اگر بعض بال کم ہوں حرج نہیں فقط

داڑھی کی شرعی مقدار

سوال :- داڑھی رکھنا کہاں تک جائز ہے اور کہاں تک منہج ہے۔

جواب :- داڑھی ایک مشت سے کم رکھنا منہج ہے اور ایک مشت سے زائد کو اگر کاٹ دیو

درست ہے۔

سنگے سرنگے پیر پہنا

سوال :- سر برہنہ اور پا برہنہ پہنا سنت ہے یا نہیں اور بعض صوتی ان افعال کو سنت جان کر کرتے ہیں سو یہ افعال فی الحقیقت سنت ہیں یا نہیں۔

جواب :- اچھا نا پا برہنہ ہونا مضائقہ نہیں ورنہ آپ علیہ السلام اکثر اوقات نعلین یا سوز پہنتے تھے اور سر برہنہ ہونا احرام میں ثابت ہے سوائے حرام کے بھی اچھا نا ہو گئے ہیں نہ ناٹھ پلٹے پھرتے۔

بوجہ گرمی سر میں پان کھلوانا

سوال :- سر کے بالوں میں بوجہ گرمی پان کھلوانا جائز ہے یا نہیں اس واسطے کہ بالوں میں گرمی معلوم ہوتی ہے اس کے کھلوانے سے گرمی نکل جاتی ہے۔

جواب :- سارے سر کے بال منڈا دے یا سارے سر کے رکھے بعض کا رکھنا اور بعض کا منڈانا منع ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

سر میں پان پٹوانا

سوال :- درمیان سر کا منڈانا جس کو حرف عام میں پان کہتے ہیں بوجہ بیماری کے جائز ہے یا نہیں



اور جس کے سر پر پان ہوا اس کے پیچھے نماز پڑھنی کیسی ہے۔

جواب: پان سر میں رکھنا یعنی کچھ مرتبہ سر میں سے منڈوانا باقی بال رکھ لینا درست نہیں بلکہ گناہ ہے ایسے کی امامت مکروہ ہے فقط۔

بیماری کے عذر سے پیچ سے سر منڈوانا

سوال: بیماری کے عذر سے پیچ میں سر منڈوانا درست ہے یا نہیں۔

جواب: پیچ میں سر منڈوانا کسی حالت میں درست نہیں ہے۔

گردن کے بال منڈوانا

سوال: گردن کے بال منڈوانا درست ہیں یا نہیں اور بر سر میں شامل ہے یا الگ ہے اگر الگ ہے تو کس مقام سے اور ڈاڑھی کا خط بنوانا جائز اور ثابت ہے یا نہیں اور پنڈلی اور ملان کے بالوں کا منڈوانا درست ہے یا نہیں۔

جواب: گردن جدا عضو ہے اور سر جدا لہذا گردن کے بال منڈوانا درست ہے سر کا جوڑ

میلحدہ کان کے لٹکے پیچھے معلوم ہوتا ہے اس سے نیچے گردن ہے ریش کا خط درست کرنا درست ہے اگر کسی کے بال رخسار پر بے موقع ہوں اور نہ منڈوانا دلی ہے اور پنڈلی اور ملان کے بال کا دور کرنا درست ہے کہ آپ علیہ السلام تمام بدن پر سوائے چہرہ کے تورہ کرتے تھے واللہ تعالیٰ اعلم۔

گردن کے بال منڈوانا

سوال: گردن کے بال کاٹوں سے جو نیچے ہیں منڈوانا جائز ہیں یا نہیں، مکروہ تحریمی ہیں یا تنزیہی منہ عبارات کتاب تحریر فرمادیں۔

جواب: گردن دوسرا عضو ہے سر کا حصہ ہے نیچے کے بال گردن کے منڈوانے درست ہیں بعض سر کے بال لینے اور بعض چھوڑنے مکروہ ہیں تحریر ما یقولہ علیہ السلام نہی عن القزعۃ الحدیث واللہ تعالیٰ اعلم۔

صرف گردن کے بال منڈوانا

سوال: اگر سر کے بال نہ منڈوائے جائیں اور گردن کے بال منڈوائے جائیں تو درست ہے یا نہیں۔

جواب: گردن کے بال منڈوانے اگرچہ سر کے نہ منڈوائے درست ہیں البتہ بہتر نہیں ہے

کاکلوں کا مسئلہ

سوال: بال سر کے گردن کے نیچے لٹکنا جن کو کاکلیں بھی کہتے ہیں جائز ہے یا نہیں۔ اور کاکلوں کو جو فعل یہود اور منہ حدیث میں فرمایا ہے اس کے کیا معنی ہیں اور بال کاٹوں سے نیچے رکھنا جو منہ سے ثابت ہیں اس کے کیا معنی ہیں اور کاکل یعنی فعل یہود اور مشابہت عورت سے ہیں یا نہیں۔

جواب: بال سر کے جہاں تک چاہے بڑھائے درست ہے مگر بعض سر کا منڈوانا اور بعض سر کا رکھنا مشابہت یہود ہے یہ مکروہ ہے اور تمام سر کے بال بڑھانا ذریعہ کاکل ہے اور تحریر منہ حدیث واللہ تعالیٰ اعلم کاکل یعنی حلق بعض و ترک بعض فعل یہود کا اور منہ حدیث ہے اور بال بڑھانا جو منہ سے ثابت ہے وہ منہ حدیث سے نہیں ہے ان کو کاکل کہنا اصطلاح جدید ہے اور مشابہت عورتوں کی جب ہورے گی کہ عورتوں کی طرح چوٹی گوندھے در نہ کوئی مشابہت نہیں نہ کاکل نہ منہ حدیث واللہ تعالیٰ اعلم۔

پیشانی سے زیر ناف کے بال لینا

سوال: مونے زیر ناف کو مقراض سے لینا جائز ہے یا نہیں اگر نہیں تو عدم جواز کی کیا دلیل ہے اور اگر جائز ہے تو مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب کیوں منع فرماتے ہیں یعنی کالات مہر نہی میں لکھا ہے کہ ایک شخص نے ترا خراب دیکھا اس پر حضرت مولانا نے فرمایا کہ تیری عورت مقراض یعنی ہے منع کر دے۔

جواب: یہ قصہ غلط ہے تو مولانا شاہ عبدالعزیز کا منع فرمانا غلط ہے اس کی دوسری صورت ہے اور بالوں کا دفیہ مقراض سے جائز ہے مگر چونکہ استیصال اچھی طرح نہیں ہوتا اس واسطے مستحب نہیں ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

خط بنوانا

سوال: رخسار کے بال منڈوانا جس کو خط کہتے ہیں جائز ہے یا نہیں۔

جواب: رخساروں کے بال منڈوانا جائز ہیں مگر خلاف اولیٰ ہے فقط

اللہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کا دہرے اپنے نعرے سے منع فرمایا ہے۔ نوٹ: نعرہ کہتے ہیں سر کے کچھ بال لینا کچھ چھوڑ دینا۔ بعض بال منڈوانا بعض کا چھوڑ دینا۔



## بیسٹہ اور پیٹ کے بال منڈوانا

سوال :- بیسٹہ اور پیٹ کے بال اور رخساروں کے بال منڈوانا درست ہے یا نہیں۔  
جواب :- بیسٹہ اور مسک کے بال منڈوانا درست ہیں اور رخسار کے بال دغ کرنا ترک کرنا ہے۔

## عورتوں کو قبر پر جانا

سوال :- قبروں پر عورات کو جانا محض حرام مگر مکہ شریف اور مدینہ منورہ میں کل زیارات پر عورات جاتی ہیں اس کا کیا وجہ ہے۔

جواب :- عورتوں کو قبر پر جانا مختلف فیہ ہے اکثر علماء منع کرتے ہیں بسبب فساد کے اور خوف نہ ہو تو اکثر کے نزدیک جائز ہے حرمین میں اس پر ہی عمل ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

## شرعی پردہ

سوال :- اگر حجاب شرعی موجب بدگانی و شر فساد کے نہ ہو سکے تو ان اجنبیوں سے جو اس کے چھپانا یا زیاد بھائی یا دیور چٹھ یا بہنوئی یا بہنوئی یا جھٹ دیور زاد بھتیجے و مل ہذا القیاس اور رشتہ دار ہوں تو ان سے فقط ستر و کفایت کرنا جائز ہے یا نہیں۔

جواب :- حجاب شرعی کا ترک کرنا ہر حال میں موجب گناہ ہے شر فساد کے اندیشہ سے ترک کرنا حجاب کا جائز نہیں ہو سکتا البتہ چہرہ کا ڈھکنا اگرچہ اندیشہ شر ترک کر دیا جائے بشرطیکہ ترک میں خستہ نہ ہو تو کچھ حرج نہیں کیونکہ یہ حجاب بوجہ مصلحت وقوع فتنہ ہے اور وہ امضاء جن کا ستر واجب ہے ان کا کھولنا کی حال میں جائز نہیں فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

## بلا قصد کسی محرم کا دیکھنا

سوال :- یا تار میں ایک عورت آہی ہے ایک بیک اس پر نگاہ پڑ جاوے تو گناہ تو نہیں ہے۔  
جواب :- فوراً نگاہ کو روک کر یوں تو گناہ نہیں اگر دوبارہ قصد دیکھے گا تو گناہ ہے۔

## عورتوں کو پیر کے سلنے آنا

سوال :- مستورات کو اپنے پروردگار کے سلنے آنا کیسا ہے اور سلام کرنا کیسا ہے فقط۔

جواب :- سلنے آنا پروردگار کے مستورات کو حرام ہے ہرگز ہرگز کسی صورت میں جائز نہیں کلام کرنا اگر خوف فتنہ نہ ہو تو جائز ہے اگر خوف فتنہ ہو تو حرام و ممنوع ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

## ہندوستان کی کافرات کا حکم

سوال :- ملک ہندوستان ملوکہ نصاریٰ اور ممالک محروسہ نوابان ہند اور راجگان دار حرب ہے یا دار اسلام اور کافران ملکوں کے حاکم ہوں یا محکوم حربی ہیں یا فوجی خواہ ہندو ہوں وہ کافر یا غیر مذہب اور کافرات حربیات ہیں یا ذمیات مثلاً در باب ستر مسلمہ کافر سے کھلے ہر دو منہ النور فی نظر الذمیتہ الی المسلمۃ وجہان اصحہما عند الغزالی الجواز کا مسلمۃ و اصحہما عند البغوی المنع ماحشیتہ بیضاوی شریف جلد ثانی فی لفظ پس ہندوستان کی کافرات کو حربیات بکھنا چاہیے یا ذمیات اور نیز در بہت احکام ہیں تو ان احکام میں یہاں کی کافرات کو ذمیات بکھنا چاہیے یا حربیات اور مسلمہ ستر مسلمہ کا کافر سے بھی تحریر فرمائیے کہ یہ ستر ضروری ہے یا نہیں اور حدیث شریف میں ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس یہودیہ آئی تھی اور مذاب قبر کی گفتگو ہوئی تھی۔

جواب :- سب ہندوستان ہند کے نزدیک دار الحرب ہے اور یہاں کی کافرات حربیہ ہیں اور ستر کرنا مسامت کو ان سے ضروری ہے اور حضرت صدیقہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں جو یہودیہات حاضر ہوئی تھیں تو بدین دستور اس وقت میں آپکا ہوتا تھا یہ حاضر ہونا ستر کے خلاف نہیں فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

## عورتوں کا ناک کان چھدوانا

سوال :- عورتوں کے ناک کان چھدوائیں یا نہیں۔

جواب :- عورتوں کے کان چھدوانے درست ہیں اور ناک چھدوانے میں بعض علماء نے کلام کیا ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

## عورتوں کو تعزیت کیلئے جانا

سوال :- عورتوں کو تعزیت و عیادت درست ہے یا نہیں۔

لے روضۃ النوری میں ہے کہ زید کا سلطان حرمت کو دیکھنے میں دو حکم ہیں ان دونوں میں زیادہ صحیح غزالی کے پاس جو انہی جیسے مسلمان حرمت کا اور بغوی کے پاس ان دونوں میں صحیح منہ ہے حاشیہ بیضاوی شریف جلد ثانی ص ۱۹۔ مولانا محمد تاسم صاحب نانوتوی اپنے رسالہ تاسم السلام جلد ۱۲۱ میں فرماتے ہیں اس ناک کان کے نزدیک یہی طریح ہے کہ ہندوستان دار الحرب ہے۔



جواب: عورت کو عورت کی یا اپنے محرم کی عیادت و تعزیت درست ہے فقط

عورتوں کو ادنیٰ ایٹری کا مردانہ جوتا پہننا

سوال: ایٹری والی جوتی شل مردوں کے عورت پہن سکتی ہے یا نہیں کیونکہ  
زمانی جوتی بیٹھویں سے مردانی جوتی نمازی عورت کے واسطے پاؤں کو نجاست سے بچانے کے  
واسطے بہت خوب ہے جیسا کہ حکم ہو تحریر فرمادیں۔

جواب: جو جوتی کہ مردانی ہے اس کا پہننا عورت کو حرام ہے قال علیہ السلام لعن اللہ

المشعبات بالرجال رواہ ابو داؤد۔ اور چونکہ مردانی جوتی پہننے میں عورت کو تشہ مردوں  
سے پیدا ہو جاتا ہے لہذا اس کا پہننا حرام ہوگا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

کاپنج کی چوڑیاں عورتوں کو پہننا

سوال: کاپنج کی چوڑیاں جو عورتیں پہنتی ہیں جائز ہیں یا نہیں۔

جواب: درست ہیں۔ قل من حرم زینۃ اللہ الا یہ واللہ تعالیٰ اعلم

نامحرم مرد جس جگہ نہ ہو وہاں عورت کو یا جہرہ والا زیور پہننا

سوال: جس گھر میں مرد نامحرم نہیں ہے یا جہرہ دار زیور یا زیب پائلی عورتوں کو پہننا جائز  
ہے یا نہیں۔

جواب: جس جگہ نامحرم نہ ہوں وہاں آواز کا زیور پہننا درست ہے اور ستر عورت نمازیں

شرط ہے سرے پاؤں تک ڈھکن فرض ہے نامحرم موجود ہو یا شوہر فقط۔

عورتوں کو پیتل تابندہ کا زیور پہننا

سوال: زیور پیتل تابندہ وغیرہ کا عورتوں کو پہننا درست ہے یا نہیں۔

جواب: زیور سب قسم کا عورتوں کو درست ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

مذکورہ فتویٰ حوالہ میں اسی طرح ہے مناقات حایہ اربعین سے نقل کرتے ہوئے (۱) رسول اللہ صلی اللہ علیہ  
وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ان عورتوں پر لعنت لگا دی ہے جو مردوں سے شہت کریں۔ (۲) تو حرم آیت  
کہہ دیجئے کہ کس نے اللہ کی بنائی ہوئی چیزوں کو حرام کیا ہے۔

عورتوں کو چاندی سونے کے علاوہ زیورات کا پہننا

سوال: عورتوں کو سونے سونے چاندی کے اور دوسری چیزوں کے زیورات پہننا جائز ہے یا نہیں۔

جواب: عورتوں کو سب قسم کا زیور پہننا جائز ہے بشرطیکہ اس میں شہت کسی بدین کی  
نہ ہو واللہ تعالیٰ اعلم۔

زیور کے لئے کلمہ کا روپیہ تڑوانا

سوال: کلمہ کے روپیہ کا تڑوانا زیور کے واسطے درست ہے یا نہیں۔

جواب: کلمہ کے روپیہ کا تڑوانا زیور وغیرہ کے واسطے جائز ہے۔

عورتوں کا کاپنج کی چوڑیاں پہننا

سوال: عورتوں کو چوڑیاں کاپنج دنگٹ کی پہننا درست ہیں یا نہیں۔

جواب: عورتوں کو ہر قسم کی چوڑیاں پہننا جائز ہیں۔

چھتے وغیرہ جانوروں کی کھالوں کا مثلہ

سوال: چھتے وغیرہ سباع جانوروں کے چمڑوں پر بیٹھے اور سوار ہونے سے جو حادثہ

کثیرہ میں ممانعت فرمائی گئی ہے چنانچہ ترمذی شریف میں ہے ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم بھی  
من جلود السباع ان تفتقر شئ انتھی اور ابو داؤد میں ہے بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

من میاثر السمود نہی من جلود السباع۔ ان احادیث کا مطلب کیا ہے کیونکہ بالعموم عوام و

خواص اس کو مصلی بنانے میں دیگر ضروریات بستر فرش وغیرہ میں استعمال کرتے ہیں بالخصوص اہل علم و فضل

اور کوئی کراہت تک بھی نہیں خیال کرتا لہذا وجہ عدم کراہت در صورت جواز استعمال کیا ہے۔

جواب: استعمال غیر مدبرغ جلد سباع کا تو حرام ہے اور بعد بابتفتک استعمال اسکا مکروہ تنزیہی

ہے بوجہ عادت متکبرین کے اور اثر یہ جانور کے اور استعمال اسکا جائز ہے حرام نہیں اگرچہ ترک اولیٰ ہے واللہ اعلم۔

پنھلی کا شکار کرنے کے لئے گھینے کو کام میں لانا

سوال: ایک کیرٹے کو جسکا نام گھینا ہے اسکو توڑ توڑ کر اور کاشنے میں لگا کر شکار مای کا کرتے

صلی اللہ علیہ وسلم نے دندوں کی کھالوں کو پھانسنے سے منع فرمایا ہے۔ (۱) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

چیتوں کی کھالوں اور درندے جانوروں کی کھالوں سے منع فرمایا ہے۔



میں پس ایسا شکار کرنا اور اس پھلی کا کھانا کیسا ہے۔

جواب ۱۔ اول اس کو مار کر پھر ٹکڑے کر کے کانٹے میں لگانا درست ہے اور زندہ کو لگنا منع ہے کہ اذیت ذی روح کی مکروہ تحریمہ ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔  
کھیتی کی حفاظت کیلئے کتا پالنا

سوال ۲۔ کتا کھیتی کی حفاظت کے لئے پالنا چاہیے یا مطلق حفاظت کے لئے۔  
جواب ۲۔ مطلق حفاظت کے لئے کتا پالنا جائز ہے خواہ جان ہر یا مال فقط۔

دوا میں بحری جانور کا استعمال کرنا

سوال ۳۔ بقول اطباء حیوان بحری کا کھانے کی دوا میں استعمال جائز ہے یا نہیں۔  
جواب ۱۔ استعمال اس کا جائز ہے اور وہ پاک ہے اگرچہ وہ غیر مایہ ہو کہ دیگر اثر کے نزدیک وہ جائز ہے اور ضرورتہ احناف کے نزدیک بھی جائز ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

قاضی کو عیدین میں با تھی پر سوار کرنا

سوال ۲۔ تاضی کو با تھی پر سوار ہو کر بروز عیدین نماز کو جائز برائے نزدیک دین میں خصوصاً ریاست منہ کو میں جائز ہے یا نہیں مکروہ تحریمی یا تنزیہی حرام ہے یا غیر حرام فقط۔  
جواب ۱۔ تاضی اگر نفل پر سوار ہو کر حادثے درست ہے کہ سواری نفل کی جائز ہے مباح ہر سے شریعت حاصل کرنا جائز ہے بشرط عدم غلطی کی محذور شرعی کے۔

بیل کو خھی کرنا

سوال ۲۔ بیل کو بدھیا کرنا یعنی ترے مادہ کرنا کیسا ہے۔

جواب ۱۔ بیل کو بدھیا کرنا بسبب ضرورت کے جائز ہے کہ بدوین بدھیا کے کام نہیں دیتا۔

نچر پیدا کرنے کا طریقہ استعمال کرنا

سوال ۱۔ بعض آدمی گھوڑی کو گدھے سے بار دار کراتے ہیں اس سے جو بچہ ہوتا ہے اسکو نچر کہتے ہیں، فعل اس طرح پر کرنا جائز ہے یا نہیں اور اس بچہ کا جو اس طرح پیدا ہوا ہے فروخت کرنا جائز ہے یا نہیں۔

جواب ۱۔ گھوڑی پر گدھے کا ڈلوں اور دست ہے اور اسکا فروخت کرنا بھی درست ہے۔

گھوڑوں کو خھی کرنا

سوال ۱۔ گھوڑوں کا آختہ کرنا یعنی بدھیا کرنا باعث کرنے شوخی کے جائز ہے یا نہیں۔  
جواب ۱۔ گھوڑے اور بکرے وغیرہ کو آختہ کرنا درست ہے۔

جوں کو گرم پانی یا دھوپ میں مارنا

سوال ۱۔ جوں کا مارنا گرم پانی میں یا دھوپ میں جائز ہے یا نہیں۔  
جواب ۱۔ جوں کا مارنا گرم پانی میں یا دھوپ میں جائز ہے کچھ حرج نہیں ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حلال کو کھانا

سوال ۲۔ جس جگہ زناغ معروفہ کو اکثر حرام جانتے ہوں اور کھانے والے کو برا کہتے ہوں تو ایسی جگہ اس کو کھانے والے کو کچھ ثواب ہوگا یا نہ ثواب ہوگا نہ عذاب۔  
جواب ۱۔ ثواب ہوگا۔

بھڑوں کا جلانا

سوال ۱۔ بھڑوں کا جلانا منع ہے مگر بعض جگہ کہ جہاں بکثرت آدمی آتے جلتے ہیں اور یہ کافری ہیں اور بغیر جلائے کسی تدبیر سے دور نہ ہوں تو ایسے موقع پر جلانا جائز ہے یا نہیں۔  
جواب ۱۔ اور تدبیر نہ ہو تو جلانا درست ہے۔

ملفوظات

(۱) بھلا گھوڑی کپڑے ریشمی ہیں ان کا حکم ریشمی کا ہے مگر یہ موٹا ریشم ہے اور معروف ریشم ریشم کی عمدہ قسم ہے پس اگر تانا بانا دونوں ریشم کے یا بندہ کے ہوں خواہ صرف بانا ریشم کا ہو تو دونوں صورتوں میں نا درست ہے اور اگر دونوں ریشمی نہ ہوں بلکہ صرف تانا ریشمی ہو تو درست ہے جیسا ریشم کا بھی حکم ہے حاصل یہ کہ بندہ ریشم ہے چال نہیں ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۲) تجھے کوئی ذبیحہ ایسا معلوم نہیں کہ جس سے ذوق و شوق پیدا ہو یا دنیا سے بے رغبتی اور اللہ کی طرف توجہ کرنا اس کے لئے مفید ہے جس شے کی ماں باپ کی طرف سے ہر مہارت یا ہر دولت اجازت ہو اس کا لینا مفاد نہیں ہے اور بلا عرضی ان کے مال میں تصرف درست نہیں۔

۳۔ ایسے ظروف جن کا استعمال سب زین و مرد کو حرام ہے بنائے نہیں چاہیں کہ بالآخر سب معصیت



ہو جاتا ہے اور جو انگوٹھی زن مرد دونوں پہنتے ہیں وہ بیچنا اور بیانا درست ہے اور جو مردوں کو درست ہے یا عورتوں کو درست ہے اس کا بیانا اور بیچنا بھی درست ہے۔

(۳۱) سیاہ خضاب مرد کو درست نہیں ہے کسی وجہ سے بھی اور عورتوں کو نماز میں پشت پاک ڈھکننا اور پشت دست کا ڈھکننا فرض نہیں فقط والسلام

اھا تقریر کو غلط قسم کرنا درست ہے مگر پابندی رسم و رواج اور نام و نمود کا خیال کرنا گناہ ہے ایسے ہی مقبرہ میں غلے جانے کا بھی نا درست ہے یاں تقیم کر دینا البتہ ثواب ہے جب کہ اس میں کوئی شائبہ پابندی رسم و رواج اور نام و نمود کا نہ ہو پس نقد دے دینا بہتر ہے۔

ملہ فتاویٰ اربعین مولانا محمد الحق صاحب محدث دہلوی مسئلہ ۲۹ جو چیز کہ از قسم نقد غلہ اور پکلی ہوئی ہو جنازہ کے ہمراہ میت کے بعد نمازوں کی تقیم کیلئے بیجا ناجائز ہے یا نہیں۔ جواب ۱۔ نقد اور غلہ کا تقسیم کرنا محتاجوں کو ریت کے بعد اسکے ترکے سے ثواب کے لئے جائز ہے بشرطیکہ اس کے وارث بڑے ہوں راضی ہوں اس کے دینے سے اور اگر در شریعت چھوٹے ہوں تو بغیر تقسیم ترکے کے عزت جائز نہیں اور حیروں کا جنازہ کیسا تھا بیجا ناجائز ہے کہ رسم ہے شرع سے ثابت نہیں ہے جس چیز کا نظیر اصل شریعت میں نہ پائی جائے اس کا کرنا مکروہ ہے یا حرام لیکن نفقہ اور مسکینوں کو میت کے ثواب کیلئے جنازہ کیسا تھا دے گئے بغیر خیرات کرنا جائز ہے اس لئے کہ جو چیز میت کے ثواب کیلئے محتاجوں کو دینا مستحب ہے کہ بغیر مریا اور بغیر تقیم وقت ادروں کے ہر روز ذبح مت ہو جاتا ہے اس صورت میں ان کا دینا کراہت سے خالی نہ ہو گا اور اللہ تعالیٰ جسکو چاہتا ہے عید سے راستہ کی طرف ہدایت کرتا ہے نقد طمطادی۔

اور حاشہ مرقا الفلاح میں لکھا ہے کہ ابن الحاج نے مدخل کی دوسری جلی میں لکھا ہے کہ :-

جنازہ کے سامنے روٹی اور بکری کے پچھلے جلتے ہیں اور اس کا نام "تبرک" کہتے ہیں جب قبر کے پاس پہنچتے ہیں تو زمین کے بعد اسکو ترک کرتے ہیں اور اسکو حزدہ کے ساتھ تقسیم کرتے ہیں اور اسی کے مثل منادیاں اور بین کی شرح میں اس حدیث کے سلسلے میں ذکر کیا ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ "جس نے ہمارے اس معاملہ میں کوئی ایسی نئی چیز پیدا کی جو اس سے نہیں ہے تو وہ مداد اس کا نام کفارہ رکھتے ہیں اور یہ بہت بڑی بدعت ہے ابن امیر حاج نے کہا ہے کہ اگر اسکو گھر میں خفیہ تقسیم کر دیں تو عمل صحیح ہے تاہم اگر وہ بدعت سے بچ جائے تو اس پر کوئی گناہ اس کو سنت یا عادت بنائیں اس لئے کہ وہ ان لوگوں کے افعال سے نہیں ہے جو رکھے اور پڑھنا بھلائی ان کے اتباع میں ہے مگر شرح ہدایہ اور رد المحتار شرح درمختار میں اسی طرح ہے۔

(۶) سارے سر پر بال ہوں اور مرض ہو تو سارے شفا ڈولے بعض کا حلق کرنا ناجائز ہے اور کتر دانا اگر ایسا ہو کہ پست کر دے تو حلق کے حکم میں نہیں اور جو بڑے کتر داسے تو حلق کے حکم میں ہے فقط ولا اگر تحقیق معلوم ہو کہ مسلمان نے ذبح کیا تھا تو کھانا درست ہے اور جو کافر کے قول سے یہ امر دریافت ہوا تو درست نہیں پس دونوں مسئلہ کا جواب اس سے حاصل ہو گیا فقط ٹھوڑی کے نیچے سے اختیار ہر دے گا اور ہر چارہ طرف سے بھی چارہ انگشت سے کم کو نہ کھائے فقط دلیل اس کا اعتقاد الہی (ترجمہ) بڑھاؤ ڈالیوں کو الخ۔ پس زہار چارہ انگشت کو لینا بھی درست جو ہر دوسری روایت سے ہر دوسرا اس میں تو مطلقاً اعتقاد کا حکم ہے فقط اور مجوسی کا اور مختلفوں کی مخالفت بھی ضروری ہے فقط والسلام۔

(۷) پیر جو محمد بخش صاحب کو بیعت میں قبول کرتا ہوں مگر مناسب ہو تو تم توہر کر دینا اور شعل نفی اثبات چندے کے اگر جب اثر جہر آجائے یا اس انفاست ملحقین کر دینا اور دیگر اور ادھیج شام کے بتلا دینا جیسا احادیث میں ہے اور آپ کو مولوی صاحب مرحوم نے بتایا ہو گا فقط جو مکان محرم مال سے بنا اس میں رہنا مکروہ ہے اگر چہ بیجا ہو مگر جو کچھ مقرر نہ ہو ناجائز ہے کا فرسٹ جو غائبانہ گوشت بیع کرتا ہے اس سے نہ لینا چاہیے مراد ملا دیوے فقط والسلام۔

(۸) عورتوں کو چوڑیاں ہر قسم کی پہنا درست ہے خواہ کچھ کی ہوں خواہ سونے چاندی تو تانبے پیتل کی ہوں جو شے زینت کی ہے خواہ لباس ہو یا زیور وہ عورتوں کو حالت عدت میں نا درست ہے اس لئے بوقت عدت چوڑیاں وغیرہ پھوڑ دی جاتی ہیں بعد عدت اگر کوئی عورت پہنے تو مضائقہ نہیں جس کی آمدنی نوادیر حلال ہو دس روپیہ حرام خواہ برعکس یا دونوں مساوی ہوں اس کا بدیر وغیرہ دعوت ضیافت سب نا درست ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۹) لوسے اور پیتل کی انگوٹھی میں مرد عورت یکساں ہیں اور کراہت انکے پہننے کی تنزیہی ہے نہ تحریمی کہ مسئلہ مجتہد نہیں ہے اور شافعی صاحب رحمہ اللہ کے نزدیک مردوں کو بھی درست ہے فقط۔ (۱۰) انگوٹیز نا حرم اور عورت بہت بڑھیا نہ ہو تو اس کو میر کے سامنے آنا اور اس کے ہاتھ سے ہاتھ سس کرنا اور کسی جزو بدن کو ہاتھ لگانا ہرگز درست نہیں ہے البتہ زبان سے بیعت ہو جانا اور پس پردہ اور اشخاص کی موجودگی میں زبانی یا دست چیت کر لینا درست ہے خلوت اجنبیہ کے ساتھ حرام



ہے۔ نقد واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۱۱) اگر ہزاروں اسطرچ کہنا مفید ہوتا ہے تو شرعاً اس میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔  
(۱۲) جس ہنسی میں آواز نہیں نکلے اگرچہ بدن کا لرزہ ابھی طرح محسوس ہوا ہو وہ تہقیر نہیں ہے نہ خفک ہے۔

(۱۳) ناخن آپ کاٹے یا دوسرے سے کٹوائے دونوں حال سنت ادا ہو گئے۔ مگر چوڑے چھارے گھر کی مدنی میں حرج نہیں ہے اگر پاک ہو نقد واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۱۴) پھر نہانا حنفیہ کے نزدیک بکراہت تنزیہ درست ہے تجارت کرے خواہ خود رکھے کذا فی کتب الفقہ واللہ تعالیٰ اعلم۔ مگر بھی کرنا سب بہائم کا نفع کے واسطے یا دفع مرزہ کے واسطے درست ہے سوائے آدمی کے کہ حرام ہے اور گھوڑے میں خلاف ہے راجح یہ ہے کہ دفع ضررناں کے واسطے جائز ہے ورنہ ناجائز کذا فی کتب الفقہ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۱۵) جس گھڑی کا کیس چاندی کا ہو یا سونے کا ہو یا چاندی سونا اس میں غالب ہو اس گھڑی کا استعمال چلانا کوکنا اس میں ساعت کا دیکھنا منع ہے اگر باقہ نہ لگا دے جیسے آئینہ چاندی سے منہ دیکھنا چاندی کی بدلت میں سے علم سے یہاں سے کہ لکھنا اور جو جیب میں رکھے اور پھر چلا دے نہیں کچھ حرج نہیں جیسا روپر جیب میں رکھنا درست ہے فقط ان دو نظیر سے آپ کو معلوم ہو جاوے گا کہ ظرف ساعت سے مراد اس کے کیس میں اور جو گھڑی کے اوپر کا خانہ چاندی کا ہو اس کا بھی یہ حکم ہے۔  
نقد والسلام۔

## کتاب وراثت کے مسائل

### پوتوں کا حصہ

سوال :- ایک عورت فوت ہوئی ایک بیٹی بھائی کا بیٹا اور چار پوتے اس نے چھوڑے تھے کہ کسی کو پیسے لگا۔

جواب :- سب ترکہ چاروں پوتوں کو ملے گا اور بڑا دردادہ کو کچھ بھی نہیں ملے گا نقد واللہ تعالیٰ اعلم  
وصیت کے مسائل

سوال :- پہلے ایک امیر مرد کی لکھنا ضرور ہے بعد اس کے جواب و نفات مسائل کا دیا جاوے گا  
اگرچہ سوال میں اور بھی امور قابل استفسار ہیں مگر چونکہ مسائل نے اسی قدر کو دریافت کیا ہے لہذا طویل مناسب نہیں زید نے وقت موت عمر اپنے پسر کاں کو وصیٰ ترکہ اور اپنی اولاد صغار و دیگر ورثہ پر بنایا ہے چنانچہ عبارت سوال سے ظاہر ہے کہ زید میت اولاد کی اور خدمت گزار کی اولاد کے اور محافطت اموال کی پسر و عورت کے کہ ہے۔ انت وصیٰ او سلمت الیہ الاولاد وبعد موتی او تعهد الاولاد بعد موتی او ملجوری مجری هذا الاولاد یكون وصیاً انتھی رد مختار فقہارت کے باب میں اگرچہ کچھ نہیں کہا مگر جب ایک امیر کا وصی بنایا تو سب امور کا وصی ہو جاتا ہے۔ ولو جعل رجلاً وصیاً فی نوحہ صار وصیاً فی الاولاد کلہا انتھی رد مختار پس مرد وصی اپنے پدر کا مکانات و جاگیریں اور اموال منقولہ ہیں اور اولاد و دیگر ورثہ کے باب میں ہو گیا سواب تصرف مرد کا سب امور میں اپنے حصہ میں مانکا نہ ہو گا اور حصص دیگر ورثہ زید میں وصی ہو سکی وجہ سے چنانچہ ظاہر ہے پس بعد اس کے جواب و نفات مسائل کا یہ ہے۔

دفعہ ۱۔ جو امانیات عمر نے اپنے تقوید گندہ اور مریدین اور غیر مریدین سے اور فروخت زیورات ملے تو میرا وصی ہے یا میرے اولاد کو اپنی موت کے بعد تفرقہ حوالہ کیا یا میری موت کے بعد میری اولاد کی نگرانی کرے یا ایسے الفاظ کے جرات الفاظ کے قائم مقام ہیں تو وصی ہو جائے گا۔ مثلاً اور اگر اس نے کسی شخص کو ایک قسم میں وصی بنایا تو تمام اقسام میں وصی ہو گا۔

ملہ ۱۔ کتب فقہ میں اسی طرح ہے۔



اہلہ اپنے سے خریدیں یا رہیں کرانی ہے اور جو اس کو بطریق ہیرہ مرید یا غیر مرید سے اور جو پیش اور پارچہ وغیرہ بطور شراہ یا ہیرہ اس کو پیدا ہوئی ہیں باقی درتہ بھی اس میں شریک ہیں یا نہیں۔

جواب :- جو کچھ عمر کو خاص اس کے مریدین نے دیا یا اس نے اپنے زبور یا مال خاص سے خرید کیا یا مریدان پدر نے بالخصوص عمر کو ہی دیا عقارات یا ہیرہ یا دواب یا کوئی شے وہ سب خاص ملک عمر کو ہے اس میں کسی وارث زید کا کچھ دخل نہیں من اعطی شیئا فمطلوبہ پس وہ خاص عمر کو ہے۔  
دفعہ ۱۰ :- حویلی پختہ کلاں دوبارہ تعمیر شدہ جس طرح زید نے ہر ایک وارث کو دی ہوئی قسی چنانچہ والدہ خالہ نے کہا کہ ہذا حصہ تعمیر نہ کر تا اسی طرح پر رہنے دو۔ آیا یہ اسی طرح پر منقسم رہے گی یا اور دوسری تقسیم جاری ہوگی۔

جواب :- حویلی پختہ جس کو زید نے تعمیر کیا تھا اور سب درتہ اس میں رہتے تھے وہ بظاہر ملک سب درتہ میں ہے اور میراث میں داخل ہے کیونکہ مسکن زید کے ذمہ پیرائہ راج اور اولاد صغار کا واجب تھا جس مکان میں جس کو چاہا رکھا اس سکلی سے ہیرہ ثابت نہیں ہر سکتا جب تک الفاظ ہیرہ کے ثابت نہ ہوں یا قرائن والہ پر ہیرہ ثابت نہ ہوں معینہ مشاع کا ہیرہ موجب ملک نہیں ہوتا جو حویلی مذکور سبب مشاع ہو نیکی اس کے درجات شتر کر ملک ہو ہو پ ہم کے نہیں ہو سکتی۔ ثلثا صحتہافی الموهوب ان يكون مقبوضا غیر مشاع معینہ مشاع مشغول و رکھا اور واجب والقبول انتہی درختا راور عبارت سوال سے کوئی صورت ہیرہ حویلی کی ثابت نہیں ہوتی لہذا میراث کی طرح بخل میراث تقسیم ہو گی اور والدہ خالہ کا یہ کہنا کہ ہمارا حصہ تعمیر نہ کر دینا تقسیم اور ہیرہ کا نہیں ہو سکتا فرغ کر دہ اپنے ذہن میں ملک ہی جانی رہی قسی مگر شراہ اس کی ملک جب ہر دے گی ثبوت ہیرہ غیر مشاع مضرب کا ہر جاوے لہذا میراث ہی رہے گی باقی تعمیر کرنا عمر دمی کا سوا اگر عمر نہ ترک کر کی آمدنی سے تعمیر کیا ہے تو کچھ کلام ہی نہیں اور جو اپنے مال خاص سے تعمیر کیا ہے تو رجوع درتہ پر کر گیا اگر نیت رجوع درتہ کا تھی۔ انفق الوسی من مال نفہ علی العی و للعی مال غائب فہو موقوف فی الاتفاق استحسانا لان یشہد انہ یرجع حلیلان قول الوسی لا یقبل فی الرجوع فی شہد۔ لذلک وفي العایتہ و یکفیه البیتہ فیما بینہ لہ جس کو کوئی چیز دی جائے وہ اس کا ہر گ۔ نہ ہو ہیرہ میں اس کا محنت کے شرائط ہیں کہ مقبر میں ہوں غیر شریک ہو ہیرہ ہر اور مشغول نہ ہوا اور اس کا کہن ايجاب وقبول ہے۔

و بین اللہ تعالیٰ انتہی اشہاد کی ضرورت تصادف ہے مثنیٰ کو یہی کافی ہے کہ نیت رجوع ہو دے تو ضرورت سوال سے بھی نیت رجوع حصہ درتہ میں معلوم ہوتی ہیں لہذا رجوع عمر کا تعمیر کے خرج میں درتہ پر درست ہو گا اور مکان میراث کی طرح تقسیم ہو گا۔

دفعہ ۱۰ :- حویلی خورد متصل حویلی کلاں اور دیگر مکانات جو عمر دے زمین مشترک میں تیار کرنے ہیں ان کی تقسیم کس طرح کا جادے گی۔

جواب :- علی ہذا حویلی خورد و عمر نے زمین مشترک میں بنائی وہ سب درتہ کی ہے میراث اس میں جاری ہو دے گی اور جو ان کے تعمیر کا اوپر کی دفعہ سے واضح ہو کہ اگر ترکہ سے دیا ہے تو کچھ رجوع نہیں اور جو عمر کا مال خالص خرج ہوا بشرط نیت رجوع کا رجوع درتہ پر حصص درتہ میں کرے گا۔

دفعہ ۱۰ :- خدمت مریدین اولاد ہیر کو جو سجادہ نشین ہو یا غیر اس کا یا آمدنی تنویر گنڈہ یا دیگر اشخاص جس کی گدی اس کی کا ہوتی ہے یا دوسری اولاد کو بھی اس میں اشتراک ہے۔

جواب :- مریدان ہیر جو خدمت سجادہ نشینی کی کرتے ہیں اس میں نیت خدمت کرنے والوں کی دیکھنی چاہیے کہ کیا ہے اگر سب درتہ کی نیت ہے تو سب درتہ بھر برابر مالک ہو نیکی میراث کے ہوا اس میں نہ ہو دیں گے کیونکہ ہیر میراث نہیں بلکہ ہیرہ مشترک ہے اور جو فقط سجادہ نشین کو خاص کر دیا ہے تو وہ ہی مالک ہے اور اگر نیت کا تحقیق نہیں ہو سکتی تو عرف کا اعتبار ہو دے گا۔ وضعوا ہدا یا الختان بین یدی العی فیما یصلح للعی کاتبان فاما ہدیۃ لہ والذان کان المہدی من اخن یاد الرعب اور معارفہ فللاب او من معارفہ فللاب مر قال هذا للعی اولاد و لو قال اقللاب اولاد مر قال لہ انتہی درختا اس سے صاف معلوم ہوا کہ اول اعتبار نیت کا جو معلوم ہو جائیگا درتہ عرف و قدر متظاہر ہر مدار ہے سو مریدین پر اولاد ہیر کی بظاہر سب کی ہی خدمت چاہیے ہے مگر چونکہ سجادہ نشین دمی اور سب کا کار گزار ہے اس کو ہی دیتے ہیں۔

دفعہ ۱۰ :- خدمت مریدین اولاد ہیر کو یا آمدنی تنویر گنڈہ اور دیگر اشخاص جو خدمت سجادہ نشین لے اگر دمی کے لڑکے پر اپنا ذاتی مال خرچ کیا اور دمی کے مال فاضل ہے تو وہ دمی کا خرچ کرنا امتحاناً غیرات ہو گا اور انکے وہ اس بات پر گواہ کرے کہ وہ اس مال پر رجوع کرے کیونکہ دمی کا قول رجوع کے بارے میں قبول نہیں کیا جائیگا تو اس کیلئے وہ گواہ کرے اور منیاد میں ہے کہ اس کے لئے وہ نیت کافی ہے جو اس کے لڑکے کے در بیان ہو گی نہ خدمت (بقرۃ الحق)



کرتے ہیں شرع شریف اس کو کیا مقرر کرتی ہے۔

جواب: خدمت مریدین اولاد پر کو شرعاً ہر گز حکم دیتی ہے اور اہل بیت تفویذ گندہ کی اہل بیت کے حکم میں ہے پس اہل بیت خاص اس شخص کو ہدیہ کی جو تفویذ لکھتا ہے اور نذرانہ کی شرعاً اوپر کے سوال سے واضح ہوئی کریت دینے والوں کی دیکھو در نہ عرف پر ہے گا اور عرف میں سب اولاد پریر کی خدمت کرنا منظور ہوتا ہے اگرچہ پیش کش بجا نہ نیشن کے کیا جاتا ہے اور جو اس ملک کا درہا عرف ہو تو وہ بیا حکم ہو دیگا المعروف کا مشروط ط قاعدہ مقرر شرع کا ہے۔

دفعہ ۱۰: جو کچھ جائداد مثل زیورات اور پارچات اور برتن مسی اور مال ہو پیش جس وارث کے پاس بطور قبضہ میں حیات زید میں تھا اس کا ہر گز جس کا قبضہ تھا یا تقسیم ہونا چاہیے۔

جواب: جو کچھ زیور پارچہ وغیرہ اشیاء منقولہ کی وارث کے پاس زید کی وقت کی مقبوضہ ہے وہ اس قابض کی ہی ملو کر ہو دیگی کیونکہ ایسی اشیاء عرف میں ملک کر کے دیتے ہیں نہ عاریت مہذبہ الفاظ زید کی بھی دلیل مزین ملک پر ہیں چنانچہ سوال مذکور میں ہے کہ زید نے کہا کہ ہر ایک وارث کا حصہ ادا کر کے راضی کیلئے اس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ زید نے یہ اشیاء بطور ملک ہی دیا تھا۔ اخذ اولاد اشیاء ارادہ دفعہ الغیرہ لیس لہ ذلک ما علیہ وقت اتخاذا عاریتہ در مختار و فی رد المحتار ای تولد الصغیر و اما الکبیر فلا بد من التسلیس پس بعد قبض کیر کے اور نیت حیز کے وہ اشیاء ملک ہو رہے کہ ہر گز اس میں میراث نہیں ہو سکتی اور نہ میراث میں محسوب ہو ہو سکے اگرچہ زید کا یہ مراد ہو کہ ہر ایک کا حصہ دیدہ یا ہے باقی سب مرد کا ہو دیگا کیونکہ ترکہ مال باقی کو کہتے ہیں لکھا قال التركة ما تركة الميت من الاموال صافاً عن تعلق حق الغیر بعین من الاموال اور ترکہ میں حصص سب در ثریا جاری ہو دیں گے تخصیص کسی کی نفوسہ غیر معتبر شرعاً بقض کے ہدیہ جو بچے کے سامنے رکھے جاتے ہیں تو جو بچے کے لائق ہیں جیسے پڑنے تو یہ تو اسی کیلئے تحفہ ہر ادب اگر ہر دیو لا باپ کے اقرب یا اسکے دوستوں میں سے ہے تو ہدیہ باپ کے ہرے اور اگر ماں کے جاننے والوں کے ہرے تو ماں کے ہرے خواہ اسے کہا ہو یا نہ کہا ہو کر ہر بچہ کیلئے ہے اور اگر کہا کر ہر بچہ کیلئے ہے یا ماں کیلئے ہے تو اسی کا قول معتبر ہو گا۔ لے موقوف ہر شرف کے شل ہے۔ اپنے لڑکے کیلئے پڑے بنایا ہر مردہ اور کسی کو دینا جائز تو اسکو اس کا حق نہیں ہے جیسا کہ ترکہ وہ ہے جس کو میت نے ان مال سے چھوڑا ہو جو غیر کے حق سے بعد مال کا تعلق نہ رہے۔

پس جو منقول متاع کی وارث کی مقبوض ہے وہ خاص اس کی ہی ہے اس میں میراث کا کچھ دخل نہیں۔  
دفعہ ۱۱: کتب خانہ جو کچھ مرد کا بعد انتقال زید کے خرید کیا ہوا ہے اور کچھ زید کے وقت کا ہے اور خواص جو واسطے آٹاپینے مسافر خانہ اور خانگی کے زید کے وقت سے ہے اور حمام کردہ بھی زید کے وقت کا ہے تقسیم ہونا چاہیے یا نہیں اگر ہو تو کتنا ہیں جو مرد نے اور بعد انتقال زید کے خرید کر ی ہیں تقسیم سے علاوہ ہونا چاہیے یا نہیں۔

جواب: خواص اور حمام اور کتب متروک زید بخیر میراث ہیں تقسیم ہو دیں گی التركة ما تركة میت العر پس یہ بھی داخل ترکہ ہو دیں گی اور جو کتب مرد نے اپنے خاص مال سے خریدیں وہ خاص ملک مرد کی ہیں اور جو مال ترکہ سے خریدیں وہ داخل ترکہ ہو دیں گی۔ کما هو ظاہر۔  
دفعہ ۱۲: جو باغ اور اشجار شجرہ وغیرہ شجرہ نصب کردہ عمر میں شجرہ کی ہیں انکی تقسیم کس طرح ہونی چاہیے۔  
جواب: اشجار نصب کردہ عمر میں شجرہ کی ہیں بھی شجرہ سب ورش کے ہیں کیونکہ عمر دے اپنے حصہ میں مالک ہو کر تصرف کیا اور دیگر ورش کے حصہ میں وہی ہو کر اور تصرف مانع وہی کا سب کی طرف سے ہوتا ہے جیسا حویلی کے جواب میں گزنا باغ عمر کا اگر اپنے مال سے کیا ہے تو مرد کے ملک ہے بشرط نیت رجوع کے چنانچہ ادر واضح کھا گیا پس بطور میراث تقسیم ہو دیں گے۔  
دفعہ ۱۳: معانیات جو بجانب سرکار معاف ہیں واسطے مصارف فقراء کے تعلق مکان کے رہنی چاہیے یا تقسیم ہونی چاہیے۔

جواب: جو معافی صرف فقراء کے واسطے بنام مکان وقف ہے اس میں میراث جاری نہ ہو دیگی۔  
فاذا تمروا لہا والموقوف لا یملک ولا یملک ولا یقسم انتھی در مختار  
دفعہ ۱۴: جو زمین زید کو ہدیہ ہوئی اور کاغذات اس کے مرد نے مرتب کر دیئے ہیں اور بعض جگہ قبضہ بھی اس نے کیا اس کی کسی طرح تقسیم ہونی چاہیے۔

جواب: جو زمین زید کو ہدیہ ہوئی اور کاغذات اس کے مرد نے مرتب کر دیئے زید کی حیات میں کاغذ مرتب نہ ہونے تھے اور جو زمین کی قبضہ زید بھی نہیں ہوا تھا مرد نے ہی قبضہ لیا ہے یہ سب ارضی ملک ترکہ وہ ہے جسکو میت نے چھوڑ دیا ہو۔ پس جب پورا ہوجائے اور وقف لازم ہر جگہ تو نہ کرنا اسکا مالک ہو سکتا ہے اور نہ وہ چیز کسی کا ملک ہو سکتی ہے اور نہ عاریت ہو جا سکتی ہے نہ زمین ہو سکتی ہے اور نہ تقسیم ہو سکتی ہے۔



یراث میں داخل ہو کر تقسیم ہو دیں گی اس واسطے کہ تھائی ہسہ کی ایجاب قبول اور قبض تمام پر ہے تحریر  
وثیقہ پر کچھ موقوف نہیں وثیقہ یادداشت اور انکار کے رفع کر دینے کی واسطے ہوتا ہے اور پس قال  
فی الدار المختار و تعصم المیتہ بایجاب و قبول و قبض انتہی ملخصاً پس اول قسم میں تو عمر دے  
وثیقہ ہی بنوایا ہے اور دمی کا یہ کام ہی ہے کہ تھاپہ ترکیت کی کرے کہ مراد قبض کرنے کی قسم میں  
اس واسطے کہ جو شے زید کو ہسہ ہوئی تھی اور بدین قبض زید کے ہسہ تمام رہا تھا تو اب ظاہر  
واسبانے اس ہی نیست سے ہسہ کیلئے کہ عمر و جانشین زید کا ہے کہ باور زید کو ہسہ کیا ہے  
خصوصاً عمر و کو ہسہ نہیں ہوا جیسا کہ پر مذکور ہو چکا مگر ہاں اگر مراد واسبانے یہ ہسہ خاص عمر  
کو کیا ہو تو اس وقت بشرط ثبوت اس امر کی ملک خاص عمر کا قرار دیا جائے گا ورنہ عمر و نائب زید  
کا ہے جو اس کو واسبانے قبض کرایا یہ سابق کی نیست سے ہی قبض کرایا چنانچہ معروف ہے اگرچہ  
شرعیہ سابق ناقص ہو کر نہ ہو گیا تھا اور ہر سب حالات معافی وقف اور معافی بنام زید اور بیات  
کے کافذات سے دریافت ہو سکتے ہیں۔

دفعہ ۱۰: برتن دیوان خانہ مسافریں کے تقسیم ہوں یا نہیں۔

جواب: ۱: ظروف دیوان خانہ مسافریں کے کام میں آتے تھے ان کی تقسیم ہوگی۔

دفعہ ۱۱: جو علی خام جو زید نے مسافروں اور درویشوں کیلئے بنا کر ان کی تقسیم ہونی چاہیے یا نہیں۔  
جواب: ۱: خام جو علی جس میں مسافر قیام کرتے تھے وہ سب ملک زید کی تھی اب ان کی تقسیم کی جائے  
گی قطع کسی کے انتقال کے واسطے بننے سے وقف نہیں ہو سکتا لہذا ترک میں داخل و تقسیم ہوگا مگر ان وقف  
الفاظ الخاصہ کا رضی ہذا صدقہ موقوفہ مودتہ علی المساکین و فقرو من اللفاظ انتہی و جہاں  
دفعہ ۱۲: جو چیز اولاد عمر و کو ہسہ ہوئی ہو یا اس نے خرید کر لی ہو اس سے عمر و کو یا دیگر درناہ اولاد  
زید کو حیات ان کی میں تعلق ہے یا نہیں۔

جواب: ۱: جو شے اولاد عمر و کو خصوصاً ہسہ ہوئی یا انہوں نے خریدی اس میں کسی وارث زید کا  
علاقہ نہیں ہو سکتا اگر مر۔

۲: دفعہ ۱۳ میں کہا اللہ ہر صحیح ہوتا ہے ایجاب و قبول اور قبض ہے مگر وقف کے الفاظ خاص ہوتے ہیں جیسے میری یا  
تین صدقہ موقوفہ ہے پیش کیلئے مساکین پر ہے اور اسی قسم کے الفاظ۔

دفعہ ۱۴: حسب اقرار و شہادت چہلم کہ نہ ہم حصہ لیتے ہیں نہ قرضہ دیتے ہیں انکو اس جائیداد  
سے لا دعویٰ ہے یا نہیں اگر دعویٰ کے مستحق ہیں تو مبلغات ادا کردہ عمر و بابت قرضہ انکو دینے  
ہوں گے یا نہیں۔ اور قول عمر و کا کہ کل کو اگر میں تنگ دست ہو گیا اور تم مالدار ہو گئے تو پھر یہ نہیں  
ہو سکتا کہ تم قرضہ کا رد پر یہ دو اور خواستگار حصہ کے ہو عدم تحقیق استحقاق دعویٰ ان کی میں مؤثر  
ہے یا نہیں۔

جواب: ۱: ورنہ کا وقت چہلم کے یہ کہنا کہ نہ ہم حصہ لیں اور نہ قرضہ دیں لغوی ہے کچھ معتبر  
نہیں قرضہ دیں گے اور حصہ لیں گے کیونکہ یہ انکار اپنے حصہ لینے سے ہے نہ ابراہ اور انکار سے  
ابراہ لازم نہیں آتا اور اگر ابراہ تصور کیا جائے تاہم باطل ہے لان الایاد عن الایمان باطل  
ہذا یتہ پس اس انکار سے حصہ ساقط نہ ہو دیگا اور حصہ قرض مورث کا دینا واجب ہو دیگا  
علی ہذا عمر و کا قول موجب عدم استحقاق کا نہیں ہو سکتا حصہ لیں گے اور قرض اپنے حصہ کا دیں  
گے فقط واللہ تعالیٰ اعلم و علمہ اتم و احکم۔

بیوی بھائی لڑکی کے حصے

سوال: ۱: ہمارے دادا صاحب کے پاس کچھ جائیداد مکان اور دوکان تھی اور ان کے امیر علی  
فرزند علی امداد علی تین لڑکے ہیں اور امداد علی کی ایک لڑکی تھی وہ فرزند علی کے لڑکے سے منسوب  
تھی اس لڑکی کا انتقال ہو گیا صرف امداد علی کی زوجہ حیات ہیں اور امیر علی کا ایک لڑکا وہ زندہ ہے  
اور امیر علی اور امداد علی کا انتقال ہو گیا اور فرزند علی زندہ سلامت ہیں اب امیر علی کے لڑکے کو کس قدر  
حصہ پہنچتا ہے اور امداد علی مرحوم کی زوجہ کو کسی قدر پہنچتا ہے اگر ہر مساف کر دیا ہو تو کس قدر اور  
اگر معاف نہیں کیا تو کس قدر اور جب سے امداد علی کا انتقال ہو گیا تب سے فرزند علی ان کی زوجہ  
کا خرچ اٹھاتے ہیں اب معلوم ہونا چاہیے کہ امداد علی کی زوجہ کو کس قدر حصہ ملے گا اور امیر علی مرحوم  
کے لڑکے کو کس قدر حصہ شرعاً ملنا چاہیے اور فرزند علی کو جو زندہ ہیں کس قدر ملنا چاہیے فقط۔

جواب: ۱: اگر ہر زوجہ امداد علی کا معاف ہو چکا ہے اور امداد علی سے پہلے امیر علی کا انتقال ہو  
چکا تھا تو امداد علی کے ترک میں اٹھ حصہ کریں گے بعد ۵ اس میں سے ایک حصہ زوجہ کو اور سات حصہ میں  
سے برابر کو تین سہام اور چار سہام دختر کو ملیں گے اور اگر دونوں بھائی امداد علی کی مرث کیونکہ زندہ تھے



تو کل ترک سولہ سہام پر تقسیم ہو کر دسہام نزدیک کے اور آٹھ دختر کے اور تین تین دونوں بھائیوں کو  
میں گے اور اگر ہر نزدیک نے معاف نہیں کیا تو اول ترک امداد علی سے اس کا مہر دیا جاوے گا بلکہ  
انہوں جو کچھ باقی رہے اس میں سے تقسیم ہوگی فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

لا ۱۰ لہ میت کا وارث

سوال :- ایک متوفی شخص محض لا ولد نے مرت چھوٹا بھائی اور اسی بھائی کا بیٹا چھوٹا ترک کس  
تقدیر پر تقسیم ہوگا۔

جواب :- چھوٹا بھائی وارث ہوگا فقط۔

ملفوظ

ماں ، بیوی ، بھائی ، بہن ، بیٹی ، باپ ، نزدیک ، اغوات ، دختر ، پسر  
 $\frac{1}{12}$   $\frac{2}{9}$   $\frac{1}{2}$   $\frac{1}{3}$   $\frac{1}{4}$   $\frac{1}{5}$   $\frac{1}{6}$   $\frac{1}{7}$   $\frac{1}{8}$   $\frac{1}{9}$   $\frac{1}{10}$   $\frac{1}{11}$   $\frac{1}{12}$   
 شرعاً صورت مند بہر مسئلہ اولیٰ میں ترک متوفی بعد تقسیم ماحقہ تقسیم اداوائے دیون و متفقہ ہوا  
 بشرط ضرورت وغیرہ کے بہر سہام پر دتر ترک متوفی مسئلہ دوم میں ایک سو میں سہام پر منقسم ہو کر اس  
 میں سے ہر تفصیل مند بہر حصص نوشتہ آسامی دیتے جاویں گے یعنی ۱۲ سہام ماں کو اور ۹ بیوی کو اور دو  
 بھائی اور ایک بہن کو اور ۲۴ سہام ہر دو دختران کو مسئلہ اولیٰ میں دیتے جاویں گے اور مسئلہ ثانیہ  
 میں بیس سہام باپ کو اور پندرہ زریہ کو اور سترہ دختر کو اور ۳۳ سہام ہر دو پسران کو دیتے جاویں  
 گے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔ بندہ رشید احمد مفتی فاضل (بنام حافظ عبدالرحیم صاحب مراد آبادی)

رشید احمد مفتی فاضل

## کتاب کرو دعا آداب قرآن و تعویذ کے مسائل

### ذکر جہری

سوال :- ذکر سے یہ بات دل میں پیدا ہوتی ہے کہ اب تجھ کو ہر شخص عابد زاہد جانے  
 گا اس ریا کے دفع کی کیا تدبیر ہو آج کل آواز بیٹھ گئی ہے اگر حکم ہو تو آہستہ شروع  
 کروں جب کہ آواز کو نفع ہوگا پھر جہری کروں گا۔ فقط

جواب :- ذکر جہری سے ریا پیدا ہوتا ہے تو اس کے واسطے حول بکثرت پڑھا  
 کریں مگر اس لیے ترک جہر مناسب نہیں البتہ عذر مرض کی وجہ سے تا زوال مرض ترک  
 رکھنا اور اخفا پر اکتفا کرنا مناسب ہے۔

### ذکر جہری کی حقیقت

سوال :- ذکر جہر کرنا قرآن حدیث سے ثابت ہے یا صوفیہ کرام نے اپنی طرف سے  
 مقرر کر لیا نیک کہتا ہے کہ ذکر جہر امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بدعت ہے مگر کہتا  
 ہے کہ جب ذکر جہر امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک بدعت ہے تو بڑے بڑے حنفی  
 اس ذکر کرنے کی کیوں اجازت دیتے ہیں مفتی یہ کس طور پر ہے؟  
 جواب :- ذکر جہر اور خفی دونوں حدیث سے جائز معلوم ہوتے ہیں۔ امام صاحب  
 نے جہر کو بدعت اس موقع پر فرمایا ہے جہاں ذکر کا موقع ہے آپ سے علیہ الصلوٰۃ  
 ویاں جہر ثابت نہیں جیسا عید الفطر کی نماز کو جاتے ہیں اور مطلقاً ذکر جہر کو منع نہیں  
 فرمایا ذکر ہر طرح درست ہے۔ فقط

### ذکر جہری کا ثبوت

سوال :- ذکر جہر کون سی حدیث سے ثابت ہے اور امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ نے  
 کس موقع پر بدعت اور کس جگہ جائز فرمایا ہے نیک کہتا ہے کہ ذکر جہر کرنا کیا ضرورت  
 ہے کیا اللہ بہرا ہے کہ چپکے سے نہیں سنتا ہے جناب اس مسئلہ کو مع ثبوت آیت



حدیث کے ارقام فرما دیں اور جس حدیث سے ثابت ہوا ہے وہ حدیث ضرور لکھ دیں اور جو بدعت ہونے اور جائز ہونے کی اور مفتی بدھونے کی تریب قلم فرمادیں اور جناب نے پہلے فتویٰ میں جو ذکر جہر کا ثبوت لکھا ہے وہ کچھ میں نہیں آیا ؟  
جواب :- السلام علیکم بندہ مفتی ہے مسئلہ حق جواز اپنے نزدیک ہوتا ہے اس کو بتانا فرض ہی جانتا ہوں اور مسائل کے دلائل لکھنے کی ضرورت نہیں اور وہ واجب نہیں اس کی تحقیق کتب میں ہے۔ اگر علم ہو اس کو دیکھو ورنہ دلائل سے آپ کو کیا فائدہ ہوگا۔

### ذکر جہری

سوال :- ذکر جہر مذہب حنفیہ میں جائز ہے یا نہیں مدلل ارقام فرمادیں ؟  
جواب :- ذکر جہری میں حنفیہ کتب میں روایات مختلف ہیں کسی سے گراہت ثابت ہوتی ہے غیر محل ثبوت میں اور بعض سے جواز ثابت ہوتا ہے اور یہی راجح ہے اور اس کی دلیل طلب کرنا بے سود ہے کیونکہ مجتہدین کا خلاف ہے جواب کون فیصلہ کر سکتا ہے مگر جواز کی دلیل یہ ہے کہ قال اللہ تعالیٰ - اذکر ربک فی نفسک قسراً و خیفۃ و دون الحجب و دون الجہر بھی جہری ہے کہ ادنیٰ درجہ ہے قال علیہ السلام اربعوا علی انفسکم - الحدیث۔

اور یہ بھی ذکر جہری ہے رفق کو فرمایا ہے - گلو بھاڑنے سے منع کیا ہے اور مطلق آیات و حدیث بہت جواز بردال ہیں - فقط واللہ اعلم

### ذکر جہری

سوال :- ذکر جہر اور دعا بکھرا اور دعوہ بکھرا خواہ جہر خفیف ہو یا شدید جیسے نماز میں نزدیک حضرات محدثین اور حضرات ائمہ اربعہ وغیرہم رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے کیا حکم

ﷺ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے کہ اپنے رب کو اپنے جی میں یاد کیا کرو عاجزی سے اور خوف سے اور زیادہ پکار کر نہیں ﷺ اپنے نفسوں پر قرار پکڑو (حدیث)

رکھتا ہے اور جائز ہے یا نہیں ؟

جواب :- ذکر خواہ کوئی ذکر ہو ﷺ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک سوائے ان مواقع کے کہ ثبوت جہر نفس سے ہے وہاں مکروہ ہے اور صاحبین اور دیگر فقہاء و محدثین جائز کہتے ہیں۔ اور مشرب ہمارے مشائخ کا اختیار مذہب صاحبین علیہا الرحمة ہے۔ والسلام

### ذکر جہری میں ضرب کا طریقہ

سوال :- ذکر جہر میں ضرب اللہ کس قدر جہر ہے قلب پر مارنا چاہیے کیا ایسی شدت ہو کہ آواز بیٹھ جاوے۔

جواب :- ایسی شدت کی ضرورت نہیں ہے۔

### ذکر کے وقت تصور

سوال :- مسئلہ یا باسط یا مغنی کے پڑھنے میں کیا خیال رکھے ؟  
جواب :- ان کے معنی کا دھیان رکھے۔

### ذکر جہری افضل ہے یا خفی

سوال :- ذکر جہر افضل ہے یا خفی بالمدلول ارقام فرمادیں ؟

جواب :- دونوں میں فضیلت ہے من و جد کسی وجہ سے جہر افضل ہے اور بعض وجہ سے خفی افضل ہے اور دلیل یہ ہے کہ حق تعالیٰ نے مکمل مطلق ذکر کا حکم فرمایا ہے اذکر اللہ ذکر اکثیری مطلق کی فرد میں جو ہوا مورد ہے اور فضائل خارجی مختلف ہوتے ہیں باعتبار ذکر اور وقت اور کیفیت اور ثمرات کے۔ فقط

### خیض و نفاس کی حالت میں ذکر کرنا

سوال :- عورت حیض و نفاس کی حالت میں مراقبہ جیسا طریقہ نقش بندہ میں دستور ہے کر سکتی ہے یا نہیں اور اسی حالت میں حلقہ مرشد میں توجہ لے سکتی ہے یا نہیں ؟

ﷺ اللہ تعالیٰ کا ذکر بہت زیادہ کرو۔



جواب :- عورت کو حیض و نفاس میں سوائے قرآن شریف کے سب ذکر درست ہیں۔ لہذا مراقبات و اشتغال مشائخ بھی جائز ہیں اور صحبت پیر میں بیٹھ کر اس کو توجہ لینا بھی درست ہے مگر دخول مسجد حائضہ و نفاس کو حرام ہے جیسا کہ کتب فقہ میں مذکور ہے: قال فی الدر المختار بیان المہتمم مع الصلوۃ و صوم و دخول المسجد انتہی ثم قال لا یاس لحائض و جنب بترک اداء عیمو سعفا و ذکر اللہ تعالیٰ للتبہیح انتہی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

بغیر وضو کے ذکر کرنے کا مسئلہ

سوال :- ذکر بلا وضو جائز ہے یا نہیں؟

جواب :- ذکر بلا وضو درست ہے۔ فقط

جن درودوں کا ذکر احادیث میں نہیں آیا ہے

سوال :- ایک شخص کہتا ہے کہ درود ماثورہ کا ثواب حسب ارشاد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ملتا ہے اور جو درود بتائے دوسرے لوگوں کے ہیں ان کا ثواب نہیں ہوتا مثل ثواب ماثورہ کے مگر ایسا ہے جیسے نعت غزل پڑھتے ہیں۔ یہ مقولہ صحیح ہے یا نہیں؟

جواب :- بے شک درود شریف جو حدیث میں وارد ہوئے ہیں ان کا ثواب زیادہ ہے اور یہ ان کا خیال درست نہیں کہ اور درود شریف کا ایسا ہی ثواب ہے جیسے عزلیات کا فقط۔ واللہ اعلم

تراویح میں قرآن مجید کا اجرت پر سننا

سوال :- مسئلہ جو حافظ کہ اجرت پر قرآن بلا تعین کے سنائے اس قرآن کو وہ تراویح

سنے درمختار میں کہا حیض کے مسائل بیان کرتے ہوئے نماز روزہ اور مسجد میں داخل ہونے کے متعلق پھر کہا کہ کوئی حرج نہیں حائضہ ناپاک ماکو پڑھے اور سنے اور ذکر کرے اللہ تعالیٰ اس کی تسبیح سے ۱۲

میں سنے اور وہ سامع کچھ نہ سمجھے تو اس نادہندہ کو سننا ایسے قرآن کا جائز ہے یا نہیں؟  
جواب :- جو حافظ اجرت پر سنائے ہیں وہ سننا عبادت نہیں ہے پس اس کو سننا بھی نہیں چاہیئے۔ فقط واللہ اعلم

قرآن کے اوراق کی تعظیم کا طریقہ

سوال :- ورق قرآن کے کسی شخص کے پاس موجود ہوں اگر ان کی بے تعلیمی ہوتی ہو تو کیا کرنا چاہیئے؟

جواب :- گھول کر پانی یا کسی شے میں پی لیوے یا ادب کے ساتھ پارچہ پاک میں لپیٹ کر کسی ایسی جگہ کہ پامال نہ ہوتی ہو دفن کر دے۔ فقط  
قرآن کو تعویذ بتانا

سوال :- قرآن شریف تحدیداً روپیہ کی بلایا اگر تعویذ موم جامہ میں کر کے گلے میں ڈالے تو درست ہے یا نہیں؟  
جواب :- کچھ حرج نہیں۔ فقط

قرآن مجید کے گرانے کا صدقہ

سوال :- یہ طریقہ جو اکثر عوام میں مروج ہے کہ اگر کلام اللہ شریف ہاتھ سے گر جاوے تو اس کی برابر وزن کر کے گندم و جو وغیرہ مساکین کو صدقہ کرتے ہیں۔ اور اس خاص طریقہ کو ضروری لازم جانتے ہیں اگرچہ فرض کی نوبت ہو لہذا یہ خاص طور پر بالخصوص کیسا ہے اگرچہ صدقہ دیوے؟

جواب :- یہ امر کہیں ثابت نہیں اختراع عوام کا ہے البتہ صدقہ دینا ایسی حالت میں اچھا ہے کہ صدقہ سے کفارہ معاصی کا ہوتا ہے مگر واجب نہیں بشرط قدرت کے صدقہ کر دیوے خواہ کچھ ہو خواہ کسی قدر ہو سوائے اس کے دیگر سب لغو ہے اصل میں۔ فقط واللہ اعلم

بغیر وضو کے کلام اللہ کو چھونا

سوال :- حفظ کلام اللہ شریف میں بوجہ کثرت فراغت پڑھنے و سننے کلام اللہ



کے وضو رہنا یا کپڑے سے مس کرنا ہر چند احتیاط رکھی جائے تاہم ہر وقت دشوار ہوتا ہے ایسی صورت میں کسی طرح سے رخصت ہو سکتی ہے یا نہیں؟  
جواب :- طفل نابالغ تو معذور غیر مکلف ہے مس مصحف بلا وضو اس کو درست ہوگا۔ مگر بالغ کو اجازت نہیں ہو سکتی پس با وضو ہو یا ثوب (کپڑے) وغیرہ سے تعقیب (الٹ پلٹ) اوراق کرے۔ فقط واللہ اعلم۔

حالات جنابت میں قرآن شریف کا چھونا

سوال :- حالت جنابت میں کلام اللہ شریف ایک مقام سے دوسرے مقام پر رکھ دینا جائز ہے یا نہیں؟

جواب :- جنابت کی حالت میں مصحف شریف کا اٹھانا جزو دان میں یا کسی شے سے پکڑ کر درست ہے اور مس کرنا حرام ہے۔ اگرچہ دوسری جگہ کے رکھنے کے واسطے ہو۔

قرآن شریف کی تعظیم کے لیے کھڑا ہونا

سوال :- قرآن شریف کی تعظیم کے واسطے اٹھنا جائز ہے یا نہیں؟

جواب :- قرآن شریف کی تعظیم کے واسطے کھڑا ہونا درست ہے قرآن شریف کلام الہی تعالیٰ شانہ ہے اس کی جس قدر تعظیم ہو بجا ہے۔ فقط

پہچور معلوم کرنے کیلئے یسین شریف پڑھ کر لوٹا پھرتا

سوال :- نام نکالنا جو طریقہ عاملوں کا ہے کہ سورہ یسین وغیرہ پڑھ کر لوٹا وغیرہ گھومتا ہے کسی شخص معین کے نام پر یہ نام نکالنا اور اس پر اعتقاد کرنا درست ہے یا نہیں؟

جواب :- یہ عمل کرنا اس غرض سے کہ چور خوف کے سرفہرے دیو سے تو درست ہے اور بایں وجہ کہ اس سے حال چور کا معلوم ہوتا ہے درست نہیں کہ علم غیب کا

لے قول الجلیل مولانا شاہ ولی اللہ محدث دہلوی میں اسی طرح ہے۔

نہیں ہو سکتا۔ واللہ اعلم۔

نماز فجر کے بعد تلاوت و ذکر کرنا

سوال :- تلاوت قرآن شریف کی بعد نماز صبح کے قبل طلوع کے کیسی ہے۔ زید کہتا ہے کہ فتاویٰ عالمگیریہ اور درمختار میں ہے کہ اس وقت ذکر اللہ کرنا مستحب ہے اور بعض کراہت کے قائل ہوئے ہیں۔ پس یہ قول زید کا بسند کتب مذکورہ صحیح ہے یا غلط؟

جواب :- اس وقت قرآن شریف پڑھنا جائز ہے بلکہ اہمیت ہے اور ذکر کرنا اولیٰ وضو کی دعائیں

سوال :- جو لوگ وضو کے اندر ہر ہر عضو پر اذکار پڑھتے ہیں آیا کوئی اصل محدث اس کی ہے یا نہیں؟

جواب :- جو وضو کے اندر ہر ہر عضو پر اذکار پڑھتے ہیں ان کی کوئی سند صحیح نہیں ہے۔ لیکن روایات قابل عمل ہیں۔ فقط واللہ اعلم  
ہمیشہ کے لیے دعا

سوال :- یہاں ہمسفہ کی نہایت کثرت ہے کوئی خاص دعا عمل بتلادیا جائے کہ جس کی برکت سے حافظ حقیقی محفوظ رکھے؟

جواب :- ہمسفہ کے لیے تجھے کوئی خاص دعا تو معلوم نہیں ہے مگر اعوذ بکلمات اللہ التامات من شر ما خلق ہر صبح و شام تین تین بار پڑھ لیا کریں۔

عہد نامہ کا پڑھنا

سوال :- عہد نامہ ایک چھوٹی کتاب ہے اور اس کے پڑھنے کا ثواب حد درجہ لکھا ہے۔ یہ عہد نامہ اور اس کی اسناد معتبر ہے یا غیر معتبر؟

لے میں اللہ تعالیٰ کے کلمات نامہ کے ذریعے پناہ مانگتا ہوں اس چیز کی برائی سے جو اس نے پیدا فرمایا ہے۔



جواب :- عہد نامہ کے پڑھنے میں کچھ حرج نہیں مگر اس کا ثواب جو لکھا ہے وہ غلط ہے۔

### ادائے قرصہ کی دعاء

سوال :- حدیث شریف میں لکھا ہے اللہم افی اعوذ بک من الهم والحزن واعوذ بک من العجز والكسل واعوذ بک من الجبن والبخل واعوذ بک من غلبة الدین والقہر اس کو صبح و شام پڑھے فرض و غم رفع ہو لہذا عرض پر درج ہے کہ اگر حضور اجازت تحریر فرمادیں تو پڑھ لیا کروں۔ فقط

جواب :- اس دعاء کے پڑھنے کی آپ کو اجازت ہے ان شاء اللہ تعالیٰ ضرور اس سے نفع ہوگا۔

### دعا کے بعد منہ پر ہاتھ پھیرنا

سوال :- بعد اختتام دعا کے ہاتھ منہ پر جو ہاتھ پھیرتے ہیں کیا وجہ ہے یعنی ہاتھ منہ پر کیوں پھیرتے ہیں۔ بیوقوف تو جروا۔

جواب :- بعد ختم دعا ہاتھ منہ پر پھیر لینا درست اور ثابت ہے اور حصول برکت کے لیے یہ فعل کیا جاتا ہے۔ فقط واللہ اعلم۔

### فرض نماز کے بعد دعا بلند آواز سے پڑھنا

سوال :- فرضوں کے بعد دعاء جہر سے مانگنا جائز ہے یا نہیں؟

جواب :- بعد فرض نماز کے دعاء جہر سے کرنا جائز ہے اگر کوئی مانع عارض نہ ہو۔ فقط

### ملفوظات

۱۔ خط پہنچا حال معلوم ہوا عزیزم احمد ضیف کے حالات سن کر مسرت ہوئی حق تعالیٰ

لے اللہ میں تیری پناہ مانگتا ہوں غم اور رنج سے اور تیری پناہ مانگتا ہوں غم و سستی سے اور تیری پناہ مانگتا ہوں نامردی اور بخل سے اور تیری پناہ مانگتا ہوں قرض کے غلبہ اور قہر سے۔

برکت عطا فرمادے ان کی بیعت بندہ قبول کرتا ہے حتیٰ الموسع اتراح سنت کریں اور بدعات سے محترز رہیں مگر زیادہ اپنی توجہ تحصیل علم دین کی طرف رکھیں اور اس کے ماسوا کی طرف زیادہ رغبت نہ کریں حسب تحریر آپ کے ایک ایک تعویذ بھیجتا ہوں اگرچہ مجھے اس بارہ میں کچھ مداخلت نہیں ہے بڑا تعویذ اپنی اہلیہ کے بازو پر باندھ دیں اور چھوٹا اپنے فرزند کے گلے میں ڈالیں سورہ فاتحہ پڑھ کر اس کا لب ناسور پر لگاتے رہیں۔ فقط والسلام

۲۔ تعویذ ارسال میں فقط والسلام از بندہ محمد سجلی عفی عنہ بعد سلام مسنون گذارش ہے کہ تعویذ حسب طلب ارسال میں بڑا تعویذ اپنے بھائی کے بچے کے سامنے کھول اس کو دکھلا کر اس کے گلے میں ڈالیں۔ فقط والسلام ۲۹ صفر ۱۳۲۲ھ

۳۔ یا باسط یا مغنی دعائے ضرب الجہر اگر فجر کے وقت نہ ہوں اور کسی وقت پوری کر دیا کریں البتہ سنت فجر اور اوقات میں کچھ کمی ہوگی اور قبل نماز فجر پڑھ لی جاویں تو اس میں کچھ حرج نہیں ہے۔ البتہ نماز فجر یا جماعت اپنی مقررہ وقت پر ہو اس میں کچھ فرق نہ آوے۔ فقط واللہ اعلم

### باب حقوق کے مسائل

#### حقوق العباد میں روزہ دلایا جائے یا نہیں

سوال :- حقوق العباد میں روزہ نماز سب دلایا جائے گا۔ بروز قیامت یا روزہ نہیں دلایا جائے گا؟

جواب :- حقوق العباد میں روزہ بھی دلایا جائے گا۔ فرض روزہ ہو یا نفل۔ فقط واللہ اعلم

#### کس قدر مقبول نمازیں کتنے فرض میں لائی جائیں گی

سوال :- سنا ہے کہ ساٹھ وقت کی نمازیں اللہ تعالیٰ بدلہ تین پیسوں کے قمرندہ



کو دے گا جو نمازیں مقبول ہوں گی؟  
**جواب:** درمختار میں لکھا ہے کہ سات سو نمازیں مقبول عرصہ ایک دانگ کے  
 دلائل جاویں گی۔ فقط

### والدین کے حکم پر بیوی کو طلاق دینا

**سوال:** اگر والدین نفسانیت سے یا بوجہ اپنے اطاعت نہ کرنے کے طلاق زوجہ  
 کو کہیں نہ بوجہ عذر شرعی کے تو پسیر کو طلاق دینا ضروری ہے یا نہیں۔ فقط  
**جواب:** طلاق دیدینا چاہئے خواہ وہ کیسے ہی کہیں۔ فقط

### والدین کے خلاف احکام شرع

**سوال:** کسی پیر یا شہید یا استاد یا باپ کا قول خلاف شرع ہو مگر دنیاوی کوئی  
 مصلحت ہو تو مان لے یا نہیں؟

**جواب:** خلاف شرع کسی کا قول ماننا درست نہیں جو قول ماننا حکم شرع  
 درست ہے وہ ماننا جائز ہے ورنہ ہرگز درست نہیں۔

### والدین اور مرشد میں اگر اختلاف ہو جائے

**سوال:** اتفاقاً اگر مرشد اور والدین میں کوئی تعقیض و نزاع واقع ہو جائے اور  
 باہم صلح کرنا بھی ممکن نہ ہو تو کیا کرے اور کس کی طرفداری کرے ورنہ ایک  
 مرشد کہے والدین کو چھوڑ دے اور والدین کہیں مرشد کو چھوڑ دے اور یہ مرشد  
 بھی کامل ہو اور خلاف شرع بھی کوئی کام نہ کرے تاہو۔

**جواب:** اگر مرشد حق کہے تو اس کا چھوڑنا گناہ ہے والدین کی اطاعت اس  
 میں نہ کرے اور والدین کی خدمت اور امر مباح کا تسلیم کرنا بھی واجب ہے ترک  
 اس کا گناہ ہے مرشد کے کہنے سے گناہ بھی نہ کرے۔

### نخفیہ نکاح کرنے کے بعد بیوی سے احکام شرع کی تعمیل کرانا

**سوال:** مسئلہ اگر کسی نے عورت سے نکاح نخفیہ کر لیا ہو لیکن بوجہ خفائے امور وغیرہ  
 کے احکام شرع کی تعمیل وہ نہ کر سکتا ہو تو اس صورت میں دیوث ہوگا یا نہیں؟

**جواب:** جس نے کسی عورت سے نکاح کر لیا خواہ نخفیہ یا ظاہراً اگر وہ اس کے بارہ  
 میں احتیاط نہ کرے گا دیوث ہوگا۔ فقط واللہ اعلم

### زنا حقوق اللہ میں ہے کہ حقوق العباد میں

**سوال:** مسئلہ عورت شوہر دار اور عورت بیوہ اور عورت لاوارث کسی وغیرہ ہر قسم عورت  
 کے ساتھ زنا میں کیا تفاوت ہے ان میں کس کے ساتھ زنا کرنا حق اللہ ہے اور کس  
 کے ساتھ زنا کرنا حق العباد ہے؟

**جواب:** زنا ہر قسم کی عورتوں کے ساتھ حق اللہ ہے حق العباد نہیں ہے۔ فقط  
 مہر بخشوانے کا طریقہ

**سوال:** مہر بخشوانے کے واسطے کوئی خاص شرائط کی طرفین سے ضرور ہے زوجہ حلو  
 میں مہر زوج کو بخش دے تو معاف ہو جائیگا یا نہیں کوئی نقصان تو نہ رہے گا زیادہ۔  
**جواب:** مہر بخشوانے کیلئے کوئی شرط درکار نہیں ہے صرف اسکا معاف کر دینا کافی ہے۔  
 محلہ کی مسجد کی بجائے جامع مسجد کو جانا

**سوال:** مسجد محلہ چھوڑ کر جامع مسجد میں نماز پڑھنا زیادہ ثواب ہے یا نہیں؟  
**جواب:** مسجد محلہ چھوڑ کر جامع مسجد میں نہ جانا چاہئے البتہ حیثاً ایسی حالت میں کہ  
 جماعت مسجد محلہ میں اس کے چلے جانے سے حرج نہیں آتا مفادقہ نہیں ہے کہ  
 جامع مسجد میں نماز پڑھ لیا کرے۔

### والدین کے احکام کی تعمیل کے حدود

**سوال:** اگر والدین کہیں کہ اپنے اہل و عیال کو چھوڑ دو تو ضرور ہے کہ چھوڑ دے یا نہیں؟  
**جواب:** زوجہ کو چھوڑ دے مگر اولاد کو چھوڑنا درست نہیں ہے۔

### ہمسایہ کے حقوق بنائیں کیا کیا ہیں

**سوال:** ایک شخص نے مکان بنایا اور اس کا پرنا لہ ہمسایہ کی جانب کو کیا وہ لوگ بوجہ  
 اس شخص کی زبردستی کے کچھ نہ کہہ سکے منع کیا بھی مگر بند نہ کر سکے اگر یہ شخص فقط پانی اپنی  
 چھت کا اس طرف کو جاری رکھے کسی قسم کا قبضہ اراضی پر نہ کرے نہ چاہے بلکہ وصیت نامہ اپنے



پاس لکھ کر رکھے کہ میں پانی جاری کرنے کا اس طرف کو مستحق ہوں باقی کسی قسم کا اراضی  
سوا پانی جاری کرنے کے کچھ نفع میرے بعد جس کو بھی یہ مکان مستحق ہو کچھ منسوب نہیں  
اگر یہ شخص پانی روک دے اور پرنا لہ بند کر دے مگر اس کے گھر سے نشان نہ توڑ دے کیونکہ  
نصف حق اراضی میں اس کا بھی ہے تاکہ بعد حکم نشان کے ٹٹیاں بھی دیو اور نہ ڈالنے دیں گے  
اور اس نشان کا بھی ایک وصیت نامہ تحریر کر دے کہ میں اس جانب کو سوائے ٹٹیاں ڈالنے کے  
پانی وغیرہ کا مستحق نہیں ہوں یہ نشان پرنا لہ کا ناحق ہے اس پر کوئی آدمی جس پر یہ مکان مستحق ہو  
کچھ دعویٰ نہ کرے اب بعد اس وصیت نامہ کے جو اس کے پاس رکھا ہوا تھا اس کے مدعا سے اس  
پرنا لہ کو جاری کیا اور زمین بھی اس نے دعویٰ سے لے لی ہو وصیت نامہ تحریر کفہر عند اللہ  
مواخذہ دار ہے یا نہیں؟

جواب :- اگر اس کی زمین اس طرف چھوٹی ہوئی ہے تو اس کو پرنا لہ اتارنے کا حق ہے اور اگر  
اس کی زمین اس طرف چھوٹی ہوئی نہیں ہے تو وہ پرنا لہ نہیں اتار سکتا اس صورت میں اس طرف پرنا لہ  
اتارنا سراسر ظلم ہے اور وصیت نامہ لکھنے سے کچھ نہیں ہوتا یہ امر بے جا خلاف منشاء مالک ہر حال  
حرام ہے۔ فقط واللہ اعلم

### میت کے حقوق کی ادائیگی

سوال :- میت پر جو حقوق اللہ اور مثل فرائض واجبات کے ہوں اگر وارثان ادا کریں  
تو ساقط ہو جائیں گے یا نہیں اور طریقہ استقاط مرقہ جو عوام جو حید وغیرہ کرتے ہیں اس کا  
وجود خیر القرون میں نفع یا نہیں باوجود نہ ہونے کے بدعت ہے یا نہیں؟  
جواب :- حقوق مالیہ تو ادا حقوق سے ادا ہو سکتے ہیں اور حقوق بدنیہ جیسے نماز روزہ تو ہم  
نماز اور روزہ کے بدلے نصف مہار گھوں اور ایک مہار جو ادا کرنے سے امید ادا اللہ  
باقی بیاہ استقاط مرقہ جو بعض لغو اور بیہودہ حیلہ سے ادا سکا خیر القرون میں کچھ اثر نہیں ہے فقط  
بزرگان دین سے حق تلفی کا مواخذہ

سوال :- ایک شخص ہمیشہ صوم داؤدی رکھتا ہے اور تہجد اور نوافل بھی کل پڑھتا ہے اور  
درویشی بھی خوب کرتا ہے اور اچھا پہنتا ہے اور چار نکاح بھی اس نے کئے ہیں اور یاد خدا  
لے یعنی ایک دن روزہ رکھے ایک دن نہ رکھے۔

بھی ہر وقت کرتا ہے اور ایک شخص نہ کھاتا ہے نہ پیتا ہے نہ سوتا ہے نہ اپنے والدین سے  
اور اپنی زوجہ سے تعلق کامل رکھتا ہے اور درحقیقت اس کو اپنے متعلقین کا ہونا ہی بار  
ہے اور یہ شخص عاقل ہے نہ مجذوب بلکہ اس کے ذہن میں یہ بات سما لئی ہے کہ سوائے  
یاد خدا کے کچھ باقی نہ ہے کسی سے کچھ تعلق نہ ہو نہ مال نہ ہو کھانا ہوا پل و عیال ہوں نہ  
والدین ہوں عزیزیہ واقارب ہوں کسی سے کچھ تعلق نہ ہو تہجد ہو تلاوت ہو یاد خدا ہو اور کچھ نہ  
سب سے کنارہ ہو تو اب متفلسا طلب یہ امر ہے کہ ان دونوں شخصوں میں کون زیادہ  
بہتر ہے اور یہ شخص دوم کہ جس نے بالکل تعلقات دنیوی ترک کر دیئے ہیں اس سے اسکے متعلقین اور  
والدین کے کھانے کی واسطے جائیداد قدیمی بہت موجود ہے انکو کسی باکی تکلیف نہیں ہے۔

جواب :- حق تلفی کا مواخذہ بزرگ سے بھی ہوئے گا اور ہر شخص کا حال متفاوت ہے  
اسکا فیصلہ نہیں ہو سکتا کہ کون افضل ہے افضل وہ ہے کہ جس کا تقرب اللہ زیادہ ہو بعض کو  
تعلقاً مانع ہیں اور بعض کو مانع نہیں بلکہ بعض کو معین ہیں اور بعض نسبت کا تفاوت ہے  
پس ایسے امور کا فیصلہ ممکن نہیں اسی ہی سبب حالات مشائخ کے بھی مختلف رہے ہیں۔

### دستوری کے احکام

سوال :- کوئی شے بیع کی مشرتی کے ہمراہ ملازم وغیرہ نے کہا کہ ہمیں دستوری دو  
ایسے وقت دینی پڑتی ہے یہ جائز ہے یا نہیں؟  
جواب :- جہاں کا عرف و رواج دستوری لینے دینے کا ہو اور بائع و مشتری دونوں  
کو معلوم ہو وہاں تو دینی چاہیے اور جہاں یہ بات نہ ہو وہاں دینے والے کو اختیار  
ہے دے یا نہ دے۔ فقط

### ملفوظ

۱۔ نمازی کے نیچے سے بویا کھینچا نعدی کر کے ظلم ہے اور گناہ کبیرہ ہے الظلم ظلمات  
بصر القیامۃ بویا مسجد کا کسی کی ملک نہیں جو پہلے اس پر کھڑا ہو گیا وہ دوسرے حق  
ہے پس اس کو ڈھکیلنا اور بویا چھین لینا ظلم ناحق ہے۔ واللہ اعلم  
لے قیامت کے دن اندھیرا ہو گا۔



## کتاب دایہ معاشرت کے مسائل

کھانے کے پہلے اور بعد میں ہاتھ کا دھونا

سوال ۱۔ قبل غذا اور بعد غذا اگر ہاتھ پاک صاف ہو تو بھی ضرور دھوئے یا نہیں؟

جواب ۱۔ قبل غذا ہاتھ دھونا ضرور نہیں ہے البتہ ادب ہے۔ فقط واللہ اعلم  
سونے کے بعد اٹھ کر ہاتھ دھونا

سوال ۲۔ بعد سونے کے اگر ہاتھ پر نجاست کا شک ہو تو دھونا ہاتھوں کا مسنون ہے یا نہیں؟

جواب ۲۔ اگر ہاتھ پر نجاست کا شک نہ ہو تب بھی سونے کے بعد وضو میں دھونا مسنون ہے۔ فقط

سونے کے بعد اٹھ کر ہاتھوں کا دھونا

سوال ۳۔ بعد سونے کے اگر چہ ہاتھ پر نجاست کا شک ہو تو دھونا ہاتھوں کا مسنون ہے یا نہیں؟

جواب ۳۔ اگر ہاتھ پر نجاست کا شک نہ ہو تب بھی سونے کے بعد ہاتھوں کا دھونا مسنون ہے۔  
بغیر طیب پڑھنے کے پانی اور دوسروں کا علاج کرنا

سوال ۴۔ جس شخص کی تحصیل علم و طب کافی نہ ہو اور شفا بہانہ دوا پر اعتقاد ہو اور اپنے مرض کا بھی علاج کرتا ہو یقین کامل ہو کہ اللہ شافی مطلق ہے اور بوجہ اس توکل کے بلا تشخیص کے مریض کا علاج کرے عند اللہ موانعہ دار ہے یا نہیں اور خاص اپنے نزدیک علاج سے مصیب ہو گا یا نہیں؟

جواب ۴۔ بغیر اقیقت معالجہ کرنا درست نہیں ہے اور اپنا علاج نہ کرنا درست ہے۔

بغیر سند کے علاج کرنا

سوال ۵۔ جو شخص غارسی پڑھا ہو طب کا علاج مریضوں کا کرے اور مطب بھی کیا ہو اور تشخیص مرض بھی بخوبی کرتا ہو مگر سند اس زمانہ کے حکماء کی نہ ہو تو بغیر سند اگر وہ علاج

کرے تو وہ گنہگار ہوتا ہے یا نہیں اور اس شخص نے اپنے استاد سے بخوبی علم طب سیکھا ہے؟

جواب ۵۔ ایسے شخص کہ جس کا حال درج سوال ہے علاج کرنا درست ہے ہرگز گناہ نہیں اور سند کی حاجت نہیں فن طب سے ماہر ہونا چاہیے۔ واللہ اعلم  
طیب کی صفات

سوال ۶۔ حضور نے جو لکھا ہے کہ علاج مریض جب جائز ہے جب کہ ظن غالب صواب ہو ورنہ جائز نہیں تو یہ ظن کس درجہ کے طیب کا معتبر ہے؟

جواب ۶۔ یہ ظن غالب اسی شخص کا معتبر ہے جو فی الجملہ علم اور تجربہ بھی رکھتا ہو جاہل محض اور نادان واقف کا ظن معتبر نہیں ہے میں ایسے طیب کے شروط اور تعریف کو کیا لکھوں جو اہل علم اور واقف ہے وہ طیب ہے اور اسی کے غلبہ ظن کا اعتبار ہے فقط بدعتیوں اور مشرکوں سے تعلقات رکھنا

سوال ۷۔ بدعتی اور مشرکوں کا کوئی کام یا حاجت پوری کرنے سے یا اخلاق سے باتیں کرنے سے کچھ ثواب ہے یا عذاب بلکہ اخلاق و رسم سے تو فائدہ نصیحت وغیرہ کا معلوم ہوتا ہے اور تشریعی سے تو یہ تصور نہیں اور کلام کا نہ ہونا بالکل محروم نصیحت سے رکھنا ہے اور شرکت جنازہ سے تمیز و تکفین مراد ہے یا جنازہ کے ساتھ جانا ہے اگر بدعتی کے جنازہ کی شرکت نہ کرے تو ثواب ہے؟

جواب ۷۔ جو شخص بوجہ گناہ ترک کرے گا اس کو زیادہ ثواب ہے اور جو بوجہ طعن یا کفالت وغیرہ ترک کرے گا تو اگر خدمت کا ثواب اس کو نہ ہو مگر گناہ سے وہ بچ گیا۔ فقط بدعتی نمازیوں کی امام کو خاطر تواضع کرنا

سوال ۸۔ اگر نمازیان مسجد بدعتی ہوں مگر بوجہ اس کے کہ اخلاق اور محبت ان سے کرنے سے وہ میری امامت سے خوش رہیں گے ورنہ بعض رہے گا اور جماعت میں فساد پڑے گا۔ لہذا ان سے سلام و اخلاق وغیرہ کرنا اولیٰ ہے یا نہ کرنا؟

جواب ۸۔ اس وجہ سے ملاقات درست ہے۔



### احسان کر کے ظاہر کرنا

سوال :- احسان کیا بوجہ از دیاد محبت یا بغرض عرصہ اس کا اظہار کیا یا یا ہی رسم جاری کرنے کو ظاہر کر دیا تو کچھ ثواب اظہار سے کم ہوگا یا نہیں ؟  
 جواب :- اگر بوجہ اللہ نیت غیر سے ایک کام کو ظاہر کر دے تو معنائفہ نہیں ہے بلکہ بعض اوقات از دیاد غیر ہے ۔ فقط

### زوجہ کو کب تک نماز کی نصیحت کرے

سوال :- کتنے دنوں تک ضرور ہے کہ خداوند زوجہ کو نماز کی نصیحت کرے جب کہ عرصہ تک نصیحت کرتا ہو اور وہ زمانے بعد کہنا چھوڑ دے تو گنہگار شوہر ہے یا نہیں ؟  
 جواب :- اگر ماننے سے بالوس ہو جائے تو چھوڑنے سے گنہگار نہیں ہے اور دونوں کی کچھ تعداد نہیں ہے ۔ فقط

### ملفوظات

۱۔ اگر غذا تیز اور قوی کھالیو سے تو بہتر ہے کہ اندیشہ ضعف سے اطمینان ہو جائے ۔ فقط

۲۔ سنت و فرض فجر کے درمیان اگر مٹھوڑی دیر لپیٹ جائے تو کچھ حرج نہیں ہے بلکہ اگر رات کو زیادہ جاگنے کا اتفاق ہو اسے تو دفع تکلیف کی وجہ سے بہتر ہے ۔ فقط



۱۔ ابی ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم میں سے کسی شخص صبح کے فرضوں کے پہلے دو رکعت پڑھ لے تو اپنے سیدھے بازو پر لپیٹ جائے اس کو احمد داؤد و ترمذی نے روایت کیا ہے اور بلونہ المرام من ادلۃ الاحکام نے اس کی تصحیح کی ہے اور سفر السعادت میں ہے اور جہنم اور علما کہ سیدھا راستہ تو بسط کا اختیار کئے ہیں اور استجاب کے قابل ہوئے ہیں ۔